This is a digital copy of a book that was preserved for generations on library shelves before it was carefully scanned by Google as part of a project to make the world's books discoverable online.

It has survived long enough for the copyright to expire and the book to enter the public domain. A public domain book is one that was never subject to copyright or whose legal copyright term has expired. Whether a book is in the public domain may vary country to country. Public domain books are our gateways to the past, representing a wealth of history, culture and knowledge that's often difficult to discover.

Marks, notations and other marginalia present in the original volume will appear in this file - a reminder of this book's long journey from the publisher to a library and finally to you.

Usage guidelines

Google is proud to partner with libraries to digitize public domain materials and make them widely accessible. Public domain books belong to the public and we are merely their custodians. Nevertheless, this work is expensive, so in order to keep providing this resource, we have taken steps to prevent abuse by commercial parties, including placing technical restrictions on automated querying.

We also ask that you:

+ *Make non-commercial use of the files* We designed Google Book Search for use by individuals, and we request that you use these files for personal, non-commercial purposes.

+ *Refrain from automated querying* Do not send automated queries of any sort to Google's system: If you are conducting research on machine translation, optical character recognition or other areas where access to a large amount of text is helpful, please contact us. We encourage the use of public domain materials for these purposes and may be able to help.

+ *Maintain attribution* The Google "watermark" you see on each file is essential for informing people about this project and helping them find additional materials through Google Book Search. Please do not remove it.

+ *Keep it legal* Whatever your use, remember that you are responsible for ensuring that what you are doing is legal. Do not assume that just because we believe a book is in the public domain for users in the United States, that the work is also in the public domain for users in other countries. Whether a book is still in copyright varies from country to country, and we can't offer guidance on whether any specific use of any specific book is allowed. Please do not assume that a book's appearance in Google Book Search means it can be used in any manner anywhere in the world. Copyright infringement liability can be quite severe.

About Google Book Search

Google's mission is to organize the world's information and to make it universally accessible and useful. Google Book Search helps readers discover the world's books while helping authors and publishers reach new audiences. You can search through the full text of this book on the web at `http://books.google.com/`

DEPARTMENT OF
THE HISTORY OF ART
OXFORD

Roberto Lawson
Anno Salutis 1845.

S. AVRELII

AVGVSTINI

HIPPONENSIS EPISCOPI

DE

CIVITATE DEI

LIBRI XXII.

TOMVS I.

CONTINET LIBB. I—XIII.

LIPSIAE

SVMTIBVS ET TYPIS CAROLI TAVCHNITII

1825.

DEPT. HISTORY OF ART
OXFORD

DIVI
AVRELII AVGVSTINI
IN LIBROS
DE CIVITATE DEI

EX IPSIVS AVTORIS
RETRACTATIONVM LIBRO SECVNDO
ARGVMENTVM.

Interea Roma Gothorum irruptione, agentium sub rege Alarico, atque impetu magnae cladis eversa est: cuius eversionem deorum falsorum multorumque cultores, quos usitato nomine Paganos vocamus, in Christianam religionem referre conantes, solito acerbius et amarius Deum verum blasphemare coeperunt. Vnde ego exardescens zelo domus DEI adversus eorum blasphemias, vel errores, libros de *Civitate Dei* scribere institui. Quod opus per aliquot annos me tenuit, eo quod alia multa intercurrebant, quae differre non oportebat, et me prius ad solvendum occupabant. Hoc autem *de Civitate Dei* grande opus tandem viginti duobus libris est terminatum. Quorum quinque primi eos refellunt, qui res humanas ita prosperari volunt, ut ad hoc multorum deorum cultum, quos Pagani colere consueverunt, necessarium esse arbitrentur; et quia prohibetur, mala ista exoriri atque abundare contendunt. Sequentes autem quinque adversus eos loquuntur, qui fatentur haec mala, nec defuisse unquam, nec defutura mortalibus; et ea nunc magna, nunc parva, locis, temporibus, personisque variari: sed deorum multorum cultum, quo eis sacrificatur, propter vitam post mortem futuram, esse utilem disputant. His ergo decem libris duae istae vanae opiniones Christianae religionis adversariae refelluntur.

Sed ne quisquam nos aliena tantum redarguisse, non autem nostra asseruisse, reprehenderet, id agit pars altera operis huius, quae duodecim libris continetur. Quanquam, ubi opus est, et in prioribus decem quae nostra sunt asseramus, et

in duodecim posterioribus redarguamus adversa. Duodecim ergo librorum sequentium primi quatuor continent exortum duarum Civitatum, quarum est una Dei, altera huius mundi. Secundi quatuor excursum earum sive procursum. Tertii vero qui et postremi, debitos fines. Ita omnes viginti et duo libri, cum sint de utraque Civitate conscripti, titulum tamen a meliore acceperunt, ut *de Civitate Dei* potius vocarentur. In quorum decimo libro non debuit pro miraculo poni in Abrahae sacrificio flammam caelitus factam inter divisas victimas cucurrisse: quoniam hoc illi in visione monstratum est. In decimo septimo libro quod dictum est de Samuele, *Non erat de filiis Aaron:* dicendum potius fuit, Non erat filius sacerdotis. Filios quippe sacerdotum defunctis sacerdotibus succedere, magis legitimi moris fuit. Nam in filiis Aaron reperitur pater Samuelis, sed sacerdos non fuit; nec ita in filiis, ut eum ipse genuerit Aaron; sed sicut omnes illius populi dicuntur filii Israël. Hoc opus sic incipit: *Gloriosissimam civitatem Dei*, etc.

DIVI

AVRELII AVGVSTINI

HIPPONENSIS EPISCOPI

AD MARCELLINVM,

DE CIVITATE DEI,

CONTRA PAGANOS

LIBER PRIMVS.

PRAEFATIO

De suscepti operis consilio et argumento.

Gloriosissimam civitatem Dei, sive in hoc temporum cursu, cum inter impios peregrinatur ex fide vivens, sive in illa stabilitate sedis aeternae, quam nunc exspectat per patientiam, quoad usque iustitia convertatur in iudicium, deinceps adeptura per excellentiam victoria ultima et pace perfecta, hoc opere a te instituto, et mea promissione debito, defendere adversus eos, qui Conditori eius deos suos praeferunt, fili carissime Marcelline, suscepi. Magnum opus et arduum: sed Deus adiutor noster est. Nam scio, quibus viribus opus sit, ut persuadeatur superbis quanta sit virtus humilitatis, qua fit ut omnia terrena cacumina temporali mobilitate nutantia, non humano usurpata fastu, sed divina gratia donata celsitudo transcendat. Rex enim et Conditor Civitatis huius, de qua loqui instituimus, in Scriptura populis suis sententiam divinae legis aperuit, qua dictum est, *Deus superbis resistit, humilibus autem dat gratiam.* Hoc vero quod Dei est, superbae quoque animae spiritus inflatus affectat, amatque sibi in laudibus dici,

Parcere subiectis, et debellare superbos.

Vnde etiam de terrena Civitate, quae cum dominari appetit, etsi populi serviant, ipsa ei dominandi libido dominatur, non est praetereundum silentio, quicquid dicere suscepti huius operis ratio postulat, et facultas datur.

CAPVT I.

De adversariis nominis Christi, quibus, in vastatione Vrbis propt Christum Barbari pepercerunt.

Ex hac namque existunt inimici, adversus quos defenden est Dei Civitas, quorum tamen multi, correcto impietatis erro cives in ea fiunt satis idonei: multi vero in eam tantis exardescu ignibus odiorum tamque manifestis beneficiis Redemptoris ci ingrati sunt, ut hodie contra eam linguas non moverent, n ferrum hostile fugientes, in sacratis eius locis vitam, de q superbiunt, invenirent. An non etiam illi Romani Chri nomini infesti sunt, quibus propter Christum Barbari pepe cerunt? Testantur hoc Martyrum loca et basilicae Apostol rum, quae in illa vastatione Vrbis ad se confugientes suos ali nosque receperunt. Huc usque cruentus saeviebat inimicu ibi accipiebat limitem trucidatoris furor; illo ducebantur a n serantibus hostibus, quibus etiam extra ipsa loca pepercerat ne in eos incurrerent, qui similem misericordiam non hab bant. Qui tamen etiam ipsi alibi truces atque hostili mo saevientes, posteaquam ad loca illa veniebant, ubi fuerat i terdictum, quod alibi iure belli licuisset, tota feriendi refr nabatur immanitas, et captivandi cupiditas frangebatur. S evaserunt multi, qui nunc Christianis temporibus detrahu et mala quae illa civitas pertulit, Christo imputant; bo vero quae in eos, ut viverent, propter Christi honorem fac sunt, non imputant Christo nostro; sed fato suo: cum poti deberent, si quid recti saperent, illa quae ab hostibus aspe et dura perpessi sunt, illi divinae providentiae tribuere, qu solet corruptos hominum mores bellis emendare atque cont rere; itemque vitam mortalium iustam atque laudabilem ta bus afflictionibus exercere, probatamque vel in meliora tran ferre, vel in his adhuc terris propter usus alios detinere; lud vero quod eis vel ubicunque, propter Christi nomen, v in locis Christi nomini dedicatissimis et amplissimis, ac p largiore misericordia ad capacitatem multitudinis electis, pra ter bellorum morem truculenti Barbari pepercerunt, hoc ti buere temporibus Christianis; hinc Deo gratias agere, hinc eius nomen veraciter currere, ut effugiant poenas ignis aete ni, quod nomen multi eorum mendaciter usurparunt, ut e fugerent poenas praesentis exitii. Nam quos vides petulant et procaciter insultare servis Christi, sunt in eis plurimi q illum interitum clademque non evasissent, nisi servos Chri se esse finxissent. Et nunc ingrata superbia atque impiissi

insania, eius nomini resistunt, corde perverso, ut sempiternis tenebris puniantur; ad quod nomen ore vel subdolo confugerunt, ut temporali luce fruerentur.

CAP. II.

Quod nulla unquam bella ita gesta sunt, ut victores, propter deos eorum quos vicerant, parcerent victis.

Tot bella gesta conscripta sunt, vel ante conditam Romam, vel ab eius exortu et imperio, legant, et proferant sic ab alienigenis aliquam captam esse civitatem, ut hostes qui ceperant, parcerent eis, quos ad deorum suorum templa confugisse compererant; aut aliquem ducem Barbarorum praecepisse, ut irrupto oppido nullus feriretur, qui in illo vel illo templo fuisset inventus. Nonne vidit Aeneas Priamum per aras

Sanguine foedantem quos ipse sacraverat ignes?

Nonne Diomedes et Vlysses;

— caesis summae custodibus arcis,
Corripuere sacram effigiem, manibusque cruentis
Virgineas ausi divae contingere vittas?

Nec tamen quod sequitur verum est:

Ex illo fluere, ac retro sublapsa referri
Spes Danaûm.

Postea quippe vicerunt, postea Troiam ferro ignibusque delerunt, postea confugientem ad aras Priamum obtruncaverunt. Nec ideo Troia periit, quia Minervam perdidit. Quid enim prius ipsa Minerva perdiderat, ut periret? an forte custodes suos? Hoc sane verum est: illis quippe interemptis potuit auferri. Neque enim homines a simulacro, sed simulacrum ab hominibus servabatur. Quomodo ergo colebatur, ut patriam custodiret et cives, quae suos non valuit custodire custodes?

CAP. III.

Quam imprudenter Romani deos penates, qui Troiam custodire non potuerant, sibi crediderunt profuturos.

Ecce qualibus diis urbem Romani servandam se commendasse gaudebant. O nimium miserabilem errorem! Et nobis succensent, cum de diis eorum talia dicimus: nec succensent auctoribus suis, quos ut discerent, mercedem dederunt; doctoresque ipsos insuper, et salario publico, et honoribus dignissimos habuerunt. Nempe apud Virgilium, quem propterea parvuli legunt, ut videlicet poeta magnus omniumque praeclarissimus atque optimus teneris ebibitus annis non facile oblivione possit aboleri, secundum illud Horatii:

Quo semel est imbuta recens servabit odorem.
Testa diu.

Apud hunc ergo Virgilium nempe Iuno inducitur infesta Troianis, Aeolo ventorum regi adversus eos irritando dicere:

Gens inimica mihi Tyrrhenum navigat aequor,
Ilium in Italiam portans, victosque penates.

Itane istis penatibus victis, Romam, ne vinceretur, prudentes commendare debuerunt? Sed haec Iuno dicebat, velut irata mulier, quid loqueretur ignorans. Quid Aeneas ipse pius toties appellatus, nonne ita narrat?

Panthus Otriades, arcis Phoebique sacerdos,
Sacra manu, victosque deos, parvumque nepotem
Ipse trahit, cursuque amens ad limina tendit.

Nonne deos ipsos, quos victos non dubitat dicere, sibi potius quam se illis perhibet commendatos, cum ei dicitur:

Sacra suosque tibi commendat Troia penates.

Si igitur Virgilius tales deos, et victos dicit, et ut vel victi quoquo modo evaderent homini commendatos, quae dementia est, existimare his tutoribus Romam sapienter fuisse commissam, et nisi eos amisisset, non potuisse vastari? Imo vero victos deos tanquam praesides ac defensores colere, quid est aliud quam tenere non numina bona, sed omnia mala? Quanto enim sapientius creditur, non Romam ad istam cladem non fuisse venturam, nisi prius illi perissent, sed illos potius olim fuisse perituros, nisi eos, quantum potuisset, Roma servasset? Nam quis non, cum adverterit, videat, quanta sit vanitate praesumtum, non posse vinci sub defensoribus victis, et ideo perisse, quia custodes perdidit deos; cum vel sola potuerit esse causa pereundi, custodes habere voluisse perituros? Non itaque, cum de diis victis illa conscriberentur, atque canerentur, poetas libebat mentiri, sed cordatos homines cogebat veritas confiteri. Verum ista opportunius alio loco diligenter copioseque tractanda sunt: nunc quod institueram de ingratis hominibus dicere, parumper explicem, ut possum: qui ea mala quae pro suorum morum perversitate merito patiuntur, blasphemantes Christo imputant: quod autem illis etiam talibus propter Christum parcitur, nec dignantur attendere, et eas linguas adversus eius nomen dementia sacrilegae protervitatis exercent, quibus linguis usurpaverunt mendaciter ipsum nomen, ut viverent; vel quas linguas in locis ei sacratis metuendo presserunt, ut illic tuti atque muniti, ubi propter eum illaesi ab hostibus fuerunt, inde in eum maledictis hostilibus prosilirent.

CAP. IV.

De asylo Iunonis in Troia, quod neminem liberavit a Graecis, et basilicis Apostolorum, quae omnes ad se confugientes a Barbaris defenderunt.

Ipsa, ut dixi, Troia, mater Romani populi, sacratis in locis deorum suorum munire non potuit cives suos ab ignibus ferroque Graecorum, eosdem ipsos deos colentium: quin etiam Iunonis asylo

Custodes lecti, Phoenix, et dirus Vlysses,
Praedam asservabant, huc undique Troia gaza
Incensis erepta adytis, mensaeque deorum,
Crateresque auro solidi, captivaque vestis
Congeritur. Pueri et pavidae longo ordine matres
Stant circum.

Electus est videlicet locus tantae deae sacratus; non unde captivos non liceret educere, sed ubi captivos liberet includere. Compara nunc asylum illud, non cuiuslibet dei gregalis, vel de turba plebis, sed Iovis ipsius sororis et coniugis et reginae omnium deorum, cum memoriis nostrorum Apostolorum. Illuc incensis templis et diis erepta spolia portabantur, non reddenda victis, sed dividenda victoribus: huc autem, et quod alibi ad ea loca compertum est pertinere, cum honore et obsequio religiosissimo reportatum est. Ibi amissa, hic servata libertas: ibi clausa, hic interdicta captivitas: ibi possidendi a dominantibus hostibus premebantur, huc liberandi a miserantibus hostibus ducebantur. Postremo illud Iunonis templum sibi elegerat avaritia et superbia levium Graecorum, istas Christi basilicas misericordia et humilitas etiam immanium Barbarorum. * Nisi forte Graeci quidem in illa sua victoria templis deorum communium pepercerunt, atque illo confugientes miseros victosque Troianos ferire vel captivare non ausi sunt; sed Virgilius poetarum more, illa mentitus est. Imo vero morem hostium civitates evertentium ille descripsit. (* *CAPVT V. hic incipit in MSS.*)

CAP. V.

De generali consuetudine hostium victas civitates evertentium, quid Caesar senserit.

Quem morem etiam Caesar (sicut scribit Salustius, nobilitate veritatis historicus) sententia sua, quam de coniuratis in senatu habuit, commemorare non praetermittit: Rapi virgines, pueros; divelli liberos a parentum complexu, matres familiarum pati quae victoribus collibuisset, fana atque domos spoliari, caedem, incendia fieri; postremo armis, cadaveribus, cruore atque luctu omnia repleri. Hic si fana

tacuisset, deorum sedibus solere hostes parcere putaremus. Et haec non ab alienigenis hostibus, sed a Catilina et sociis eius nobilissimis senatoribus et Romanis civibus Romana templa metuebant. Sed hi videlicet perditi et patriae parricidae.

CAP. VI.

Quod nec Romani quidem ita ullas ceperint civitates, ut in templis earum parcerent victis.

Quid ergo per multas gentes, quae inter se bella gesserunt, et nusquam victis in deorum suorum sedibus pepercerunt, noster sermo discurrat? Romanos ipsos videamus: ipsos, inquam, recolamus respiciamusque Romanos, de quorum praecipua laude dictum est.

Parcere subiectis, et debellare superbos:

et quod accepta iniuria ignoscere, quam persequi malebant: quando tot tantasque urbes, ut late dominarentur, expugnatas captasque everterunt, legatur nobis quae templa excipere solebant, ut ad ea quisquis confugisset, liberaretur? An illi faciebant, et scriptores earundem rerum gestarum ista reticebant? Itane vero, qui ea quae laudarent maxime requirebant, ista praeclarissima secundum ipsos pietatis indicia praeterirent? Egregius Romani nominis Marcus Marcellus, qui Syracusas urbem ornatissimam cepit, refertur eam prius flevisse ruituram, et ante eius sanguinem suas illi lacrymas effudisse. Gessit et curam pudicitiae, etiam in hoste servandae. Nam priusquam oppidum victor iussisset invadi, constituit edicto, ne quis corpus liberum violaret. Eversa est tamen civitas more bellorum, nec uspiam legitur ab imperatore tam casto atque clementi fuisse praeceptum, ut quisquis ad illud vel illud templum fugisset, abiret illaesus. Quod utique nullo modo praeteriretur, quando nec eius fletus, nec quod edixerat pro pudicitia minime violanda potuit taceri. Fabius Tarentinae urbis eversor, a simulacrorum depraedatione se abstinuisse laudatur. Nam cum ei scriba suggessisset quid de signis deorum, quae multa capta fuerant, fieri iuberet, continentiam suam etiam iocando condivit. Quaesivit enim, cuiusmodi essent: et cum ei non solum multa grandia, verum etiam renunciarentur armata; Relinquamus, inquit, Tarentinis deos iratos. Cum igitur nec illius fletum, nec huius risum, nec illius castam misericordiam, nec huius facetam continentiam, Romanarum rerum gestarum scriptores tacere potuerint; quando praetermitteretur, si aliquibus hominibus in honorem cuiuspiam deorum suorum sic peper-

cissent, ut in quoquam templo caedem vel captivitatem fieri prohiberent?

CAP. VII.

Quod in eversione Vrbis quae aspere gesta sunt, de consuetudine acciderint belli; quae vero clementer, de potentia provenerint nominis Christi.

Quicquid igitur vastationis, trucidationis, depraedationis, concremationis, afflictionis, in ista recentissima Romana clade commissum est, fecit hoc consuetudo bellorum. Quod autem more novo factum est, quod inusitata rerum facie immanitas barbara tam mitis apparuit, ut amplissimae basilicae implendae populo cui parceretur, eligerentur et decernerentur, ubi nemo ferìretur, unde nemo raperetur, quo liberandi multi a miserantibus hostibus ducerentur, unde captivandi ulli nec a crudelibus hostibus abducerentur; hoc Christi nomini, hoc Christiano tempori tribuendum quisquis non videt, coecus; quisquis videt, nec laudat, ingratus; quisquis laudanti reluctatur, insanus est. Absit, ut prudens quisquam hoc feritati imputet Barbarorum. Truculentissimas et saevissimas mentes ille terruit, ille fraenavit, ille mirabiliter temperavit, qui per Prophetam tanto ante praedixit: *Visitabo in virga iniquitates eorum, et in flagellis peccata eorum; misericordiam autem meam non dispergam ab eis.*

CAP. VIII.

De commodis atque incommodis, quae bonis ac malis plerumque communia sunt.

Dicet aliquis: Cur ergo ista divina misericordia etiam ad impios ingratosque pervenit? Cur putamus, nisi quia eam ille praebuit, qui quotidie *facit oriri solem suum super bonos et malos, et pluit super iustos et iniustos?* Quamvis enim quidam eorum ista cogitantes, poenitendo ab impietate se corrigant; quidam vero (sicut Apostolus dicit) *divitias bonitatis et longanimitatis Dei contemnentes, secundum duritiam cordis sui et cor impoenitens thesaurizent sibi iram in die irae et revelationis iusti iudicii Dei, qui reddet unicuique secundum opera eius:* Tamen patientia Dei ad poenitentiam invitat malos, sicut flagellum Dei ad patientiam erudit bonos. Itemque misericordia Dei fovendos amplectitur bonos, sicut severitas Dei puniendos corripit malos. Placuit quippe divinae providentiae praeparare in posterum bona iustis, quibus non fruentur iniusti; et mala impiis, quibus non excruciabuntur boni. Ista vero temporalia bona et mala utrisque voluit esse communia: ut nec bona cupidius appetantur, quae mali quoque habere

cernuntur; nec mala turpiter evitentur, quibus et boni plerumque afficiuntur.

Interest autem plurimum, qualis sit usus, vel earum rerum quae prosperae, vel earum quae dicuntur adversae. Nam bonus temporalibus nec bonis extollitur, nec malis frangitur: malus autem ideo huiuscemodi infelicitate punitur, quia felicitate corrumpitur. Ostendit tamen Deus saepe etiam in his distribuendis evidentius operationem suam. Nam si nunc omne peccatum manifesta plecteret poena, nihil ultimo iudicio reservari putaretur: rursus si nullum peccatum nunc puniret aperte Divinitas, nulla esse providentia divina crederetur. Similiter in rebus secundis, si non eas Deus quibusdam petentibus evidentissima largitate concederet, non ad eum ista pertinere diceremus: itemque si omnibus eas petentibus daret, nonnisi propter talia praemia serviendum illi esse arbitraremur; nec pios nos faceret talis servitus, sed potius cupidos et et avaros. Haec quum ita sint, quicunque boni et mali pariter afflicti sunt, non ideo ipsi distincti non sunt, quia distinctum non est quod utrique perpessi sunt. Manet enim dissimilitudo passorum etiam in similitudine passionum; et licet sub eodem tormento, non est idem virtus et vitium. Nam sicut sub uno igne aurum rutilat, palea fumat, et sub eadem tribula stipulae comminuuntur, frumenta purgantur; nec ideo cum oleo amurca confunditur, quia eodem preli pondere exprimitur: ita una eademque vis irruens bonos probat, purificat, eliquat; malos damnat, vastat, exterminat. Vnde in eadem afflictione mali Deum detestantur atque blasphemant; boni autem precantur et laudant. Tantum interest, non qualia, sed qualis quisque patiatur. Nam pari motu exagitatum et exhalat horribiliter coenum, et suaviter fragrat unguentum.

CAP. IX.

De causis correptionum, propter quas et boni et mali pariter flagellantur.

Quid igitur in illa rerum vastitate Christiani passi sunt, quod non eis magis fideliter ista considerantibus ad profectum valeret? Primo, quod ipsa peccata, quibus Deus indignatus implevit tantis calamitatibus mundum, humiliter cogitantes, quamvis longe absint a facinorosis, flagitiosis atque impiis, tamen non usque adeo se a delictis deputant alienos, ut nec temporalia pro eis mala perpeti se iudicent indignos. Excepto enim quod unusquisque, quamlibet laudabiliter vivens, cedit in quibusdam carnali concupiscentiae, etsi non ad fa-

cinorum immanitatem et gurgitem flagitiorum atque impietatis abominationem, ad aliqua tamen peccata vel rara vel tanto crebriora, quanto minora: hoc ergo excepto, quis tandem facile reperitur, qui eosdem ipsos, propter quorum horrendam superbiam, luxuriam et avaritiam, atque exsecrabiles iniquitates et impietates, Deus, sicut minando praedixit, conterit terras, sic habeat, ut habendi sunt? sic cum eis vivat, ut cum talibus est vivendum? Plerumque enim ab eis docendis, admonendis, aliquando etiam obiurgandis et corripiendis male dissimulatur; vel cum laboris piget, vel cum eorum os verecundamur offendere; vel cum coram inimicitias devitamus, ne impediant et noceant in istis temporalibus rebus, sive quas adipisci adhuc appetit nostra cupiditas, sive quas amittere formidat infirmitas: ita ut, quamvis bonis vita malorum displiceat, et ideo cum eis non incidant in illam damnationem, quae post hanc vitam talibus praeparatur, tamen quia propterea peccatis eorum damnabilibus parcunt, dum eos in suis licet levibus et venialibus metuunt iure cum eis temporaliter flagellentur, quamvis in aeternum minime puniantur. Iure istam vitam, quando divinitus affliguntur cum eis, amaram sentiunt, cuius amando dulcedinem peccantibus eis amari esse noluerunt.

Nam si propterea quisque obiurgandis et corripiendis male agentibus parcit, quia opportunius tempus inquirit, vel eisdem ipsis metuit, ne deteriores ex hoc efficiantur, vel ad bonam vitam et piam erudiendos impediant alios infirmos, et premant atque avertant a fide; non videtur esse cupiditatis occasio, sed consilium caritatis. Illud est culpabile, quod hi, qui dissimiliter vivunt, et a malorum factis abhorrent, parcunt tamen peccatis alienis, quae dedocere aut obiurgare deberent, dum eorum offensiones cavent, ne sibi noceant in his rebus, quibus licite boni atque innocentes utuntur; sed cupidius, quam oportebat eos, qui in hoc mundo peregrinantur, et spem supernae patriae prae se gerunt. Non solum quippe infirmiores vitam ducentes coniugalem, filios habentes vel habere quaerentes, domos ac familias possidentes, (quos Apostolus in Ecclesiis alloquitur, docens et monens quemadmodum vivere debeant et uxores cum maritis, et mariti cum uxoribus, et filii cum parentibus, et parentes cum filiis, et servi cum dominis, et domini cum servis,) multa temporalia, multa terrena libenter adipiscuntur, et moleste amittunt; propter quae non audent offendere homines, quorum sibi vita contaminatissima et conscelcratissima displicet: verum etiam hi, qui

superiorem vitae gradum tenent, nec coniugalibus vinculis irretiti sunt, et victu parvo ac tegumento utuntur, plerumque suae famae ac saluti consulentes, dum insidias atque impetus malorum timent, ab eorum reprehensione sese abstinent. Et quamvis non in tantum eos metuant, ut ad similia perpetranda quibuslibet corum terroribus atque improbitatibus cedant: ea ipsa tamen, quae cum eis non perpetrant, nolunt plerumque corripere, cum fortasse possint aliquos corripiendo corrigere; ne, si non potuerint, sua salus ac fama in periculum exitiumque perveniat: nec ea consideratione, qua suam famam ac salutem vident esse necessariam utilitati erudiendorum hominum; sed ea potius infirmitate, qua delectat lingua blandiens et humanus dies, et conformidatur vulgi iudicium et carnis excruciatio vel peremtio; hoc est, propter quaedam cupiditatis vincula, non propter officia caritatis

Non mihi itaque videtur haec parva esse causa, quare cum malis flagellentur et boni, quando Deo placet perditos mores etiam temporalium poenarum afflictione punire. Flagellantur enim simul, non quia simul agunt malam vitam, sed quia simul amant temporalem vitam; non quidem aequaliter, sed tamen simul: quam boni contemnere deberent, ut illi correpti atque correcti consequerentur aeternam: ad quam consequendam si nollent esse socii, ferrentur et diligerentur inimici: quia donec vivunt, semper incertum est, utrum voluntatem sint in melius mutaturi. Qua in re non utique parem, sed longe graviorem habent causam, quibus per Prophetam dicitur: *Ille quidem in suo peccato morietur, sanguinem autem eius de manu speculatoris requiram.* Ad hoc enim speculatores, hoc est, populorum praepositi constituti sunt in Ecclesiis, ut non parcant obiurgando peccata. Nec ideo tamen ab huiusce modi culpa penitus alienus est, qui licet praepositus non sit, in eis tamen quibus vitae huius necessitate coniungitur, multa monenda vel arguenda novit, et negligit, devitans eorum offensiones, propter illa quibus in hac vita non indebitis utitur, sed plus quam debuit delectatur. Deinde habent aliam causam boni, quare temporalibus affligantur malis; qualem habuit Iob: ut sibi ipse humanus animus sit probatus et cognitus, quanta virtute pietatis gratis Deum diligat

CAP. X.

Quod sanctis in amissione rerum temporalium nihil pereat.

Quibus recte consideratis atque perspectis, attende utrum aliquid mali acciderit fidelibus et piis, quod eis non in bonum verteretur: nisi forte putandum est, Apostolicam illam vacare sententiam, ubi ait: *Scimus quia diligentibus Deum omnia cooperatur in bonum.* * Amiserunt omnia quae habebant? Numquid fidem? numquid pietatem? numquid interioris hominis bona, *qui est ante Deum dives?* Hae sunt opes Christianorum, quibus opulentus dicebat Apostolus: *Est autem quaestus magnus pietas cum sufficientia. Nihil enim intulimus in hunc mundum, sed nec auferre aliquid possumus: habentes autem victum et tegumentum, his contenti simus. Nam qui volunt divites fieri, incidunt in tentationem et laqueum, et desideria multa stulta et noxia, quae mergunt homines in interitum et perditionem. Radix est enim omnium malorum avaritia, quam quidam appetentes a fide pererraverunt, et inseruerunt se doloribus multis.*

(* al. CAPVT X.)

Quibus ergo terrenae divitiae illa vastatione perierunt, si eas sic habebant, quemadmodum ab isto foris paupere, intus divite audierant; id est, si mundo utebantur tanquam non utentes, potuerunt dicere, quod ille graviter tentatus et minime superatus: *Nudus exii de utero matris meae, nudus in terram revertar. Dominus dedit, Dominus abstulit; sicut Domino placuit, ita factum est: sit nomen Domini benedictum:* ut bonus servus magnas facultates haberet ipsam sui domini voluntatem, cui pedissequus mente ditesceret, nec contristaretur eis rebus vivens relictus, quas cito fuerat moriens relicturus. Illi autem infirmiores, qui terrenis his bonis, quamvis ea non praeponerent Christo, aliquantula tamen cupiditate cohaerebant, quantum haec amando peccaverint, perdendo senserunt. Tantum quippe doluerunt, quantum se doloribus inserverant: sicut Apostolum dixisse supra commemoravi. Oportebat enim, ut eis adderetur etiam experimentorum disciplina, a quibus fuerat tamdiu neglecta verborum. Nam eum dixit Apostolus, *Qui volunt divites fieri, incidunt in tentationem*, etc. profecto in divitiis cupiditatem reprehendit, non facultatem: qui praecepit alibi, dicens, *Praecipe divitibus huius mundi, non superbe sapere, neque sperare in incerto divitiarum, sed in Deo vivo, qui praestat nobis omnia abundanter ad fruendum: bene faciant, divites sint in operibus bonis, facile tribuant, communicent, thesaurizent sibi funda-*

mentum bonum in futurum, ut apprehendant veram vitam. Haec qui de suis faciebant divitiis, magnis sunt lucris levia damna solati; plusque laetati ex his, quae facile tribuendo tutius servaverunt, quam contristati ex his quae timide retinendo facilius amiserunt. Hoc enim potuit in terra perire, quod piguit inde transferre. Nam qui receperunt consilium Domini sui, dicentis, *Nolite condere vobis in terra thesauros, ubi tinea et rubigo exterminant, et ubi fures effodiunt et furantur; sed thesaurizate vobis thesauros in coelo, quo fur non accedit, neque tinea corrumpit: ubi enim est thesaurus tuus, et ibi erit et cor tuum:* tribulationis tempore probaverunt, quam recte sapuerint, non contemnendo veracissimum praeceptorem, et thesauri sui fidelissimum invictissimumque custodem. Nam si multi sunt gavisi, ibi se habuisse divitias suas, quo contigit, ut hostis non accederet; quanto certius et securius gaudere potuerunt, qui monitu Dei sui illuc migraverant, quo accedere omnino non posset.? Vnde Paulinus noster, Nolensis Episcopus, ex opulentissimo divite voluntate pauperrimus, et copiosissime sanctus, quando et ipsam Nolam Barbari vastaverunt, cum ab eis teneretur, sic in corde suo, ut ab eo postea cognovimus, precabatur: Domine, „non „excrucier propter aurum et argentum; ubi enim sint omnia „mea, tu scis.“ Ibi enim habebat omnia sua, ubi eum condere et thesaurizare ille monstraverat, qui et haec mala mundo ventura praedixerat. Ac per hoc qui domino suo monenti obedierant, ubi et quomodo thesaurizare deberent, nec ipsas terrenas divitias Barbaris incursantibus amiserunt. Quos autem non obedisse poenituit, quid de talibus rebus faciendum esset, si non praecedente sapientia, certe consequente experientia didicerunt.

At enim quidam boni etiam Christiani tormentis excruciati sunt, ut bona sua hostibus proderent. Illi vero nec prodere, nec perdere potuerunt bonum, quo et ipsi boni erant. Si autem torqueri, quam mammona iniquitatis prodere maluerunt, boni non erant. Admonendi autem fuerant, qui tanta patiebantur pro auro, quanta essent sustinenda pro Christo: ut eum potius diligere discerent, qui pro se passos aeterna felicitate ditaret; non aurum et argentum, pro quo pati miserrimum fuit, seu mentiendo occultaretur, seu verum dicendo proderetur. Namque inter tormenta nemo Christum confitendo amisit; nemo aurum, nisi negando servavit. Quocirca utiliora erant fortasse tormenta, quae bonum incorruptibile amandum docebant, quam illa bona, quae sine ullo utili

fructu dominos sui amore torquebant. Sed quidam etiam non habentes quod proderent, dum non creduntur, torti sunt. Et hi forte habere cupiebant, nec sancta voluntate panperes erant: quibus demonstrandum fuit, non facultates, sed ipsas cupiditates talibus esse dignas cruciatibus. Si vero melioris vitae proposito reconditum aurum argentumque non habebant, nescio quidem, utrum cuiquam talium acciderit, ut dum habere creditur, torqueretur: verumtamen etiam si accidit, profecto qui inter illa tormenta paupertatem sanctam confitebatur, Christum confitebatur. Quapropter etsi non meruit ab hostibus credi, non potuit tamen sanctae paupertatis confessor sine coelesti mercede torqueri.

* Multos, inquiunt, etiam Christianos fames diuturna vastavit. Hoc quoque in usus suos boni fideles pie tolerando verterunt. Quos enim fames necavit, malis vitae huius, sicut corporis morbus eripuit: quos autem non necavit, docuit parcius vivere, docuit productius ieiunare.

(* *al. CAPVT XI.*)

CAP. XI.

De fine temporalis vitae, sive longioris, sive brevioris.

Sed enim multi etiam Christiani interfecti sunt, multi multarum mortium foeda varietate consumti. Hoc si aegre ferendum est, omnibus qui in hanc vitam procreati sunt, utique commune est. Hoc scio, neminem fuisse mortuum, qui non fuerat aliquando moriturus. Finis autem vitae, tam longam quam brevem vitam, hoc idem facit. Nequo enim aliud melius, et aliud deterius; aut aliud maius, et aliud brevius est, quod iam pariter non est. Quid autem interest, quo mortis genere vita ista finiatur, quando ille cui finitur, iterum mori non cogitur? Cum autem unicuique mortalium sub quotidianis vitae huius casibus, innumerabiles mortes quodammodo comminentur, quamdiu incertum est, quaenam earum ventura sit; quaero utrum satius sit, unam perpeti moriendo, an omnes timere vivendo? Nec ignoro quam inertius eligatur, diu vivere sub timore tot mortium, quam semel moriendo nullam deinceps formidare. Sed aliud est quod carnis sensus infirmiter pavidus refugit, aliud quod mentis ratio diligenter enucleata convicit. Mala mors putanda non est, quam bona vita praecesserit. Neque enim facit malam mortem, nisi quod sequitur mortem. Non itaque multum curandum est eis, qui necessario morituri sunt, quid accidat ut moriantur; sed moriendo quo ire cogantur. Cum igitur Christiani noverint, longe meliorem fuisse religiosi

pauperis mortem inter linguentium canum linguas, quam impii divitis in purpura et bysso; horrenda illa genera mortium quid mortuis obfuerunt, qui bene vixerunt?

CAP. XII.

De sepultura humanorum corporum, quae Christianis etiam si fuerit negata, nil adimit.

At enim in tanta strage cadaverum, nec sepeliri potuerunt? Neque istud pia fides nimium reformidat, tenens praedictum, nec absumentes bestias resurrecturis corporibus obfuturas, quorum capillus capitis non peribit. Nullo modo diceret Veritas: *Nolite timere eos qui corpus occidunt, animam autem non possunt occidere*; si quicquam obesset futurae vitae, quicquid inimici de corporibus occisorum facere voluissent. Nisi forte quispiam sic absurdus est, ut contendat eos qui corpus occidunt, non debere timeri ante mortem, ne corpus occidant, et timeri debere post mortem, ne corpus occisum sepeliri non sinant. Falsum est ergo quod ait Christus, *qui corpus occidunt, et postea non habent quid faciant;* si habent tanta, quae de cadaveribus faciant. Absit, ut falsum sit quod Veritas dixit. Dictum est enim, aliquid eos facere cum occidunt, quia in corpore sensus est occidendo; postea vero nihil habere quod faciant, quia nullus sensus est in corpore occiso. Multa itaque corpora Christianorum terra non texit: sed nullum eorum quisquam a coelo et terra separavit, quam totam implet praesentia sui, qui novit unde resuscitet quod creavit. Dicitur quidem in Psalmo: *Posuerunt mortalia servorum tuorum escam volatilibus coeli, carnes sanctorum tuorum bestiis terrae: effuderunt sanguinem eorum, sicut aquam, in circuitu Hierusalem, et non erat qui sepeliret:* sed magis ad exaggerandam crudelitatem eorum, qui ista fecerunt, non ad eorum infelicitatem qui ista perpessi sunt. Quamvis enim haec in conspectu hominum dura et dira videantur: sed *preciosa in conspectu Domini mors sanctorum eius.* Proinde omnia ista, id est, curatio funeris, conditio sepulturae, pompa exequiarum magis sunt vivorum solatia, quam subsidia mortuorum. Si aliquid prodest impio sepultura preciosa, oberit pio vilis aut nulla. Praeclaras exequias in conspectu hominum exhibuit purpurato illi diviti turba famulorum: sed multo clariores in conspectu Domini ulceroso illi pauperi ministerium praebuit Angelorum, qui eum non extulerunt in marmoreum tumulum, sed in Abrahae gremium sustulerunt.

Rident haec illi, contra quos defendendam suscepimus Civitatem Dei. Verumtamen sepulturae curam etiam eorum philosophi contemserunt: et saepe universi exercitus, dum pro terrena patria morerentur, ubi postea iacerent, vel quibus bestiis esca fierent, non curaverunt. Licuitque de hac re poetis plausibiliter dicere:

Coelo tegitur, qui non habet urnam.

Quanto minus debent de corporibus insepultis insultare Christianis, quibus et ipsius carnis et membrorum omnium reformatio non solum ex terra, verum etiam ex aliorum elementorum secretissimo sinu, quo dilapsa cadavera recesserunt, in temporis puncto reddenda et redintegranda promittitur?

CAP. XIII.

Quae sit ratio sanctorum corpora sepeliendi.

Nec ideo tamen contemnenda et abiicienda sunt corpora defunctorum, maximeque iustorum atque fidelium, quibus tanquam organis et vasis ad omnia bona opera sanctus usus est Spiritus. Si enim paterna vestis et annulus, ac si quid huiusmodi, tanto carius est posteris, quanto erga parentes maior affectus; nullo modo ipsa spernenda sunt corpora, quae utique multo familiarius atque coniunctius, quam quaelibet indumenta gestamus. Haec enim non ad ornatum vel adiutorium, quod adhibetur extrinsecus, sed ad ipsam naturam hominis pertinent. Vnde et antiquorum iustorum funera officiosa pietate curata sunt, et exequiae celebratae, et sepultura provisa: ipsique dum viverent, de sepeliendis, vel etiam transferendis suis corporibus filiis mandaverunt, et Tobias sepeliendo mortuos Deum promeruisse, teste Angelo commendatur. Ipse quoque Dominus die tertio resurrecturus, religiosae mulieris bonum opus praedicat, praedicandumque commendat, quod unguentum preciosum super membra eius effuderit, atque hoc ad eum sepeliendum fecerit. Et laudabiliter commemorantur in Evangelio, qui corpus eius de cruce acceptum diligenter atque honorifice tegendum sepeliendumque curarunt. Verum istae auctoritates non hoc admonent, quod insit ullus cadaveribus sensus; sed ad Dei providentiam, cui placent etiam talia pietatis officia, corpora quoque mortuorum pertinere significant, propter fidem resurrectionis adstruendam. Vbi et illud salubriter discitur, quanta possit esse remuneratio pro eleemosynis, quas viventibus et sentientibus exhibemus, si neque hoc apud Deum perit, quod exanimis hominum membris officii diligentiaeque

persolvitur. Sunt quidem et alia, quae sancti Patriarchae d corporibus suis vel condendis vel transferendis prophetic spiritu dicta intelligi voluerunt. Non autem hic locus est, u ea pertractemus, quum sufficiant ista quae diximus. Se si ea quae sustentandis viventibus sunt necessaria, sicu victus et amictus, quamvis cum gravi afflictione desint, no frangunt in bonis perferendi tolerandique virtutem, nec eradicant ex animo pietatem, sed exercitatam faciunt fecundiorem; quanto magis, quum desunt ea, quae curandis funeribus condendisque corporibus defunctorum adhiberi solent, non efficiunt miseros in occultis piorum sedibus iam quietos? Ac per hoc, quando ista cadaveribus Christianorum in illa magnae urbis, vel etiam aliorum oppidorum vastatione defuerunt, nec vivorum culpa est, qui non potuerunt ista praebere, nec poena mortuorum, qui non possunt ista sentire.

CAP. XIV.

De captivitate sanctorum, quibus nunquam divina solatia defuerunt.

Sed multi, inquiunt, Christiani etiam captivi ducti sunt. Hoc sane miserrimum est, si aliquo duci potuerunt, ubi Deum suum non invenerunt. Sunt in Scripturis sanctis huius etiam cladis magna solatia. Fuerunt in captivitate tres pueri; fuit Daniel, fuerunt alii Prophetae: nec Deus defuit consolator. Sic ergo non deseruit fideles suos sub dominatione gentis, licet barbarae, tamen humanae, qui Prophetam non deseruit nec in visceribus belluae. Haec quoque illi cum quibus agimus malunt irridere, quam credere: qui tamen in suis litteris credunt Arionem Methymnaeum nobilissimum citharistam, cum esset eiectus e navi, exceptum Delphini dorso et ad terras esse pervectum. Verum illud nostrum de Iona propheta incredibilius est? Plane incredibilius, quia mirabilius et mirabilius, quia potentius.

CAP. XV.

De Regulo, in quo captivitatis, ob religionem etiam sponte toleran dae, extat exemplum: quod tamen illi deos colenti prodesse non potui

Habent tamen isti de captivitate religionis causa etian sponte toleranda et in suis praeclaris viris nobilissimum exemplum. Marcus Attilius Regulus, imperator populi Romani, captivus apud Carthaginienses fuit. Qui cum sibi mallet a Romanis suos reddi, quam eorum tenere captivos, ad hoc impetrandum etiam istum praecipue Regulum cum legati suis Romam miserunt, prius iuratione constrictum, si quo volebant minime peregisset, rediturum esse Carthaginem. Perrexit ille, atque in senatu contraria persuasit: quia no

arbitrabatur utile esse Romanae reipublicae mutare captivos. Nec post hanc persuasionem a suis ad hostes redire compulsus est: sed quod iuraverat, id sponte implevit. At illi eum excogitatis atque horrendis cruciatibus necaverunt. Inclusum quippe angusto ligno, ubi stare cogeretur, clavisque acutissimis undique confixo, ut se in nullam eius partem sine poenis atrocissimis inclinaret, etiam vigilando peremerunt. Merito certe laudant virtutem tam magna infelicitate maiorem. Et per deos ille iuraverat, quorum pro cultu prohibito, has generi humano clades isti opinantur infligi. Qui ergo propterea colebantur, ut istam vitam prosperam redderent, si verum iuranti has irrogari poenas seu voluerunt, seu permiserunt, quid periuro gravius irati facere potuerunt? Sed cur non ratiocinationem meam potius ad utrumque concludam? Deos certe si ille coluit, ut propter iurisiurandi fidem nec remaneret in patria, nec inde quolibet ire, sed ad suos acerrimos inimicos redire minime dubitaret. Hoc si huic vitae utile existimabat, cuius tam horrendum exitum meruit, procul dubio fallebatur. Suo quippe docuit exemplo, nihil deos ad istam temporalem felicitatem suis prodesse cultoribus: quando quidem ille eorum deditus cultui, et victus et captivus abductus, et quia noluit aliter quam per eos iuraverat facere, novo ac prius inaudito nimiumque horribili supplicii genere cruciatus exstinctus est. Si autem deorum cultus post hanc vitam velut mercedem reddit felicitatem, calumniantur temporibus Christianis, ideo dicentes Vrbi accidisse illam calamitatem, quia deos suos colere destitit, cum potuerit etiam illos diligentissime colens tam infelix fieri, quam ille Regulus fuit? Nisi forte contra clarissimam veritatem tanta quisquam dementia mirae coecitatis obnititur, ut contendere audeat, universam civitatem deos colentem infelicem esse non posse, unum vero hominem posse; quod videlicet potentia deorum suorum multos potius sit idonea conservare, quam singulos; cum multitudo constet ex singulis.

Si autem dicunt, M. Regulum etiam in illa captivitate illisque cruciatibus corporis, animi virtute beatum esse potuisse; virtus potius vera quaeratur, qua beata possit esse et civitas. Neque enim aliunde beata civitas, aliunde homo: cum aliud civitas non sit, quam concors hominum multitudo. Quamobrem nondum interim disputo, qualis in Regulo virtus fuerit. Sufficit nunc, quod isto nobilissimo exemplo coguntur fateri, non propter corporis bona, vel carum rerum quae extrinsecus homini accidunt, colendos deos: quandoquidem

ille carere his omnibus maluit, quam deos per quos iurauit offendere. Sed quid faciamus hominibus, qui gloriantur, talem se habuisse ciuem, qualem timent habere ciuitatem? Quod si non timent, tale ergo aliquid quale accidit Regulo, etiam ciuitati tam diligenter, quam ille, deos colenti accidere potuisse fateantur, et Christianis temporibus non calumnientur. Verum quia de illis Christianis orta quaestio est, qui etiam captiui ducti sunt; hoc intueantur et taceant, qui saluberrimae religioni hinc impudenter atque imprudenter illudunt: quia si diis eorum probro non fuit, quod attentissimus cultor illorum, dum eis iurisiurandi fidem seruaret, patria caruit, cum aliam non haberet, captiuusque apud hostes per longam mortem supplicio nouae crudelitatis occisus est; multo minus nomen criminandum est Christianum, in captiuitate sacratorum suorum, qui supernam patriam ueraci fide exspectantes, etiam in suis sedibus peregrinos se esse nouerunt.

CAP. XVI.

An stupris, quae etiam sanctarum forte virginum est passa captiuitas, contaminari potuerit uirtus animi sine uoluntatis assensu.

Magnum sane crimen se putant obiicere Christianis, cum eorum exaggerantes captiuitatem, addunt etiam stupra commissa, non solum in aliena matrimonia uirginesque nupturas, sed etiam in quasdam sanctimoniales. Hic uero non fides, non pietas, non ipsa uirtus quae castitas dicitur, sed nostra potius disputatio inter pudorem atque rationem quibusdam coarctatur angustiis. Nec tantum curamus hic alienis responsionem reddere, quantum ipsis nostris consolationem. Sit igitur in primis positum atque firmatum, uirtutem qua recte uiuitur, ab animi sede membris corporis imperare, sanctumque corpus usu fieri sanctae uoluntatis: qua inconcussa ac stabili permanente, quicquid alius de corpore, uel in corpore fecerit, quod sine peccato proprio non ualeat euitari, praeter culpam esse patientis. Sed quia non solum quod ad dolorem, uerum etiam quod ad libidinem pertinet, in corpore alieno perpetrari potest; quicquid tale factum fuerit, etsi retentam constantissimo animo pudicitiam non excutit, pudorem tamen incutit; ne credatur factum cum mentis etiam uoluntate, quod fieri fortasse sine carnis aliqua uoluptate non potuit.

CAP. XVII.

De morte uoluntaria ob metum poenae sive dedecoris.

Ac per hoc et quae se occiderunt, ne quicquam huiusmodi paterentur, quis humanus affectus eis nolit ignosci? Et quae

se ocidere noluerunt, ne suo facinore alienum flagitium devitarent, quisquis eis hoc crimini dederit, ipse crimine insipientiae non carebit. * Nam utique si non licet privata potestate hominem occidere vel nocentem, cuius occidendi licentiam lex nulla concedit, profecto etiam qui se ipsum occidit, homicida est: et tanto fit nocentior, cum se occiderit, quanto innocentior in ea causa fuit, qua se occidendum putavit. Nam si Iudae factum merito detestamur, eumque veritas iudicat, cum se laqueo suspendit, sceleratae illius traditionis auxisse potius, quam expiasse commissum; quoniam Dei misericordiam desperando exitiabiliter poenitens, nullum sibi salubris poenitentiae locum reliquit: quanto magis a sua nece se abstinere debet, qui tali supplicio quod in se puniat, non habet? Iudas enim cum se occidit, sceleratum hominem occidit: et tamen non solum Christi, verum etiam suae mortis reus finivit hanc vitam; quia licet propter suum scelus, alio suo scelere occisus est. (* *al. CAPVT XVII.*)

* Cur autem homo qui mali nihil fecit, sibi malefaciat, et se ipsum interficiendo hominem interficiat innocentem, ne alium patiatur nocentem; atque in se perpetret peccatum proprium, ne in eo perpetretur alienum?

(* *al. CAPVT XVIII.*)

CAP. XVIII.

De aliena violentiarum libidine, quam in oppresso corpore mens invita perpetitur.

At enim, ne vel aliena polluat libido, metuitur? Non polluet, si aliena erit: si autem polluet, aliena non erit. Sed cum pudicitia virtus sit animi, comitemque habeat fortitudinem, qua potius quaelibet mala tolerare, quam malo consentire decernit; nullus autem magnanimus et pudicus in potestate habeat, quid de sua carne fiat, sed tantum quid annuat mente, vel renuat; quis eadem sana mente putaverit se perdere pudicitiam, si forte in apprehensa et oppressa carne sua exerceatur et expleatur libido non sua? Si enim hoc modo pudicitia perit, profecto pudicitia virtus animi non erit; nec pertinebit ad ea bona, quibus bene vivitur, sed in bonis corporis numerabitur: qualia sunt, vires, pulcritudo, sana integraque valetudo, ac si quid huiusmodi est: quae bona, etiam si minuantur, bonam iustamque vitam omnino non minuunt. Quod si tale aliquid est pudicitia, ut quid pro illa, ne amittatur, etiam cum periculo corporis laboratur? Si autem animi bonum est, etiam oppresso corpore non amittitur. Quin etiam sanctae continentiae bonum, cum immunditiae

carnalium concupiscentiarum non cedit, et ipsum corpus sanctificatur: et ideo cum eis non cedere inconcussa intentione persistit, nec de ipso corpore perit sanctitas, quia eo sancte utendi perseverat voluntas, et quantum in ipso est, etiam facultas.

Neque enim eo corpus sanctum est, quod eius membra sunt integra, aut eo quod nullo contrectantur attactu; cum possint diversis etiam casibus vulnerata vim perpeti, et medici aliquando saluti opitulantes haec ibi faciant, quae horret adspectus. Obstetrix virginis cuiusdam integritatem manu velut explorans, sive malevolentia, sive inscitia, sivs casu, dum inspicit, perdidit. Non opinor quemquam tam stulte sapere, ut huic periisse aliquid existimet, etiam de ipsius corporis sanctitate, quamvis membri illius integritate iam perdita. Quocirca proposito animi permanente, per quod etiam corpus sanctificari meruit, nec ipsi corpori aufert sanctitatem violentia libidinis alienae, quam servat perseverantia continentiae suae. An vero si aliqua femina mente corrupta, violatoque proposito quod Deo voverat, pergat vitianda ad deceptorem suum, adhuc eam pergentem sanctam vel corpore dicimus, ea sanctitate animi, per quam corpus sanctificabatur, amissa atque destructa? Absit hic error: et hinc potius admoneamur, ita non amitti corporis sanctitatem, manente animi sanctitate, etiam corpore oppresso, sicut amittitur corporis sanctitas violata animi sanctitate, etiam corpore intacto. Quamobrem non habet quod in se morte spontanea puniat femina, sine ulla sua consensione violenter oppressa, et alieno compressa peccato: quanto minus antequam hoc fiat? ne admittatur homicidium certum, cum ipsum flagitium, quamvis alienum, adhuc pendet incertum.

CAP. XIX.

De Lucretia, quae se ob illatum sibi stuprum peremit.

An forte huic perspicuae rationi, qua dicimus corpore oppresso, nequaquam proposito castitatis ulla in malum consensione mutato, illius tantum esse flagitium qui opprimens concubuerit, non illius quae oppressa concumbenti nulla voluntate consenserit, contradicere audebunt hi, contra quos feminarum Christianarum in captivitate oppressarum non tantum mentes, verum etiam corpora sancta defendimus? * Lucretiam certe matronam nobilem veteremque Romanam pudicitiae magnis efferunt laudibus. Huius corpore cum violenter oppresso Tarquinii regis filius libidinose potitus esset, illa

scelus improbissimi iuvenis marito Collatino et propinquo Bruto, viris clarissimis et fortissimis indicavit, eosque ad vindictam constrinxit. Deinde foedi in se commissi sceleris aegra atque impatiens se peremit. Quid dicemus? adultera haec, an casta iudicanda est? Quis in hac controversia laborandum putaverit? Egregie quidam ex hoc veraciterque declamans, ait: Mirabile dictu, duo fuerunt, et adulterium unus admisit. Splendide atque verissime. Intuens enim in duorum corporum commixtione unius inquinatissimam cupiditatem, alterius castissimam voluntatem; et non quid coniunctione membrorum, sed quid animorum diversitate ageretur, attendens: Duo, inquit, fuerunt, et adulterium unus admisit.

(*al. CAPVT XIX.*)

Sed quid est hoc, quod in eam gravius vindicatur, quae adulterium non admisit? Nam ille patria cum patre pulsus est: haec summo est mactata supplicio. Si non est illa impudicitia, qua invita opprimitur; non est haec iustitia, qua casta punitur. Vos appello, leges iudicesque Romani. Nempe post perpetrata facinora, nec quemquam scelestum indemnatum impune voluistis occidi. Si ergo ad vestrum iudicium quisquam deferret hoc crimen, vobisque probaretur, non solum indemnatam, verum etiam castam et innocentem interfectam esse mulierem; nonne eum, qui id fecisset, severitate congrua plecteretis? Hoc fecit illa Lucretia, illa sic praedicata Lucretia innocentem, castam, vim perpessam Lucretiam insuper interemit. Proferte sententiam. Quod si propterea non potestis, quia non adstat quam punire possitis, cur interfectricem innocentis et castae tanta praedicatione laudatis? Quam certe apud infernos iudices, etiam tales, quales poetarum vestrorum carminibus cantitantur, nulla ratione defenditis, constitutam scilicet inter illos.

Qui sibi letum
Insontes peperere manu lucemque perosi,
Proiecere animas.
Cui ad superna redire cupienti
Fata obstant, tristique palus innabilis unda
Alligat.

An forte ideo ibi non est, quia non insontem, sed male sibi consciam se peremit? Quid si enim, (quod ipsa tantummodo nosse poterat,) quamvis iuveni violenter irruenti, etiam sua libidine illecta consensit, idque in se puniens ita doluit, ut morte putaret expiandum? quamquam nec sic quidem occidere se debuit, si fructuosam posset apud deos falsos agere poenitentiam: Verumtamen si forte ita est, falsumque est illud,

quod duo fuerunt, et adulterium unus admisit, sed potius ambo adulterium commiserunt, unus manifesta invasione, altera latente consensione, non se occidit insontem: et ideo potest a litteratis eius defensoribus dici non esse apud inferos inter illos, qui sibi letum insontes peperere manu. Sed ita haec causa ex utroque latere coartatur, ut si extenuatur homicidium, adulterium confirmetur; si purgatur adulterium, homicidium cumuletur: nec omnino invenitur exitus, ubi dicitur, Si adulterata, cur laudata? si pudica, cur occisa?

Nobis tamen in hoc tam nobili feminae huius exemplo ad istos refutandos, qui Christianis feminis in captivitate compressis, alieni ab omni cogitatione sanctitatis insultant, sufficit quod in praeclaris eius laudibus dictum est: Duo fuerunt, et adulterium unus admisit. Talis enim ab eis Lucretia magis credita est, quae se nullo adulterino potuerit maculare consensu. Quod ergo se ipsam, quoniam adulterum pertulit, etiam non adulterata occidit, non est pudicitiae caritas, sed pudoris infirmitas. Puduit enim eam turpitudinis alienae in se commissae, etsi non secum: et Romana mulier laudis avida nimium verita est, ne putaretur, quod violenter est passa cum viveret, libenter passa si viveret. Vnde ad oculos hominum mentis suae testem illam poenam adhibendam putavit, quibus conscientiam demonstrare non potuit. Sociam quippe facti se credi erubuit, si quod alius in ea fecerat turpiter, ferret ipsa patienter. Non hoc fecerunt feminae Christianae, quae passae similia vivunt. Tamen nec in se ultae sunt crimen alienum, ne aliorum scleribus adderent sua; si, quoniam hostes in eis concupiscendo stupra commiserant, illae in se ipsis homicidia erubescendo committerent. Habent quippe intus gloriam castitatis, testimonium conscientiae: habent autem coram oculis Dei sui; nec requirunt amplius, ubi quid recte faciant, non amplius habent, ne devient ab auctoritate legis divinae, cum male devitant offensionem suspicionis humanae.

CAP. XX.

Nullam esse auctoritatem, quae Christianis in qualibet causa ius voluntariae necis tribuat.

Neque enim frustra in sanctis canonicis libris nusquam nobis divinitus praeceptum permissumve reperiri potest, ut vel ipsius adipiscendae immortalitatis, vel ullius carendi cavendive mali causa, nobismetipsis necem inferamus. Nam et prohibitos nos esse intelligendum est, ubi lex ait: *Non occides.* Praesertim quia non addidit, proximum tuum: sicut

falsum testimonium cum vetaret; *Falsum*, inquit, *testimonium non dices adversus proximum tuum.* Nec ideo tamen si adversus se ipsum quisquam falsum testimonium dixerit, ab hoc crimine se putaverit alienum. Quoniam regulam diligendi proximum a semetipso dilector accepit: quandoquidem scriptum est: *Diliges proximum tuum tanquam te ipsum.* Porro si falsi testimonii non minus reus est, qui de se ipso falsum fatetur, quam si adversus proximum hoc faceret; cum in eo praecepto, quo falsum testimonium prohibetur, adversus proximum prohibeatur, possitque non recte intelligentibus videri non esse prohibitum, ut adversus se ipsum quisque falsus testis adsistat: quanto magis intelligendum est, non licere homini se ipsum occidere, cum in eo quod scriptum est: *Non occides*, nihilo deinde addito, nullus, nec ipse utique cui praecipitur, intelligatur exceptus? Vnde quidam hoc praeceptum etiam in bestias ac pecora conantur extendere, ut ex hoc nullum etiam illorum liceat occidere. Cur non ergo et herbas, et quicquid humo radicitus alitur ac figitur? Nam et hoc genus rerum, quamvis non sentiat, dicitur tamen vivere: ac per hoc potest et mori; proinde etiam cum vis adhibetur, occidi. Vnde et Apostolus, cum de huiuscemodi seminibus loqueretur, *Tu*, inquit, *quod seminas non vivificatur, nisi moriatur.* Et in Psalmo scriptum est, *Occidit vites eorum in grandine.* Num igitur ob hoc, cum audimus, *Non occides*, virgultum vellere nefas ducimus, et Manichaeorum errori insanissime acquiescimus? His igitur deliramentis remotis, cum legimus, *Non occides:* si propterea non accipimus hoc dictum esse de frutectis, quia nullus est eis sensus; nec de animantibus irrationalibus, volatilibus, natatilibus, ambulatilibus, reptilibus, quia nulla nobis ratione sociantur, quam non eis datum est nobiscum habere communem; unde iustissima ordinatione Creatoris et vita et mors eorum nostris usibus subditur: restat ut de homine intelligamus, quod dictum est, *Non occides:* nec alterum ergo, nec te. Neque enim qui se occidit, aliud quam hominem occidit.

CAP. XXI.

De interfectionibus hominum, quae ab homicidii crimine excipiuntur.

Quasdam vero exceptiones eadem ipsa divina fecit auctoritas, ut non liceat hominem occidi. Sed his exceptis, quos Deus occidi iubet, sive data lege, sive ad personam pro tempore expressa iussione: (Non autem ipse occidit, qui ministerium debet iubenti, sicut adminiculum gladius utenti. Et

ideo nequaquam contra hoc praeceptum fecerunt, quo dictum est, *Non occides*, qui Deo auctore bella gesserunt, aut personam gerentes publicae potestatis secundum eius leges, hoc est, iustissimae rationis imperium, sceleratos morte punierunt. Et Abraham non solum non est culpatus crudelitatis crimine, verum etiam laudatus est nomine pietatis, quod voluit filium, nequaquam scelerate, sed obedienter occidere. Et merito quaeritur, utrum pro iussu Dei sit habendum, quod Iephte filiam, quae patri occurrit, occidit, cum se immolaturum Deo id vovisset, quod ei redeunti de proelio victori primitus occurrisset. Nec Samson aliter excusatur, quod se ipsum cum hostibus ruina domus oppressit, nisi quia spiritus latenter hoc iusserat, qui per illum miracula faciebat.) His igitur exceptis, quos vel lex iusta generaliter, vel ipse fons iustitiae Deus specialiter occidi iubet, quisquis hominem vel se ipsum, vel quemlibet occiderit, homicidii crimine innectitur.

CAP. XXII.

Quod nunquam possit mors voluntaria ad magnitudinem animi pertinere.

Et quicunque hoc in se ipsis perpetraverunt, animi magnitudine fortasse mirandi, non sapientiae sanitate laudandi sunt. Quanquam si rationem diligentius consulas, ne ipsa quidem animi magnitudo recte nominatur, ubi quisque non valendo tolerare, vel quaeque aspera, vel aliena peccata, se ipse interemerit. Magis enim mens infirma deprehenditur, quae ferre non potest, vel duram sui corporis servitutem, vel stultam vulgi opinionem: maiorque animus merito dicendus est, qui vitam aerumnosam magis potest ferre, quam fugere; et humanum iudicium maxime vulgare, quod plerumque caligine erroris involvitur, prae conscientiae luce ac puritate contemnere. Quamobrem si magno animo fieri putandum est, cum sibi homo ingerit mortem, ille potius Cleombrotus in hac animi magnitudine reperitur; quem ferunt lecto Platonis libro, ubi de immortalitate animae disputavit, se praecipitem dedisse de muro, atque ita ex hac vita migrasse ad eam, quam credidit esse meliorem. Nil enim urgebat aut calamitatis, aut criminis, seu verum, seu falsum, quod non valendo ferre se auferret: sed ad capessendam mortem, atque ad huius vitae suavia vincula rumpenda sola adfuit animi magnitudo. Quod tamen magne potius factum esse quam bene, testis ei potuit esse Plato ipse, quem legerat: qui profecto id praecipue potissimumque fecisset, vel etiam praecepisset, nisi ea

mente qua immortalitatem animae vidit, nequaquam faciendum, quin etiam prohibendum esse iudicasset.

* Ad enim multi se interemerunt, ne in manus hostium pervenirent. Non modo quaerimus utrum sit factum, sed utrum fuerit faciendum. Sana quippe ratio etiam exemplis anteponenda est, cui quidem et exempla concordant, sed illa quae tanto digniora sunt imitatione, quanto excellentiora pietate. Non fecerunt Patriarchae, non Prophetae, non Apostoli: quia et ipse Dominus Christus, quando eos, si persecutionem paterentur, fugere admonuit de civitate in civitatem, potuit admonere ut sibi manus inferrent, ne in manus persequentium pervenirent. Porro si hoc ille non iussit, aut monuit, ut eo modo sui ex hac vita migrarent, quibus migrantibus mansiones aeternas se praeparaturum esse promisit, quaelibet exempla opponant gentes quae ignorant Deum, manifestum est hoc non licere colentibus unum verum Deum. (* *al. CAPVT XXIII.*)

CAP. XXIII.

Quale exemplum sit Catonis, qui victoriam Caesaris non ferens, se interemit.

Sed tamen illi etiam praeter Lucretiam, de qua supra satis quod videbatur diximus, non facile reperiunt de cuius auctoritate praescribant, nisi illum Catonem, qui se Vticae occidit: non quia solus id fecit, sed quia vir doctus et probus habebatur, ut merito putetur recte etiam fieri potuisse vel posse quod fecit. De cuius facto quid potissimum dicam, nisi quod amici eius etiam docti quidam viri, qui hoc fieri prudentius dissuadebant, imbecillioris quam fortioris animi facinus esse censuerunt, quo demonstraretur non honestas turpia praecavens, sed infirmitas adversa non sustinens? Hoc et ipse Cato in suo carissimo filio indicavit. Nam si turpe erat sub victoria Caesaris vivere, cur auctor huius turpitudinis pater filio fuit, quem de Caesaris benignitate omnia sperare praecepit? Cur non et illum secum coëgit ad mortem? Nam si eum filium, qui contra imperium in hostem pugnaverat, etiam victorem laudabiliter Torquatus occidit; cur victus victo filio pepercit Cato, qui non pepercit sibi? An turpius erat, contra imperium esse victorem, quam contra decus ferre victorem? Nullo modo igitur Cato turpe esse iudicavit, sub victore Caesare vivere: alioquin ab hac turpitudine paterno ferro filium liberaret. Quid est ergo, nisi quod filium quantum amavit, cui parci a Caesare et speravit et voluit, tantum gloriae ipsius Caesaris, ne ab illo etiam sibi parceretur, ut ipse

Caesar dixisse fertur, invidit; aut, ut aliquid nos mitiu camus, erubuit?

CAP. XXIV.

Quod in ea virtute, qua Regulus Catone praestantior fuit, n magis emineant Christiani.

Nolunt autem isti, contra quos agimus, ut sanctum vi Iob, qui tam horrenda mala in sua carne perpeti maluit, q illata sibi morte omnibus carere cruciatibus; vel alios san ex nostris litteris summa auctoritate celsissimis, fideque gnissimis, qui captivitatem dominationemque hostium fe quam sibi necem inferre maluerunt, Catoni praeferamus: ex litteris eorum, eidem illi Marco Catoni Marcum Regu praeferamus. Cato enim nunquam Caesarem vicerat, cu ctus dedignatus est subiici, et ne subiiceretur, a se ipso git occidi: Regulus autem Poenos iam vicerat, imperi Romano Romanus imperator non ex civibus dolendam, se hostibus laudandam victoriam reportaverat: ab eis, tamen stea victus, maluit eos ferre serviendo, quam eis se auf moriendo. Proinde servavit et sub Carthaginiensium dom tione patientiam, et in Romanorum dilectione constant nec victum auferens corpus ab hostibus, nec invictum mum a civibus. Nec quod se occidere noluit, vitae h amore fecit. Hoc probavit, cum causa promissi iurisqu randi ad eosdem hostes, quos gravius in senatu verbis, q in bello armis offenderat, sine ulla dubitatione reme Tantus itaque vitae huius contemtor, cum saevientibus h bus per quaslibet poenas eam finire, quam se ipse perir maluit, magnum scelus esse, si se homo interimat, pr dubio iudicavit. Inter omnes suos laudabiles et virtutun signibus illustres viros non proferunt Romani meliorem, q neque felicitas corruperit, nam in tanta victoria m pauperrimus; nec infelicitas fregerit, nam ad tanta e revertit intrepidus. Porro si fortissimi et praeclarissimi terrenae patriae defensores, deorumque licet falsorum, tamen fallaces cultores, sed veracissimi etiam iuratores, hostes victos more ac iure belli ferire potuerunt, hi ab h bus victi se ipsos ferire noluerunt; et cum mortem mi formidarent, victores tamen dominos ferre, quam eam inferre maluerunt: quanto magis Christiani verum D colentes et supernae patriae suspirantes, ab hoc faci temperabunt, si eos divina dispositio vel probandos vel e dandos ad tempus hostibus subiugaverit; quos in illa hu tate non deserit, qui propter eos tam humiliter venit Alt

nus; praesertim quos nullius militaris potestatis vel talis militiae iura constringunt, ipsum hostem ferire superatum? *Quis ergo tam malus error obrepit, ut homo se occidat, vel quia in eum peccavit, vel ne in eum peccet inimicus, cum vel peccatorem vel peccaturum ipsum occidere non audeat inimicum? (* *al CAPVT XXV.*)

CAP. XXV.

Quod peccatum non per peccatum debeat declinari.

At enim timendum est et cavendum, ne libidini hostili subditum corpus illecebrosissima voluptate animum alliciat consentire peccato. Proinde, inquiunt, non iam propter alienum, sed propter suum peccatum, antequam hoc quisque committat, se debet occidere. Nullo modo quidem hoc faciet animus, ut consentiat libidini carnis suae aliena libidine concitatae, qui Deo potius eiusque sapientiae, quam corporis concupiscentiae subiectus est. Verumtamen si detestabile facinus et damnabile scelus est, etiam se ipsum hominem occidere, sicut veritas manifesta proclamat; quis ita desipiat, ut dicat, Iam nunc peccemus, ne postea forte peccemus; iam nunc perpetremus homicidium, ne forte postea incidamus in adulterium? Nonne si tantum dominatur iniquitas, ut non innocentia, sed potius peccata eligantur, satius est incertum de futuro adulterium, quam certum de praesenti homicidium? Nonne satius est flagitium committere, quod poenitendo sanetur, quam tale facinus ubi locus salubris poenitentiae non relinquitur? Haec dixi propter eos vel eas, quae non alieni, sed proprii peccati devitandi causa, ne sub alterius libidine etiam excitatae suae forte consentiant, vim sibi, qua moriantur, inferendam putant. Caeterum absit a mente Christiana quae Deo suo fidit, in eoque spe posita eius adiutorio nititur; absit, inquam, ut mens talis cuiuslibet carnis voluptatibus ad consensum turpitudinis cedat. Quod si illa concupiscentialis inobedientia, quae adhuc in membris moribundis habitat, praeter nostrae voluntatis legem quasi lege sua movetur: quanto magis absque culpa est in corpore non consentientis, si absque culpa est in corpore dormientis?

CAP. XXVI.

De his quae fieri non licent, cum a sanctis facta noscuntur, qua ratione facta credenda sint.

Sed quaedam, inquiunt, sanctae feminae tempore persecutionis, ut insectatores suae pudicitiae devitarent, in rapturum atque necaturum se fluvium proiecerunt; eoque modo

bilia sunt iudicia eius, et investigabiles viae eius. Ver tamen interrogate fideliter animas vestras, ne forte de integritatis et continentiae vel pudicitiae bono vos infl extulistis, et humanis laudibus delectatae in hoc etiam ali bus invidistis. Non accuso quod nescio, nec audio quod bis interrogata corda vestra respondent. Tamen si ita esse res derint, nolite mirari hoc vos amisisse, unde hominibus cere gestiistis; illud vobis remansisse, quod ostendi hon bus non potest. Si peccantibus non consensistis, div gratiae, ne amitteretur, divinum accessit auxilium; hu nae gloriae, ne amaretur, humanum successit opprobr In utroque consolamini pusillanimes; illinc probatae, castigatae; illinc iustificatae, hinc emendatae. Qua vero corda interrogata respondent, nunquam se de bono ginitatis vel viduitatis vel coniugalis pudicitiae superbisse, humilibus consentiendo de dono Dei cum tremore exsulta nec invidisse cuiquam paris excellentiam sanctitatis et c tatis, sed humana laude postposita, quae tanto maior del solet, quanto est bonum rarius quod exigit laudem, opt potius ut earum amplior numerus esset, quam ut ipsa paucitate amplius eminerent: nec istae, quae tales sunt carum quoque aliquas barbarica libido compressit, permis hoc esse causentur; nec ideo credant Deum ista neglig quia permittit quod nemo impune committit. Quaedam e velut pondera malarum cupiditatum, et per occultum prae divinum iudicium relaxantur, et manifesto ultimo reser tur. Fortassis autem istae, quae bene sibi sunt consciae se ex isto castitatis bono cor inflatum extulisse, et tamen hostilem in carne perpessae sunt, habebant aliquid late infirmitatis, quae posset in superbiae fastum, si hanc hur tatem in vastatione illa evasissent, extolli. Sicut ergo dam morte rapti sunt, ne malitia mutaret intellectum eor ita quiddam ab istis vi raptum est, ne prosperitas mutaret destiam earum. Vtrisque igitur, quae de carne sua, q turpem nullius essent perpessa contactum, vel iam super bant, vel superbire, si nec hostium violentia contrectata set, forsitan poterant, non ablata est castitas, sed humi persuasa: illarum tumori succursum est immanenti, ista occursum est imminenti. (* *al CAPVT XXVI*

Quanquam et illud non sit tacendum, quod quibus quae ista perpessae sunt, potuit videri continentiae bonu bonis corporalibus deputandum: et tunc manere, si nu libidine corpus attrectaretur; non autem esse positum in

adiuto divinitus robore voluntatis, ut sit sanctum et corpus et spiritus; nec tale bonum esse, quod invito animo non possit auferri: qui error eis fortasse sublatus est. Cum enim cogitant qua conscientia Deo servierint, et fide inconcussa non de illo sentiunt quod ita sibi servientes eumque ita invocantes deserere ullo modo potuerit, quantumque illi castitas placeat dubitare non possunt, vident esse consequens, nequaquam illum fuisse permissurum, ut haec acciderent sanctis suis, si eo modo perire posset sanctitas, quam contulit eis et diligit in eis.

CAP. XXIX.

Quid familia Christi respondere debeat infidelibus, cum exprobrant, quod eam a furore hostium non liberaverit Christus.

Habet itaque omnis familia summi et veri Dei consolationem suam, non fallacem, nec in spe rerum nutantium vel labentium constitutam; vitamque etiam ipsam temporalem minime poenitendam, in qua eruditur ad aeternam; bonisque terrenis tanquam peregrina utitur, nec capitur, malis autem aut probatur, aut emendatur. Illi vero qui probationi eius insultant, eique dicunt, cum forte in aliqua temporalia mala devenerit, *Vbi est Deus tuus?* Ipsi dicant: Vbi sint dii eorum, quum talia patiuntur, pro quibus evitandis eos vel colunt, vel colendos esse contendunt. Nam ista respondet: Deus meus ubique praesens est, ubique totus, nusquam inclusus, qui possit adesse secretus, abesse non motus: ille cum me adversis rebus exagitat, aut merita examinat, aut peccata castigat, mercedemque mihi aeternam pro toleratis pie malis temporalibus servat: vos autem qui estis, cum quibus loqui dignum sit saltem de diis vestris, quanto minus de Deo meo, qui *terribilis est super omnes deos? Quoniam dii gentium daemonia, Dominus autem coelos fecit.*

CAP. XXX.

Quam pudendis prosperitatibus affluere velint, qui de Christianis temporibus conqueruntur.

Si Nasica ille Scipio vester quondam pontifex viveret, quem sub terrore belli Punici in suscipiendis Phrygiis sacris, cum vir optimus quaereretur, universus senatus elegit, cuius os fortasse non auderetis adspicere, ipse vos ab hac impudentia cohiberet. Cur enim afflicti rebus adversis de temporibus queremini Christianis, nisi quia vestram luxuriam cupitis habere securam, et perditissimis moribus remota omni molestiarum asperitate diffluere? Neque enim propterea cupitis ha-

bere pacem et omni genere copiarum abundare, ut his bonis honeste utamini, hoc est, modeste, sobrie, temperanter, pie: sed ut infinita varietas voluptatum insanis effusionibus exquiratur, secundisque rebus ea mala oriantur in moribus, quae saevientibus peiora sint hostibus. At ille Scipio pontifex maximus vester, ille iudicio totius senatus vir optimus, istam vobis metuens calamitatem, nolebat aemulam tunc imperii Romani Carthaginem dirui, et decernenti ut dirueretur contradicebat Catoni, timens infirmis animis hostem, securitatem, et tanquam pupillis civibus idoneum tutorem, necessarium videns esse terrorem. Nec eum sententia fefellit: re ipsa probatum est, quam verum diceret. Deleta quippe Carthagine, magno scilicet terrore Romanae reipublicae depulso et exstincto, tanta de rebus prosperis orta mala continuo subsecuta sunt, ut corrupta disruptaque concordia prius saevis cruentisque seditionibus, deinde mox malarum connexione causarum, bellis etiam civilibus tantae strages ederentur, tantus sanguis effunderetur, tanta cupiditate proscriptionum ac rapinarum ferveret immanitas, ut Romani illi qui vita integriore mala metuebant ab hostibus, perdita integritate vitae crudeliora paterentur a civibus: eaque ipsa libido dominandi, quae inter alia vitia generis humani immoderatior inerat universo populo Romano, posteaquam in paucis potentioribus vicit, obtritos fatigatosque caeteros etiam iugo servitutis oppressit.

CAP. XXXI.

Quibus vitiorum gradibus aucta sit in Romanis cupido regnandi.

Nam quando illa quiesceret in superbissimis mentibus, donec continuatis honoribus ad potestatem regiam perveniret? Honorum porro continuandorum facultas non esset, nisi ambitio praevaleret. Minime autem praevaleret ambitio, nisi in populo avaritia luxuriaque corrupto. Avarus vero luxuriosusque populus secundis rebus effectus est, quas Nasica ille providentissime cavendas esse censebat, quando civitatem hostium maximam, fortissimam, opulentissimam nolebat auferri; ut timore libido premeretur, libido pressa non luxuriaretur, luxuriaque cohibita nec avaritia grassaretur: quibus vitiis obseratis, civitati utilis virtus floreret et cresceret, eique virtuti libertas congrua permaneret. Hinc etiam erat, et ex hac providentissima patriae caritate veniebat, quod idem ipse vester pontifex maximus, a senatu temporis illius (quod saepe dicendum est) electus sine ulla sententiarum discrepantia vir optimus, caveam theatri senatum construere molien-

tem, ab hac dispositione et cupiditate compescuit; persuasitque oratione gravissima, ne Graecam luxuriam virilibus patriae moribus paterentur obrepere, et ad virtutem labefactandam enervandamque Romanam peregrinae consentire nequitiae: tantumque auctoritate valuit, ut eius verbis commota senatoria providentia, etiam subsellia, quibus ad horam congestis in ludorum spectaculo iam uti civitas coeperat, deinceps prohiberet apponi. Quanto studio iste ab urbe Roma ludos ipsos scenicos abstulisset, si auctoritati eorum, quos deos putabat, resistere auderet; quos esse noxios daemones non intelligebat; aut si intelligebat, placandos etiam ipse potius, quam contemnendos existimabat. Nondum enim fuerat declarata Gentibus superna doctrina, quae fide cor mundans, ad coelestia vel supercoelestia capessenda humili pietate humanum mutaret affectum; et a dominatu superborum daemonum liberaret.

CAP. XXXII.

De scenicorum institutione ludorum.

Verumtamen scitote qui ista nescitis, et qui vos scire dissimulatis advertite, qui adversus liberatorem a talibus dominis murmuratis: ludi scenici, spectacula turpitudinum et licentia vanitatum, non hominum vitiis, sed deorum vestrorum iussis Romae instituti sunt. Tolerabilius divinos honores deferretis illi Scipioni, quam deos eiusmodi coleretis. Neque enim erant illi dii suo pontifice meliores. Ecce adtendite, si mens tam diu potatis erroribus ebria, vos aliquid sanum considerare permittit. Dii propter sedandam corporum pestilentiam ludos sibi scenicos exhiberi iubebant: pontifex autem propter animorum cavendam pestilentiam, ipsam scenam construi prohibebat. Si aliqua luce mentis animum corpori praeponitis, eligite quem colatis. Neque enim et illa corporum pestilentia ideo conquievit, quia populo bellicoso et solis antea ludis Circensibus assueto ludorum scenicorum delicata subintravit insania: sed astutia spirituum nefandorum praevidens illam pestilentiam iam fine debito cessaturam, aliam longe graviorem, qua plurimum gaudet, ex hac occasione non corporibus, sed moribus curavit immittere; quae animos miserorum tantis obcoecavit tenebris, tanta deformitate foedavit, ut etiam modo, (quod incredibile forsitan erit, si a nostris posteris audietur,) Romana urbe vastata, quos pestilentia ista possedit, atque inde fugientes Carthaginem pervenire potuerunt, in theatris quotidie certatim pro histrionibus insanirent.

CAP. XXXIII.

De vitiis Romanorum, quos patriae non correxit eversio.

O mentes amentes, quis est hic tantus, non error, sed furor, ut exitium vestrum, (sicut audivimus) plangentibus Orientalibus populis, et maximis civitatibus in remotissimis terris publicum luctum moeroremque ducentibus, vos theatra quaereretis, intraretis, impleretis, et multo insaniora, quam fuerant antea, faceretis? Hanc animorum labem ac pestem, hanc probitatis et honestatis eversionem vobis Scipio ille metuebat, quando construi theatra prohibebat, quando rebus prosperis vos facile corrumpi atque everti posse cernebat, quando vos ab hostili terrore securos esse nolebat. Neque enim censebat ille felicem esse rempublicam stantibus moenibus, ruentibus moribus. Sed in vobis plus valuit quod daemones impii seduxerunt, quam quod homines providi praecaverunt. Hinc est quod mala quae facitis, vobis imputari non vultis; mala vero quae patimini, Christianis temporibus imputatis. Neque enim in vestra securitate pacatam rempublicam, sed luxuriam quaeritis impunitam, qui depravati rebus prosperis, nec corrigi potuistis adversis. Volebat vos ille Scipio terreri ab hoste, ne in luxuriam flueretis: vos nec contriti ab hoste luxuriam repressistis: perdidistis utilitatem calamitatis, et miserrimi facti estis, et pessimi permansistis.

CAP. XXXIV.

De clementia Dei, quae Vrbis excidium temperavit.

Et tamen quod vivitis, Dei est, qui vobis parcendo admonet, ut corrigamini poenitendo: qui vobis etiam ingratis praestitit, ut vel sub nomine servorum eius, vel in locis Martyrum eius hostiles manus evaderetis. * Romulus et Remus asylum constituisse perhibentur, quo quisquis confugeret, ab omni noxa liber esset, augere quaerentes creandae multitudinem civitatis. Mirandum in honorem Christi praecessit exemplum. Hoc constituerunt eversores Vrbis, quod constituerant antea conditores. Quid autem magnum, si hoc fecerunt illi, ut civium suorum numerus suppleretur, quod fecerunt isti, ut suorum hostium numerositas servaretur?

(* *al. CAP. XXXIV.*)

CAP. XXXV.

De latentibus inter impios Ecclesiae filiis, et de falsis intra Ecclesiam Christianis.

Haec et talia, si qua uberius et commodius potuerit, respondeat inimicis suis redempta familia Domini Christi, et peregrina civitas regis Christi. * Meminerit sane, in ipsis

inimicis latere cives futuros, ne infructuosum vel apud ipsos putet, quod donec perveniat ad confessos, portat infensos: sicut ex illorum numero etiam Dei Civitas habet secum, quamdiu peregrinatur in mundo, connexos communione sacramentorum, nec secum futuros in aeterna sorte sanctorum, qui partim in occulto, partim in aperto sunt: qui etiam cum ipsis inimicis adversus Deum, cuius sacramentum gerunt, murmurare non dubitant; modo cum illis theatra, modo ecclesias nobiscum replentes. De correctione autem quorumdam etiam talium multo minus est desperandum, si apud apertissimos adversarios praetestinati amici latitant, adhuc ignoti etiam sibi. Perplexae quippe sunt istae duae civitates in hoc seculo, inviceмque permixtae, donec ultimo iudicio dirimantur: de quarum exortu et procursu et debitis finibus, quod dicendum arbitror, quantum divinitus adiuvabor, expediam, propter gloriam Civitatis Dei, quae alienis a contrario comparatis clarius eminebit. (* *al. CAP. XXXV.*)

CAP. XXXVI.

De quibus causis sequenti disputatione sit disserendum.

Sed adhue quaedam mihi dicenda sunt adversum eos, qui Romanae reipublicae clades in religionem nostram referunt, qua diis suis sacrificare prohibentur. Commemoranda enim sunt quae et quanta occurrere potuerint, vel satis esse videbuntur mala, quae illa civitas pertulit, vel ad eius imperium pertinentes provinciae, antequam eorum sacrificia prohibita fuissent: quae omnia procul dubio nobis tribuerent, si iam vel illis clareret nostra religio, vel ita eos a sacris sacrilegis prohiberet. Deinde monstrandum est, quos eorum mores, et quam ob causam verus Deus ad augendum imperium adiuvare dignatus est, in cuius potestate sunt regna omnia: quamque nihil eos adiuverint hi, quos deos putant; quin potius quantum decipiendo et fallendo nocuerint. Postremo adversus eos dicetur, qui manifestissimis documentis confutati atque convicti conantur asserere, non propter vitae praesentis utilitatem, sed propter eam quae post mortem futura est, colendos deos. Quae, nisi fallor, quaestio multo erit operosior, et sublimiori disputatione dignior, ut et contra philosophos in ea disseratur, non quoslibet, sed qui apud illos excellentissima gloria clari sunt, et nobiscum multa sentiunt, scilicet de animae immortalitate, et quod Deus verus mundum condiderit, et de providentia eius, qua universum quod condidit, regit. Sed quoniam et ipsi in illis quae contra nos

sentiunt, refellendi sunt; deesse huic officio non debemus; ut refutatis impiis contradictionibus pro viribus, quas Deus impartiet, asseramus Civitatem Dei, veramque pietatem, et Dei cultum, in quo uno veraciter sempiterna beatitudo promittitur. Hic itaque modus sit huius voluminis, ut deinceps disposita ab alio sumamus exordio.

LIBER SECVNDVS

CAPVT I.

De modo, qui necessitati disputationis adhibendus est.

Si rationi perspicuae veritatis infirmus humanae consuetudinis sensus non auderet obsistere, sed doctrinae salubri languorem suum tanquam medicinae subderet, donec divino adiutorio fide pietatis impetrante sanaretur, non multo sermone opus esset ad convincendum quemlibet vanae opinationis errorem, his qui recte sentiunt, et sensa verbis sufficientibus explicant. Nunc vero quoniam ille est maior et tetrior insipientium morbus animorum, quo irrationabiles motus suos, etiam post rationem plene redditam, quanta homini ab homine debetur, sive nimia coecitate, qua nec aperta cernuntur, sive obstinatissima pervicacia, qua et ea quae cernuntur non feruntur, tanquam ipsam rationem veritatemque defendunt, fit necessitas copiosius dicendi plerumque res claras, velut eas, non spectantibus intuendas, sed quodammodo tangendas palpantibus et conniventibus offeramus. Et tamen quis disceptandi finis erit et loquendi modus, si respondendum esse respondentibus semper existimemus? Nam qui vel non possunt intelligere quod dicitur, vel tam duri sunt adversitate mentis, ut etiamsi intellexerint, non obediant, respondent, ut scriptum est, et loquuntur iniquitatem, atque infatigabiliter vani sunt. Quorum dicta contraria si toties velimus refellere, quoties obnixa fronte statuerint non curare quid dicant, dum quocunque modo nostris disputationibus contradicant, quam sit infinitum et aerumnosum et infructuosum vides. Quamobrem nec te ipsum, mi fili Marcelline, nec alios quibus hic labor noster in Christi caritate utiliter ac liberaliter servit, tales meorum scriptorum velim iudices, qui responsionem semper desiderent, cum his quae leguntur audierint aliquid contradici; ne fiant similes earum mulierc ularum, quas commemorat Apostolus,

Semper discentes, et ad veritatis scientiam nunquam pervenientes.

CAP. II.

De his, quae primo volumine expedita sunt.

Superiore itaque libro, cum de Civitate Dei dicere instituissem, unde hoc universum opus, illo adiuvante, in manus sumtum est, occurrit mihi respondendum esse primitus eis, qui haec bella quibus mundus iste conteritur, maximeque Romanae urbis recentem a Barbaris vastationem Christianae religioni tribuunt, qua prohibentur nefandis sacrificiis servire daemonibus: cum potius hoc deberent tribuere Christo, quod propter eius nomen contra institutum moremque bellorum, eis quo confugerent, religiosa et amplissima loca Barbari libera praebuerunt; atque in multis famulatum debitum Christo, non solum verum, sed etiam timore confictum sic honoraverunt, ut quod in eos belli iure fieri licuisset, illicitum sibi esse iudicarent. Inde incidit quaestio, cur haec divina beneficia etiam ad impios ingratosque pervenerint, et cur illa itidem dura, quae hostiliter facta sunt, pios cum impiis pariter afflixerint? Quam quaestionem per multa diffusam, (in omnibus enim quotidianis vel Dei muneribus vel hominum cladibus, quorum utraque bene ac male viventibus permixte atque indiscrete saepe accidunt, solent multos movere,) ut pro suscepti operis necessitate dissolverem, aliquantum immoratus sum, maxime ad consolandas sanctas feminas et pie castas, in quibus ab hoste aliquid perpetratum est, quod intulit verecundiae dolorem, etsi non abstulit pudicitiae firmitatem; ne poeniteat eas vitae, quas non est unde possit poenitere nequitiae. Deinde pauca dixi in eos, qui Christianos adversis illis rebus affectos, et praecipue pudorem humilitarum feminarum, quamvis castarum atque sanctarum, protervitate impudentissima exagitant, cum sint nequissimi et irreverentissimi, longe ab eis ipsis Romanis degeneres, quorum praeclara multa laudantur et litterarum memoria celebrantur, immo illorum gloriae vehementer adversi. Romam quippe partam veterum auctamque laboribus, foediorem stantem fecerant quam ruentem: quandoquidem in ruina eius lapides et ligna, in istorum autem vita omnia, non murorum, sed morum munimenta atque ornamenta ceciderunt, cum funestioribus eorum corda cupiditatibus quam ignibus tecta illius urbis arderent. Quibus dictis, primum terminavi librum. Deinceps itaque dicere institui, quae mala civitas illa perpessa sit ab origine sua, sive apud se ipsam, sive in provinciis sibi iam subditis: quae omnia Chri-

stianae religioni tribuerent, si iam tunc Evangelica doctrina adversus falsos et fallaces eorum deos testificatione liberrima personaret.

CAP. III.

De assumenda historia, qua ostendatur, quae mala acciderint Romanis, cum deos colerent, antequam religio Christiana obresceret.

Memento autem, me ista commemorantem, adhuc contra imperitos agere, ex quorum imperitia illud quoque ortum est vulgare proverbium: Pluvia defit, causa Christiani. Sunt namque qui eorum studiis liberalibus intituti amant historiam, qua facillime ista noverunt: sed ut nobis ineruditorum turbas infestissimas reddant, se nosse dissimulant; atque hoc apud vulgus confirmare nituntur, clades quibus per certa intervalla locorum et temporum genus humanum opprtet affligi, causa accidere nominis Christiani, quod contra deos suos ingenti fama et praeclarissima celebritate per euncta diffunditur. Recolant ergo nobiscum, antequam Christus venisset in carne, antequam eius nomen ea, cui frustra invident, gloria populis innotesceret, quibus calamitatibus res Romanae multipliciter varieque contritae sint, et in his defendant, si possunt, deos suos, si propterea coluntur, ne ista mala patiantur cultores eorum; quorum si quid nunc passi fuerint, nobis imputandum esse contendunt. Cur enim ea quae dicturus sum, permiserunt accidere cultoribus suis, antequam eos declaratum Christi nomen offenderet, eorumque sacrificia prohiberet?

CAP. IV.

Quod cultores deorum nulla unquam a diis suis praecepta probitatis acceperint, et in sacris eorum turpia quaeque celebraverint.

Primo ipsos mores ne pessimos haberent, quare dii eorum curare noluerunt? Deus enim verus eos, a quibus non colebatur, merito neglexit: dii autem illi, a quorum cultu se prohiberi homines ingratissimi conqueruntur, cultores suos ad bene vivendum quare nullis legibus adiuverunt? Vtique dignum erat, ut quomodo isti illorum sacra, ita illi istorum facta curarent. Sed respondetur, quod voluntate propria quisque malus est. Quis hoc negaverit? Verumtamen pertinebat ad consultores deos, vitae bonae praecepta non occultare populis cultoribus suis, sed clara praedicatione praebere: per vates etiam convenire atque arguere peccantes; palam minari poenas male agentibus, praemia recte viventibus polliceri. Quid unquam tale in deorum illorum templis pronta et eminenti voce concrepuit? Venicbamus etiam nos aliquan-

do adolescentes ad spectacula ludibriaque sacrilegiorum: spectabamus arreptitios, audiebamus symphoniacos; ludis turpissimis, qui diis deabusque exhibebantur, oblectabamur, Coelesti virgini, et Berecynthiae matri omnium: ante cuius lecticam die solenni lavationis eius, talia per publicum cantitabantur a nequissimis scenicis, qualia, non dico matrem deorum, sed matrem qualiumcunque senatorum, vel quorumlibet honestorum virorum, immo vero qualia nec matrem ipsorum scenicorum deceret audire. Habet enim quiddam erga parentes humana verecundia, quod nec ipsa nequitia possit auferre. Illam proinde turpitudinem obscoenorum dictorum atque factorum, scenicos ipsos domi suae proludendi causa coram matribus suis agere puderet, quam per publicum agebant, coram deûm matre, spectante et audiente utriusque sexus frequentissima multitudine. Quae si illecta curiositate adesse potuit circumfusa, saltem offensa castitate debuit abire confusa. Quae sunt sacrilegia, si illa sunt sacra? aut quae inquinatio, si illa lavatio? Et haec fercula appellabantur, quasi celebraretur convivium, quo velut suis epulis immunda daemonia pascerentur. Quis enim non sentiat cuiusmodi spiritus talibus obscoenitatibus delectentur, nisi vel nesciens utrum omnino sint ulli immundi spiritus deorum nomine decipientes, vel talem agens vitam, in qua istos potius quam Deum verum et optet propitios, et formidet iratos?

CAP. V.

De obscoenitatibus, quibus mater deûm a cultoribus suis honorabatur.

Nequaquam istos, qui flagitiosissimae consuetudinis vitiis oblectari magis quam obluctari student, sed illum ipsum Nasicam Scipionem, qui vir optimus a senatu electus est, cuius manibus eiusdem daemonis simulacrum susceptum est, in Vrbemque pervectum, habere de hac re iudicem vellem. Diceret nobis, utrum matrem suam tam optime de republica vellet mereri, ut ei divini honores decernerentur: sicut et Graecos et Romanos aliasque gentes constat quibusdam decrevisse mortalibus, quorum erga se beneficia magni penderant, eosque immortales factos, atque in deorum numerum receptos esse crediderant. Profecto ille tantam felicitatem suae matri, si fieri posset, optaret. Porro si ab illo deinde quaereremus, utrum inter eius divinos honores vellet illa turpia celebrari; nonne se malle clamaret, ut sua mater sine ullo sensu mortua iaceret, quam ad hoc dea viveret, ut illa libenter audiret? Absit, ut senator populi Romani ea mente praeditus, qua thea-

reum: atque ab hac tanta auctoritate adhibet patrocinium turpitudini suae, cum in ea se iactat imitari deum. At quem deum? inquit. Qui templa coeli summo sonitu concutit. Ego homuncio id non facerem? Ego vero illud feci, ac lubens.

CAP. VIII.

De ludis sceniscis, in quibus dii non effenduntur editione suarum turpitudinum, sed placantur.

At enim non traduntur ista sacris deorum, sed fabulis poetarum. Nolo dicere illa mystica quam ista theatrica esse turpiora: hoc dico, quod negantes convincit historia, eosdem illos ludos, in quibus regnant figmenta poetarum, non per imperitum obsequium sacris deorum suorum intulisse Romanos, sed ipsos deos, ut sibi solenniter ederentur, et honori suo consecrarentur, acerbe imperando, et quodammodo extorquendo fecisse. Quod in primo libro brevi commemoratione perstrinxi. Nam ingravescente pestilentia, ludi scenici auctoritate Pontificum Romae primitus instituti sunt. Quis igitur in agenda vita non ea sibi potius sectanda arbitretur, quae actitantur ludis auctoritate divina institutis, quam ea quae scriptitantur legibus humano consilio promulgatis? Adulterum Iovem si poetae fallaciter prodiderunt; dii utique casti, quia tantum nefas per humanos ludos confictum est, non quia neglectum, irasci ac vindicare debuerunt. Et haec sunt scenicorum tolerabiliora ludorum, comoediae scilicet et tragoediae, hoc est, fabulae poetarum agendae in spectaculis, multa rerum turpitudine, sed nulla saltem, sicut alia multa, verborum obscoenitate compositae: quas etiam inter studia, quae honesta ac liberalia vocantur, pueri legere et discere coguntur a senibus.

CAP. IX.

Quid Romani veteres de cohibenda poetica licentia senserint, quam Graeci deorum secuti iudicium, liberam esse voluerunt.

Quid autem hinc senserint Romani veteres, Cicero testatur in libris, quos de republica scripsit, ubi Scipio disputans ait: „Nunquam comoediae, nisi consuetudo vitae pateretur, probare sua theatris flagitia potuissent.“ Et Graeci quidam antiquiores vitiosae suae opinionis quandam convenientiam servaverunt, apud quos fuit etiam lege concessum, ut quod vellet comoedia, de quo vellet, nominatim diceret. Itaque, sicut in eisdem libris loquitur Africanus, „quem illa non attigit, vel „potius quem non vexavit, cui pepercit? Esto, populares „homines improbos, in republica seditiosos, Cleonem, Cleo„phontem, Hyperbolum lacsit. Patiamur, inquit, etsi eius-

„modi cives a censore melius est quam a poeta notari: sed „Periclem, cum iam suae civitati maxima auctoritate pluri„mos annos domi et belli praefuisset, violari versibus, et eos „agi in scena non plus decuit, quam si Plautus, inquit, no„ster voluisset, aut Naevius Publio et Cneo Scipioni, aut Cae„cilius Marco Catoni maledicere. Deinde paulo post: Nostrae, „inquit, contra duodecim Tabulae cum perpaucas res capite „sanxissent, in his hanc quoque sanciendam putaverunt, si „quis occentavisset, sive carmen condidisset, quod infamiam „faceret flagitiumve alteri. Praeclare. Iudiciis enim ma„gistratuum, disceptationibus legitimis propositam vitam, non „poetarum ingeniis habere debemus; nec probrum audire, nisi „ea lege ut respondere liceat, et iudicio defendere.“ Haec ex Ciceronis quarto de republica libro ad verbum excerpenda arbitratus sum, nonnullis, propter faciliorem intellectum, vel praetermissis, vel paululum commutatis. Multum enim ad rem pertinent, quam molior explicare, si potero. Dicit deinde alia, et sic concludit hunc locum, ut ostendat veteribus displicuisse Romanis, vel laudari quenquam in scena vivum hominem, vel vituperari. Sed, ut dixi, hoc Graeci quanquam inverecundius, tamen convenientius licere voluerunt, cum viderent diis suis accepta et grata esse opprobria, non tantum hominum, verum et ipsorum deorum in scenicis fabulis; sive a poetis essent illa conficta, sive flagitia eorum vera commemorarentur et agerentur in theatris, atque ab eorum cultoribus utinam solo risu, ac non etiam imitatione digna viderentur. Nimis enim superbum fuit, famae parcere principum civitatis et civium, ubi suae famae parci numina noluerunt.

CAP. X.

Qua nocendi arte daemones velint vel falsa de se crimina, vel vera narrari.

Nam quod affertur pro defensione, non illa vera in deos dici, sed falsa atque conficta: idipsum est scelestius, si pietatem consulas religionis: si autem malitiam daemonum cogites, quid astutius ad decipiendum atque callidius? Cum enim probrum iacitur in principem patriae bonum atque utilem, nonne tanto est indignius, quanto a veritate remotius, et a vita illius alienius? Quae igitur supplicia sufficiunt, cum Deo fit ista tam nefaria, tam insignis iniuria? *Sed maligni spiritus, quos isti deos putant, etiam flagitia quae non admiserunt, de se dici volunt, dum tamen humanas mentes his opinionibus *velut retibus induant, et ad* praedestinatum supplicium

secum trahant: sive homines ista commiserint, quos deos haberi gaudent qui humanis erroribus gaudent, pro quibus etiam se colendos mille nocendi fallendique artibus interponunt; sive etiam nonnullorum hominum illa crimina vera sint, quae tamen de numinibus fingi libenter accipiunt fallacissimi spiritus, ut ad scelesta ac turpia perpetranda, velut ab ipso coelo traduci in terras satis idonea videatur auctoritas. Cum igitur Graeci talium numinum servos se esse sentirent, inter tot et tanta eorum theatrica opprobria parcendum sibi a poetis nullo modo putaverunt, vel diis suis etiam sic consimilari appetentes, vel metuentes, ne honestiorem famam ipsi requirendo, et eis se hoc modo praeferendo, illos ad iracundiam provocarent.

(* *al. CAPVT* X.)

CAP. XI.

De scenicis apud Graecos in reipublicae administrationem receptis, eo quod placatores deorum iniuste ab hominibus spernerentur.

Ad hanc convenientiam pertinet, quod etiam scenicos actores earundem fabularum non parvo civitatis honore dignos existimarunt. Siquidem, quod in eo quoque de republica libro commemoratur, Aeschines Atheniensis, vir eloquentissimus, cum adolescens tragoedias actitavisset, rempublicam capessivit, et Aristodemum tragicum item actorem maximis de rebus pacis ac belli legatum ad Philippum Athenienses saepe miserunt. Non enim consentaneum putabatur, cum easdem artes eosdemque scenicos ludos, etiam diis suis acceptos viderent, illos per quos agerentur, infamium loco ac numero deputare. * Haec Graeci turpiter quidem, sed sane diis suis omnino congruenter, qui nec vitam civium lacerandam linguis poetarum et histrionum subtrahere ausi sunt, a quibus cernebant deorum vitam eisdem ipsis diis volentibus et libentibus carpi; et ipsos homines, per quos ista in theatris agebantur quae numinibus, quibus subditi erant, grata esse cognoverant, non solum minime spernendos in civitate, verum etiam maxime honorandos putarunt. Quid enim causae reperire possunt, cur sacerdotes honorarent quia per eos victimas diis acceptabiles offerebant, et scenicos probrosos haberent, per quos illam voluptatem sive honorem diis exhiberi petentibus, et, nisi fieret, irascentibus, eorum admonitione didicerant? Cum praesertim Labeo, quem huiuscemodi rerum peritissimum praedicant, numina bona a numinibus malis ista etiam cultus diversitate distinguat, ut malos deos propitiari caedibus et tristibus supplicationibus asserat, bonos autem obsequiis laetis atque iucundis: qualia sunt, ut ipse

ait, ludi, convivia, lectisternia. Quod totum quale sit, postea, si Deus iuverit, diligentius disseremus. Nunc ad rem praesentem quod attinet, sive omnibus omnia tanquam bonis permixte tribuantur, (neque enim esse decet deos malos, cum potius isti quia immundi sunt spiritus, omnes sint mali) sive certa discretione, sicut Labeoni visum est, illis illa, istis ista distribuantur obsequia: competentissime Graeci utrosque honore dignos ducunt, et sacerdotes, per quos victimae ministrantur, et scenicos, per quos ludi exhibentur: ne vel omnibus diis suis, si et ludi omnibus grati sunt, vel, quod est indignius, his quos bonos putant, si ludi ab eis solis amantur, facere convincantur iniuriam. (* *al. CAPVT XI.*)

CAP. XII.

Quod Romani auferendo libertatem poetis in homines, quam dederunt in deos, melius de se, quam de diis suis senserint.

At Romani, sicut in illa de republica disputatione Scipio gloriatur, probris et iniuriis poetarum subiectam vitam famamque habere noluerunt, capite etiam plectendum sancientes, tale carmen condere si quis auderet. Quod erga se quidem satis honeste constituerunt, sed erga deos suos superbe et irreligiose: quos cum scirent non solum patienter, verum etiam libenter poetarum probris maledictisque lacerari, se potius quam illos huiuscemodi iniuriis indignos esse duxerunt, seque ab eis etiam lege munierunt, illorum autem ista etiam sacris solennitatibus miscuerunt. Itane tandem Scipio laudas hanc poetis Romanis negatam esse licentiam, ut cuiquam opprobrium infligerent Romanorum, cum videas, eos nulli deorum pepercisse vestrorum? Itane pluris tibi habenda est existimatio curiae vestrae quam Capitolii, immo Romae unius quam coeli totius, ut linguam maledicam in cives tuos exercere poetae etiam lege prohiberentur, et in deos tuos securi tanta convicia, nullo senatore, nullo censore, nullo principe, nullo pontifice prohibente iacularentur? Indignum videlicet fuit, ut Plautus, aut Naevius Publio et Cneo Scipioni, aut Caecilius M. Catoni malediceret; et dignum fuit, ut Terentius rester flagitio Iovis optimi maximi adolescentium nequitiam concitaret?

CAP. XIII.

Debuisse intelligere Romanos, quod dii eorum, qui se turpibus ludis coli expetebant, indigni essent honore divino.

Sed responderet mihi fortasse, si viveret: Quomodo nos ista *impunita esse nollemus*, quae ipsi dii sacra esse volue-

runt, cum ludos scenicos, ubi talia celebrantur, dictitar actitantur, et Romanis moribus invexerunt, et suis hor bus dicari exhiberique iusserunt? Cur ergo non hinc m ipsi intellecti sunt non esse dei veri, nec omnino digni, bus divinos honores deferret illa respublica? Quos enim minime deceret minimeque oporteret, si ludos expete agendos convieiis Romanorum, quomodo quaeso colendi tati sunt, quomodo non detestandi spiritus intellecti, qui piditate fallendi inter suos honores sua celebrari crimina poscerunt? Itemque Romani, quamvis iam superstitione n premerentur, ut illos deos colerent, quos videbant sibi luisse scenicas turpitudines consecrari, suae tamen digi tis memores ac pudoris, actores talium fabularum nequaq honoraverunt more Graecorum, sed sicut apud Cicero idem Scipio loquitur: „Cum artem ludicram scenamque „tam probro ducerent, genus id hominum non modo ho „civium reliquorum carere, sed etiam tribu moveri notat „censoria voluerunt.“ Praeclara sane, et Romanis laud annumeranda prudentia: sed vellem se ipsa sequeretur imitaretur. Ecce enim recte quisquis civium Romanc esse scenicus elegisset, non solum ei nullus ad honorem batur locus, verum etiam censoris nota tribum tenere priam minime sinebatur. O animum civitatis laudis avi germaneque Romanum! Sed respondeatur mihi, qua con tanea ratione homines scenici ab omni honore repelluntur ludi scenici deorum honoribus admiscentur? Illas theatr artes diu virtus Romana non noverat: quae si ad oblectar tum voluptatis humanae quaererentur, vitio morum irr rent humanorum. Dii eas sibi exhiberi petiverunt: quor ergo abiicitur scenicus, per quem colitur Deus? Et the eae illius turpitudinis qua fronte notatur actor, si ador exactor? In hac controversia Graeci Romanique concer Graeci putant, recte se honorare homines scenicos, quia lunt ludorum scenicorum flagitatores deos: Romani vero minibus scenicis nec plebeiam tribum, quanto minus ser riam curiam dehonestari sinunt? In hac disceptatione huiu modi ratiocinatio summam quaestionis absolvit. Propo Graeci: Si dii tales colendi sunt, profecto etiam tales h nes honorandi. Assumunt Romani: Sed nullo modo homines honorandi sunt. Concludunt Christiani: Nullo do igitur dii tales colendi sunt.

CAP. XIV.

Meliorem fuisse Platonem, qui poetis locum in bene morata urbe non dederit, quam hos deos, qui se ludis scenicis voluerint honorari.

Deinde quaerimus, ipsi poetae talium fabularum compositores, qui duodecim Tabularum lege prohibentur famam laedere civium, tam probrosa in deos convicia iaculantes, cur non ut scenici habeantur inhonesti? Qua ratione rectum est, ut poeticorum figmentorum et ignominiosorum deorum infamentur actores, honorentur auctores? An forte Graeco Platoni potius palma danda est, qui cum ratione formaret, qualis esse civitas debeat, tanquam adversarios civitatis poetas censuit urbe pellendos? Iste vero et deorum iniurias indigne tulit, et fucari corrumpique figmentis animos civium noluit. Confer nunc Platonis humanitatem a civibus decipiendis poetas urbe pellentem, cum deorum divinitate honori suo ludos scenicos expetente. Ille, ne talia vel scriberentur, etsi non persuasit disputando, tamen suasit levitati lasciviaeque Graecorum: isti, ut talia etiam agerentur, iubendo extorserunt gravitati et modestiae Romanorum. Nec tantum haec agi voluerunt, sed sibi dicari, sibi sacrari, sibi solenniter exhiberi. Cui tandem honestius divinos honores decerneret civitas, utrum Platoni haec turpia et nefanda prohibenti, an daemonibus hac hominum deceptione gaudentibus, quibus ille vera persuadere non potuit?

Hunc Platonem Labeo inter semideos commemorandum putavit, sicut Herculem, sicut Romulum. Semideos autem heroibus anteponit: sed utrosque inter numina collocat. Verumtamen istum quem appellat semideum, non heroibus tantum, sed etiam diis ipsis praeferendum esse non dubito. Propinquant autem Romanorum leges disputationibus Platonis, quando ille cuncta poetica figmenta condemnat, isti autem poetis adimunt saltem in homines maledicendi licentiam: ille poetas ab urbis ipsius habitatione, isti saltem actores poeticarum fabularum removent a societate civitatis; et si contra deos ludorum scenicorum expetitores aliquid auderent, forte undique removerent. Nequaquam igitur leges ad instituendos bonos aut corrigendos malos mores a diis suis possent accipere, sive sperare Romani, quos legibus suis vincunt atque convincunt. Illi enim honori suo deposcunt ludos scenicos, isti ab honoribus omnibus repellunt homines scenicos: illi celebrari sibi iubent figmentis poeticis opprobria deorum, isti ab opprobriis hominum deterrent impudentiam poetarum. Semideus autem ille Plato et talium deorum libidini restitit, et ab indole Romanorum quid perficiendum esset, ostendit, qui poetas

ipsos vel pro arbitrio mentientes, vel hominibus miseris quas deorum facta pessima imitanda proponentes, omnino in civitate bene instituta vivere noluit. Nos quidem Platonem nec deum, nec semideum perhibemus; nec ulli sancto Angelo summi Dei, nec veridico Prophetae, nec Apostolo alicui, nec cuilibet Christi Martyri, nec cuiquam Christiano homini comparamus; cuius nostrae sententiae ratio, Deo prosperante, suo loco explicabitur. Sed cum tamen, quandoquidem ipsi volunt fuisse semideum, praeferendum esse censemus, si non Romulo et Herculi, (quamvis istum nec fratrem occidisse, nec aliquod perpetrasse flagitium quisquam historicorum vel poetarum dixit, aut finxit:) certe, vel Priapo, vel alicui Cynocephalo, postremo vel Febri, quae Romani numina partim peregrina receperunt, partim sua propria sacraverunt. Quomodo igitur tanta animi et morum mala, bonis praeceptis et legibus vel imminentia prohiberent, vel insita exstirpanda curarent dii tales, qui etiam seminanda et augenda flagitia curaverunt, talia vel sua vel quasi sua facta per theatricas celebritates populis innotescere cupientes, ut tanquam auctoritate divina, sua sponte nequissima libido accenderetur humana: frustra hoc exclamante Cicerone, qui cum de poetis ageret, Ad quos cum accessisset, inquit: „clamor et approbatio po„puli, quasi magni cuiusdam et sapientis magistri, quas illi „obducunt tenebras? quos invehunt metus? quas inflammant „cupiditates?“

CAP. XV.

Quod Romani quosdam sibi deos non ratione, sed adulatione instituerint.

Quae autem illic eligendorum deorum etiam ipsorum falsorum ratio, ac non potius adulatio est? quando istum Platonem, quem semideum volunt, tantis disputationibus laborantem, ne animi malis, quae praecipue cavenda sunt, mores corrumperentur humani, nulla sacra aedicula dignum putarunt, et Romulum suum diis multis praetulerunt, quamvis et ipsum semideum potius quam deum velut secretior eorum doctrina commendet. Nam etiam flaminem illi instituerunt, quod sacerdotii genus adeo in Romanis sacris testante apice excelluit, ut tres solos flamines haberent tribus numinibus institutos, Dialem Iovi, Martialem Marti, Quirinalem Romulo. Nam benevolentia civium velut receptus in coelum, Quirinus est postea nominatus. Ac per hoc et Neptuno et Plutoni fratribus Iovis, et ipsi Saturno patri eorum isto Romulus honore praelatus est, ut pro magno, sacerdotium, quod Iovi tribuerunt.

hoc etiam huic tribuerent, et Marti tanquam patri eius, forsitan propter ipsum.

CAP. XVI.

Quod si diis ulla esset cura iustitiae, ab eis Romani accipere debuerint praecepta vivendi potius, quam leges ab aliis hominibus mutuari.

Si autem a diis suis Romani vivendi leges accipere potuissent, non aliquot annos post Romam conditam ab Atheniensibus *mutuarentur* leges Solonis: quas tamen non ut acceperunt *tenuerunt*, sed meliores et emendatiores facere conati sunt. Quamvis Lycurgus Lacedaemoniis leges ex Apollinis auctoritate se instituisse confinxerit: quod prudenter Romani credere noluerunt; propterea non inde acceperunt. Numa Pompilius, qui Romulo successit in regnum, quasdam leges, quae quidem regendae civitati nequaquam sufficerent, condidisse fertur; qui eis multa etiam sacra constituit: non tamen perhibetur easdem leges a numinibus accepisse. Mala igitur animi, mala vitae, mala morum, quae ita magna sunt, ut his doctissimi eorum viri etiam stantibus urbibus respublicas perire confirment, dii eorum, ne suis cultoribus acciderent, minime curarunt; immo vero ut augerentur, sicut supra disputatum est, omnino curaverunt.

CAP. XVII.

De raptu Sabinarum, aliisque iniquitatibus, quae in civitate Romana etiam laudatis viguere temporibus.

An forte populo Romano propterea leges non sunt a numinibus constitutae, quia, sicut Sallustius ait, Ius bonumque apud eos non legibus magis quam natura valebat? Ex hoc iure ac bono credo raptas esse Sabinas. Quid enim iustius et melius, quam filias alienas fraude spectaculi inductas, non a parentibus accipi, sed vi, ut quisque poterat, auferri? Nam si inique facerent Sabini negare postulatas, quanto fuit iniquius rapere non datas? Iustius autem bellum cum ea gente geri potuit, quae filias suas ad matrimonium corregionalibus et confinalibus suis negasset petitas, quam cum ea quae repetebat ablatas. Illud ergo potius ibi fieret: ibi Mars filium suum pugnantem iuvaret, ut coniugiorum negatorum armis ulciscceretur iniuriam, et eo modo ad feminas quas voluerat, perveniret. Aliquo enim fortasse iure belli, iniuste negatas, iuste victor auferret: nullo autem iure pacis non datas rapuit, et iniustum bellum cum earum parentibus iuste succensentibus gessit. Hoc sane utilius feliciusque successit, quod etsi ad

memoriam fraudis illius Circensium spectaculum mansit, noris tamen in illa civitate et imperio non placuit exempl faciliusque Romani in hoc erraverunt, ut post illam iniq tem Deum sibi Romulum consecrarent, quam ut in femini piendis factum eius imitandum lege ulla vel more permitte Ex hoc iure ac bono post expulsum cum liberis suis re Tarquinium, cuius filius Lucretiam stupro violenter oppr rat, Iunius Brutus consul Lucium Tarquinium Collatinum ritum eiusdem Lucretiae collegam suum, bonum atque i centem virum, propter nomen et propinquitatem Tarquinic coëgit magistratu se abdicare, nec vivere in civitate peru Quod scelus favente vel patiente populo fecit, a quo po consulatum idem Collatinus, sicut etiam ipse Brutus, acc rat. Ex hoc iure ac bono Marcus Camillus illius temporis egregius, qui Veientes, gravissimos hostes populi Ro post decennale bellum, quo Romanus exercitus toties male gnando graviter afflictus est, iam ipsa Roma de salute d tante atque trepidante, facillime superavit, eorumque u opulentissimam cepit, invidia obtrectatorum virtutis su insolentia tribunorum plebis reus factus, tam ingratam s quam liberaverat civitatem, ut de sua damnatione certissi in exsilium sponte discederet, et decem millibus aeris ab etiam damnaretur: mox iterum a Gallis vindex patriae fut ingratae. Multa commemorare iam piget foeda et iniusta, bus agitabatur illa civitas, cum potentes plebem sibi sub conarentur, plebsque illis subdi recusaret, et utriusque p defensores magis studiis agerent amore vincendi, quam quum et bonum quicquam cogitarent.

CAP. XVIII.

Quae de moribus Romanorum, aut metu compressis, aut secur resolutis, Sallustii prodat historia.

Itaque habebo modum, et ipsum Sallustium testem po adhibebo, qui cum in laude Romanorum dixisset, unde n iste sermo ortus est, „Ius bonumque apud eos non legibus gis quam natura valebat,“ praedicans illud tempus, quo ex sis regibus incredibiliter civitas brevi aetatis spatio pluri crevit: idem tamen in primo historiae suae libro atque eius exordio fatetur, etiam tunc cum ad consules a reg esset translata respublica, post parvum intervallum, iniu validiorum, et ob eas discessionem plebis a Patribus, al que in urbe dissensiones fuisse. Nam cum optimis mor et maxima concordia populum Romanum inter secundu

postremum bellum Carthaginiense commemorasset egisse, causamque huius boni, non amorem iustitiae, sed stante Carthagine metum pacis infidae fuisse dixisset; unde et Nasica ille ad reprimendam nequitiam, servandosque istos mores optimos, ut metu vitia cohiberentur, Carthaginem nolebat everti: continuo subiecit idem Sallustius, et ait: „At discordia, et avaritia, atque ambitio, et caetera secundis rebus oriri sueta „mala, post Carthaginis excidium maxime aucta sunt. Vt „intelligeremus etiam antea et oriri solere et augeri. Vnde „subnectens cur hoc dixerit, Nam iniuriae, inquit, validiorum, et ob eas discessio plebis a Patribus, aliaeque dissensiones domi fuere iam inde a principio, neque amplius quam „regibus exactis, dum metus a Tarquinio et bellum grave „cum Etruria positum est, aequo et modesto iure agitatum.“ Vides quemadmodum illo etiam brevi tempore, ut regibus exactis, id est, eiectis, aliquantum aequo et modesto iure ageretur, metum dixit fuisse causam, quoniam metuebatur bellum, quod rex Tarquinius regno atque Vrbe pulsus, Etruscis sociatus contra Romanos gerebat. Attende itaque quid deinde contexat: „Dein, inquit, servili imperio Patres plebem exercere, de vita atque tergo regio more consulere, agro pellere, „et caeteris expertibus soli in imperio agere. Quibus saevitiis „et maxime foenore oppressa plebs cum assiduis bellis tributum simul et militiam toleraret, armata montem Sacrum atque Aventinum insedit: tumque tribunos plebis et alia sibi „iura paravit. Discordiarum et certaminis utrinque finis fuit „secundum bellum Punicum.“ Cernis ex quo tempore, id est, parvo intervallo post reges exactos, quales Romani fuerint, de quibus ait: Ius bonumque apud eos non legibus magis quam natura valebat.

Porro si illa tempora talia reperiuntur, quibus pulcherrima atque optima fuisse praedicatur Romana respublica; quid iam de consequenti aetate dicendum aut cogitandum arbitramur, cum paulatim mutata, ut eiusdem historici verbis utar, ex pulcherrima atque optima, pessima ac flagitiosissima facta est, post Carthaginis videlicet, ut commemoravit, excidium? Quae tempora ipse Sallustius, quemadmodum breviter recolat et describat, in eius historia legi potest, quantis malis morum, quae secundis rebus exorta sunt, usque ad bella civilia demonstret esse perventum. „Ex quo tempore, ut ait, maiorum „mores non paulatim ut antea, sed torrentis modo praecipitati, adeo iuventus luxu atque avaritia corrupta, ut merito „dicatur genitos esse qui neque ipsi habere possent res fa-

„miliares, neque alios pati.“ Dicit deinde plura Sallustius de Syllae vitiis caeteraque foeditate reipublicae: et alii scriptores in haec consentiunt, quamvis eloquio multum impari.

Cernis tamen, ut opinor, et quisquis adverterit, facillime perspicit colluvie morum pessimorum quo illa civitas prolapsa fuerit, ante nostri superni Regis adventum. Haec enim gesta sunt non solum antequam Christus in carne praesens docere coepisset, verum etiam antequam de virgine natus esset. Cum igitur tot et tanta mala temporum illorum vel tolerabiliora superius, vel post eversam Carthaginem intoleranda et horrenda diis suis imputare non audeant, opiniones humanis mentibus, unde talia vitia silvescerent, maligna astutia inserentibus, cur mala praesentia Christo imputant, qui doctrina saluberrima et falsos ac fallaces deos coli vetat, et istas hominum noxias flagitiosasque cupiditates divina auctoritate detestans atque condemnans, his malis tabescenti ac labenti mundo ubique familiam suam sensim subtrahit, qua condat aeternam, et non plausu vanitatis, sed iudicio veritatis gloriosissimam Civitatem?

CAP. XIX.

De corruptione Romanae reipublicae prius quam cultum deorum Christus auferret.

Ecce Romana respublica (quod non ego primus dico, sed auctores eorum unde haec mercede didicimus, tanto ante dixerunt ante Christi adventum) paulatim mutata, ex pulcherrima atque optima, pessima atque flagitiosissima facta est. Ecce ante Christi adventum, post deletam Carthaginem, maiorum mores, non paulatim, ut antea, sed torrentis modo praecipitati, adeo iuventus luxu atque avaritia corrupta est. Legant nobis contra luxum et avaritiam praecepta deorum suorum populo Romano data. Cui utinam tantum casta et modesta reticerent, ac non etiam ab illo probrosa et ignominiosa deposcerent, quibus per falsam divinitatem perniciosam conciliarent auctoritatem. Legant nostra, et per Prophetas, et per sanctum Evangelium, et per Apostolicos Actus, et per Epistolas, tam multa contra avaritiam atque luxuriam, ubique populis ad hoc congregatis, quam excellenter, quam divine, non tanquam ex philosophorum concertationibus strepere, sed tanquam ex oraculis et Dei nubibus intonare. Et tamen luxu atque avaritia saevisque ac turpibus moribus ante adventum Christi rempublicam pessimam ac flagitiosissimam factam, non imputant diis suis: afflictionem vero eius, quamcunque isto tempore superbia deliciaeque eorum perpessae fuerint, religioni increpitant

Christianae. Cuius praecepta de iustis probisque moribus, si simul audirent atque curarent reges terrae et omnes populi, principes et omnes iudices terrae, iuvenes et virgines, seniores cum iunioribus, aetas omnis capax et uterque sexus, et quos Baptista Ioannes alloquitur, exactores ipsi atque milites; et terras vitae praesentis ornaret sua felicitate respublica, et vitae aeternae culmen beatissime regnatura conscenderet. Sed quia iste audit, ille contemnit, pluresque vitiis male blandientibus quam utili virtutum asperitati sunt amiciores; tolerare *Christi* famuli iubentur, sive sint reges, sive principes, sive iudices, sive milites, sive provinciales, sive divites, sive pauperes, sive liberi, sive servi utriuslibet sexus, pessimam etiam, si ita necesse est, flagitiosissimamque rempublicam; et in illa Angelorum quadam sanctissima atque augustissima curia coelestique republica, ubi Dei voluntas lex est, clarissimum sibi locum etiam ista tolerantia comparare.

CAP. XX.

Quali velint felicitate gaudere, et quibus moribus vivere, qui tempora Christianae religionis incusant.

Verum tales cultores et dilectores deorum istorum, quorum etiam imitatores in sceleribus et flagitiis se esse lactantur, nullo modo curant pessimam ac flagitiosissimam non esse rempublicam. Tantum stet, inquiunt, tantum floreat copiis referta, victoriis gloriosa; vel quod est felicius, pace secura sit. Et quid ad nos? imo id ad nos magis pertinet, si divitias quisque semper augeat, quae quotidianis effusionibus suppetant, per quas sibi etiam infirmiores subdat quisque potentior. Obsequantur divitibus pauperes causae saturitatis, atque ut eorum patrociniis quieta inertia perfruantur, divites pauperibus ad clientelas et ad ministerium sui fastus abutantur. Populi plaudant, non consultoribus utilitatum suarum, sed largitoribus voluptatum. Non iubeantur dura, non prohibeantur impura. Reges non curent quam bonis, sed quam subditis regnent. Provinciae regibus non tanquam rectoribus morum, sed tanquam rerum dominatoribus et deliciarum suarum provisoribus serviant: eosque non sincere honorent, sed nequiter ac serviliter timeant. Quid alienae viti potius, quam quid suae vitae quisque noceat, legibus advertatur. Nullus ducatur ad iudices, nisi qui alienae rei, domui, saluti, vel cuiquam invito fuerit importunus, aut noxius: caeterum de suis, vel cum suis, vel cum quibusque volentibus faciat quisque quod libet. Abundent publica scorta, vel propter omnes quibus frui

placuerit, vel propter eos maxime, qui privata habere non possunt. Exstruantur amplissimae atque ornatissimae domus, opipara convivia frequententur, ubi cuique libuerit et potuerit, die noctuque ludatur, bibatur, vomatur, diffluatur. Saltationes undique concrepent, theatra inhonestae lactitiae vocibus, atque omni genere sive crudelissimae sive turpissimae voluptatis exaestuent. Ille sit publicus inimicus, cui haec felicitas displicet: quisquis eam mutare vel auferre tentaverit, eum libera multitudo avertat ab auribus, evertat e sedibus, auferat a viventibus. Illi habeantur dii veri, qui hanc adipiscendam populis procuraverint, adeptamque servaverint. Colantur ut voluerint, ludos exposcant quales voluerint, quos cum suis vel de suis possint habere cultoribus: tantum efficiant, ut tali felicitati nihil ab hoste, nihil a peste, nihil ab ulla clade timeatur. Quis hanc rempublicam sanus, non dicam Romano imperio, sed domui Sardanapali comparaverit? qui quondam rex ita fuit voluptatibus deditus, ut in sepulcro suo scribi fecerit, ea sola se habere mortuum, quae libido eius etiam cum viveret, hauriendo consumserat. Quem regem isti si haberent sibi in talibus indulgentem, nec in eis cuiquam ulla severitate adversantem, huic libentius quam Romani veteres Romulo templum et flaminem consecrarent.

CAP. XXI.

Quae sententia fuerit Ciceronis de Romana reipublica.

Sed si contemnitur qui Romanam rempublicam pessimam ac flagitiosissimam dixit, nec curant isti quanta morum pessimorum ac flagitiosorum labe ac dedecore impleatur, sed tantummodo ut consistat et maneat; audiant eam, non, ut Sallustius narrat, pessimam ac flagitiosissimam factam, sed, sicut Cicero disputat, iam tunc prorsus perisse, et nullam omnino remansisse rempublicam. Inducit enim Scipionem, eum ipsum qui Carthaginem exstinxerat, de republica disputantem; quando praesentiebatur ea corruptione, quam describit Sallustius, iam iamque peritura. Eo quippe tempore disputatur, quo iam unus Gracchorum occisus fuit, a quo scribit seditiones graves coepisse Sallustius. Nam mortis eius fit in eisdem libris commemoratio. Cum autem Scipio in secundi libri fine dixisset, ut in fidibus ac tibiis atque cantu ipso ac vocibus concentus est quidam tenendus ex distinctis sonis, quem immutatum aut discrepantem aures eruditae ferre non possunt, isque concentus ex dissimillimarum vocum moderatione concors tamen efficitur et congruens; sic ex summis et infimis et

mediis interiectis ordinibus, ut sonis, moderata ratione civitatem consensu dissimillimorum concinere; et quae harmonia a musicis dicitur in cantu, eam esse in civitate concordiam; arctissimum atque optimum omni in republica vinculum incolumitatis, eamque sine iustitia nullo pacto esse posse: ac deinde cum aliquanto latius et uberius disseruisset, quantum prodesset iustitia civitati, quantumque obesset, si abfuisset, suscepit deinde Pilus, unus eorum qui disputationi aderant, et poposcit, haec ipsa quaestio diligentius tractaretur, ac de iustitia plura dicerentur, propter illud, quod iam vulgo ferebatur, rempublicam regi sine iniuria non posse. Hanc proinde quaestionem discutiendam et enodandam esse, assensus est Scipio, responditque, nihil esse, quod adhuc de republica putaret dictum, et quo possent longius progredi, nisi esset confirmatum, non modo falsum esse illud, sine iniuria non posse; sed hoc verissimum esse, sine summa iustitia rempublicam regi non posse. Cuius quaestionis explicatio, cum in diem consequentem dilata esset, in tertio libro magna conflictatione res acta est. Suscepit enim Pilus ipse disputationem eorum, qui sentirent sine iniustitia regi non posse rempublicam, purgans se praecipue, ne hoc ipse sentire crederetur. Egitque sedulo pro iniustitia contra iustitiam, ut hanc esse utilem reipublicae, illam vero inutilem, veri similibus rationibus et exemplis velut conaretur ostendere. Tum Laelius rogantibus omnibus, iustitiam defendere aggressus est, asseruitque quantum potuit, nihil tam inimicum quam iniustitiam civitati, nec omnino nisi magna iustitia geri aut stare posse rempublicam.

Qua quaestione, quantum satis visum est, pertractata, Scipio ad intermissa revertitur, recolitque suam atque commendat brevem reipublicae definitionem, qua dixerat eam esse rem populi. Populum autem, non omnem coetum multitudinis, sed coetum iuris consensu et utilitatis communione sociatum esse determinat. Docet deinde quanta sit in disputando definitionis utilitas: atque ex illis suis definitionibus colligit tunc esse rempublicam, id est rem populi, cum bene ac iuste geritur, sive ab uno rege, sive a paucis optimatibus, sive ab universo populo. Cum vero iniustus est rex, quem tyrannum, more Graeco, appellavit; aut iniusti optimates, quorum consensum dixit esse factionem; aut iniustus ipse populus, cui nomen usitatum non reperit, nisi ut etiam ipsum tyrannum vocaret; non iam vitiosam, sicut pridie fuerat disputatum, sed, sicut ratio ex illis definitionibus connexa docuisset, omnino nullam esse rempublicam: quoniam non esset res populi, cum

tyrannus eam factione capesseret; nec ipse populus iam populus esset, si esset iniustus, quoniam non esset multitudo iuris consensu et utilitatis communione sociata, sicut populus fuerat definitus.

Quando ergo respublica Romana talis erat, qualem illam describit Sallustius, non iam pessima ac flagitiosissima, sicut ipse ait, sed omnino nulla erat, secundum istam rationem quam disputatio de republica inter magnos eius tum principes habita patefecit. Sicut etiam ipse Tullius, non Scipionis, nec cuiusquam alterius, sed suo sermone loquens, in principio quinti libri, commemorato prius Ennii poetae versu, quo dixerat:

Moribus antiquis res stat Romana virisque.

„Quem quidem ille versum, inquit, vel brevitate vel veritate „tanquam ex oraculo mihi quodam esse effatus videtur. nam „neque viri, nisi ita morata civitas fuisset, neque mores, nisi „hi viri praefuissent, aut fundare, aut tam diu tenere potuis„sent tantam et tam iuste lateque imperantem rempublicam. „Itaque ante nostram memoriam, et mos ipse patrius praestan„tes viros adhibebat, et veterem morem ac maiorum instituta „retinebant excellentes viri. Nostra vero aetas cum rempu„blicam sicut picturam accepisset egregiam, sed evanescen„tem vetustate, non modo eam coloribus iisdem quibus fuerat, „renovare neglexit, sed ne id quidem curavit, ut formam sal„tem eius et extrema tanquam lineamenta servaret. Quid „enim manet ex antiquis moribus, quibus ille dixit rem stare „Romanam, quos ita oblivione obsoletos videmus, ut non „modo non colantur, sed etiam ignorentur? Nam de viris „quid dicam? Mores enim ipsi interierunt virorum penuria, „cuius tanti mali non modo reddenda ratio nobis, sed etiam „tanquam reis capitis quodam modo dicenda causa est. Nostris „enim vitiis, non casu aliquo, rempublicam verbo retinemus, „re ipsa vero iam pridem amisimus.“

Haec Cicero fatebatur, longe quidem post mortem Africani, quem in suis libris fecit de Republica disputare, adhuc tamen ante adventum Christi: quae si diffamata et praevalescente religione Christiana sentirentur atque dicerentur, quis non istorum ea Christianis imputanda esse censeret? Quamobrem cur non curarunt dii eorum, ne tunc periret atque amitteretur illa respublica, quam Cicero longe antequam Christus in carne venisset, tam lugubriter deplorat amissam? Viderint laudatores eius, etiam illis antiquis viris et moribus qualis fuerit, utrum in ea vigerit vera iustitia; an forte nec tunc

fuerit viva moribus, sed picta coloribus. Quod et ipse Cicero nesciens, cum eam praeferret, expressit. Sed alias, si Deus voluerit, hoc videbimus. Enitar enim suo loco, ut ostendam secundum definitiones ipsius Ciceronis, quibus quid sit respublica, et quid sit populus, loquente Scipione, breviter posuit; attestantibus etiam multis, sive ipsius, sive eorum quos loqui fecit in eadem disputatione sententiis, nunquam illam fuisse rempublicam; quia nunquam in ea fuit vera iustitia. Secundum probabiliores autem definitiones, pro suo modo quodam respublica fuit: et melius ab antiquioribus Romanis, quam a posterioribus administrata est. Vera autem iustitia non est, nisi in ea republica, cuius conditor rectorque Christus est: si et ipsam rempublicam placet dicere, quoniam eam rem populi esse, negare non possumus. Si autem hoc nomen, quod alibi aliterque vulgatum est, ab usu nostrae locutionis est forte remotius; in ea certe Civitate est vera iustitia, de qua Scriptura cuncta dicit: *Gloriosa dicta sunt de te Civitas Dei.*

CAP. XXII.

Quod diis Romanorum nulla unquam cura fuerit, ne malis moribus respublica deperiret.

Sed quod pertinet ad praesentem quaestionem, quamlibet laudabilem dicant istam fuisse vel esse rempublicam, secundum eorum auctores doctissimos iam longe ante Christi adventum pessima ac flagitiosissima facta erat: imo vero nulla erat, atque omnino perierat perditissimis moribus. Vt ergo non periret, dii custodes eius populo cultori suo dare praecipue vitae ac morum praecepta debuerunt, a quo tot templis, tot sacerdotibus et sacrificiorum generibus, tam multiplicibus variisque sacris, tot festis solennitatibus, tot tantorumque ludorum celebritatibus colebantur: ubi nihil daemones nisi negotium suum egerunt, non curantes quemadmodum illi viverent, imo curantes ut etiam perdite viverent, dum tamen honori suo illa omnia metu subditi ministrarent. Aut si dederunt, proferatur, ostendatur, legatur, quas deorum leges illi civitati datas contemserint Gracchi, ut seditionibus cuncta turbarent; quas Marius, et Cinna, et Carbo, ut in bella etiam progrederentur civilia, causis iniquissimis suscepta, et crudeliter gesta crudeliusque finita; quas denique Sylla ipse, cuius vitam, mores, facta, describente Sallustio aliisque historiae scriptoribus, quis non exhorreat? Quis illam rempublicam non tunc perisse fateatur?

An forte propter huiuscemodi civium mores Virgilianam

illàm sententiam, sicut solent, pro defensione suorum deorum opponere audebunt,

Discessere omnes adytis arisque relictis
Dii, quibus imperium hoc steterat? - - - -

Primum si ita est, non habent cur querantur de religione Christiana, quod hac offensi eos dii sui deseruerint: quoniam quidem maiores eorum iam pridem moribus suis ab Vrbis altaribus tam multos ac minutos deos, tanquam muscas abegerunt. Sed tamen haec numinum turba ubi erat, cum longe antequam mores corrumperentur antiqui, a Gallis Roma capta et incensa est? An praesentes forte dormiebant? Tunc enim tota Vrbe in hostium potestatem redacta, solus collis Capitolinus remanserat; qui etiam ipse caperetur, nisi saltem anseres diis dormientibus vigilarent. Vnde pene in superstitionem Aegyptiorum bestias avesque colentium Roma deciderat, cum anseri solennia celebrabant. Verum de his adventitiis, et corporis potius quam animi malis, quae vel ab hostibus vel alia clade accidunt, nondum interim disputo: nunc ago de labe morum, quibus primum paulatim decoloratis, deinde torrentis modo praecipitatis, tanta, quamvis integris tectis moenibusque, facta est ruina reipublicae, ut magni auctores eorum eam tunc amissam non dubitent dicere. Recte autem abscesserant, ut amitteretur, omnes adytis arisque relictis dii, si eorum de bona vita atque iustitia civitas praecepta contemserat. Nunc vero quales, quaeso, dii fuerunt, si noluerunt cum populo cultore suo vivere, quem male viventem non docuerant bene vivere?

CAP. XXIII.

Varietates rerum temporalium, non ex favore. aut impugnatione daemonum, sed ex veri Dei pendere iudicio.

Quid quod etiam videntur eorum adfuisse cupiditatibus implendis, et ostenduntur non praefuisse refrenandis? Qui enim Marium novum hominem et ignobilem, cruentissimum auctorem bellorum civilium atque gestorem, ut septies consul fieret adiuverunt, atque ut in septimo suo consulatu moreretur senex, nec in manus Syllae futuri mox victoris irrueret; cur non etiam iuverunt, ut a tantorum se compesceret immanitate facinorum? Si enim ad haec eum dii eorum non iuverunt, non parum est quod fatentur etiam non propitiis diis suis posse accidere homini istam temporalem, quam nimis diligunt, tantam felicitatem; et posse homines, sicut fuit Marius, salute, viribus, opibus, honoribus, dignitate, longaevitate cumulari et perfrui diis iratis: posse etiam homines, sicut fuit Regulus, captivitate, servitute, inopia, vigiliis, doloribus excruciari

et emori diis amicis. Quod si ita esse concedunt, compendio nihil eos prodesse, et coli superfluo, confitentur. Nam si virtutibus animi et probitati vitae, cuius praemia post mortem speranda sunt, magis contraria ut populus disceret instituerunt: si nihil etiam in his transcuntibus et temporalibus bonis, vel eis quos oderunt nocent, vel eis quos diligunt prosunt, ut quid coluntur, ut quid tanto studio colendi requiruntur? Cur laboriosis tristibusque temporibus, tanquam offensi abscesserint, murmuratur, et propter eos Christiana religio conviciis indignissimis laeditur? Si autem habent in his rebus, vel beneficii vel maleficii potestatem, cur in eis adfuerunt pessimo viro Mario, et optimo Regulo defuerunt? An ex hoc ipsi intelliguntur iniustissimi et pessimi? Quod si propterea magis timendi et colendi putantur: neque hoc putentur. Neque enim minus eos invenitur Regulus coluisse, quam Marius. Nec ideo vita pessima eligenda videatur, quia magis Mario quam Regulo dii favisse existimantur. Metellus enim Romanorum laudatissimus, qui habuit quinque filios consulares, etiam rerum temporalium felix fuit; et Catilina pessimus, oppressus inopia et in bello sui sceleris prostratus infelix: et verissima atque certissima felicitate praepollent boni Deum colentes, a quo solo conferri potest.

Illa igitur respublica malis moribus cum periret, nihil dii eorum pro dirigendis vel pro corrigendis egerunt moribus, ne periret: imo depravandis et corrumpendis addiderunt moribus, ut periret. Nec se bonos fingant, quod velut offensi civium iniquitate discesserint. Prorsus ibi erant; produntur, convincuntur: nec subvenire praecipiendo, nec latere tacendo potuerunt. Omitto quod Marius a miserantibus Minturnensibus Maricae deae in luco eius commendatus est, ut ei omnia prosperaret; et ex summa desperatione reversus incolumis, in Vrbem duxit crudelem crudelis exercitum: ubi quam cruenta, quam incivilis, hostilique immanior eius victoria fuerit, eos qui scripserunt legant qui volunt. Sed hoc, ut dixi, omitto: nec Maricae nescio cui tribuo Mari sanguineam felicitatem, sed occultae potius providentiae Dei ad istorum ora claudenda, eosque ab errore liberandos qui non studiis agunt, sed haec prudenter advertunt. Qui etsi aliquid in his rebus daemones possunt, tantum possunt, quantum secreto omnipotentis arbitrio permittuntur; ne magni pendamus terrenam felicitatem, quae, sicut Mario, malis etiam plerumque conceditur; nec eam rursus quasi malam arbitremur, cum ea multos etiam pios et bonos unius Dei veri cultores, invitis daemonibus praepolluisse videamus; nec eosdem immundissimos

spiritus vel propter haec ipsa bona malave terrena propitiandos aut timendos existimemus. Quia sicut ipsi mali homines in terra, sic etiam illi non omnia quae volunt facere possunt, nisi quantum illius ordinatione sinuntur; cuius plene iudicia nemo comprehendit, iuste nemo reprehendit.

CAP. XXIV.

De Syllanis actibus, quorum se daemones ostentaverint adiutores.

Sylla certe ipse, cuius tempora talia fuerunt, ut superiora, quorum vindex esse videbatur, illorum comparatione quaererentur, cum primum ad Vrbem contra Marium castra movisset, adeo laeta exta immolanti fuisse scribit Livius, ut custodiri se Postumius haruspex voluerit capitis supplicium subiturus, nisi ea quae in animo Sylla haberet, diis iuvantibus implevisset. Ecce non discesserant adytis arisque relictis dii, quando de rerum eventu praedicebant, nihilque de ipsius Syllae correctione curabant. Promittebant praesagiendo felicitatem magnam, nec malam cupiditatem minando frangebant. Deinde cum esset in Asia bellum Mithridaticum gerens, per Lucium Titium ei mandatum est a Iove, quod esset Mithridatem superaturus: et factum est. Ac postea molienti redire in Vrbem, et suas amicorumque iniurias civili sanguine ulcisci, iterum mandatum est ab eodem Iove per militem quendam legionis sextae, prius se de Mithridate praenuntiasse victoriam, et tunc promittere daturum se potestatem, qua recuperaret ab inimicis rempublicam non sine multo sanguine. Tunc percontatus Sylla, quae forma militi visa fuerit; cum ille indicasset, eam recordatus est quam prius ab illo audierat, qui de Mithridatica victoria ab eodem mandata pertulerat. Quid hic responderi potest, quare dii curaverint velut felicia ista nuntiare, et nullus eorum curaverit Syllam monendo corrigere, mala tanta facturum scelestis armis civilibus, qualia non foedarent, sed auferrent omnino rempublicam? Nempe intelliguntur daemones, sicut saepe dixi, notumque nobis est in litteris sacris, resque ipsae satis indicant, negotium suum agere, ut pro diis habeantur et colantur, et ea illis exhibeantur, quibus ii qui exhibent sociati, unam pessimam causam cum eis habeant in iudicio Dei.

Deinde cum venisset Tarentum Sylla, atque ibi sacrificasset, vidit in capite vitulini iecoris similitudinem coronae aureae. Tunc Postumius haruspex ille respondit, praeclarum ei significare victoriam, iussitque ut extis illis solus vesceretur. Postea parvo intervallo servus cuiusdam Lucii Pontii vatici-

amavit: A Bellona nuntius venio, victoria tua est, Sylla. Deinde adiecit, arsurum esse Capitolium. Hoc cum dixisset, continuo egressus e castris, postera die concitatior reversus est, et Capitolium arsisse clamavit. Arserat autem re vera Capitolium. Quod quidem daemoni et praevidere facile fuit, et celerrime nuntiare. Illud sane intende, quod ad causam maxime pertinet, sub qualibus diis esse cupiant, qui blasphemant Salvatorem voluntates fidelium a dominatu daemonum liberantem. Clamavit homo vaticinando, Victoria tua est, Sylla; atque ut id divino spiritu clamare crederetur, nuntiavit etiam aliquid et prope futurum et mox factum, unde longe aberat per quem ille spiritus loquebatur: non tamen ille clamavit, Ab sceleribus parce Sylla; quae illic victor tam horrenda commisit, cui corona aurea ipsius victoriae illustrissimum signum in vitulino iecore apparuit. Qualia signa si dii iusti dare solerent, ac non daemones impii, profecto illis extis nefaria potius atque ipsi Syllae graviter noxia mala futura monstrarent. Neque enim eius dignitati tantum profuit illa victoria, quantum nocuit cupiditati; qua factum est, ut immoderatis inhians, et secundis rebus elatus ac praecipitatus, magis ipse periret in moribus, quam inimicos in corporibus perderet. Haec illi dii vere tristia vereque lugenda, non extis, non auguriis, non cuiusquam somnio vel vaticinio praenuntiabant. Magis enim timebant ne corrigeretur, quam ne vinceretur. Immo satis agebant, ut victor civium gloriosus, victus atque captivus nefandis vitiis, et per haec ipsis etiam daemonibus multo obstrictius subsideretur.

CAP. XXV.

Quantum maligni spiritus ad flagitia incitent homines, cum in committendis sceleribus quasi divinam exempli sui interponunt auctoritatem.

Illinc vero quis non intelligat, quis non videat, nisi qui tales deos imitari magis elegit, quam divina gratia ab eorum societate separari, quantum moliantur maligni isti spiritus exemplo suo, velut divinam auctoritatem praebere sceleribus, quod etiam in quadam Campaniae lata planicie, ubi non multo post civiles acies nefario proelio conflixerunt, ipsi inter se prius pugnare visi sunt? Namque ibi auditi sunt primum ingentes fragores: moxque multi se vidisse nuntiarunt per aliquot dies duas acies proeliari. Quae pugna ubi destitit, vestigia quoque velut hominum et equorum, quanta de illa conflictatione exprimi poterant, invenerunt. Si ergo veraciter inter se numina pugnarunt, iam bella civilia excusentur humana: consi-

deretur tamen quae sit talium deorum vel malitia, vel miseria= si autem se pugnasse finxerunt, quid aliud egerunt, nisi ut= sibi Romani bellando civiliter, tanquam deorum exemplo nullum nefas admittere viderentur? Iam enim coeperant bella civilia, et aliquot nefandorum proeliorum strages exsecranda praecesserat. Iam multos moverat, quod miles quidam dum occiso spolia detraheret, fratrem nudato cadavere agnovit, ac detestatus bella civilia, et se ipsum ibi perimens fraterno corpori adiunxit. Vt ergo tanti huius mali minime taederet, sed armorum scelestorum magis magisque ardor increscceret, noxii daemones, quos illi deos putantes colendos et venerandos arbitrabantur, inter se pugnantes hominibus apparere voluerunt, ne imitari tales pugnas civica trepidaret affectio, sed potius humanum scelus divino excusaretur exemplo. Hac astutia maligni spiritus etiam ludos, unde multa iam dixi, scenicos sibi dicari sacrarique iusserunt: ubi deorum tanta flagitia theatricis canticis atque fabularum actionibus celebrata, et quisquis eos talia fecisse crederet, et quisquis non crederet, sed tamen illos libentissime sibi talia velle exhiberi cerneret, securus imitaretur. Ne quis itaque existimaret in deos convicia potius, quam eis dignum aliquid scriptitasse, ubicunque illos inter se pugnasse poetae commemorarunt, ipsi ad decipiendos homines poetarum carmina firmaverunt, pugnas videlicet suas non solum per scenicos in theatro, verum etiam per se ipsos in campo humanis oculis exhibentes.

Haec dicere compulsi sumus, quoniam pessimis moribus civium Romanam rempublicam iam antea perditam fuisse, nullamque remansisse ante adventum Domini nostri Iesu Chrisi, auctores eorum dicere et scribere minime dubitaverunt. Quam perditionem diis suis non imputant, qui mala transitoria, quibus boni seu vivant, seu moriantur, perire non possunt, Christo nostro imputant: cum Christus noster tanta frequenter pro moribus optimis praeccpta contra perditos mores, dii vero ipsorum nullis talibus praeceptis egerint aliquid cum suo cultore populo, pro illa republica, ne periret; immo eosdem mores velut suis exemplis auctoritate noxia corrumpendo, egerunt potius ut periret. Quam non ideo tunc periisse quisquam, ut arbitror, iam dicere audebit, quia discessere omnes adytis arisque relictis dii, velut amici virtutibus, cum vitiis hominum offenderentur; quia tot signis extorum, auguriorum, vaticiniorum, quibus se tanquam praescios futurorum adiutoresque proeliorum iactare et commendare gestiebant, convincuntur fuisse praesentes: qui si vere abscessissent, mitius

Romani in bella civilia suis cupiditatibus quam illorum instigationibus exarsissent

CAP. XXVI.

De secretis daemonum monitis, quae pertinebant ad bonos mores, cum palam in sacris eorum omnis nequitia disceretur.

Quae cum ita sint, cum palam aperteque turpitudines crudelitatibus mixtae, opprobria numinum et crimina, sive prodita, sive conficta, ipsis exposcentibus, et nisi fieret irascentibus, etiam certis et statis solennitatibus consecrata illis et dedicata clarucrint, atque ad omnium oculos, ut imitanda proponerentur, spectanda processerint; quid est, quod iidem ipsi daemones, qui se huiuscemodi voluptatibus immundos spiritus esse confitentur, qui suis flagitiis et facinoribus, sive indicatis, sive simulatis, eorumque sibi celebratione petita ab impudentibus, extorta a pudentibus, auctores se vitae scelestae immundaeque testantur, perhibentur tamen in adytis suis secretisque penetralibus dare quaedam bona praecepta de moribus, quibusdam velut electis sacratis suis? Quod si ita est, hoc ipso callidior advertenda est et convincenda malitia spirituum noxiorum. Tanta enim vis est probitatis et castitatis, ut omnis vel pene omnis eius laude moveatur humana natura, nec usque adeo sit turpitudine vitiosa, ut totum amittat sensum honestatis. Proinde malignitas daemonum, nisi alicubi se, quemadmodum scriptum in nostris litteris novimus, *transfiguret in Angelos lucis*, non implet negotium deceptionis. Foris itaque populus celeberrimo strepitu impietas impura circumsonat, et intus paucis castitas simulata vix sonat: praebentur propalla pudendis, et secreta laudandis: decus latet, et dedecus patet: quod malum geritur, omnes convocat spectatores; quod bonum dicitur, vix aliquos invenit auditores: tanquam honesta erubescenda sint, et inhonesta glorianda. Sed ubi hoc, nisi in daemonum templis? ubi, nisi in fallaciae diversoriis? Illud enim fit, ut honestiores, qui pauci sunt, capiantur: hoc autem, ne plures, qui sunt turpissimi, corrigantur.

Vbi et quando sacrati Coelestis audiebant castitatis praecepta, nescimus: ante ipsum tamen delubrum, ubi simulacrum illud locatum conspiciebamus, universi undique confluentes, et ubi quisque poterat stantes, ludos qui agebantur intentissimi spectabamus, intuentes alternante conspectu, hinc mercenariam pompam, illinc virginem deam; illam suppliciter adorari, ante illam turpia celebrari: non ibi pudibundos mimos, nullam *verecundiorem scenicam vidimus*; cuncta obscoenitatis

implebantur officia. Sciebatur virginali numini quid place et exhibebatur quod de templo domum matrona doctior rep taret. Nonnullae prudentiores avertebant faciem ab impu motibus scenicorum, et artem flagitii furtiva intentione dis bant. Hominibus namque verecundabantur, ne auderent i pudicos gestus ore libero cernere: sed multo minus audeba sacra eius, quam venerabantur, casto corde damnare. H tamen palam discendum praebebatur in templo, ad quod perp trandum saltem secretum quaerebatur in domo: mirante nimiu (si ullus ibi erat) pudore mortalium, quod humana flagitia no libere homines committerent, quae apud deos etiam religios discerent, iratos habituri, nisi etiam exhibere curarent. Qui enim alius spiritus occulto instinctu nequissimas agitat mentes et instat faciendis adulteriis, et pascitur factis, nisi qui etian sacris talibus oblectatur, constituens in templis simulacra dae monum, amans in ludis simulacra vitiorum; susurrans in oc culto verba iustitiae ad decipiendos etiam paucos bonos, fre quentans in aperto invitamenta nequitiae ad possidendos innu merabiles malos?

CAP. XXVII.

Quanta eversione publicae disciplinae Romani diis suis placandis sa craverint obscoena ludorum.

Vir gravis et philosophaster Tullius aedilis futurus, clama bat in auribus civitatis, inter caetera sui magistratus officia sibi Floram matrem ludorum celebritate placandam: qui ludi tanto devotius, quanto turpius celebrari solent. Dicit in alio loco iam consul in extremis periculis civitatis, et ludos per de cem dies factos, neque rem ullam quae ad placandos deos pe tineret praetermissam: quasi non satius erat tales deos irritare temperantia, quam placare luxuria; et eos honestate ad inimi citias provocare, quam tanta deformitate lenire. Neque enim gravius fuerant quamlibet crudelissima immanitate nocituri ho mines, propter quos placabantur, quam nocebant ipsi, cum vitiositate foedissima placarentur. Quandoquidem ut averteretur quod metuebatur ab hoste in corporibus, eo modo dii con ciliabantur, quo virtus debellaretur in mentibus; qui non op ponerentur defensores oppugnatoribus moenium, nisi prius fie rent expugnatores morum bonorum. Hanc talium numinum placationem petulantissimam, impurissimam, impudentissimam nequissimam, immundissimam, cuius actores laudanda Ro manae virtutis indoles honore privavit, tribu movit, agnovi turpes, fecit infames: hanc, inquam, pudendam veraeque re-

ligioni aversandam et detestandam talium numinum placationem, has fabulas in deos illecebrosas atque criminosas, haec igdominiosa deorum facta vel sceleratè turpiterque commissa, vel sceleratius turpiusque conficta, oculis et auribus publicis civitas tota discebat: haec commissa numinibus placere cernebat: et ideo non solum illis exhibenda, sed sibi quoque imitanda credebat: non illud nescio quid velut bonum et honestum, quod tam paucis et tam occultè dicebatur (si tamen dicebatur), ut magis ne innotesceret, quam ne non fieret, timeretur.

CAP. XXVIII.

De Christianae religionis salubritate.

Ab istarum immundissimarum potestatum tartareo iugo et societate poenali erui per Christi nomen homines, et in luce saluberrimae pietatis ab illa perniciosissimae impietatis nocte transferri, queruntur, et murmurant iniqui et ingrati, et illo sacrario spiritu altius obstrictiusque oppressi, quia populi conuunt ad ecclesias casta celebritate, honesta utriusque sexus secretione: ubi audiant quam bene hic ad tempus vivere deeant, ut post hanc vitam beatè semperque vivere mereantur: oi sancta Scriptura iustitiaeque doctrina de superiore loco in onspectu omnium personante, et qui faciunt, audiant ad raemium; et qui non faciunt, audiant ad iudicium. Quod etsi eniunt quidam talium praeceptorum irrisores, omnis eorum etulantia aut repentina immutatione deponitur, aut timore el pudore comprimitur. Nihil enim eis turpe ac flagitiosum pectandum imitandumque proponitur, ubi veri Dei aut praecepta insinuantur, aut miracula narrantur, aut dona laudantur, aut beneficia postulantur.

CAP. XXIX.

De abiiciendo cultu deorum cohortatio ad Romanos.

Haec potius concupisce, o indoles Romana laudabilis, o rogenies Regulorum, Scaevolarum, Scipionum, Fabriciorum: haec potius concupisce, haec ab illa turpissima vanitate t fallacissima daemonum malignitate discerne. Si quid in te udabile naturaliter eminet, nonnisi vera pietate purgatur atue perficitur; impietate autem disperditur et punitur. Nunc m elige quid sequaris, ut non in te, sed in Deo vero sine llo errore lauderis. Tunc enim tibi gloria popularis adfuit, ed occulto iudicio divinae providentiae vera religio quam eligeres defuit. Expergiscere, dies est; sicut experrecta es in uibusdam, de quorum virtute perfecta, et pro fide vera etiam

passionibus gloriamur, qui usquequaque adversus potestates inimicissimas confligentes, easque fortiter moriendo vincentes, sanguine nobis hanc patriam peperere suo. Ad quam patriam te invitamus et exhortamur, ut eius adiiciaris numero civium, cuius quodam modo asylum est vera remissio peccatorum. Non audias degeneres tuos Christo Christianisve detrahentes et accusantes velut tempora mala, cum quaerant tempora quibus non sit quieta vita, sed potius secura nequitia. Haec tibi nunquam nec pro terrena patria placuerunt. Nunc iam coelestem arripe, pro qua minimum laborabis, et in ea veraciter semperque regnabis. Illic enim tibi non Vestalis focus, non lapis Capitolinus, sed Deus unus et verus nec metas rerum, nec tempora ponet, imperium sine fide dabit.

Noli deos falsos fallacesque requirere; abiice potius atque contemne, in veram emicans libertatem. Non sunt dii, maligni sunt spiritus, quibus aeterna tua felicitas poena est. Non tam Iuno Troianis, a quibus carnalem originem ducis, arces videtur invidisse Romanas, quam isti daemones, quos adhuc deos putas, omni generi hominum sedes invident sempiternas. Et tu ipsa non parva ex parte de talibus iudicasti, quando ludis eos placasti, et per quos homines eosdem ludos fecisti, infames esse voluisti. Patere asseri libertatem tuam adversus immundos spiritus qui tuis cervicibus imposuerant sacrandam sibi et celebrandam ignominiam suam. Actores criminum divinorum removisti ab honoribus tuis: supplica Deo vero, ut a te removeat illos deos, qui delectantur criminibus suis, sive veris, quod ignominiosissimum est; sive falsis, quod malitiosissimum est. Bene, quod tua sponte histrionibus et scenicis societatem civitatis patere noluisti; evigila plenius: nullo modo his artibus placatur divina maiestas, quibus humana dignitas inquinatur. Quo igitur pacto deos, qui talibus delectantur obsequiis, haberi putas in omni numero sanctarum coelestium potestatum, cum homines per quos eadem aguntur obsequia, non putasti habendos in numero qualiumcunque civium Romanorum? Incomparabiliter superna est civitas clarior, ubi victoria, veritas; ubi dignitas, sanctitas; ubi pax, felicitas; ubi vita, aeternitas. Multo minus habet in sua societate tales deos, si tu in tua tales homines habere erubuisti. Proinde si ad beatam pervenire desideras Civitatem, devita daemonum societatem. Indigne ab honestis coluntur, qui per turpes placantur. Sic isti a tua pietate removeantur purgatione Christiana, quomodo illi a tua dignitate remoti sunt notatione censoria. De bonis autem carnalibus, quibus solis mali perfrui

volunt, et de malis carnalibus, quae sola perpeti nolunt, quod neque in his habeant, quam putantur habere isti daemones, potestatem, quanquam si haberent, deberemus potius etiam ista contemnere, quam propter ista illos colere, et eos colendo ad illa quae nobis invident, pervenire non posse: tamen nec in istis eos hoc valere quod hi putant, qui propter haec eos coli oportere contendunt, deinceps videbimus, ut hic sit huius voluminis modus.

LIBER TERTIVS.

CAPVT I.

De aduersitatibus quas soli mali metuunt, et quas semper passus est mundus, dum deos coleret.

Iam satis dictum arbitror de morum malis et animorum, quae praecipue cavenda sunt, nihil deos falsos populo cultori suo, quo minus eorum malorum aggere premeretur, subvenire curasse; sed potius, ut maxime premeretur, egisse. Nunc de illis malis video dicendum, quae sola isti perpeti nolunt, qualia sunt fames, morbus, bellum, exspoliatio, captivitas, trucidatio: et si qua similia iam in primo libro commemoravimus. Haec enim sola mali deputant mala, quae non faciunt malos; nec erubescunt inter bona quae laudant, ipsi mali esse qui laudant; magisque stomachantur, si villam malam habeant, quam si vitam: quasi hoc sit hominis maximum bonum, habere bona omnia, praeter se ipsum. Sed neque talia mala, quae isti sola formidant, dii eorum, quando ab eis libere colebantur, ne illis acciderent, obstiterunt. Cum enim variis per diversa loca temporibus ante adventum Redemtoris nostri innumerabilibus nonnullisque etiam incredibilibus cladibus genus contereretur humanum, quos alios quam istos deos mundus colebat, excepto uno populo Hebraeo, et quibusdam extra ipsum populum, ubicunque gratia divina digni occultissimo atque iustissimo Dei iudicio fuerunt? Verum ne nimium longum faciam, tacebo aliarum usquequaque gentium mala gravissima: quod ad Romam pertinet Romanumque imperium tantum loquar, id est, ad ipsam proprie civitatem, et quaecunque illi terrarum, vel societate coniunctae, vel conditione subiectae sunt, quae sint perpessae ante adventum Christi, cum iam ad eius quasi corpus reipublicae pertinerent.

CAP. II.

An dii, qui et a Romanis, et a Graecis similiter colebantur, causa habuerint, quibus Ilium paterentur exscindi.

Primum ipsa Troia vel Ilium, unde origo est populi Romani (neque enim praetereundum, aut dissimulandum est, quo et in primo libro attigi), eosdem habent deos et colens, cum a Graecis victum, captum atque deletum est? Priamo, inquiunt, sunt reddita Laomedontea paterna periuria. Ergo verum est, quod Apollo atque Neptunus eidem Laomedonti mercenariis operibus servierunt. Illis quippe promisisse mercedem falsumque iurasse perhibetur. Miror, Apollinem nominatum divinatorem in tanto opificio laborasse nescientem quod Laomedon fuerat promissa negaturus. Quanquam nec ipsum Neptunum patruum eius, fratrem Iovis, regem maris, decuit ignarum esse futurorum. Nam hunc Homerus de stirpe Aeneae, a cuius posteris condita Roma est, cum ante illam urbem conditam idem poeta fuisse dicatur, inducit magnum aliquid divinantem: quem etiam nube rapuit, ut dicit, ne ab Achille occideretur, cuperet cum vertere ab imo, quod apud Virgilium confitetur:

Structa suis manibus periurae moenia Troia.

Nescientes igitur tanti dii, Neptunus et Apollo, Laomedontem sibi negaturum esse mercedem, structores moenium Troianorum gratis, et ingratis fuerunt, Videant ne gravius sit tales deos credere, quam diis talibus peierare. Hoc enim nec ipse Homerus facile credidit, qui Neptunum quidem contra Troianos, Apollinem autem pro Troianis pugnantem facit, eum illo periurio ambos fabula narret offensos. Si igitur fabuli credunt, erubescant talia colere numina: si fabulis non credunt, non obtendant Troiana periuria; aut mirentur deos periuria punisse Troiana, amasse Romana. Vnde enim coniuratio Catilinae in tanta tamque corrupta civitate habuit etiam eorum grandem copiam, quos manus atque lingua periurio aut sanguine civili alebat? Quid enim aliud toties senatores corrupti in iudiciis, toties populus in suffragiis vel in quibusque causis, quae apud eum concionibus agebantur, nisi etiam peierando peccabant? Namque corruptissimis moribus ad hoc mos iurandi servabatur antiquus, non ut a sceleribus metu religionis prohiberentur, sed ut periuria quoque sceleribus caeteris adderentur.

CAP. III.

Non potuisse offendi deos Paridis adulterio, quod inter ipsos traditur frequentatum.

Nulla itaque causa est, quare dii, quibus, ut dicunt, steterat illud imperium, cum a Graecis praevalentibus prohentur victi, Troianis peierantibus fingantur irati. Nec adulterio Paridis, ut rursus a quibusdam defenduntur, ut Troiam desererent, succensuerunt. Auctores enim doctoresque peccatorum esse adsolent, non ultores. „Vrbem Romam, inquit „Sallustius, sicuti ego accepi, condidere atque habuere initio „Troiani, qui Aenea duce profugi incertis sedibus vagabantur.“ Si ergo adulterium Paridis vindicandum numina censuerunt, aut magis in Romanis, aut certe etiam in Romanis puniendum fuit; quia Aeneae mater hoc fecit. Sed quomodo in illo illud flagitium oderant, qui in sua socia Venere non oderant (ut alia omittam), quod cum Anchise commiserat, ex quo Aeneam pepererat? An quia illud factum est indignante Menelao, illud autem concedente Vulcano? Dii enim, credo, non zelant coniuges suas, usque adeo ut eas etiam cum hominibus dignentur habere communes. Irridere fabulas fortassis existimor, nec graviter agere tanti ponderis causam. Non ergo credamus, si placet, Aeneam esse Veneris filium: ecce concedo, si nec Romulum Martis. Si autem illud, cur non illud? An deos fas est hominibus feminis, mares autem hominem deabus misceri nefas? Dura, vel potius non credenda conditio, quod ex iure Veneris in concubitu Marti licuit, hoc in iure suo ipsi Veneri non licere. Ab utrumque firmatum est auctoritate Romana. Neque enim minus credidit recentior Caesar aviam Venerem, quam patrem antiquior Romulus Martem.

CAP. IV.

De sententia Varronis, qua utile esse dixit, ut se homines diis genitos mentiantur.

Dixerit aliquis: Itane tu ista credis? Ego vero ista non credo. Nam et vir doctissimus eorum Varro falsa haec esse, quamvis non audacter, neque fidenter, pene tamen fatetur. Sed utile esse civitatibus dicit, ut se viri fortes, etiamsi falsum sit, diis genitos esse credant: ut eo modo animus humanus velut divinae stirpis fiduciam gerens, res magnas aggrediendas praesumat audacius, agat vehementius, et ob hoc impleat ipsa securitate felicius. Quae Varronis sententia expressa, ut potui, meis verbis, cernis quam latum locum aperiat

falsitati; ut ibi intelligamus plura iam sacra et quasi religiosa potuisse confingi, ubi putata sunt civibus etiam de ipsis diis prodesse mendacia.

CAP. V.

Non probari, quod dii adulterium Paridis punierint, quod in Romuli matre non ulti sunt.

Sed utrum potuerit Venus ex concubitu Anchisae Aeneam parere, vel Mars ex concubitu filiae Numitoris Romulum gignere, in medio relinquamus. Nam pene talis quaestio etiam de Scripturis nostris oboritur, qua quaeritur, utrum praevaricatores angeli cum filiabus hominum concubuerint; unde natis gigantibus, id est, nimium grandibus ac fortibus viris, tunc terra completa est. * Proinde ad utrumque interim modo nostra disputatio referatur. Si enim vera sunt, quae apud illos de matre Aeneae et de patre Romuli lectitantur, quomodo possunt diis adulteria displicere hominum, quae in ipsis concorditer ferunt? Si autem falsa sunt, nec sic quidem possunt irasci veris adulteriis humanis, qui etiam falsis delectantur suis. Huc accedit, quoniam si illud de Marte non creditur ut hoc quoque de Venere non credatur, nullo divini concubitus obtentu matris Romuli causa defenditur. Fuit autem sacerdos Sylvia Vestalis, et ideo dii magis in Romanos sacrilegum illud flagitium, quam in Troianos Paridis adulterium, vindicare debuerunt. Nam et ipsi Romani antiqui in stupro detectas Vestae sacerdotes, vivas etiam defodiebant; adulteras autem feminas, quamvis aliqua damnatione, nulla tamen morte plectebant: usque adeo gravius quae putabant adyta divina, quam humana cubilia vindicabant. *(* al. CAP. V.)*

CAP. VI.

De parricidio Romuli, quod dii non vindicarunt.

Aliud adiicio, quia si eo usque peccata hominum illis numinibus displicerent, ut offensi Paridis facto desertam Troiam ferro ignibusque donarent; magis eos contra Romanos moveret Romuli frater occisus, quam contra Troianos Graecus maritus illusus; magis irritaret parricidium nascentis, quam regnantis adulterium civitatis. Nec ad causam, quam nunc agimus, interest, utrum hoc fieri Romulus iusserit, aut Romulus fecerit, quod multi impudentia negant, multi pudore dubitant, multi dolore dissimulant. Nec nos itaque in ea re diligentius requirenda per multorum scriptorum perpensa testimonia demoremur: Romuli fratrem palam constat occisum;

on abhostibus, non ab alienis. Si aut perpetravit aut imeravit hoc Romulus; magis ipse fuit Romanorum, quam aris Troianorum caput: cur igitur Troianis iram deorum revocavit ille alienae coniugis raptor, et eorundem deorum utelam Romanis invitavit iste sui fratris extinctor? Si autem lud scelus a facto imperioque Romuli alienum est; quoniam ebuit utique vindicari, tota hoc illa civitas fecit, quod tota ontemsit; et non iam fratrem, sed patrem, quod peius est, occidit. Vterque enim fuit conditor, ubi alter scelere ablatus non permissus est esse regnator. Non est, ut arbitror, quod dicatur quid mali Troia meruerit, ut eam dii desererent, quo posset extingui; et quid boni Roma, ut eam dii inhabitarent, quo posset augeri: nisi quod victi inde fugerunt, et e ad istos quos pariter deciperent, contulerunt. Imo vero t illic manserunt, ad eos more suo decipiendos, qui rursus easdem terras habitarent; et hic easdem artes fallaciae suae magis etiam exercendo, maioribus honoribus gloriati sunt.

CAP. VII.

De eversione Ilii, quod dux Marii Fimbria excidit.

Certe enim civilibus iam bellis scatentibus, quid miserum commiserat Ilium, ut a Fimbria, Marianarum partium homine pessimo, everteretur, multo ferocius atque crudelius, quam olim a Graecis? Nam tunc et multi inde fugerunt, et multi captivati saltem in servitute vixerunt. Porro autem Fimbria prius edictum proposuit, ne cui parceretur; atque urbem totam cunctosque in ea homines incendio concremavit. Hoc meruit Ilium, non a Graecis quos sua irritaverat iniquitate, sed a Romanis quos sua calamitate propagaverat: diis illis communibus ad haec repellenda nihil iuvantibus, seu, quod verum est, nihil valentibus. Numquid et tunc abscessere omnes adytis arisque relictis dii, quibus illud oppidum steterat, post antiquos Graecorum ignes ruinasque reparatum? Si autem abscesserant, causam require: et oppidanorum quidem quanto invenio meliorem, tanto deteriorem deorum. Illi enim contra Fimbriam portas clauserant, ut Syllae servarent integram civitatem: hinc eos iratus incendit, vel potius penitus exstinxit. Adhuc autem meliorum partium civilium Sylla dux fuit, adhuc armis rempublicam recuperare moliebatur: horum bonorum initiorum nondum malos eventus habuit. Quid ergo melius cives illius urbis facere potuerunt? quid honestius? quid fidelius? quid Romana parentela dignius, quam meliori causae Romanorum civitatem servare, et con-

tra parricidam Romanae reipublicae portas claudere? At hoc eis in quantum exitium verterit, attendant defensores deorum. Deseruerint dii adulteros, Iliumque flammis Graecorum reliquerint, ut ex eius cineribus Roma castior nasceretur: cur et postea deseruerunt eandem civitatem Romanis cognatam, non rebellantem adversus Romam nobilem filiam, sed iustioribus eius partibus fidem constantissimam piissimamque servantem, eamque delendam reliquerunt, non Graecorum viris fortibus, sed viro spurcissimo Romanorum? Aut si displicebat diis causa partium Syllanarum, cui servantes urbem miseri portas clauserant; cur eidem Syllae tanta bona promittebant et praenuntiabant? An et hinc agnoscuntur adulatores felicium potius quam infelicium defensores? Non ergo Ilium etiam tunc, ab eis cum descereretur, eversum est. Nam daemones ad decipiendum semper vigilantissimi, quod potuerunt, fecerunt. Eversis quippe et incensis omnibus cum oppido simulacris, solum Minervae sub tanta ruina templi illius, ut scribit Livius, integrum stetisse perhibetur. Non ut diceretur Dii patrii, quorum semper sub numine Troia est, ad eorum laudem: sed ne diceretur, Excessere omnes adytis arisque relictis dii, ad eorum defensionem. Illud enim posse permissi sunt, non unde probarentur potentes, sed unde praesentes convincerentur.

CAP. VIII.

An debuerit dii Iliacis Roma committi.

Diis itaque Iliacis post Troiae ipsius documentum qua tandem prudentia Roma custodienda commissa est? Dixerit quispiam, iam eos Romae habitare solitos, quando expugnante Fimbria cecidit Ilium. Vnde ergo stetit Minervae simulacrum? Deinde, si apud Romam erant, quando Fimbria delevit Ilium; fortasse apud Ilium erant, quando a Gallis ipsa Roma capta et incensa est: set ut sunt auditu acutissimi, motuque celerrimi, ad vocem anseris cito redierunt, ut saltem Capitolinum collem, qui remanserat, tuerentur: caeterum ad alia defendenda serius sunt redire commoniti.

CAP. IX.

An illam pacem, quae sub Numae regno fuit, deos praestitisse credendum sit.

Hi etiam Numam Pompilium successorem Romuli adiuvisse creduntur, ut toto regni sui tempore pacem haberet, et Iani portas, quae bellis patere assolent, clauderet: eo merito sci-

licet, quia Romanis multa sacra constituit. Illi vero homini pro tanto otio gratulandum fuit, si modo id rebus salubribus scisset impendere, et perniciosissima curiositate neglecta, Deum verum vera pietate perquirere. Nunc autem non ei dii contulerunt illud otium: sed eum minus fortasse decepissent, si otiosum minime reperissent. Quanto enim minus eum occupatum invenerunt, tanto magis ipsi occupaverunt. Nam quid ille molitus sit, et quibus artibus deos tales sibi, vel illi civitati consociare potuerit, Varro prodit: quod si Domino placuerit, suo diligentius disseretur loco: modo autem quia de beneficiis eorum quaestio est, magnum beneficium est pax; sed Dei veri beneficium est, plerumque etiam sicut sol, sicut pluvia vitaeque alia subsidia, super ingratos et nequam. Sed si hoc tam magnum bonum dii illi Romae vel Pompilio contulerunt, cur imperio Romano per ipsa tempora laudabiliora id tunquam postea praestiterunt? An utiliora erant sacra, cum instituerentur, quam cum instituta celebrarentur? Atqui tunc nondum erant, sed ut essent addebantur: postea vero iam erant, quae ut prodessent custodiebantur. Quid ergo est, quod illi quadraginta tres, vel, ut alii volunt, triginta novem anni in tam longa pace transacti sunt regnante Numa, et postea sacris institutis, diisque ipsis, qui eisdem sacris fuerant invitati, iam praesidibus atque tutoribus, vix post tam multos annos ab Vrbe condita usque ad Augustum unus pro magno miraculo commemoratur annus post primum bellum Punicum, quo belli portas Romani claudere potuerunt?

CAP. X.

An optandum fuerit, quod tanta bellorum rabie Romanorum augeretur imperium, cum eo studio quo sub Numa auctum est, et quietum esse potuisset et tutum.

An respondent, quod nisi assiduis sibique continuo succedentibus bellis Romanum imperium tam longe lateque non posset augeri, et tam grandi gloria diffamari? Idonea vero causa: ut magnum esset imperium, cur esse deberet inquietum? Nonne in corporibus hominum satius est modicam staturam cum sanitate habere, quam ad molem aliquam giganteam perpetuis afflictionibus pervenire? nec cum perveneris, requiescere; sed quanto grandioribus membris, tanto maioribus agitari malis? Quid autem mali esset, ac non potius plurimum boni, si ea tempora perdurarent, quae perstrinxit Sallustius? ubi ait: „Igitur initio reges (nam in terris nomen imperii id „primum fuit), diversi; pars ingenium, alii corpus exerce-

„bant: etiam tum vita hominum sine cupiditate agitabatur, „sua cuique satis placebant.“ An ut tam multum augeretur imperium, debuit fieri quod Virgilius detestatur, dicens:

Deterior donec paulatim ac decolor aetas,
Et belli rabies, et amor successit habendi?

Sed plane pro tantis bellis susceptis et gestis, iusta defensio Romanorum est, quod irruentibus sibi importune inimicis resistere cogebat, non aviditas adipiscendae laudis humanae, sed necessitas tuendae salutis et libertatis. Ita sit plane. „Nam „postquam res eorum, sicut scribit ipse Sallustius, legibus, „moribus, agris aucta, satis prospera, satisque pollens videbatur, sicuti pleraque mortalium habentur, invidia ex opulentia orta est. Igitur reges populique finitimi bello tentare, paucis ex amicis auxilio esse. Nam caeteri metu perculsi longe a periculis aberant. At Romani domi militiaeque „intenti festinare, parare, alius alium hortari, hostibus obviam ire; libertatem, patriam, parentesque armis tegere. „Post ubi pericula virtute propulerant, sociis atque amicis auxilia portabant, magisque dandis quam accipiendis beneficiis „amicitias parabant.“ Decenter his artibus Roma crevit. Sed regnante Numa, ut tam longa pax esset, utrum irruebant improbi belloque tentabant; an nihil eorum fiebat, ut posset pax illa persistere? Si enim bellis etiam tum Roma lacessebatur, ne armis arma obvia ferebantur; quibus modis agebatur, ut nulla pugna superati, nullo Martio impetu territi sedarentur inimici; his modis semper ageretur, et semper Roma clausis Iani portis pacata regnaret. Quod si in potestate non fuit, non ergo Roma pacem habuit quamdiu dii eorum, sed quamdiu homines finitimi circumquaque voluerunt, qui eam nullo bello provocaverunt: nisi forte dii tales etiam id homini vendere audebunt, quod alius homo voluit sive noluit. Interest quidem iam vitio proprio, malas mentes quatenus sinantur isti daemones vel terrere vel excitare: sed si semper hoc possent, nec aliud secretiore ac superiore potestate contra eorum conatum saepe aliter ageretur, semper in potestate haberent paces bellicasque victorias, quae semper fere per humanorum animorum motus accidunt: * quas tamen plerumque contra eorum fieri voluntatem, non solum fabulae multa mentientes, et vix veri aliquid vel indicantes, vel significantes, sed etiam ipsa Romana confitetur historia. *(* al. CAP. XI.)*

CAP. XI.

De simulacro Cumani Apollinis, cuius fletus creditus est cladem Graecorum, quibus opitulari non poterat, indicare.

Neque enim aliunde Apollo ille Cumanus, cum adversus Achaeos regemque Aristonicum bellaretur, quatriduo flevisse nunciatus est: quo prodigio haruspices territi, cum id simulacrum in mare putavissent esse proiiciendum, Cumani senes intercesserunt, atque retulerunt tale prodigium et Antiochi et Persis bello in eodem apparuisse figmento: et quia Romanis feliciter provenisset, ex senatusconsulto eidem Apollini suo dona esse missa testati sunt. Tunc velut peritiores icciti haruspices responderunt, simulacri Apollinis fletum ideo rosperum esse Romanis, quoniam Cumana colonia Graeca sset, suisque terris unde accitus esset, id est, ipsi Graeciae luctum et cladem Apollinem significasse plorantem. Deinde mox regem Aristonicum victum et captum esse, nuntiatum est, quem vinci utique Apollo nolebat et dolebat, et hoc sui lapidis etiam lacrymis indicabat. Vnde non usquequaque incongrue, quamvis fabulosis, tamen veritatis similibus, mores daemonum describuntur carminibus poetarum. Nam Camillam Diana doluit apud Virgilium, et Pallantem moriturum Hercules flevit. Hinc fortassis et Numa Pompilius pace abundans, sed quo donante nesciens, nec requirens; cum cogitaret otiosus, quibusnam diis tuendam Romanam salutem regnumque committeret, nec verum atque omnipotentem summum Deum curare opinaretur ista terrena, atque recoleret Troianos deos, quos Aeneas advexerat, neque Troianum, neque Laviniense ab ipso Aenea conditum regnum diu conservare potuisse, alios providendos existimavit, quos illis prioribus (sive qui cum Romulo iam Romam transierant, sive quandoque Alba eversa fuerant transituri), vel tanquam fugitivis custodes adhiberet, vel tanquam invalidis adiutores.

CAP. XII.

Quantos sibi deos Romani praeter constitutionem Numae adiecerint, quorum eos numerositas nihil iuverit.

Nec his sacris tamen Roma dignata est esse contenta, quae tam multa illic Pompilius constituerat: nam ipsius summum templum nondum habebat Iovis. Rex quippe Tarquinius ibi Capitolium fabricavit. Aesculapius autem ab Epidauro abivit Romam, ut peritissimus medicus in urbe nobilissima artem gloriosius exerceret. Mater etiam deûm nescio unde a Pessinunte. Indignum enim erat, ut cum eius filius iam colli Ca-

pitolino praesideret, adhuc ipsa in loco ignobili latitaret. Q tamen si omnium deorum mater est, non solum secuta est E mam quosdam filios suos, verum et alios praecessit etiam cuturos. Miror sane, si ipsa peperit Cynocephalum, qui l ge postea venit ex Aegypto. Vtrum etiam dea Febris ex nata sit, viderit Aesculapius pronepos eius. Sed undecun nata sit, non (opinor) audebunt eam ignobilem dicere dii pe grini deam civem Romanam. Sub hoc tot deorum praesid quos numerare quis potest? indigenas et alienigenas, caelit terrestres, infernos, marinos, fontanos, fluviales; et, ut Va dicit, certos atque incertos, in omnibusque generibus deoru sicut in animalibus, mares et feminas? Sub hoc ergo tot de rum praesidio constituta Roma, non tam magnis et horrend cladibus, quales ex multis paucas commemorabo, agitari affl gique debuit. Nimis enim multos deos grandi fumo suo, tan quam signo dato ad tuitionem congregaverat; quibus templa altaria, sacrificia, sacerdotes instituendo atque praebendo summum verum Deum, cui uni haec rite gesta debentur, of fenderet. Et felicior quidem cum paucioribus vixit: sed quant maior facta est, sicut navis nautas, tanto plures adhibendo putavit: credo, desperans pauciores illos, sub quibus in com paratione peioris vitae melius vixerat, non sufficere ad opitu landum granditati suae. Primo enim sub ipsis regibus, exce pto Numa Pompilio, de quo iam supra locutus sum, quantur malum discordiosi certaminis fuit, quod fratrem Romuli coë git occidi?

CAP. XIII.

Quo iure, quo foedere Romani obtinuerint prima coniugia.

Quomodo nec Iuno, quae cum Iove suo iam fovebat Rc manos rerum dominos, gentemque togatam, nec Venus ips Aencidas suos potuit adiuvare, ut bono et aequo more coniu gia mererentur, cladesque tanta irruit huius inopiae, ut ea dc lo raperent, moxque compellerentur pugnare cum soceris; u miserae feminae nondum ex iniuria maritis conciliatae, ia parentum sanguine dotarentur? At enim vicerunt in hac cor flictione Romani vicinos suos? Quantis et quam multis utrir que vulneribus ac funeribus tam propinquorum et conf nium istae victoriae constiterunt? Propter unum Caesare socerum et unum generum eius Pompeium, iam mortua Cae saris filia uxore Pompeii, quanto et quam iusto doloris instin ctu Lucanus exclamat:

Bella per Emathios plus quam civilia campos,
Iusque datum sceleri canimus.

Vicerunt ergo Romani, ut strage socerorum manibus cruentis ab eorum filiabus amplexus miserabiles extorquerent: nec illae auderent flere patres occisos, ne offenderent victores maritos; quae adhuc illis pugnantibus, pro quibus facerent vota nesciebant. Talibus nuptiis populum Romanum non Venus, sed Bellona dotavit: aut fortassis Alecto illa infernalis furia, iam eis favente Iunone, plus in illos habuit licentiae, quam cum eius precibus contra Aeneam fuerat excitata. Andromache felicius captivata est, quam illa coniugia Romana nupserunt: licet serviles, tamen post eius amplexus nullum Troianorum Pyrrhus occidit. Romani autem soceros interficiebant in proeliis, quorum iam filias amplexabantur in thalamis. Illa victori subdita, dolore tantum suorum mortem potuit, non timere: illae sociatae bellantibus parentum suorum mortes procedentibus viris timebant, redeuntibus dolebant, nec timorem habentes liberum, nec dolorem. Nam propter interitum civium, propinquorum, fratrum, parentum, aut pie cruciabantur, aut crudeliter laetabantur victoriis maritorum. Huc accedebat, quod, ut sunt alterna bellorum, aliquae parentum ferro amierunt viros, aliaeque utrorumque ferro et parentes et viros. Neque enim et apud Romanos parva fuerunt illa discrimina. Iniquidem ad obsidionem quoque perventum est civitatis, clausque portis se tuebantur. Quibus dolo apertis, admissisque ostibus intra moenia, in ipso foro scelerata et nimis atrox inter generos socerosque pugna commissa est. Et raptores illi tiam superabantur; et crebro fugientes intra domos suas, grauius foedabant pristinas, quamvis et ipsas pudendas lugenasque victorias. Hic tamen Romulus de suorum iam virtute esperans, Iovem rogavit ut starent: atque ille hac occasione omen Statoris invenit. Nec finis esset tanti mali, nisi raptae illae laceratis crinibus emicarent, et provolutae parentibus, ram eorum iustissimam, non armis victricibus, sed supplici ietate sedarent. Deinde Titum Tatium regem Sabinorum, ocium regni Romulus ferre compulsus est, germani consortis mpatiens: sed quando et istum diu toleraret, qui fratrem geminumque non pertulit? Vnde et ipso interfecto, ut maior eus esset, regnum solus obtinuit. Quae sunt ista iura nutiarum, quae irritamenta bellorum, quae foedera germanitas, affinitatis, societatis, divinitatis? Quae postremo sub ot diis tutoribus vita civitatis? Vides quanta hinc dici et uam multa possent, nisi quae supersunt nostra curaret inentio, et sermo in alia festinaret.

CAP. XIV.

De impietate belli, quod Albanis Romani intulerunt, et de victoria dominandi libidine adepta.

Quid deinde post Numam sub aliis regibus? Quando malo non solum suo, sed etiam Romanorum, in bellum Albani provocati sunt? quia videlicet pax Numae tam longa viluerat. Quam crebrae stragcs Romani Albanique exercitus fuerunt, et utriusque comminutio civitatis? Alba namque illa, quam filius Aeneae creavit Ascanius, Romae mater propior ipsa quam Troia, a Tullo Hostilio rege provocata conflixit: confligens autem et afflicta est, et afflixit, donec multorum taederet pari defectione certaminum. Tunc eventum belli de Tergeminis hinc atque inde fratribus placuit experiri: a Romanis tres Horatii, ab Albanis autem tres Curiatii processerunt: a Curiatiis tribus Horatii duo, ab uno autem Horatio tres Curiatii superati et exstincti sunt. Ita Roma exstitit victrix, ea clade etiam in certamine extremo, ut de sex vivis unus rediret domum. Cui damnum in utrisque? Cui luctus nisi Aeneae stirpi, nisi Ascanii posteris, nisi proli Veneris, nisi nepotibus Iovis? Nam et hoc plus quam civile bellum fuit, quando filia civitas cum civitate matre pugnavit. Accessit aliud huic Tergeminorum pugnae ultimae atrox atque horrendum malum. Nam ut erant ambo populi prius amici (vicini quippe atque cognati), uni Curiatiorum desponsata fuerat Horatiorum soror: haec postea quam sponsi spolia in victore fratre conspexit, ab eodem fratre, quoniam flevit, occisa est. Humanior huius unius feminae, quam universi populi Romani mihi videtur fuisse affectus. Illa quem virum iam fide media retinebat, aut forte etiam ipsum fratrem dolens qui eum occiderat cui sororem promiserat, puto quod non culpabiliter fleverit. Vnde enim apud Virgilium pius Aeneas laudabiliter dolet hostem etiam sua peremtum manu? Vnde Marcellus Syracusanam civitatem, recolens eius paulo ante culmen et gloriam sub manus suas subito concidisse, communem cogitans conditionem flendo miseratus est? Quaeso ab humano impetremus affectu, ut femina sponsum suum a fratre suo peremptum sine crimine fleverit, si viri hostes a se victos etiam cum laude fleverunt. Ergo sponso a fratre illatam mortem quando femina illa flebat, tunc se contra matrem civitatem tanta strage bellasse, et tanta hinc et inde cognati cruoris effusione vicisse Roma gaudebat.

Quid mihi obtenditur nomen laudis, nomenque victoriae? Remotis obstaculis insanae opinionis facinora nuda cernantur, *nuda pensentur*, nuda iudicentur. Causa dicatur Albae, sicut

ie adulterium dicebatur. Nulla talis, nulla similis inve-
tantum ut desides moveret Tullus in arma viros, et iam
a triumphis agmina. Illo itaque vitio tantum scelus per-
um est socialis belli atque cognati. Quod vitium Sallu-
nagnum transeunter attingit. Cum enim laudans breviter
iora commemorasset tempora, quando vita hominum sine
tate agitabatur, et sua cuique satis placebant: „Postea
, inquit, quam in Asia Cyrus, in Graecia Lacedaemonii
e Athenienses, coepere urbes atque nationes subigere,
nem dominandi causam belli habere, maximam gloriam
aximo imperio putare: et caetera quae ipse instituerat
e.“ Mihi hucusque satis sit eius verba posuisse. Libido
minandi magnis malis agitat et conterit genus humanum.
idine Roma tunc victa Albam se vicisse triumphabat, et
lcris laudem gloriam nominabat. *Quoniam laudatur,*
Scriptura nostra, *peccator in desideriis animae suae,*
iniqua gerit, benedicitur. Fallacia igitur tegmina, et
oriae dealbationes auferantur a rebus, ut sincero inspi-
r examine. Nemo mihi dicat, Magnus ille atque ille,
am illo et illo pugnavit, et vicit. Pugnant etiam gladia-
vincunt et ipsi: habet praemia laudis et illa crudelitas.
ito esse satius cuiuslibet inertiae poenas lucre, quam il-
armorum gloriam quaerere. Et tamen si in arenam pro-
nt pugnaturi inter se gladiatores, quorum alter filius,
ater esset, tale spectaculum quis ferret? quis non au-
? Quomodo ergo gloriosum alterius matris, alterius filiae
is, inter se armorum potuit esse certamen? An ideo
um fuit, quod arena illa non fuit, et latiores campi non
n gladiatorum, sed in duobus populis multorum funeri-
plebantur; nec amphitheatro cingebantur illa certamina,
iverso orbe, et tunc vivis, et posteris, quo usque ista
orrigitur, impium spectaculum praebebatur?
m tamen patiebantur studii sui dii illi praesides imperii
ai, et talium certaminum tanquam theatrici spectatores,
Horatiorum soror propter Curatios tres peremtos, etiam
rtia ex altera parte fraterno ferro duobus fratribus adde-
ne minus haberet mortium etiam Roma quae vicerat.
e ad fructum victoriae Alba subversa est: ubi post Ilium
Graeci everterunt, et post Lavinium ubi Aeneas regnum
rinum atque fugitivum constituerat, tertio loco habitave-
rumina illa Troiana. Sed more suo etiam inde iam for-
migraverant; ideo deleta est. Discesserant videlicet
adytis arisque *relictis dii*, quibus imperium illud ste-

terat. Discesserant sane ecce iam tertio, ut eis quarta Ro providentissime crederetur. Displicuerat enim et Alba, u Amulius expulso fratre, et Roma placuerat, ubi Romulus o ciso fratre regnaverat. Sed antequam Alba diruerctur, tr an fusus est, inquiunt, populus eius in Romam, ut ex utr aq una civitas fieret. Esto, ita factum sit: urbs tamen illa A canii regnum et tertium domicilium Troianorum deorum urbe filia mater eversa est. Vt autem belli reliquiae e du ob populis unum facerent miserabile coagulum, multus ante f us utriusque sanguis fuit. Quid iam singillatim dicam sub c et ris regibus toties eadem bella renovata, quae victoriis fi ni videbantur, et tantis stragibus iterum atque iterum confecti iterum iterumque post foedus et pacem inter generos et s oce ros et eorum stirpem posterosque repetita? Non parvum i ndi cium calamitatis huius fuit, quos portas belli nullus clausit il lorum. Nullus ergo illorum sub tot diis praesidibus in pa c regnavit.

CAP. XV.

Qualis Romanorum regum vita atque exitus fuerit.

Ipsorum autem regum qui exitus fuerunt? De Romulo viderit adulatio fabulosa, qua perhibetur receptus in coelum. Viderint quidam scriptores eorum, qui eum propter ferocitatem a senatu discerptum esse dixerunt, subornatumque nescio quem Iulium Proculum, qui eum sibi apparuisse diceret, eumque per se populo mandasse Romano, ut inter numina coleretur; eoque modo populum, qui contra senatum intumescere coeperat, repressum atque sedatum. Acciderat enim et solis defectio, quam certa ratione sui cursus effectam imperita nesciens multitudo meritis Romuli tribuebat. Quasi vero si luctus ille solis fuisset, non magis ideo credi deberet occisus, ipsumque scelus aversione etiam diurni luminis indicatum: sicut re vera factum est, cum Dominus crucifixus est crudelitate atque impietate Iudaeorum. Quam solis obscurationem non ex canonico siderum cursu accidisse, satis ostendit, quod tunc erat pascha Iudaeorum; nam plena luna solenniter agitur: regularis autem solis defectio non nisi lunae fine contingit. Satis et Cicero illam inter deos Romuli receptionem putatam magis significat esse, quam factam, quando et laudans eum in libris de republica Scipionisque sermone: „Tantum est, inquit, con„secutus, ut cum subito sole obscurato non comparuisset, deo„rum in numero collocatus putaretur: quam opinionem nemo „*unquam* mortalis assequi potuit sine eximia virtutis gloria.“

Quod autem dicit, eum subito non comparuisse, profecto ibi intelligitur aut violentia tempestatis, aut caedis facinorisque secretum. Nam et alii scriptores eorum defectioni solis addunt etiam subitam tempestatem, quae profecto aut occasionem sceleri praebuit, aut Romulum ipsa consumsit. De Tullo quippe etiam Hostilio, qui tertius a Romulo rex fuit, qui et ipse fulmine absumtus est, dicit in eisdem libris idem Cicero, „propterea et istum non creditum inter deos receptum tali „morte, quia fortasse quod erat in Romulo probatum, id est „persuasum, Romani vulgare noluerunt, id est vilefacere, „si hoc et alteri facile tribueretur. Dicit etiam aperte in Invectivis: Illum qui hanc urbem condidit, Romulum ad deos „immortales benevolentia famaque sustulimus:“ ut non vere factum, sed propter merita virtutis eius benevolentia iactatum diffamatumque monstraret. In Hortensio vero dialogo cum de solis canonicis defectionibus loqueretur: „Vt easdem, inquit, „tenebras efficiat, quas effecit in interitu Romuli, qui in ob„scuratione solis est factus.“ Certe hic minime timuit hominis interitum dicere, quia disputator magis quam laudator fuit.

Caeteri autem reges populi Romani, excepto Numa Pompilio et Anco Marcio, qui morbo interierunt, quam horrendos exitus habuerunt? Tullus, ut dixi, Hostilius victor et everor Albae, cum tota domo sua fulmine concrematus est. Priscus Tarquinius per sui decessoris filios interemtus est. Servius Tullius generi sui Tarquinii Superbi, qui ei successit in regnum, nefario scelere occisus est. Nec discessere adytis risque relictis dii, tanto in optimum illius populi regem parridio perpetrato, quos dicunt, ut hoc miserae Troiae facerent, mque Graecis diruendam exurendamque relinquerent, adulrio Paridis fuisse commotos. Sed insuper interfecto a se soro Tarquinius ipse successit. Hunc illi dii nefarium parridam soceri interfectione regnantem, insuper multis bellis cteriisque gloriantem, et de manubiis Capitolium fabricanm, non abscedentes, sed praesentes manentesque viderunt, regem suum Iovem in illo altissimo templo, hoc est, in opere rricidae, sibi praesidere atque regnare perpessi sunt. Neque im adhuc innocens Capitolium struxit, et postea malis meis Vrbe pulsus est: sed ad ipsum regnum, in quo Capitolium bricaret, immanissimi sceleris perpetratione pervenit. Quod ro eum Romani regno postea depulerunt, ac secluserunt nenibus civitatis, non ipsius de Lucretiae stupro, sed filii ceatum fuit, illo non solum nesciente, sed etiam absente mmissum. Ardeam *civitatem tunc* oppugnabat, et pro populo

Romano bellum gerebat: nescimus quid faceret, si ad eius titiam flagitium filii deferretur. Et tamen inexplorato eiu dicio et inexperto, ei populus ademit imperium; et rec exercitu a quo deseri iussus est, clausis deinde portis noi vit intrare redeuntem. At ille post bella gravissima, qu eosdem Romanos concitatis finitimis attrivit, posteaquam sertus ab eis quorum fidebat auxilio, regnum recipere non luit, in oppido Tusculo Romae vicino quatuordecim, ut fe annos privatam vitam quietus habuit, et cum uxore conse optabiliore fortassis exitu, quam socer eius generi sui faci nec ignorante filia, sicut perhibetur, exstinctus. Nec ta istum Tarquinium Romani crudelem aut sceleratum, sed perbum appellaverunt, fortassis regios eius fastus alia su bia non ferentes. Nam scelus occisi ab eo soceri optimi sui usque adeo contemserunt, ut eum regem suum face ubi miror si non scelere graviore mercedem tantam tanto sc reddiderunt. Nec discessere adytis arisque relictis dii. forte quispiam sic defendat istos deos, ut dicat eos ideo sisse Romae, quo possent Romanos magis punire suppli quam beneficiis adiuvare, seducentes eos vanis victoriis et lis gravissimis conterentes. Haec fuit Romanorum vita regibus laudabili tempore illius reipublicae usque ad expu nem Tarquinii Superbi per ducentos ferme et quadragin tres annos, cum illae omnes victoriae tam multo sanguin tantis emtae calamitatibus, vix illud imperium intra vigin Vrbe milliaria dilataverint: quantum spatium absit ut sa alicuius Getulae civitatis nunc territorio comparetur.

CAP. XVI.

De primis apud Romanos consulibus, quorum alter alterum patri pulit, moxque Romae post atrocissima parricidia a vulnerat hoste vulneratus interiit.

Huic tempori adiiciamus etiam tempus illud, quo usqu cit Sallustius, aequo et modesto iure agitatum, dum me Tarquinio et grave bellum cum Etruria positum est. Quan enim Etrusci Tarquinio redire in regnum conanti opit sunt, gravi bello Roma concussa est. Ideo dicit, aequo et desto iure gestam rempublicam metu premente, non pe dente iustitia. In quo brevissimo tempore quam funestu annus fuit, quo primi consules creati sunt, expulsa regia p state? Annum quippe suum non compleverunt. Nam Iunius tus exhonoratum eiecit Vrbe collegam Lucium Tarquinium latinum; deinde mox ipse in bello cecidit mutuis cum h

ulneribus, occisis a se ipso primitus filiis suis et uxoris suae patribus, quod eos pro restituendo Tarquinio coniurasse cognoverat. Quod factum Virgilius postea quam laudabiliter commemoravit, continuo clementer exhorruit. Cum enim dixisset,

- - - - Natosque pater nova bella moventes
Ad poenam pulcra pro libertate vocabit

ox deinde exclamavit et ait:

Infelix, utcunque ferent ea facta minores.

uomodo libet, inquit, ea facta posteri ferant, id est, praefe- unt et extollant, qui filios occidit, infelix est Et tanquam ad nsolandum infelicem, subiunxit:

Vincit amor patriae, laudumque immensa cupido.

onne in hoc Bruto, qui et filios occidit, et a se percusso hosti io Tarquinii mutuo percussus supervivere non potuit, eique ptius ipse Tarquinius supervixit, Collatini collegae videtur nocentia vindicata, qui bonus civis hoc Tarquinio pulso pas- is est, quod tyrannus ipse Tarquinius? Nam et idem Brutus nsanguineus Tarquinii fuisse perhibetur. Sed Collatiuum vi- elicet similitudo nominis pressit, quia etiam Tarquinius voca- atur. Mutare ergo nomen, non patriam cogeretur: postremo i cius nomine hoc vocabulum minus esset, L. Collatinus tan- ummodo vocaretur. Sed ideo non amisit quod sine ullo de- rimento posset amittere, ut et honore primus consul et civi- ate bonus civis carere iuberetur. Etiamne ista est gloria. Iu- ii Bruti detestanda iniquitas et nihilo utilis reipublicae? tiamne ad hanc perpetrandam, vicit amor patriae laudumque mmensa cupido? Iam expulso utique Tarquinio tyranno, con- ul cum Bruto creatus est maritus Lucretiae L. Tarquinius ollatinus. Quam iuste populus mores in cive, non nomen at- endit? Quam iniuste Brutus collegam primae ac novae illius otestatis, quem posset, si hoc offendebatur, nomine tantum rivare, et patria privavit et honore? Haec mala facta sunt, aec adversa acciderunt, quando in illa republica aequo et mo- esto iure agitatum est. Lucretius quoque, qui in locum Bruti erat subrogatus, morbo, antequam idem annus terminare- ur, absumtus est. Ita P. Valerius, qui successerat Collatino, t M. Horatius, qui pro defuncto Lucretio suffectus fuerat, an- um illum funereum atque tartareum, qui consules quinque ha- uit, compleverunt: quo anno consulatus ipsius novum hono- m ac potestatem auspicata est Romana respublica.

CAP. XVII.

Post initia consularis imperii, quibus malis vexata fuerit Romana respublica, diis non opitulantibus quos colebat.

Tunc iam diminuto paululum metu, non quia bella conquieverant, sed quia non tam gravi pondere urgebant, finito scilicet tempore quo aequo et modesto iure agitatum est, secuta sunt quae idem Sallustius breviter sic explicat: „Dein servili „imperio patres plebem exercere, de vita atque tergo regio more „consulere, agro pellere, et caeteris expertibus soli in imperio „agere. Quibus saevitiis, et maxime foenore oppressa plebs, „cum assiduis bellis tributum et militiam simul toleraret, arma„ta montem Sacrum atque Aventinum insedit: tumque tribunos „plebis et alia sibi iura paravit. Discordiarum et certaminis „utrimque finis fuit secundum bellum Punicum.“ *Quid itaque ego tantas moras vel scribens patiar, vel lecturis afferam? Quam misera fuerit illa respublica tam longa aetate per tot annos usque ad secundum bellum Punicum, bellis forinsecus inquietare non desistentibus et intus discordiis seditionibusque civilibus, a Sallustio breviter intimatum est. Proinde victoriae illae non solida beatorum gaudia fuerunt, sed inania solatia miserorum, et ad alia atque alia sterilia mala subeunda illecebrosa incitamenta minime quietorum. Nec nobis, quia haec dicimus, boni Romani prudentesque succenseant: quanquam de hac re nec petendi sint, nec monendi, quando eos minime succensuros esse certissimum est. Neque enim gravius vel graviora dicimus auctoribus eorum, et stilo et otio multum impares: quibus tamen ediscendis et ipsi elaboraverunt, et filios suos elaborare compellunt. Qui autem succenseant, quando me ferrent, si ego dicerem, quod Sallustius ait? „Plurimae turbae, „seditiones et ad postremum bella civilia orta sunt, dum pauci „potentes, quorum in gratiam plerique concesserant, sub ho„nesto Patrum aut plebis nomine dominationes affectabant; „bonique et mali cives appellati, non ob merita in republi„cam, omnibus pariter corruptis, sed uti quisque locupletissi„mus et iniuria validior, quia praesentia defendebat, pro bono „ducebatur.“ Porro si illi scriptores historiae ad honestam libertatem pertinere arbitrati sunt, mala civitatis propriae non tacere, quam multis locis magno praeconio laudare compulsi sunt, cum aliam veriorem quo cives aeterni legendi sunt non haberent; quid nos facere convenit, quorum spes quanto in Deo melior et certior, tanto maior debet esse libertas, cum mala praesentia Christo nostro imputant, ut infirmiores imperitioresque mentes alienentur ab ea civitate, in qua sola iugiter fe-

que vivendum est? Nec in deos eorum horribiliora nos
s, quam eorum identidem auctores quos legunt et prae-
: quandoquidem et ex ipsis quae diceremus accepimus,
o modo dicere, vel talia, vel cuncta sufficimus.

(*al. CAP. XVII.)

i erant ergo illi dii, qui propter exiguam fallacemque
nundi felicitatem colendi existimantur; cum Romani,
se colendos mendacissima astutia venditabant, tantis ca-
ibus vexarentur? Vbi erant, quando Valerius consul ab
us et servis incensum Capitolium cum defensaret, occi-
? Faciliusque ipse prodesse potuit aedi Iovis, quam illi
ot numinum cum suo maximo atque optimo rege, cuius
m liberaverat, subvenire. Vbi erant, quando densissimis
i civitas seditionum malis, cum legatos Athenas missos
s mutuandas paululum quieta operiretur, gravi fame pe-
aque vastata est? Vbi erant, quando rursus populus,
me laboraret, praefectum annonae primum creavit; at-
fame invalescente, Spurius Melius, qui esurienti mul-
i frumenta largitus est, regni affectati crimen incurrit,
lem praefecti instantia per dictatorem L. Quintium ac-
crepitum, a Quinto Servilio magistro equitum cum ma-
:t periculosissimo tumultu civitatis occisus est? Vbi
quando pestilentia maxima exorta diis inutilibus sine
) populus diu multumque fatigatus nova Lectisternia,
unquam antea fecerat, exhibenda arbitratus est? Lecti
sternebantur in honorem deorum, unde hoc sacrum vel
sacrilegium nomen accepit. Vbi erant, quando per de-
ntinuos annos male pugnando crebras et magnas clades
eios exercitus Romanus acceperat, nisi per Furium Ca-
tandem subveniretur, quem postea civitas ingrata da-
? Vbi erant, quando Galli Romam ceperunt, spoliave-
ncenderunt, caedibus impleverunt? Vbique erant, cum
gnis pestilentia tam ingentem stragem dedit, qua et ille
Camillus exstinctus est, qui rempublicam ingratam et
tibus ante defendit, et de Gallis postea vindicavit?
pestilentia scenicos ludos aliam novam pestem, non cor-
Romanorum, sed, quod est multo perniciosius, mori-
ulerunt. Vbi erant, quando alia pestilentia gravis de
: matronarum exorta credita est, quarum supra fidem
um atque nobilium mores deprehensi sunt omni pesti
graviores? Vel quando in Caudinas furculas a Samni-
sessi ambo cum exercitu consules foedus cum eis foe-
:ere coacti sunt; ita ut equitibus Romanis sexcentis ob-

sidibus datis, caeteri amissis armis aliisque spoliati privatique tegminibus, sub iugum hostium cum vestimentis singulis mitterentur? Vel quando gravi pestilentia caeteris laborantibus multi etiam in exercitu icti fulmine perierunt? Vel quando item alia intolerabili pestilentia Aesculapium ab Epidauro quasi medicum deum Roma advocare atque adhibere compulsa est: quoniam regem omnium Iovem, qui iam diu in Capitolio sedebat, multa stupra quibus adolescens vacaverat, non permiserant fortasse discere medicinam? Vel cum conspirantibus uno tempore hostibus Lucanis, Brutiis, Samnitibus, Etruscis et Senonibus Gallis, primo ab eis legati peremti sunt, deinde cum praetore oppressus exercitus, septem tribunis cum illo pereuntibus, et militum tredecim millibus? Vel quando post graves et longas Romae seditiones, quibus ad ultimum plebs in Ianiculum hostili direptione secesserat, huius mali tam dira calamitas erat, ut eius rei causa, quod in extremis periculis fieri solebat, dictator crearetur Hortensius, qui, plebe revocata, in eodem magistratu exspiravit, quod nulli dictatori ante contigerat, et quod illis diis iam praesente Aesculapio gravius crimen fuit.

Tum vero tam multa bella ubique crebruerunt, ut inopia militum proletarii illi, qui eo quod proli gignendae vacabant, ob egestatem militare non valentes, hoc nomen acceperant, militiae conscriberentur. Accitus etiam a Tarentinis Pyrrhus rex Graeciae, tunc ingenti gloria celebratus, Romanorum hostis effectus est. Cui sane de rerum futuro eventu consulenti, satis urbane Apollo sic ambiguum oraculum edidit, ut e duobus quicquid accidisset, ipse divinus haberetur. Ait enim: Dico te, Pyrrhe, vincere posse Romanos. Atque ita sive Pyrrhus a Romanis sive Romani a Pyrrho vincerentur, securus fatidicus utrumlibet exspectaret eventum. Quae tunc et quam horrenda utriusque exercitus clades? In qua tamen superior Pyrrhus exstitit, ut iam posset Apollinem pro suo intellectu praedicare divinum; nisi proxime alio proelio Romani abscederent superiores. Atque in tanta strage bellorum etiam pestilentia gravis exorta est mulierum. Nam priusquam maturos partus ederent, gravidae moriebantur. Vbi se, credo, Aesculapius excusabat, quod archiatrum, non obstetricem profitebatur. Pecudes quoque similiter interibant, ita ut iam defecturum genus animalium crederetur. Quid hyems illa memorabilis tam incredibili immanitate saeviens, ut nivibus horrenda altitudine etiam in foro per dies quadraginta manentibus, Tiberis quoque glacie duraretur, si nostris temporibus accidisset, quae isti et quanta dixissent? Quid illa itidem ingens pestilentia, quam-

diu saevivit, quam multos peremit? Quae cum in annum alium multo gravius tenderetur, frustra praesente Aesculapio, aditum est ad libros Sibyllinos. In quo genere oraculorum, sicut Cicero in libris de Divinatione commemorat, magis interpretibus, ut possunt seu volunt dubia conjectantibus, credi solet. Tunc ergo dictum est eam esse causam pestilentiae, quod plurimas aedes sacras multi occupatas privatim tenerent: sic interim a magno imperitiae vel desidiae crimine Aesculapius liberatus est. Vnde autem a multis aedes illae fuerant occupatae, nemine prohibente, nisi quia tantae numinum turbae diu frustra fuerat supplicatum; atque ita paulatim loca deserebantur a cultoribus, ut tanquam vacua sine ullius offensione possent humanis saltem usibus vindicari? Nam quae tunc velut ad sedandam pestilentiam diligenter repetita atque reparata, nisi postea eodem modo neglecta atque usurpata latitarent, non utique magnae peritiae Varronis tribueretur, quod scribens de aedibus sacris tam multa ignorata commemorat. Sed tunc interim elegans non pestilentiae depulsio, sed deorum excusatio procurata est.

CAP. XVIII.

Quantae clades Romanos sub bellis Punicis triverint, frustra deorum praesidiis expetitis.

Iam vero Punicis bellis, cum inter utrumque imperium victoria diu anceps atque incerta penderet, populique duo praevalidi impetus in alterutrum fortissimos et opulentissimos agerent, quot minutiora regna contrita sunt? quae urbes amplae nobilesque deletae, quot afflictae, quot perditae civitates? quam longe lateque tot regiones terraeque vastatae sunt? Quoties victi hinc atque inde victores? quid hominum consumtum est, vel pugnantium militum, vel ab armis vacantium populorum? Quanta vis navium marinis etiam proeliis oppressa, et diversarum tempestatum varietate submersa est? Si enarrare vel commemorare conemur, nihil aliud quam scriptores etiam nos erimus historiae. Tunc magno metu perturbata Romana civitas ad remedia vana et ridenda currebat. Instaurati sunt ex auctoritate librorum Sibyllinorum ludi saeculares, quorum celebritas inter centum annos fuerat instituta, felicioribusque temporibus memoria negligente perierat. Renovarunt etiam pontifices ludos sacros inferis, et ipsos abolitos annis retrorsum melioribus. Nimirum enim quando renovati sunt, tanta copia morientium ditatos inferos etiam ludere delectabat: cum profecto miseri homines ipsa rabida bella et cruentas animositates

funerasque hinc atque inde victorias, magnos agerent l
daemonum et opimas epulas inferorum. Nihil sane misc
lius primo bello Punico accidit, quam quod ita Romani
sunt, ut etiam Regulus ille caperetur, cuius in primo
altero libro mentionem fecimus, vir plane magnus et vi
antea domitorque Poenorum: qui etiam ipsum primum bel
Punicum confecisset, nisi aviditate nimia laudis et glo
duriores conditiones, quam ferre possent, fessis Carthagin
sibus imperasset. Illius viri et captivitas inopinatissima,
servitus indignissima, et iuratio fidelissima, et mors cr
lissima si deos illos non cogit erubescere, verum est q
aerci sunt, et non habent sanguinem.

Nec mala illo tempore gravissima intra moenia defuer
Nam exundante nimis ultra morem fluvio Tiberino penc om
urbis plana subversa sunt: aliis impetu quasi torrentis im
sis, aliis velut stagno diuturno madefactis atque sublap
Istam deinde pestem ignis perniciosior subsecutus est, qui
reptis circa forum quibusque celsioribus, etiam templo Ve
suo familiarissimo non pepercit, ubi ei veluti vitam perpet
diligentissima substitutione lignorum, non tam honoratae q
damnatae virgines donare consueverant. Tunc vero illic ig
non tantum vivebat, sed etiam saeviebat. Cuius impetu
territae virgines, sacra illa fatalia, quae iam tres, in qu
fuerant, presserant civitates, cum ab illo incendio libe
non possent, Metellus pontifex suae quodammodo salutis
tus irruens ea semiustulatus abripuit. Neque enim vel ip
ignis agnovit: aut vero erat ibi numen, quod non etiam
fuisset, fugisset. Homo igitur potius sacris Vestae, q
illa homini prodesse potuerunt. Si autem a se ipsis ignem
repellebant; civitatem, cuius salutem tueri putabantur,
contra illas aquas flammasque poterant adiuvare? sicut e
res ipsa nihil ea prorsus potuisse patefecit. Haec istis ne
quam obiicerentur a nobis, si illa sacra dicerent, non tue
his bonis temporalibus instituta, sed significandis aeternis
ideo, cum ea quod corporalia visibiliaque essent, perire
tingeret, nihil his rebus minui, propter quas fuerant instit
et posse ad eosdem usus denuo reparari. Nunc vero coeci
mirabili, eis sacris quae perire possint, fieri potuisse ex
mant, ut salus terrena et temporalis felicitas civitatis pe
non posset. Proinde cum illis etiam manentibus sacris,
salutis contritio, vel infelicitas irruisse monstratur, mu
sententiam, quam defendere nequeunt, erubescunt.

CAP. XIX.

De afflictione belli Punici secundi, quae vires utriusque partis consumtae sunt.

Secundo autem bello Punico nimis longum est commemorare clades duorum populorum, tam longe secum lateque pugnantium; ita ut his quoque fatentibus, qui non tam narrare bella Romana, quam Romanum imperium laudare instituerunt, similior victo fuerit ille qui vicit. Hannibale quippe ab Hispania surgente, et Pyrenaeis montibus superatis, Gallia transcursa, Alpibusque disruptis, tam longo circuitu auctis viribus, cuncta vastando aut subigendo, torrentis modo Italiae locibus irruente, quam cruenta bella gesta sunt, quam multa proelia? quoties Romani superati? Quam multa ad hostem oppida defecerunt, quam multa capta et oppressa? Quam dirae agnae, et toties Hannibali Romana clade gloriosae? De enensi autem mirabiliter horrendo malo quid dicam, ubi annibal cum esset crudelissimus, tamen tanta inimicorum ecissimorum caede satiatus, parci iussisse perhibetur? Vnres modios annulorum aureorum Carthaginem misit: quo lligerent, tantam in illo proelio dignitatem cecidisse Roani, ut facilius eam caperet mensura quam numerus; athinc strages turbae cacterae, tanto utique numerosioris, nto infimioris, quae sine annulis iacebat, conficienda poquam nuntianda putaretur. Denique tanta militum inopia ta est, ut Romani reos facinorum proposita impunitate colrent, servitia libertate donarent, atque ex illis pudendus, tam suppleretur quam institueretur exercitus. Servis itaimo ne faciamus iniuriam, iam libertis, pro Romana reica pugnaturis arma defuerunt. Detracta sunt templis, uam Romani diis suis dicerent: Ponite quae tam diu inanihabuistis, ne forte aliquid utile inde facere possint nostra cipia, unde vos nostra numina nihil facere potuistis. Tunc n stipendiis sufficiendis cum defecisset aerarium, in usus icos opes venere privatae, adeo unoquoque id quod habuit erente, ut praeter singulos annulos aureos singulasque s miserabilia dignitatis insignia, nihil sibi auri senatus , quanto magis caeteri ordines tribusque relinquerent. ferret istos, si nostris temporibus ad hanc inopiam cogeur, cum eos modo vix feramus, quando pro superflua voate plura donantur histrionibus, quam tunc legionibus pro ema salute collata sunt?

CAP. XX.

De exitio Saguntinorum, quibus propter Romanorum amicitiam euntibus dii Romani auxilium non tulerunt.

Sed in his omnibus belli Punici secundi malis, nihil n rabilius ac miserabili querela dignius, quam exitium Sagt norum fuit. Haec quippe Hispaniae civitas amicissima p Romani dum eidem populo fidem servat, eversa est. Hinc Hannibal, fracto foedere Romanorum, causas quaesivit qu cos irritaret ad bellum. Saguntum ergo ferociter obsid quod ubi Romae auditum est, missi sunt legati ad Hannib ut ab eius obsidione discederet. Contemti Carthaginem gunt, querimoniamque deponunt foederis rupti, infectoqu gotio Romam redeunt. Dum hae morae aguntur, miser civitas opulentissima, suae reipublicae Romanaeque caris octavo vel nono a Poenis mense deleta est. Cuius inter legere, quanto magis scribere, horroris est. Breviter t eum commemorabo: ad rem quippe quae agitur multum p net. Primo fame contabuit: nam etiam suorum cadaveril nonnullis pasta perhibetur. Deinde fessa rerum omnium saltem captiva in manus Hannibalis perveniret, ingenten gum publice struxit, in quem ardentem ferro etiam trucid omnes se suosque miserunt. Hic aliquid agerent dii hellu atque nebulones, sacrificiorum adipibus inhiantes, et falla divinationum caligine decipientes: hic aliquid agerent, u vitati populi Romani amicissimae subvenirent, fidei con vatione pereuntem perire non sinirent. Ipsi utique medii fuerunt, cum Romanae reipublicae interiecto foedere cop est. Custodiens itaque fideliter quod ipsis praesidibus pl iunxerat, fide vinxerat, iuratione constrinxerat, a perfid sessa, oppressa, consumta est. Si dii ipsi tempestate fulminibus Hannibalem postea Romanis proximum moer terruerunt, longeque miserunt; tunc primum tale aliqui cerent. Audeo quippe dicere, honestius illos pro amicis manorum, ideo periclitantibus, ne Romanis frangerent fi et nullam opem tunc habentibus, quam pro ipsis Romanis pro se pugnabant, atque adversus Hannibalem opulenti e potuisse tempestate saevire. Si ergo tutores essent Rom felicitatis et gloriae, tam grave ab ea crimen Saguntinae mitatis averterent: nunc vero quam stulte creditur, diis illi fensoribus Romam victore Hannibale non perisse, qui Sa tinae urbi non potuerunt, ne pro eius periret amicitia, su nire? Si Saguntinorum Christianus populus esset, et hu modi aliquid pro fide Evangelica pateretur, quanquam se

nec ferro, nec ignibus corrupisset; sed tamen si pro fide Evangelica excidium pateretur, ea spe pateretur qua in Christum crediderat, non mercede brevissimi temporis, sed aeternitatis interminae. Pro istis autem diis, qui propterea coli perhibentur, qui propterea colendi requiruntur, ut harum labentium atque transeuntium rerum felicitas tuta sit, quid nobis defensores et excusatores eorum de Saguntinis pereuntibus respondebunt, nisi quod de illo Regulo exstincto? Hoc quippe interest, quod ille unus homo, haec tota civitas, utriusque tamen interitus causa conservatio fidei fuit. Propter hanc enim ad hostes et redire ille voluit, et noluit ista transire. Conservata ergo prorocat deorum iram fides? an possunt et diis propitiis, perire non solum quique homines, verum etiam integrae civitates? Vtrum volunt, eligant. Si enim fidei servatae irascuntur illi dii, quaerant perfidos a quibus colantur. Si autem etiam illis propitiis multis gravibusque cruciatibus afflicti, interire homines civitatesque possunt, nullo fructu felicitatis huius coluntur. Desinant igitur succensere, qui sacris deorum suorum perditis se infelices factos esse putant. Possent enim illis non solum manentibus, verum etiam faventibus, non sicut modo de miseria murmurare, sed sicut tunc Regulus et Saguntini excruciati horribiliter etiam penitus interire.

CAP. XXI.

Quam ingrata fuerit Romana civitas Scipioni liberatori suo, et in quibus moribus egerit, quando eam Sallustius optimam fuisse describit.

Porro inter secundum et postremum bellum Carthaginiense, quando Sallustius optimis moribus et maxima concordia dixit egisse Romanos (multa enim praetereo, suscepti operis modum cogitans), eodem ergo ipso tempore morum optimorum maximaeque concordiae, Scipio ille Romae Italiaeque liberator, eiusdemque belli Punici secundi tam horrendi, tam exitiosi, tam periculosi praeclarus mirabilisque confector, victor Hannibalis domitorque Carthaginis, cuius ab adolescentia vita describitur diis dedita templisque nutrita, inimicorum accusationibus cessit, carensque patria, quam sua virtute salvam et liberam reddidit, in oppido Linternensi egit reliquam complevitque vitam, post insignem suum triumphum nullo illius urbis captus desiderio, ita ut iussisse perhibeatur, ne saltem mortuo in ingrata patria funus fieret. Deinde tunc primum per Cneum Manlium proconsulem de Gallograecis triumphantem, Asiatica luxuria Romam omni hoste peior irrepsit. Tunc enim primum lecti aerati, et pretiosa stragula visa perhibentur: tunc

inductae in convivia psaltriae, et alia licentiosa nequitia. Sed nunc de his malis quae intolerabiliter homines patiuntur, non de his quae libenter faciunt, dicere institui. Vnde illud magis quod de Scipione commemoravi, quod cedens inimicis extra patriam, quam liberavit, mortuus est, ad praesentem pertinet disputationem, quod ei Romana numina, a quorum templis avertit Hannibalem, non reddiderunt vicem, quae propter istam tantummodo coluntur felicitatem. Sed quia Sallustius eo tempore ibi dixit mores optimos fuisse, propterea hoc Asiana luxuria commemorandum putavi, ut intelligatur etiam illud a Sallustio in comparatione aliorum temporum dictum quibus temporibus peiores utique in gravissimis discordiis mores fuerunt. Nam tunc, id est, inter secundum et postremum bellum Carthaginiense, lata est etiam illa lex Voconia, ne qui haeredem feminam faceret, nec unicam filiam. Qua lege quis iniquius dici aut cogitari possit, ignoro. Verumtamen toto illo intervallo duorum bellorum Punicorum tolerabilior infelicitas fuit. Bellis tantummodo foris conterebatur exercitus, sed victoriis consolabatur: domi autem nullae, sicut alias, discordiae saeviebant. Sed ultimo bello Punico uno impetu alterius Scipionis, qui ob hoc etiam ipse Africani cognomen invenit, aemula imperii Romani ab stirpe deleta est: ac deinde tantis malorum aggeribus oppressa Romana respublica, ut prosperitate ac securitate rerum, unde nimium corruptis moribus mala illa congesta sunt, plus nocuisse monstretur tam cito eversa, quam prius nocuerat tam diu adversa Carthago. Hoc toto tempore usque ad Caesarem Augustum, qui videtur non adhuc vel ipsorum opinione gloriosam, sed contentiosam et exitiosam et plane iam enervem ac languidam libertatem omni modo extorsisse Romanis, et ad regale arbitrium cuncta revocasse, et quasi morbida vetustate collapsam veluti instaurasse ac renovasse rempublicam; toto ergo isto tempore, omitto ex aliis atque aliis causis etiam atque etiam bellicas clades, et Numantinum foedus horrenda ignominia maculosum: volaverant enim pulli de cavea, et Mancino consuli, ut aiunt, augurium malum fecerant; quasi per tot annos, quibus illa exigua civitas Romanum circumsessa exercitum afflixerat, ipsique Romanae reipublicae terrori esse iam coeperat, alii contra eam malo augurio processerint.

CAP. XXII.

De Mithradatis edicto, quo omnes cives Romanos, qui intra Asiam invenirentur, iussit occidi.

Sed haec, inquam, ommitto, quamvis illud nequaquam ta-

ierim, quod Mithradates rex Asiae ubique in Asia peregri-ntes cives Romanos, atque innumerabili copia suis negotiis tentos uno die occidi iussit: et factum est. Quam illa mise-bilis rerum facies erat, subito quemque ubicunque fuisset ventus, in agro, in via, in oppido, in domo, in vico, in re, in templo, in lecto, in convivio, inopinate atque im-e fuisse trucidatum? Quis gemitus morientium, quae lacry-ae spectantium, fortasse etiam ferientium fucrunt? Quam ara necessitas hospitum, non solum videndi nefarias illas cae-s domi suae, verum etiam perpetrandi; ab illa blanda comi-te humanitatis repente mutatis vultibus ad hostile negotium pace peragendum, mutuis dicam omnino vulneribus, cum reussus in corpore, et percussor in animo feriretur? Num isti omnes auguria contemserant? Num deos et domesticos publicos, cum de sedibus suis ad illam irremeabilem pere-rationem profecti sunt, quos consulerent, non habebant? si ita est, non habent cur isti in hac causa de nostris tem-bus conquerantur. Olim Romani haec vana contemnunt. ntem consuluerunt, respondeatur quid ista profuerunt, do per humanas duntaxat leges, nemine prohibente, li-nt.

CAP. XXIII.

erioribus malis, quibus Romana respublica exagitata est, prae-: prodigio, quod in rabie omnium animalium, quae hominibus serviunt, fuit.

d iam illa mala breviter, quantum possumus, commemo-, quae quanto interiora, tanto miseriora exstiterunt: liae civiles, vel potius inciviles; nec iam seditiones, sed ipsa bella urbana, ubi tantus sanguis effusus est, ubi n studia, non concionum dissensionibus variisque voci-alterutrum, sed plane iam ferro armisque saeviebant: ocialia, bella servilia, bella civilia quantum Romanum m fuderunt, quantam Italiae vastationem desertionem-erunt? Namque antea quam se adversus Romam sociale commoveret, cuncta animalia humanis usibus subdita, equi, asini, boves, et quaeque alia pecora sub homi-ominio fuerunt, subito efferata et domesticae lenitatis relictis tectis libera vagabantur, et omnem non solum a, verum etiam dominorum aversabantur accessum, non itio vel periculo audentis, si quis de proximo urgeret. mali signum fuit, si hoc signum fuit, quod tantum ma-it, si etiam signum non fuit? Hoc si nostris temporibus set, rabidiores istos quam illi sua animalia pateremur.

CAP. XXIV.

De discordia civili, quam Gracchiae seditiones excitaverunt.

Initium autem civilium bellorum fuit, seditiones Gracchorum agrariis legibus excitatae. Volebant enim agros populo dividere, quos nobilitas perperam possidebat. Sed tam vetustam iniquitatem audere convellere, periculosissimum; imo vero, ut ipsa res docuit, perniciosissimum fuit. Quae funera facta sunt, cum prior Gracchus occisus est? quae etiam, cum alius frater eius non longo interposito tempore? Neque enim legibus et ordine potestatum, sed turbis armorumque conflictibus nobiles ignobilesque necabantur. Post Gracchi alterius interfectionem, Lucius Opimius consul, qui adversus eum intra Vrbem arma commoverat, eoque cum sociis oppresso et exstincto, ingentem civium stragem fecerat, cum quaestionem haberet iam iudiciaria inquisitione caeteros persequens, trium millia hominum occidisse perhibetur. Ex quo intelligi potest quantam multitudinem mortium habere potuerit turbidus conflictus armorum, quando tantam habuit iudiciorum velut examinata cognitio. Percussor Gracchi ipsius caput quantum grave erat, tanto auri pondere consuli vendidit. Haec enim pactio caedem praecesserat. In qua etiam occisus est cum liberis Marcus Fulvius consularis.

CAP. XXV.

De aede Concordiae ex senatusconsulto in loco seditionum et caedium condita.

Eleganti sane senatusconsulto eo ipso loco, ubi funereus tumultus ille commissus est, ubi tot cives ordinis cuiusque ceciderunt, aedes Concordiae facta est, ut Gracchorum poenae testis concionantium oculos feriret, memoriamque compungeret. Sed hoc quid aliud fuit, quam irrisio deorum, illi deae templum construere, quae si esset in civitate, non tantis dissensionibus dilacerata corrueret? Nisi forte sceleris huius rea Concordia, quia descruerat animos civium, meruit in illa aede tanquam in carcere includi. Cur enim, si rebus gestis congruere voluerunt, non ibi potius aedem Discordiae fabricaverunt? An ulla ratio redditur, cur Concordia dea sit, et Discordia dea non sit; ut secundum Labeonis distinctionem bona sit ista, illa vero mala? Nec ipse aliud secutus videtur, quam quod advertit Romae etiam Febri, sicut Saluti, templum constitutum. Eo igitur modo non tantum Concordiae, verum etiam Discordiae constitui debuit. Periculose itaque Romani tam mala dea irata vivere voluerunt, nec Troianum excidium

coluerunt originem ab eius offensione sumsisse. Ipsa quippe ia inter deos non fuerat invitata, trium dearum litem aurei li suppositione commenta est: unde rixa numinum, et Ve- s victrix, et rapta Helena, et Troia deleta. Quapropter, orte indignata quod inter deos in Vrbe nullum templum ha- e meruit, ideo iam turbabat tantis tumultibus civitatem, nto atrocius potuit irritati, cum in loco illius caedis, hoc in loco sui operis adversariae suae constitutam aedem vi- t? Haec vana ridentibus nobis illi docti sapientesque sto- hantur, et tamen numinum bonorum malorumque cultores ac quaestione Concordiae Discordiaeque non exeunt, sive termiserint harum dearum cultum, eisque Febrem Bello- que praetulerint, quibus antiqua fana fecerunt; sive et coluerint, cum sic eos discedente Concordia, Discordia ens usque ad civilia bella perduxerit.

CAP. XXVI.

versis generibus belli, quae post conditam aedem Concordiae sunt secuta.

aeclarum vero seditionibus obstaculum, aedem Concor- estem caedis suppliciique Gracchorum concionantibus endam putarunt. Quantum ex hoc profecerint, indicant peiora. Laborarunt enim deinceps concionatores, non lum devitare Gracchorum, sed superare propositum, s Saturninus tribunus plebis, et Caius Servilius praetor, lto post Marcus Drusus, quorum omnium seditionibus primo iam tunc gravissimae, deinde socialia bella exar- : quibus Italia vehementer afflicta, et ad vastitatem mi- n desertionemque perducta est. Bellum deinde servile sit, et bella civilia: in quibus quae proelia commissa quid sanguinis fusum? ut omnes fere Italae gentes, qui- manum maxime praepollebat imperium, tanquam saeva ies domarentur. Iam ex paucissimis, hoc est, minus septuaginta gladiatoribus quemadmodum bellum servile ctum sit, ad quantum numerum et quam acrem ferocem- rvenerit: quos ille numerus imperatores populi Romani verit: quas et quomodo civitates regionesque vastaverit, ii historiam conscripserunt, satis explicare potuerunt. id solum fuit servile bellum; sed et Macedoniam provin- rius servitia depopulata sunt, deinde Siciliam oramque nam. Quanta etiam et quam horrenda commiserint pri- rocinia, deinde valida bella piratarum, quis pro magni- rerum valeat eloqui?

CAP. XXVII

De bello civili Mariano atque Syllano.

Cum vero Marius civili sanguine iam cruentus, multis adversarum sibi partium peremtis, victus Vrbe profugisset, vix paululum respirante civitate, ut verbis Tullianis utar, superavit postea Cinna cum Mario. Tum vero clarissimis viris interfectis, lumina civitatis exstincta sunt. Vltus est huius victoriae crudelitatem postea Sylla, ne dici quidem opus est quanta diminutione civium et quanta calamitate reipublicae. De hac enim vindicta, quae perniciosior fuit, quam si scelera quae puniebantur, impunita relinquerentur, ait et Lucanus:

Excessit medicina modum, nimiumque secuta est,
Qua morbi duxere, manus; periere nocentes.
Sed cum iam soli possent superesse nocentes,
Tunc data libertas odiis, resolutaque legum
Frenis ira ruit.

Illo bello Mariano atque Syllano, exceptis his qui foris in acie ceciderunt, in ipsa quoque Vrbe cadaveribus vici; plateae, fora, theatra, templa completa sunt; ut difficile iudicaretur quando victores plus funerum ediderint, utrum prius ut vincerent, an postea quia vicissent: cum primum victoria Mariana, quando de exsilio se ipse restituit, exceptis passim quaqua versum caedibus factis, caput Octavii consulis poneretur in rostris, Caesar et Fimbria in domibus trucidarentur suis, duo Crassi pater et filius in conspectu mutuo mactarentur, Bebius et Numitorius unco tracti sparsis visceribus interirent, Catulus hausto veneno se manibus inimicorum subtraheret, merula flamen Dialis praecisis venis Iovi etiam suo sanguine litaret. In ipsius autem Marii oculis continuo feriebantur, quibus salutantibus dexteram porrigere noluisset.

CAP. XXVIII.

Qualis fuerit Syllana victoria, vindex Marianae crudelitatis.

Syllana vero victoria secuta, huius videlicet vindex crudelitatis, post tantum sanguinem civium, quo fuso comparata fuerat, finito iam bello inimicitiis viventibus, crudelius in pace grassata est. Iam etiam post Marii maioris pristinas ac recentissimas caedes additae fuerant aliae graviores a Mario iuvene, atque Carbone earundem partium Marianarum: qui Sylla imminente, non solum victoriam, verum etiam ipsam desperantes salutem, cuncta suis alienisque caedibus impleverunt. Nam praeter stragem late per diversa diffusam, obsesso etiam senatu, de ipsa curia, tanquam de carcere, producebantur ad gla-

lium. Mutius Scaevola pontifex, quoniam nihil apud Roma-
os templo Vestae sanctius habebatur, aram ipsam amplexus,
ecisus est: ignemque illum, qui perpetua cura virginum sem-
r ardebat, suo pene sanguine exstinxit. Vrbem deinde Sylla
ctor intravit, qui in villa publica, non iam bello, sed ipsa
ce saeviente, septem millia deditorum (unde utique inermia)
n pugnando, sed iubendo prostraverat. In Vrbe autem tota
m vellet Syllanus quisque feriebat: undè tot funera nu-
rari omnino non poterant, donec Syllae suggereretur, si-
dos esse aliquos vivere, ut essent quibus possent imperare
vicerant. Tunc iam cohibita, quae hac atque hac passim
anda ferebatur licentia iugulandi, tabula illa cum magna
ılatione proposita est, quae hominum ex utroque ordine
ıdido, equestri scilicet atque senatorio, occidendorum ac
ribendorum duo millia continebat. Contristabat numerus,
nsolabatur modus; nec quia tot cadebant tantum erat moe-
quantum laetitiae quia caeteri non timebant. Sed in qui-
m eorum, qui mori iussi erant, etiam ipsa licet crudelis
rorum securitas, genera mortium exquisita congemuit.
dam enim sine ferro laniantium manus diripuerunt, im-
is homines hominem vivum, quam bestiae solent discer-
:adaver abiectum. Alius oculis effossis et particulatim
ris amputatis in tantis cruciatibus diu vivere, vel potius
ori coactus est. Subhastatae sunt etiam, tanquam villae,
am nobiles civitates. Vna vero, velut unus reus occidi
:tur, sic tota iussa est civitas trucidari. Haec facta sunt
e post bellum, non ut acceleraretur obtinenda victoria,
: contemneretur obtenta. Pax cum bello de crudelitate
it et vicit. Illud enim prostravit armatos, ista nudatos.
a erat, ut qui feriebatur, si posset, feriret: pax autem,
t qui evaserat, viveret, sed ut moriens non repugnaret.

CAP. XXIX.

*iparatione Gothicae irruptionis cum eis cladibus, quas Romani
l a Gallis, vel a bellorum civilium auctoribus acceperunt.*

iae rabies exterarum gentium, quae saevitia barbarorum
e civibus victoriae civium comparari potest? Quid Ro-
iestius, tetrius, amariusque vidit, utrum olim Gallorum
lo ante Gothorum irruptionem, an Marii et Syllae alio-
e in eorum partibus virorum clarissimorum tanquam
a luminum in sua membra ferocitatem? Galli quidem
ıverunt senatum, quicquid eius in Vrbe tota, praeter
Capitolinam, quae sola utcunque defensa est, reperire

potuerunt; sed in illo colle constitutis auro vitam saltem vendiderunt, quam etsi ferro rapere non possent, possent tamen obsidione consumere: Gothi vero tam multis senatoribus pepercerunt, ut magis mirum sit quod aliquos peremerunt. At vero Sylla, vivo adhuc Mario, ipsum Capitolium, quod a Gallis tutum fuit, ad decernendas caedes victor insedit: et cum fuga Marius esset elapsus, ferocior cruentiorque rediturus, iste in Capitolio per senatus etiam consultum tam multos vita rebusque privavit, Marianis autem partibus, Sylla absente, quid sanctum cui parcerent fuit, quando Mutio civi, senatori, pontifici, aram ipsam ubi erant, ut aiunt, fata Romana, miseris ambienti amplexibus non pepercerunt? Syllana porro tabula illa postrema, ut omittamus alias innumerabiles mortes, plures iugulavit senatores, quam Gothi vel spoliare potuerunt.

CAP. XXX.

De connexione bellorum, quae adventum Christi plurima et gravissima praecesserunt.

Qua igitur fronte, quo corde, qua impudentia, qua insipientia, vel potius amentia, illa diis suis non imputant, et haec nostro imputant Christo? Crudelia bella civilia omnibus bellis hostilibus, auctoribus etiam eorum fatentibus, amariora, quibus illa respublica nec afflicta, sed perdita omnino iudicata est, longe ante adventum Christi exorta sunt, et scelerataram concatenatione causarum a bello Mariano atque Syllano ad bella Sertorii et Catilinae, quorum a Sylla fuerat ille proscriptus, ille nutritus: inde ad Lepidi et Catuli bellum, quorum alter gesta Syllana rescindere, alter defendere cupiebat: inde ad Pompeii et Caesaris, quorum Pompeius sectator Syllae fuerat, eiusque potentiam vel aequaverat, vel iam etiam superaverat; Caesar autem Pompeii potentiam non ferebat, sed quia non habebat; quam tamen illo victo interfectoque transscendit. Hinc ad alium Caesarem, qui post Augustus appellatus est, pervenerunt, quo imperante natus est Christus. Nam et ipse Augustus cum multis gessit bella civilia: et in eis etiam multi clarissimi viri perierunt, inter quos et Cicero disertus ille artifex regendae reipublicae. Pompeii quippe victorem Caium Caesarem (qui victoriam civilem clementer exercuit, suisque adversariis vitam dignitatemque donavit), tanquam regni appetitorem quorundam nobilium coniuratio senatorum velut pro reipublicae libertate in ipsa curia trucidavit. Huius deinde potentiam, multum moribus dispar, vitiis omnibus inquinatus atque corruptus, affectare videbatur Antonius, cui vehementer

pro eadem illa velut patriae libertate Cicero resistebat. Tunc emerserat mirabilis indolis adolescens ille alius Caesar, illius Caii Caesaris filius adoptivus: qui, ut dixi, postea appellatus est Augustus. Huic adolescenti Caesari, ut eius potentia contra Antonium nutriretur, Cicero favebat; sperans, eum depulsa et oppressa Antonii dominatione, instauraturum reipublicae libertatem, usque adeo coecus atque improvidus futurorum, ut ille ipse iuvenis, cuius dignitatem ac potestatem fovebat, eundem Ciceronem occidendum Antonio quadam quasi concordiae pactione permitteret, et ipsam libertatem reipublicae, pro qua multum ille clamaverat, ditioni propriae subiugaret.

CAP. XXXI.

Quod impudenter praesentia incommoda Christo imputent, qui deos colere non sinuntur, cum tantae clades eo tempore quo colebantur exstiterint.

Deos suos accusent de tantis malis, qui nostro Christo ingrati sunt de tantis bonis. Certe quando illa mala fiebant, calebant arae numinum, Sabaeo thure sertisque recentibus halabant, clarebant sacerdotia, fana renidebant, sacrificabatur, ludebatur, furebatur in templis, quando passim tantus civium sanguis a civibus, non modo in caeteris locis, verum inter ipsa quoque deorum altaria fundebatur. Non elegit templum, quo confugeret Tullius; quia frustra elegerat Mutius. Hi vero qui multo indignius insultant Christianis temporibus, aut ad loca Christo dicatissima confugerunt, aut illuc eos ut viverent, etiam ipsi Barbari duxerunt. Illud scio, et hoc mecum quisquis sine studio partium iudicat, facillime agnoscit, (ut omittam caetera quae multa commemoravi, et alia multo plura quae commemorare longum putavi), si humanum genus ante bella Punica reciperet Christianam disciplinam, et consequeretur rerum tanta vastatio, quanta illis bellis Europam Africamque contrivit; nullus talium, quales nunc patimur, nisi Christianae religioni illa mala tribuisset. Multo autem minus eorum voces tolerarentur, quantum attinet ad Romanos, si Christianae religionis receptionem et diffamationem, vel irruptio illa Gallorum, vel Tiberini fluminis igniumque illa depopulatio, vel quod cuncta mala praecedit, bella illa civilia sequerentur. Mala etiam alia, quae usque adeo incredibilia acciderunt, ut inter prodigia numerarentur, si Christianis temporibus accidissent, quibus ea, nisi Christianis hominibus, tanquam crimina obiicerent? Omitto quippe illa, quae magis fuerunt mira quam noxia, boves locutos, infantes nondum natos de uteris matrum

quaedam verba clamasse, volasse serpentes, feminas et gallinas et homines in masculinum sexum fuisse conversas: et caetera huiusmodi, quae in eorum libris, non fabulosis, sed historicis, seu vera seu falsa sint, non inferunt hominibus perniciem, sed stuporem. Sed cum pluit terra, cum pluit creta, cum pluit lapidibus, non ut grando appellari solet hoc nomine, sed omnino lapidibus; haec profecto etiam graviter laedere potuerunt. Legimus apud eos Aetnaeis ignibus ab ipso montis vertice usque ad littus proximum decurrentibus ita ferbuisse mare, ut rupes exurerentur, et pices navium solverentur. Hoc utique non leviter noxium fuit, quamvis incredibiliter mirum. Eodem rursus aestu ignium tanta vi favillae scripserunt oppletam esse Siciliam, ut Catinensis urbis tecta obruta et oppressa dirueret: qua calamitate permoti, misericorditer eiusdem anni tributum ei relaxavere Romani. Locustarum etiam in Africa multitudinem prodigii similem fuisse, cum iam esset populi Romani provincia, literis mandaverunt: consumtis enim fructibus foliisque lignorum, ingenti atque inaestimabili nube in mare dicunt esse deiectam: qua mortua redditaque litteribus, atque hinc aëre corrupto, tantam ortam pestilentiam, ut in solo regno Masinissae octingenta hominum millia perisse referantur, et multo amplius in terris littoribus proximis. Tunc Vticae ex triginta millibus iuniorum, quae ibi erant, decem remansisse confirmant. Talis itaque vanitas, qualem ferimus, eique respondere compellimur, quid horum non Christianae religioni tribueret, si temporibus Christianis videret? Et tamen diis suis non ista tribuunt: quorum ideo cultum requirunt, ne ista vel minora patiantur, cum ea maiora pertulerint a quibus antea colebantur.

LIBER QVARTVS.

CAPVT I.

De his quae primo volumine disputata sunt.

De Civitate Dei dicere exorsus, prius respondendum putavi eius inimicis, qui terrena gaudia consectantes, rebusque fugacibus inhiantes, quicquid in eis triste, misericordia potius admonentis Dei, quam punientis severitate patiuntur, religioni increpitant Christianae, quae una est salubris et vera religio. Et quoniam cum sit in eis etiam vulgus indoctum, velut doctorum auctoritate in odium nostrum gravius irritantur, existi-

mantibus imperitis, ea quae suis temporibus insolite acciderunt, per alia retro tempora accidere non solere; eorumque opinionem, etiam iis qui eam falsam esse noverunt, ut adversum nos iusta murmura habere videantur, suae scientiae dissimulatione firmantibus: de libris quos auctores eorum ad cognoscendam praeteritorum temporum historiam memoriae mandaverunt, longe aliter esse quam putant, demonstrandum fuit; et simul docendum, deos falsos quos vel palam colebant, vel occulte adhuc colunt, eos esse immundissimos spiritus et malignissimos ac fallacissimos daemones; usque adeo ut aut veris, aut fictis etiam, suis tamen criminibus delectentur, quae sibi celebrari per sua festa voluerunt; ut a perpetrandis damnabilibus factis humana revocari non possit infirmitas, dum ad haec imitanda velut divina praebetur auctoritas. Haec non ex nostra coniectura probavimus, sed partim ex recenti memoria, quia et ipsi vidimus talia ac talibus numinibus exhiberi; partim ex literis eorum, qui non tanquam in contumeliam, sed tanquam in honorem deorum suorum ista conscripta posteris reliquerunt: ita ut vir doctissimus apud eos Varro et gravissimae auctoritatis, cum rerum humanarum atque divinarum dispertitos faceret libros, alios humanis, alios divinis, pro sua cuiusque rei dignitate distribuens, non saltem in rebus humanis, sed in rebus divinis poneret ludos scenicos: cum utique, si tantummodo boni et honesti homines in civitate essent, nec in rebus humanis ludi scenici esse debuissent. Quod profecto non auctoritate sua fecit, sed quoniam eos Romae natus et educatus in divinis rebus invenit. Et quoniam in fine primi libri, quae deinceps dicenda essent, breviter posuimus, et ex his quaedam in duobus consequentibus diximus, expectationi legentium quae restant reddenda cognoscimus.

CAP. II.

De his quae libro secundo et tertio continentur.

Promiseramus ergo, quaedam nos esse dicturos adversus eos, qui Romanae reipublicae clades in religionem nostram referunt, et commemoraturos, quaecunque et quantacunque occurrere potuissent, vel satis esse viderentur, mala, quae illa civitas pertulit, vel ad eius imperium provinciae pertinentes, antequam eorum sacrificia prohibita fuissent: quae omnia procul dubio nobis tribuerent, si iam vel illis nostra clareret religio, vel ita eos a sacris sacrilegis prohiberet. Haec in secundo et tertio libro satis, quantum existimo, absolvimus: in secundo agentes de malis morum, quae mala vel sola, vel maxima de-

putanda sunt; in tertio autem de his quae stulti sola perpeti exhorrent, corporis videlicet externarumque rerum, quae plerumque patiuntur et boni. Illa vero mala non dico patienter, sed libenter habent, quibus ipsi fiunt mali. Et quam pauca dixi de sola illa civitate atque eius imperio? nec inde omnia usque ad Caesarem Augustum. Quod si commemorare voluissem, et exaggerare illa mala, quae non sibi invicem homines faciunt, sicut sunt vastationes eversionesque bellantium, sed ex ipsius mundi elementis terrenis accidunt rebus? quae uno loco Apuleius breviter stringit in eo libro quem de Mundo scripsit, terrena omnia dicens mutationes, conversiones atque interitus habere. Namque immodicis tremoribus terrarum, ut verbis eius utar, dissiluisse humum, et interceptas urbes cum populis, dicit: abruptis etiam imbribus prolutas totas esse regiones: illas etiam quae prius fuerant continentes, hospitibus atque advenis fluctibus insulatas, aliasque desidia maris pedestri accessu pervias factas: ventis ac procellis eversas esse civitates: incendia de nubibus emicasse, quibus Orientis regiones conflagratae pericrunt; et in Occidentis plagis scaturigines quasdam ac proluviones easdem strages dedisse. Sic ex Aetnae verticibus quondam effusis crateribus, divino incendio per declivia, torrentis vice flammarum flumina cucurisse. Si haec atque huiusmodi, quae habet historia, unde possem, colligere voluissem, quando finissem quae illis temporibus evenerunt, antequam Christi nomen illa istorum vana et verae saluti perniciosa comprimeret? Promiseram, me etiam demonstraturum, quos eorum mores, et quam ob causam Deus verus ad augendum imperium adiuvare dignatus est, in cuius potestate sunt regna omnia; quamque nihil eos adiuverint hi quos deos putant, et potius quantum decipiendo et fallendo nocuerint: unde nunc mihi video esse dicendum, et magis de incrementis imperii Romani. Nam de noxia fallacia daemonum, quos velut deos colebant, quantum malorum invexerit moribus eorum, in secundo maxime libro non pauca iam dicta sunt. Per omnes autem absolutos tres libros, ubi opportunum visum est, commendavimus etiam in ipsis bellicis malis quantum solatiorum Deus per Christi nomen, cui tantum honoris Barbari detulerunt praeter bellorum morem, bonis malisque contulerit, quomodo, *qui facit solem suum oriri super bonos et malos, et pluit super iustos et iniustos.*

CAP. III.

An latitudo imperii, quae non nisi bellis acquiritur, in bonis sive sapientium habenda sit, sive felicium.

Iam itaque videamus quale sit, quod tantam latitudinem ac diuturnitatem imperii Romani illis diis audent tribuere: quos etiam per turpium ludorum obsequia et per turpium hominum ministeria se honeste coluisse contendunt. Quanquam prius vellem paululum inquirere, quae sit ratio, quae prudentia, cum hominum felicitatem non possis ostendere, semper in bellicis cladibus et in sanguine civili, vel hostili tamen humano, cum tenebroso timore et cruenta cupiditate versantium, ut vitrea laetitia comparetur fragiliter splendida, cui timeatur horribilius ne repente frangatur, de imperii magnitudine ac latitudine velle gloriari. Hoc ut facilius diiudicetur, non vanescamus inani ventositate iactati, atque obtundamus intentionis aciem altisonis vocabulis rerum, cum audimus populos, regna, provincias: sed duos constituamus homines; (Nam singulus quisque homo, ut in sermone una littera, ita quasi elementum est civitatis et regni, quantalibet terrarum occupatione latissimi:) quorum duorum hominum, pauperem unum, vel potius mediocrem; alterum praedivitem cogitemus: sed divitem timoribus anxium, moeroribus tabescentem, cupiditate flagrantem: nunquam securum, semper inquietum, perpetuis inimicitiarum contentionibus anhelantem, augentem sane his miseriis patrimonium suum in immensum modum, atque illis augmentis curas quoque amarissimas aggerantem; mediocrem vero illum re familiari parva atque succincta sibi sufficientem, carissimum suis, cum cognatis, vicinis, amicis dulcissima pace gaudentem, pietate religiosum, benignum mente, sanum corpore, vita parcum, moribus castum, conscientia securum. Nescio utrum quisquam ita desipiat, ut audeat dubitare quem praeferat. Vt ergo in his duobus hominibus, ita in duabus familiis, ita in duobus populis, ita in duobus regnis regula sequitur aequitatis: qua vigilanter adhibita, si nostra intentio corrigatur, facillime videbimus ubi habitet vanitas, et ubi felicitas. Quapropter si verus Deus colatur, eique sacris veracibus et bonis moribus serviatur, utile est ut boni longe lateque diu regnent. Neque hoc tam ipsis, quam illis utile est, quibus regnant. Nam quantum ad ipsos pertinet, pietas et probitas eorum, quae magna dona Dei sunt, sufficit eis ad veram felicitatem, qua et ista vita bene agatur, et postea percipiatur aeterna. In hac ergo terra regnum bonorum, non tam illis praestatur, quam rebus humanis. Malorum vero regnum magis regnantibus nocet, qui suos

animos vastant scelerum maiore licentia: his autem qui eis serviendo subduntur, non nocet nisi iniquitas propria. Nam iustis quicquid malorum ab iniquis dominis irrogatur, non est poena criminis, sed virtutis examen. Proinde bonus etiamsi serviat, liber est: malus autem etiamsi regnet, servus est; nec unius hominis, sed quod est gravius, tot dominorum, quot vitiorum. De quibus vitiis cum ageret Scriptura divina, *A quo enim quis*, inquit, *devictus est, huic et servus addictus est.*

CAP. IV.

Quam similia sint latrociniis regna absque iustitia.

Remota itaque iustitia, quid sunt regna, nisi magna latrocinia? quia et ipsa latrocinia quid sunt, nisi parva regna? Manus et ipsa hominum est, imperio principis regitur, pacto societatis astringitur, placiti lege praeda dividitur. Hoc malum si in tantum perditorum hominum accessibus crescit, ut et loca teneat, sedes constituat, civitates occupet, populos subiuget, evidentius regni nomen assumit, quod ei iam in manifesto confert non ademta cupiditas, sed addita impunitas. Eleganter enim et veraciter Alexandro illi Magno quidam comprehensus pirata respondit. Nam cum idem rex hominem interrogasset, quid ei videretur, ut mare haberet infestum? ille libera contumacia, Quod tibi, inquit, ut orbem terrarum: sed quia id ego exiguo navigio facio, latro vocor; quia tu magna classe, imperator.

CAP. V.

De fugitivis gladiatoribus, quorum potentia similis fuevit regiae dignitatis.

Proinde omitto quaerere quales Romulus congregaverit, quoniam multum eis consultum est, ut ex illa vita dato sibi consortio civitatis, poenas debitas cogitare desisterent, quarum metus eos in maiora facinora propellebat; ut deinceps pacatiores essent rebus humanis. Hoc dico, quod ipsum Romanum imperium, iam magnum multis gentibus subiugatis caeterisque terribile, acerbe sensit, graviter timuit, non parvo negotio devitandae ingentis cladis oppressit; quando paucissimi gladiatores in Campania de ludo fugientes, exercitum magnum compararunt, tres duces habuerunt, Italiam latissime et crudelissime vastaverunt. Dicant quis istos deus adiuverit, ut ex parvo et contemtibili latrocinio pervenirent ad regnum, tantis iam Romanis viribus arcibusque metuendum. An quia non diu fuerunt, ideo divinitus negabuntur adiuti? Quasi vero ipsa cuiuslibet hominis vita diuturna est. Isto ergo pacto neminem dii

adiuvant ad regnandum, quoniam singuli quique cito moriuntur: nec beneficium deputandum est, quod exiguo tempore in unoquoque homine, ac per hoc singillatim utique in omnibus vice vaporis evanescit. Quid enim interest eorum qui sub Romulo deos coluerunt, et olim sunt mortui, quod post eorum mortem Romanum tantum crevit imperium? cum illi apud inferos causas suas agant: utrum bonas, an malas, ad rem praesentem non pertinet. Hoc autem de omnibus intelligendum est, qui per ipsum imperium (quamvis decedentibus succedentibusque mortalibus in longa spatia protendatur) paucis diebus vitae suae cursim raptimque transierunt, actuum suorum sarcinas baiulantes. Sin vero etiam ipsa brevissimi temporis beneficia deorum adiutorio tribuenda sunt, non parum adiuti sunt illi gladiatores, qui servilis conditionis vincula ruperunt, fugerunt, evaserunt, exercitum magnum et fortissimum collegerunt, obedientes regum suorum consiliis et iussis, multum Romanae celsitudini metuendi, et aliquot Romanis imperatoribus insuperabiles multa ceperunt: potiti sunt victoriis plurimis, usi voluptatibus quibus voluerunt; quod suggessit libido, fecerunt: postremo donec vincerentur, quod difficillime est factum, sublimes regnantesque vixerunt. Sed ad maiora veniamus.

CAP. VI.

De cupiditate Nini regis, qui ut latius dominaretur, primus intulit bella finitimis.

Iustinus qui Graecam, vel potius peregrinam, Trogum Pompeium secutus, non Latine tantum, sicut ille, verum etiam breviter scripsit historiam, opus librorum suorum sic incipit: „Principio rerum gentium nationumque imperium penes reges „erat, quos ad fastigium huius maiestatis, non ambitio popula„ris, sed spectata inter bonos moderatio provehebat. Populi „nullis legibus tenebantur: arbitria principum pro legibus „erant. Fines imperii tueri magis quam proferre mos erat: in„tra suam cuique patriam regna finiebantur. Primus omnium „Ninus rex Assyriorum veterem et quasi avitum gentibus mo„rem nova imperii cupiditate mutavit. Hic primus intulit bella „finitimis, et rudes adhuc ad resistendum populos ad terminos „usque Libyae perdomuit. Et paulo post: Ninus, inquit, ma„gnitudinem quaesitae dominationis continua possessione fir„mavit. Domitis igitur proximis, cum accessione virium for„tior ad alios transiret, et proxima quaeque victoria instru„mentum sequentis esset, totius Orientis populos subegit.“ Qualibet autem fide rerum, vel iste vel Trogus scripserit; nam

quaedam illos fuisse mentitos, aliae fideliores literae ostendunt: constat tamen et inter alios scriptores, regnum Assyriorum a Nino rege fuisse longe lateque porrectum. Tam diu autem perseveravit, ut Romanum nondum sit eius aetatis. Nam sicut scribunt, qui chronicam historiam persecuti sunt, mille ducentos et quadraginta annos ab anno primo quo Ninus regnare coepit, permansit hoc regnum, donec transferretur ad Medos. Inferre autem bella finitimis, et inde in caetera procedere, ac populos sibi non molestos sola regni cupiditate conterere et subdere, quid aliud quam grande latrocinium nominandum est?

CAP. VII.

An regna terrena inter profectus suos atque defectus deorum vel inventur vel deserantur auxilio.

Si nullo deorum adiutorio tam magnum hoc regnum et prolixum fuit, quare diis Romanis tribuitur Romanum regnum locis amplum temporibusque diuturnum? Quaecunque enim causa est illa, eadem est etiam ista. Si autem et illud deorum adiutorio tribuendum esse contendunt, quaero quorum? Non enim aliae gentes, quas Ninus domuit et subegit, alios tunc colebant deos. Aut si proprios habuerunt Assyrii, quasi peritiores fabros imperii construendi atque servandi, numquidnam mortui sunt, quando et ipsi imperium perdiderunt, aut mercede non sibi reddita, vel alia promissa maiore, ad Medos transire maluerunt, atque inde rursus ad Persas, Cyro invitante et aliquid commodius pollicente? Quae gens non angustis Orientis finibus, post Alexandri Macedonis regnum magnum locis, sed brevissimum tempore, in suo regno adhuc usque perdurat. Hoc si ita est, aut infideles dii sunt, qui suos deserunt, et ad hostes transeunt; quod nec homo fecit Camillus, quando victor et expugnator adversissimae civitatis, Romam, cui vicerat, sensit ingratam, quam tamen postea oblitus iniuriae, memor patriae, a Gallis iterum liberavit: aut non ita fortes sunt, ut deos esse fortes decet, qui possunt humanis vel consiliis vel viribus vinci. Aut si cum inter se belligerant, non dii ab hominibus, sed dii ab aliis diis forte vincuntur, qui sunt quarumque proprii civitatum; habent ergo et ipsi inter se inimicitias, quas pro sua quisque parte suscipiunt. Non itaque deos suos debuit colere civitas magis, quam alios a quibus adiuvarentur sui. Postremo quoquo modo se habeat deorum iste vel transitus, vel fuga, vel migratio, vel in pugna defectio, nondum illis temporibus atque in illis terrarum partibus Christi nomen fuerat praedicatum, quando illa regna per ingentes bellicas clades amissa atque translata sunt. Nam

si post mille ducentos et quod excurrit annos, quando regnum Assyriis ablatum est, iam ibi Christiana religio aliud regnum praedicaret aeternum, et deorum falsorum cultus sacrilegos inhiberet; quid aliud gentis illius vani homines dicerent, nisi regnum quod tam diu conservatum est, nulla alia causa nisi suis religionibus desertis et illa recepta perire potuisse? In qua voce vanitatis quae poterat esse, isti attendant speculum suum; et similia conqueri, si ullus in eis pudor est, erubescant. Quanquam Romanum imperium afflictum est potius, quam mutatum; quod et aliis ante Christi nomen temporibus ei contigit; et ab illa est afflictione recreatum; quod nec istis temporibus desperandum est. Quis enim de hac re novit voluntatem Dei?

CAP. VIII.

Quorum deorum praesidio putent Romani imperium suum auctum atque servatum, cum singulis vix singularum rerum tuitionem committendam esse crediderint.

Deinde quaeramus, si placet, ex tanta deorum turba, quam Romani colebant, quem potissimum, vel quos deos credant illud imperium dilatasse atque servasse. Neque enim in hoc tam praeclaro opere et tantae plenissimo dignitatis audent aliquas partes deae Cloacinae tribuere; aut Volupiae, quae a voluptate appellata est; aut Libentinae, cui nomen a libidine; aut Vaticano, qui infantum vagitibus praesidet; aut Cuninac, quae cunas eorum administrat. Quando autem possunt uno loco libri huius commemorari omnia nomina deorum, aut dearum, quae illi grandibus voluminibus vix comprehendere potuerunt, singulis rebus propria dispertientes officia numinum? Nec agrorum munus uni alicui deo committendum arbitrati sunt; sed rura deae Rusinae, iuga montium deo Iugatino; collibus deam Collatinam, vallibus Valloniam praefecerunt. Nec saltem potuerunt unam Segetiam talem invenire, cui semel segetes commendarent: sed sata frumenta quam diu sub terra essent, praepositam voluerunt habere deam Seiam; cum vero iam essent super terram et segetem facerent, deam Segetiam; frumentis vero collectis atque reconditis, ut tuto servarentur, deam Tutilinam praeposuerunt. Cui non sufficere videretur illa Segetia, quam diu seges ab initiis herbidis usque ad aristas aridas perveniret? Non tamen satis fuit hominibus deorum multitudinem amantibus, ut anima misera daemoniorum turbae prostitueretur, unius Dei veri castum dedignata complexum. Praefecerunt ergo Proserpinam frumentis germinantibus, geniculis nodisque culmorum deum Nodotum, involumentis folliculorum deam Volutinam; cum folliculi pate-

scunt, ut spica exeat, deam Patelanam; cum segetes novis aristis aequantur, quia veteres aequare hostire dixerunt, deam Hostilinam; florentibus frumentis deam Floram, lactescentibus deum Lacturnum, maturescentibus deam Matutam; cum runcantur, id est, a terra auferuntur, deam Runcinam. Nec omnia commemoro, quia me piget quod illos non pudet. Haec autem paucissima ideo dixi, ut intelligeretur, nullo modo eos dicere audere, ista numina imperium constituisse, auxisse, conservasse Romanum, quae ita suis quaequae adhibebantur officiis, ut nihil universum uni alicui crederetur. Quando ergo Segetia curaret imperium, cui curam gerere simul et segetibus et arboribus non licebat? Quando de armis Cunina cogitaret, cuius praepositura parvulorum cunas non permittebatur excedere? Quando Nodotus adiuvaret in bello, qui nec ad folliculum spicae, sed tantum ad nodum geniculi pertinebat? Vnumquisque domui suae ponit ostiarium, et quia homo est, omnino sufficit: tres deos isti posuerunt, Forculum foribus, Cardeam cardini, Limentinum limini. Ita non poterat Forculus simul et cardinem limenque servare.

CAP. IX.

An imperii Romani amplitudo et diuturnitas Iovi fuerit adscribenda, quem summum deum cultores ipsius opinantur.

Omissa igitur ista turba minutorum deorum, vel aliquantum intermissa, officium maiorum deorum debemus inquirere, quo Roma tam magna facta est, ut tam diu tot gentibus imperaret. Nimirum ergo Iovis hoc opus est. Ipsum enim deorum omnium dearumque regem esse volunt: hoc eius indicat sceptrum, hoc in alto colle Capitolium. De isto deo quamvis a Poeta, dictum convenientissime praedicant, Iovis omnia plena. Hunc Varro credit etiam ab his coli, qui unum Deum solum sine simulacro colunt, sed alio nomine nuncupari. Quod si ita est, cur tam male tractatus est Romae, (sicut quidem et in caeteris gentibus), ut ei fieret simulacrum? Quod ipsi etiam Varroni ita displicet, ut cum tantae civitatis perversa consuetudine premeretur, nequaquam tamen dicere et scribere dubitaret, quod hi qui populis instituerunt simulacra et metum demserunt, et errorem addiderunt?

CAP. X.

Quas opiniones secuti sint, qui diversos deos diversis mundi partibus praefecerunt.

Cur illi etiam Iuno uxor adiungitur, quae dicitur soror et coniunx? Quia Iovem, inquiunt, in aethere accipimus, in aëre Iunonem; et haec duo elementa coniuncta sunt, alterum supe-

rius, alteram inferius. Non est ergo ille de quo dictum est, Iovis omnia plena; si aliquam partem implet et Iuno. An uterque utrumque implet, et ambo isti coniuges et in duobus istis elementis, et in singulis simul sunt? Cur ergo aether datur Iovi, aër Iunoni? Postremo ipsi duo satis essent: quid est quod mare Neptuno tribuitur, terra Plutoni? Et ne ipsi quoque sine coniugibus remanerent, additur Neptuno Salacia, Plutoni Proserpina. Iam sicut inferiorem coeli partem, id est, aërem, inquiunt, Iuno tenet; ita inferiorem maris Salacia, et terrae inferiorem Proserpina. Quaerunt quemadmodum sarciant fabulas, nec inveniunt. Si enim haec ita essent, tria potius elementa mundi esse, non quatuor, eorum veteres proderent, ut singula deorum coniugia singulis dividerentur elementis. Nunc vero omni modo affirmaverunt, aliud esse aetherem, aliud aërem. Aqua vero sive superior, sive inferior, utique aqua est: puta quia dissimilis, numquid in tantum ut aqua non sit? Et inferior terra, quid aliud potest esse quam terra, quantalibet diversitate distincta? deinde ecce iam totus in his quatuor vel tribus elementis corporeus completus est mundus, Minerva ubi erit? quid tenebit? quid implebit? Simul enim cum his in Capitolio constituta est, cum ista filia non sit amborum. Aut si aetheris partem superiorem Minervam tenere dicunt, et hac occasione fingere poetas quod de Iovis capite nata sit; cur non ergo ipsa potius deorum regina deputatur, quod sit Iove superior? An quia indignum erat praeponere patri filiam? Cur non de Iove ipso erga Saturnum iustitia ista servata est? An quia victus est? Ergo ignarunt? Absit, inquiunt: fabularum est ista garrulitas. Ecce fabulis non credatur, et de diis sentiantur meliora; cur ergo non data est patri Iovis, etsi non sublimior, aequalis certe sedis honoris? Quia Saturnus, inquiunt, temporis longitudo est. Tempus igitur colunt, qui Saturnum colunt, et rex deorum Iuppiter insinuatur natus extempore. Quid enim indignum dicitur, cum Iupiter et Iuno nati dicuntur ex tempore, si coelum est ille et illa terra, cum facta sint utique coelum et terra? Nam hoc eoque in libris suis habent eorum docti atque sapientes: neque in figmentis poeticis, sed de philosophorum libris a Virgilio dictum est,

Tum Pater omnipotens fecundis imbribus aether,
Coniugis in laetae gremium descendit,

est, in gremium telluris aut terrae. Quia etiam hic aliquas differentias volunt esse, atque in ipsa terra aliud Terram, aliud Tellurem, aliud Tellumonem putant. Et hos omnes deos habent his nominibus appellatos, suis officiis distinctos, suis aris sa-

crisque venerabatos. Eandem terram etiam matrem deorum eant: ut iam poetae tolerabiliora confingant, si secundum i rum, non poeticos, sed sacrorum libros, non solum Iuno s et coniunx, sed etiam mater est Iovis. Eandem terram Cere eandem etiam Vestam colunt: cum tamen saepius Vestam nisi ignem esse perhibeant, pertinentem ad focos, sine qu civitas esse non potest; et ideo illi virgines solere servire, q sicut ex virgine, ita nihil ex igne nascatur. Quam totam ab vanitatem et exstingui utique ab illo opportuit, qui est natu virgine. Quis enim ferat, quod cum tantum honoris et q castitatis igni tribuerint, aliquando Vestam non erubes etiam Venerem dicere, ut vanescat in ancillis eius hono virginitas? Si enim Vesta Venus est, quomodo ei rite vi nes a Venereis operibus abstinendo servierunt? An Ven duae sunt, una virgo, altera mulier? An potius tres, una vi num, quae etiam Vesta est, alia coniugatarum, alia mer eum? Cui etiam Phoenices donum dabant de prostitutione f rum, antequam iungerent eas viris. Quae illarum est mat Vulcani? Non utique virgo, quoniam habet maritum. Absit tem ut meretrix, ne filio Iunonis et cooperario Minervae fa videamur iniuriam. Ergo haec ad coniugatas intelligitur p nere: sed eam nolumus imitentur in eo quod fecit illa cum M te. Rursus, inquiunt, ad fabulas redis. Quae ista iustitia nobis succensere, quod talia dicimus de diis eorum; et sibi succensere, qui haec in theatris libentissime spectant crim deorum suorum? Et quod esset incredibile, nisi contestat me probaretur, haec ipsa theatrica crimina deorum suorum honorem instituta sunt eorundem deorum.

CAP. XI.

De multis diis, quos doctores Paganorum unum eundemque Iovem defendunt.

Quotquot libet igitur physicis rationibus et disputation asserant: modo sit Iupiter corporei huius mundi animus, universam istam molem ex quatuor, vel quot eis placet, mentis constructam atque compactam implet et movet; m inde suas partes sorori et fratribus cedat; modo sit aether aërem Iunonem subterfusam de super amplectatur; modo tum simul cum aëre sit ipse coelum, terram vero tanquam c iugem eandemque matrem (quia hoc in divinis turpe non fecundis imbribus et seminibus foetet; modo autem (ne sit cesse per cuncta discurrere) deus unus de quo multi a p nobilissimo dictum putant,

Deum namque ire per omnes
Terrasque, tractusque maris, coelumque profundum:

Ipse in aethere sit Iupiter, ipse in aëre Iuno, ipse in mari Neptunus, in inferioribus etiam maris ipse Salacia, in terra Pluto, in terra inferiore Proserpina, in focis domesticis Vesta, in fabrorum fornace Vulcanus, in sidcribus sol et luna et stellae, in divinantibus Apollo, in mercc Mercurius, in Iano initiator, in Termino terminator, Saturnus in tempore, Mars et Bellona in bellis, Liber in vineis, Ceres in frumentis, Diana in *silvis*, Minerva in ingeniis: ipse sit postremo etiam in illa turba quasi plebeiorum deorum: ipse praesit nomine Liberi virorum seminibus, et nomine Liberae feminarum: ipse sit Diespiter, qui partum perducat ad diem; ipse sit dea Mena, quam praefecerunt menstruis feminarum; ipse Lucina, quae a parturientibus invocetur: ipse opem ferat nascentibus, excipiendo eos sinu terrae, et vocetur Opis; ipse in vagitu os aperiat, et vocetur deus Vaticanus: ipse levet de terra, et vocetur dea Levana; ipse cunas tueatur, et vocetur dea Cunina: non sit alius, sed ipse in deabus illis, quae fata nascentibus canunt, et vocantur Carmentes: praesit fortuitis, voceturque Fortuna: in diva Rumina mammam parvulo immulgeat, quia rumam dixerunt veteres mammam; in diva Potina potionem ministret; in diva Educa escam praebeat: de pavore infantum Paventia nuncupetur, de spe quae venit, Venilia; de voluptate Volupia; de actu Agenoria; de stimulis, quibus ad nimium actum homo impellitur, dea Stimula nominetur: Strenia dea sit, strenuum faciendo; Numeria, quae numerare doceat; Camoena, quae canere: ipse sit et Deus Consus, praebendo consilia; et dea Sentia, sententias inspirando: ipse dea Iuventas, quae post praetextam excipiat invenilis aetatis exordia: ipse sit et Fortuna Barbata, quae adultos barba induat; quos honorare noluerunt, ut hoc qualecunque numen saltem masculum deum, vel a barba Barbatum, sicut a nodis Nodotum, vel certe non Fortunam, sed quia barbas habet, Fortunium nominarent: ipse in Iugatino deo coniuges iungat; et cum virgini uxori zona solvitur, ipse invocetur, et dea Virginiensis vocetur: ipse sit Mutunus vel Tutunus, qui est apud Graecos Priapus: si non pudet, haec omnia quae dixi, et quaecunque non dixi (non enim omnia dicenda arbitratus sum), hi omnes dii deaeque sit unus Iupiter: sive sunt, ut quidam volunt, omnia ista partes eius, sive virtutes eius, sicut eis videtur, quibus eum placet esse mundi animum; quae sententia velut magnorum multorumque doctorum est. Haec *si ita sint* (quod male sit, nondum

crisque veneratos. Eandem terram etiam matr
eant: ut iam poetae tolerabiliora confingant, si
rum, non poeticos, sed sacrorum libros, non
et coniunx, sed etiam mater est Iovis. Eand
eandem etiam Vestam colunt: cum tamen
nisi ignem esse perhibeant, pertinente
civitas esse non potest; et ideo illi virg
sicut ex virgine, ita nihil ex igne nas
vanitatem et exstingui utique ab ill
virgine. Quis enim ferat, quod
castitatis igni tribuerint, aliqu
etiam Venerem dicere, ut van
virginitas? Si enim Vesta Ve
nes a Venereis operibus ab
duae sunt, una virgo, alter
num, quae etiam Vesta e
cum? Cui etiam Phoenic
rum, antequam iunger
Vulcani? Non utique
tem ut meretrix, ne
videamur iniuriam
nere: sed eam no
te. Rursus, in
nobis succense
succensere,
deorum suo
me probar
honorem

... esse p
...gitur irascu
...nt paucis placatis,
... omnes ideo colunt,
...compendio possent in illo
...nim nemo irasceretur, cum i
...ur, nemo contemneretur, potius q
...a irascendi causa illis, qui praeter
...merosioribus praeberetur: praesertim cum
...e fulgentibus, turpi nuditate distentus prae
...pus.

CAP. XII.

...ne eorum, qui Deum animam mundi, et mundum corpus D... esse putaverunt.

De m

Quid illud, nonne debet movere acutos homines, vel qua...unque homines? Non enim ad hoc ingenii opus est excel...tia, ut deposito studio contentionis attendant, si mund... animus Deus est, eique animo mundus ut corpus est, si unum animal constans ex animo et corpore, atque iste Deu... est sinu quodam naturae in se ipso continens omnia, ut ex ipsius anima, qua vivificatur tota ista moles, vitae atque animae cunctorum viventium pro cuiusque nascentis sorte sumantur, nihil omnino remanere, quod non pars Dei. Quod si ita est, quis non videat quanta impietas et irreligiositas consequatur, ut quod calcaverit quisque, partem Dei calcet, et in omni animante occidendo, pars Dei trucidetur? Nolo omnia dicere

e cogitantibus, dici autem sine verecun-

P. XIII.

tia partes esse unius Dei asserunt.

lia, sicut sunt homines, par-
o quidem, si totus mundus
rtibus separent? Sed ob-
animante, id est ho-
Dei partem vapulare,
lascivas, iniquas,
possit, nisi qui
quibus non co-
ergo ut dicant,
que vivere, nullum
nes colendos, qui cogno
sunt, ut omnes non possint.
aesidet, ipsum credo ab eis putari
, vel auxisse Romanum. Nam si hoc
uem alium deum opus tam magnum potuisse
at, cum omnes occupati sint officiis et operibus
, nec alter irruat in alterius? A rege igitur deorum
hominum potuit et propagari et augeri?

CAP. XIV.

enta regnorum Iovi incongruenter adscribi: cum, si Victoria, ut volunt, dea est, ipsa huic negotio sola sufficeret.

Hic primum quaero, cur non etiam ipsum regnum deus ali-
s est? Cur enim non etiam ita sit, si Victoria dea est? Aut
d ipso Iove in hac causa opus est, si Victoria faveat sitque
pitia, et semper eat ad illos, quos vult esse victores? Hac
favente et propitia, etiam Iove vacante vel aliud agente,
gentes non subditae remanerent? quae regna non cede-
? An forte displicet bonis, iniquissima improbitate pu-
e, et finitimos quietos nullamque iniuriam facientes ad di-
dum regnum bello spontaneo provocare? Plane si ita sen-
, approbo et laudo.

CAP. XV.

An congruat bonis latius velle regnare.

ideant ergo ne forte non pertineat ad viros bonos, gau-
de regni latitudine. Iniquitas enim eorum cum quibus iu-
ella gesta sunt, regnum adiuvit ut cresceret: quod utique

parvum esset, si quies et iustitia finitimorum contra se bell
geri nulla provocaret iniuria: ac felicioribus sic rebus hum
nis omnia regna parva essent concordi vicinitate laetantia;
ita essent in mundo regna plurima gentium, ut sunt in un
domus plurimae civium. Proinde belligerare et perdomi
gentibus dilatare regnum, malis videtur felicitas, bonis nec
sitas. Sed quia peius esset, ut iniuriosi iustioribus dominare
tur, ideo non incongrue dicitur etiam ista felicitas. Sed pr
cul dubio felicitas maior est, vicinum bonum habere concorde
quam vicinum malum subiugare bellantem. Mala vota sun
optare habere quem oderis, vel quem timeas, ut possit es
quem vincas. Si ergo iusta gerendo bella, non impia, n
iniqua, Romani imperium tam magnum acquirere potuerun
numquid tanquam aliqua dea colenda est eis etiam iniquit
aliena? Multum enim ad istam latitudinem imperii eam coop
ratam videmus, quae faciebat iniuriosos, ut essent cum quib
iustá bella gererentur, et augeretur imperium. Cur autem
iniquitas dea non sit, vel externarum gentium, si Pavor
Pallor et Febris dii Romani esse meruerunt? His igitur duabu
id est, aliena iniquitate et dea Victoria, dum bellorum caus
iniquitas excitat, Victoria eadem bella feliciter terminat, etia
feriato Iove crevit imperium. Quas enim hic partes Iupiter ha
beret, cum ea quae possent beneficia eius putari, dii habentu
dii vocantur, dii coluntur, ipsi pro suis partibus invocantu
Haberet hic etiam ille aliquam partem, si regnum etiam ip
appellaretur, sicut appellatur illa Victoria. Aut si regnum mu
nus est Iovis, cur non et victoria munus eius habeatur? Qu
profecto haberetur, si non lapis in Capitolio, sed verus R
regum et Dominus dominantium cognosceretur atque coleretu

CAP. XVI.

Quid fuerit quod Romani omnibus rebus et omnibus motibus deos si gulos, deputantes, aedem Quietis extra portas esse voluerunt.

Miror autem plurimum, quod cum deos singulos singu
rebus et pene singulis motibus attribuerent, vocaverunt dea
Agenoriam, quae ad agendum excitaret; deam Stimulam, qu
ad agendum ultra modum stimularet; deam Murciam, qu
praeter modum non moveret, ac faceret hominem, ut ait Por
ponius, murcidum, id est, nimis desidiosum et inactuosu
deam Strenuam, quae faceret strenuum; his omnibus diis
deabus publica sacra facere susceperunt: Quietem vero appe
lantes, quae faceret quietum, cum aedem haberet extra porta
Collinam, publice illam suscipere noluerunt. Vtrum indiciu

fuit animi inquieti, an potius ita significatum est, qui illam turbam colere perseveraret, non plane deorum, sed daemoniorum, cum quietem habere non posse: ad quam vocat verus Medicus, dicens: *Discite a me, quia mitis sum, et humilis corde; et invenietis requiem animabus vestris.*

CAP. XVII.

An si Iovis summa potestas est, etiam Victoria dea debuerit existimari.

An forte dicunt, quod deam Victoriam Iupiter mittat, atque illa tanquam regi deorum obtemporans, ad quos iusserit veniat, et in eorum parte considat? Hoc vere dicitur, non de illo Iove, quem deorum regem pro sua opinione confingunt; sed de illo vero rege sacculorum, quod mittat non Victoriam, quae nulla substantia est, sed Angelum suum, et faciat vincere quem voluerit: cuius consilium occultum esse potest, iniquum non potest. Nam si victoria dea est, cur non deus est et triumphus, et victoriae iungitur vel maritus, vel frater, vel filius? Talia quippe isti de diis opinati sunt, qualia si poetae fingerent, atque a nobis exagitarentur; responderent isti, ridenda esse figmenta poetarum, non veris attribuenda numinibus: et tamen se ipsi non ridebant, cum talia deliramenta non apud poetas legebant, sed in templis colebant. Iovem igitur de omnibus rogarent, ei uni tantummodo supplicarent. Non enim quo misisset Victoriam, si dea est et sub illo rege est, posset ei audere resistere, et suam potius facere voluntatem.

CAP. XVIII.

Felicitatem et Fortunam qui deas putant, qua ratione secernunt.

Quid quod et Felicitas dea est? Aedem accepit, aram meruit, sacra ei congrua persoluta sunt. Ipsa ergo sola coleretur. Vbi enim ipsa esset, quid boni non esset? Sed quid sibi vult, quod et Fortuna dea putatur, et colitur? An aliud est felicitas, aliud fortuna? Quia fortuna potest esse et mala: felicitas autem si mala fuerit, felicitas non erit. Certe omnes deos utriusque sexus (si et sexum habent), non nisi bonos existimare debemus. Hoc Plato dicit, hoc alii philosophi, hoc excellentes reipublicae populorumque rectores. Quomodo ergo dea fortuna aliquando bona est, aliquando mala? An forte quando mala est, dea non est, sed in malignum daemonem, repente convertitur? Quot sunt ergo deae istae? Profecto quotquot homines fortunati, hoc est, bonae fortunae. Nam cum sint et alii plurimi simul, hoc est, uno tempore, malae fortunae, numquid si ipsa esset, simul et mala esset et bona; his aliud, illis aliud? An illa quae

dea est, semper bona est? Ipsa est ergo felicitas: cur a
tur duo nomina? Sed hoc ferendum est: solet enim et
duobus nominibus appellari. Quid diversae aedes, q
arae, diversa sacra? Est causa, inquiunt: quia felic
est, quam boni habent praecedentibus meritis; fortu
quae dicitur bona, sine ullo examine meritorum fortuitu
hominibus et bonis et malis, unde etiam fortuna non
Quomodo ergo bona est, quae sine ullo iudicio venit e
nos et ad malos? Vt quid autem colitur, quae ita caeca e
sim in quoslibet incurrens, ut suos cultores plerumque
eat, et suis contemtoribus haereat? Aut si aliquid pr
cultores eius, ut ab illa videantur, et amentur, iam me
quitur, non fortuitu venit. Vbi est ergo definitio illa fo
Vbi est quod a fortuitis etiam nomen accepit? Nihil eni
est eam colere, si fortuna est. Si autem suos cultores
nit, ut prosit, fortuna non est. An et ipsam, quo v
Iupiter mittit? Colatur ergo ipse solus: non enim pote
benti, et eam quo voluerit mittenti, fortuna resister
certe istam mali colant, qui nolunt habere merita, quib
sit dea Felicitas invitari.

CAP. XIX.

De Fortuna muliebri.

Tantum sane huic, velut numini tribuunt, quam Fo
vocant, ut simulacrum eius, quod a matronis dedicat
et appellata est Fortuna muliebris, etiam locutum esse m
commendarint, atque dixisse non semel, sed iterum, qu
rite matronae dedicaverint. Quod quidem si verum sit
nos non oportet. Non enim malignis daemonibus etiam
ficile est fallere, quorum artes atque versutias hinc po
advertere debuerunt, quod illa dea locuta est, quae fort
cidit, non quae meritis venit. Fuit enim Fortuna loqu
muta Felicitas; et ad quid aliud, nisi ut homines recte
non curarent, conciliata sibi Fortuna, quae illos sine u
nis meritis faceret fortunatos? Et certe si Fortuna loquit
saltem muliebris, sed virilis potius loqueretur, ut n
quae simulacrum dedicaverunt, putarentur tantum mi
muliebri loquacitate finxisse.

CAP. XX.

*De Virtute et Fide, quas pagani templis et sacris honoraveru
termittentes alia bona, quae similiter colenda fuerunt, si re
divinitas tribuebatur.*

Virtutem quoque deam fecerunt: quae quidem si de

lis fuerat praeferenda. Et nunc quia dea non est, sed do-
n Dei, ipsa ab illo impetretur, a quo solo dari potest: et
nis falsorum deorum turba ,vanescet. Sed cur et Fides dea
dita est, et accepit etiam ipsa templum et altare? Quam quis-
s prudenter agnoscit, habitaculum illi se ipsum facit. Vnde
em sciunt illi quid sit fides, cuius primum et maximum offi-
m est, ut in verum credatur Deum? Sed cur non suffecerat
tus? Nonne ibi est et fides? Quando quidem virtutem in
atuor species distribuendam esse viderunt, prudentiam, iu-
tiam, fortitudinem, temperantiam. Et quoniam istae singu-
species suas habent, in partibus iustitiae fides est: maxi-
mque locum apud nos habet, quicunque scimus quid sit, quod
tus *ex fide vivit*. Sed illos miror appetitores multitudinis
rum, si fides dea est, quare aliis tam multis deabus iniuriam
erint, praetermittendo eas, quibus similiter aedes et aras
licare potuerunt? Cur temperantia dea esse non meruit, cum
nomine nonnulli Romani principes non parvam gloriam
pararint? Cur denique fortitudo dea non est, quae adfuit
io, cum dexteram porrexit in flammas; quae adfuit Curtio,
se pro patria in abruptam terram praecipitem dedit; quae
t Decio patri, et Decio filio, cum pro exercitu se vove-
! Si tamen his omnibus vera inerat fortitudo, unde modo
agitur. Quare prudentia, quae sapientia nulla numinum
meruerunt? An quia in nomine generali ipsius virtutis
s coluntur? Sic ergo posset et unus Deus coli, cuius par-
ieteri dii putantur. Sed in illa una virtute et fides est, et
tia, quae tamen extra in aedibus propriis altaria me-
it.

CAP. XXI.

na non intelligentes Dei, Virtute saltem et Felicitate debuerint esse contenti.

s deas non veritas, sed vanitas fecit. Haec enim veri
nera sunt, non ipsae sunt deae. Verumtamen ubi est
et felicitas, quid aliud quaeritur? Quid ei sufficit, cui
elicitasque non sufficit? Omnia quippe agenda comple-
irtus, omnia optanda felicitas. Si Iupiter, ut haec da-
eo colebatur; quia si bonum aliquid est latitudo regni
iuturnitas, ad eandem pertinet felicitatem; cur non in-
m est dona Dei esse, non deas? Si autem putatae sunt
saltem alia tanta deorum turba non quaereretur. Consi-
enim officiis deorum dearumque omnium, quae sicut vo-
pro *sua opinatione finxerunt*, inveniant, si possunt,

aliquid quod ab aliquo deo praestari possit homini habenti vi
tem, habenti felicitatem. Quid doctrinae, vel a Mercurio
a Minerva petendum esset, cum virtus omnia secum hab
Ars quippe ipsa bene recteque vivendi, virtus a veteribu
finita est. Vnde ab eo quod Graece ἀρετὴ dicitur virtus,
men artis Latinos traduxisse putaverunt. Sed si virtu
nisi ad ingeniosum posset venire, quid opus erat deo Cati
tre, qui catos, id est acutos faceret, cum hoc posset con
felicitas? Ingeniosum quippe nasci, felibitatis est. Vnde, e
si non potuit a nondum nato coli dea Felicitas, ut hoc ei e
liata donaret, conferret hoc parentibus eius cultoribus su
eis ingeniosi filii nascerentur. Quid opus erat parturie
invocare Lucinam, cum si adesset felicitas, non solum
parerent, sed etiam bonos? Quid necesse erat Opi deae
mendare nascentes, deo Vaticano vagientes, deae Cunin
centes, deae Ruminae sugentes, deo Statilino stantes,
Adeonae adeuntes, Abeonae abeuntes; deae Menti, ut b
haberent mentem; deo Volumno et deae Volumnae, ut
vellent; diis nuptialibus, ut bene coniugarentur; diis ag
bus, ut fructus uberrimos caperent, et maxime ipsi divae
ctesoae; Marti et Bellonae, ut bene belligerarent; deae V
riae, ut vincerent; deo Honori, ut honorarentur; deae I
niae, ut pecuniosi essent; deo Aesculano et filio eius Arge
ut haberent aeream argenteamque pecuniam? Nam ideo p
Argentini Aesculanum posuerunt, quia prius aerea pecu
usu esse coepit, post argentea. Miror autem, quod Ar
nus non genuit Aurinum, quia et aurea subsecuta est.
deum isti si haberent, sicut Saturno Iovem, ita et patri A
tino et avo Aesculano Aurinum praeponerent. Quid erg
necesse propter haec bona vel animi, vel corporis, vel ext
tantam deorum turbam colere et invocare; quos neque c
commemoravi, nec ipsi potuerunt omnibus humanis bonis
tatim singillatimque digestis deos minutos et singulos provi
cum posset magno facilique compendio una dea Felicitas c
conferre; nec solum ad bona capienda quisquam alius, se
que ad depellenda mala quaereretur? Cur enim esset invo
propter fessos diva Fessonia, propter hostes depellendos
Pellonia, propter aegros medicus vel Apollo, vel Aescul
vel ambo simul quando esset grande periculum? Nec deus
niensis, ut spinas ex agris eradicaret; nec dea Rubigo, u
accederet, rogaretur: una Felicitate praesente et tuente
nulla mala exorirentur, vel facillime pellerentur. Pos
quoniam de duabus illis deabus Virtute et Felicitate tract

si felicitas virtutis est praemium, non dea, sed Dei donum est Si autem dea est, cur non dicatur et virtutem ipsam conferre; quandoquidem etiam virtutem consequi felicitas magna est?

CAP. XXII.

De scientia colendorum deorum, quam a se Varro gloriatur collatam esse Romanis.

Quid ergo est, quod pro ingenti beneficio Varro iactat praestare se civibus suis, quia non solum commemorat deos, quos coli oporteat a Romanis, verum etiam dicit quid ad quemque pertineat? „Quomodo nihil prodest, inquit, hominis alicuius „medici nomen formamque nosse, et quod sit medicus ignorare: ita dicit nihil prodesse scire, deum esse Aesculapium, „si nescias eum valetudini opitulari, atque ita ignores cur ei „debeas supplicare. Hoc etiam affirmat alia similitudine, dicens, non modo bene vivere, sed vivere omnino neminem „posse, si ignoret quisnam sit faber, quis pistor, quis tector, „a quo quid utensile petere possit, quem adiutorem assumere, „quem ducem, quem doctorem: eo modo nulli dubium esse asserens, ita esse utilem cognitionem deorum, si sciatur quam „quisque deus vim et facultatem aut potestatem cuiusque rei „habeat. Ex eo enim poterimus, inquit, scire quem cuiusque „causa deum advocare atque invocare debeamus: ne faciamus, ut mimi solent, et optemus a Libero aquam, a Lymphis „vinum.“ Magna sane utilitas. Quis non huic gratias ageret, si vera monstraret; et si unum verum Deum, a quo essent omnia bona, hominibus colendum doceret?

CAP. XXIII.

De Felicitate, quam Romani multorum veneratores deorum, diu non coluerunt honore divino, cum pro omnibus sola sufficeret.

Sed unde nunc agitur, si libri et sacra eorum vera sunt, et Felicitas dea est, cur non ipsa una quae coleretur constituta est, quae posset universa conferre, et compendio facere felicem? Quis enim optat aliquid propter aliud quam ut felix fiat? Cur denique tam sero huic tantae deae post tot Romanos principes Lucullus aedem constituit? Cur ipse Romulus felicem cupiens condere civitatem, non huic templum potissimum struxit? Nec propter aliquid diis caeteris supplicavit, quando nihil deesset, si haec adesset. Nam et ipse nec prius rex, nec, ut putant, postea deus fieret, si hanc deam propitiam non haberet. Vt quid ergo constituit Romanis deos, Ianum, Iovem, Martem, Picum, Faunum, Tiberinum, Herculem, et si quos

alios? Vt quid Titus Tatius addidit Saturnum, Opem, Solem Lunam, Vulcanum, Lucem, et quoscunque alios addidit, in ter quos etiam deam Cloacinam, Felicitate neglecta? Vt qu Numa tot deos, et tot deas sine ista? An eam forte in tan turba videre non potuit? Hostilius certe rex deos et ipse n vos Pavorem atque Pallorem propitiandos non introduceret, deam istam nosset aut coleret. Praesente quippe Felicitat omnis pavor et pallor, non propitiatus abscederet, sed puls aufugeret.

Deinde quid est hoc, quod iam Romanum imperium lon lateque crescebat, et adhuc nemo Felicitatem colebat? An id grandius imperium, quam felicius fuit? Nam quomodo i esset vera felicitas, ubi vera non erat pietas? Pietas eni est verax veri Dei cultus, non cultus falsorum tot deoru quot daemoniorum. Sed et postea iam in deorum numeru Felicitate suscepta, magna bellorum civilium infelicitas subs cuta est. An forte iuste est indignata Felicitas, quod et ta sero, et non ad honorem, sed ad contumeliam potius invita est, ut cum ea coleretur Priapus, et Cloacina, et Pavor, Pallor, et Febris, et caetera non numina colendorum, s crimina colentium?

Ad extremum, si cum turba indignissima tanta dea cole da visa est, cur non vel illustrius caeteris colebatur? Qu enim ferat, quod neque inter deos Consentes quos dicunt i consilium Iovis adhiberi, nec inter deos quos Selectos vocan Felicitas constituta est? Templum aliquod ei fieret, quod loci sublimitate et operis dignitate praemineret. Cur enim n aliquid melius, quam ipsi Iovi? Nam quae etiam Iovi regnu nisi Felicitas dedit? si tamen cum regnaret, felix fuit. I potior est felicitas regno. Nemo enim dubitat, facile inveni hominem, qui timeat se fieri regem: nullus autem invenitu qui se nolit esse felicem. Ipsi ergo dii, si per auguria vel qu libet modo eos posse consuli putant, de hac re consulerentu utrum vellent felicitati loco cedere: si forte aliorum aedib vel altaribus iam fuisset locus occupatus, ubi aedes maior a que sublimior Felicitati construeretur, etiam ipse Iupiter ced ret, ut ipsum verticem collis Capitolini Felicitas potius obtin ret. Non enim quispiam resisteret Felicitati, nisi, quod fie non potest, qui esse vellet infelix. Nullo modo omnino si co suleretur, faceret Iupiter, quod ei fecerunt tres dii, Mar Terminus, et Iuventas, qui maiori et regi suo nullo modo c dere loco voluerunt. Nam sicut habent eorum literae, cum re Tarquinius Capitolium fabricare vellet, cumque locum qui

dignior aptiorque videbatur, a diis alienis cerneret praeoccupatum, non audens aliquid contra eorum facere arbitrium, et credens eos tanto numini suoque principi voluntate cessuros; quia multi erant illic ubi Capitolium constitutum est, per augurium quaesivit, utrum concedere locum vellent Iovi: atque ipsi inde cedere omnes voluerunt, praeter illos quos commemoravi, Martem, Terminum, Iuventatem: atque ideo Capitolium ita constructum est, ut etiam isti tres intus essent tam obscuris signis, ut hoc vix homines doctissimi scirent. Nullo modo igitur Felicitatem Iupiter ipse contemneret, sicut a Termino, Marte, Iuventate contemtus est. Sed ipsi etiam qui non cesserant Iovi, profecto cederent Felicitati, quae illis regem fecerat Iovem. Aut si non cederent, non id contemtu eius facerent, sed quod in domo Felicitatis obscuri esse mallent, quam sine illa in locis propriis eminere.

Ita dea Felicitate in loco amplissimo et celsissimo constituta, discerent cives, unde boni voti petendum esset auxilium. Ac sic ipsa suadente natura, aliorum deorum superflua multitudine derelicta, colèretur una Felicitas, uni supplicaretur, unius templum frequentaretur a civibus qui felices esse vellent, quorum esset nemo qui nollet: atque ita ipsa a se ipsa peteretur, quae ab omnibus petebatur. Quis enim aliquid ab aliquo deo, nisi felicitatem velit accipere, vel quod ad felicitatem existimat pertinere? Proinde si felicitas habet in potestate cum quo homine sit (habet autem, si dea est), quae tandem stultitia est, ab aliquo eam deo petere, quam possis a se ipsa impetrare? Hanc ergo deam super deos caeteros honorare etiam loci dignitate debuerunt. Sicut enim apud ipsos legitur: Romani veteres nescio quem Summanum, cui nocturna fulmina tribuebant, coluerunt magis quam Iovem, ad quem diurna fulmina pertinerent. Sed postquam Iovi templum insigne ac sublime constructum est, propter aedis dignitatem sic ad eum multitudo confluxit, ut vix inveniatur qui Summani nomen, quod audire iam non potest, se saltem legisse meminerit. Si autem felicitas dea non est; quoniam, quod verum est, munus est Dei; ille Deus quaeratur, qui eam dare possit, et deorum falsorum multitudo noxia relinquatur, quam stultorum hominum multitudo vana sectatur, dona Dei deos sibi faciens, et ipsum cuius ea dona sunt, obstinatione superbae voluntatis offendens. Sic enim carere non potest infelicitate, qui tanquam deam Felicitatem colit, et Deum datorem felicitatis relinquit: sicut carere non potest fame, qui panem pictum linguit, et ab homine qui verum habet, non petit.

CAP. XXIV.

Qua ratione defendant pagani, quod inter deos colant ipsa dona divina.

Libet autem eorum considerare rationes. Vsque adeone, inquiunt, maiores nostros insipientes fuisse credendum est, ut haec nescirent munera divina esse, non deos? Sed quoniam sciebant nemini talia, nisi aliquo deo largiente concedi, quorum deorum nomina non inveniebant, earum rerum nominibus appellabant deos, quas ab eis sentiebant dari, aliqua vocabula inde flectentes, sicut a bello Bellonam nuncupaverunt, non bellum; sicut a cunis Cuninam, non cunam; sicut a segetibus Segetiam, non segetem; sicut a pomis Pomonam, non pomum; sicut a bubus Bubonam, non bovem: aut certe nulla vocabuli declinatione, sicut res ipsae nominantur, ut Pecunia dicta est dea, quae dat pecuniam, non omnino pecunia dea ipsa putata est: ita Virtus, quae dat virtutem; Honor, qui honorem; Concordia, quae concordiam; Victoria, quae dat victoriam. Ita, inquiunt, cum Felicitas dea dicitur, non ipsa quae datur, sed numen illud attenditur a quo felicitas datur.'

CAP. XXV.

De uno tantum colendo Deo, qui licit nomine ignoretur, tamen felicitatis dator esse sentitur.

Ista nobis reddita ratione, multo facilius eis, quorum cor non nimis obduruit, persuadebimus fortasse quod volumus. Si enim iam humana infirmitas sensit, non nisi ab aliquo Deo dari posse felicitatem; et hoc senserunt homines qui tam multos colebant deos, in quibus et ipsum eorum regem Iovem; quia nomen eius a quo daretur felicitas ignorabant, ideo ipsius rei nomine quam credebant ab illo dari, eum appellare volucrunt: satis ergo iudicarunt, nec ab ipso Iove dari posse felicitatem, quem iam colebant; sed utique ab illo quem nomine ipsius felicitatis colendum esse censebant. Confirmo prorsus a quodam Deo quem nesciebant, eos credidisse dari felicitatem: ipse ergo quaeratur, ipse colatur, et sufficit. Repudietur strepitus innumerabilium daemoniorum: illi non sufficiat hic Deus, cui non sufficit munus eius. Illi, inquam, non sufficiat ad colendum Deus dator felicitatis, cui non sufficit ad accipiendum ipsa felicitas. Cui autem sufficit, (non enim habet homo quid amplius optare debeat), serviat uni Deo datori felicitatis. Non est ipse, quem nominant Iovem. Nam si eum datorem felicitatis agnoscerent, non utique alium, vel aliam a qua daretur *felicitas, nomine ipsius* felicitatis inquirerent; neque ipsum

lovem cum tantis iniuriis colendum putarent. Iste alienarum dicitur adulterator uxorum, iste pueri pulchri impudicus amator et raptor.

CAP. XXVI.

De ludis scenicis, quos sibi dii celebrari a suis cultoribus exegerunt.

„Sed fingebat haec Homerus, ait Tullius, et humana ad „deos transferebat: divina mallem ad nos.“ Merito displicuit viro gravi, divinorum criminum poeta confictor. Cur ergo *ludi* scenici, ubi haec dictitantur, cantitantur, actitantur, deorum honoribus exhibentur, inter res divinas a doctissimis conscribuntur? Hic exclamet Cicero, non contra figmenta poetarum, sed contra instituta maiorum. An non exclamarent et illi, Quid nos fecimus? Ipsi dii ista suis honoribus exhibenda flagitaverunt, atrociter imperarunt, clădem nisi fieret praenuntiarunt; quia neglectum est aliquid, severissime vindicarunt; quia id quod neglectum fuerat factum est, placatos se esse monstrarunt. Inter eorum commemoratur virtutes et miranda facta quod dicam. Tito Latinio rustico Romano patrifamilias dictum est in somnis, in senatu nuntiaret, ut ludi Romani instaurarentur, quod primo eorum die in quodam scelerato, qui populo spectante ad supplicium duci iussus est, numinibus videlicet ex ludis hilaritaten quaerentibus, triste displicuisset imperium. Cum ergo ille qui somnio commonitus erat, postera die iussa facere non ausus esset; secunda nocte hoc idem rursus severius imperatum est: amisit filium, quia non fecit. Tertia nocte dictum est homini, quod maior ei poena, si non faceret, immineret. Cum etiam sic non auderet, in morbum incidit acrem et horribilem. Tum vero ex amicorum sententia ad magistratus rem detulit, atque in lectica allatus est in senatum: expositoque somnio, recepta continuo valetudine, pedibus suis sanus abscessit. Tanto stupefactus miraculo senatus quadruplicata pecunia ludos censuit instaurari. Quis non videat, qui sanum sapit, subditos homines malignis daemonibus, a quorum dominatione non liberat nisi gratia Dei per Iesum Christum Dominum nostrum, vi compulsos esse exhibere talibus diis, quae recto consilio poterant turpia iudicari? In illis certe ludis poetica numinum crimina frequentantur, qui ludi cogentibus numinibus iussu senatus instaurabantur. In illis ludis corruptorem pudicitiae Iovem turpissimi histriones cantabant, agebant, placebant. Si illud fingebatur, ille irasceretur: si autem suis criminibus etiam fictis delectabatur, quando coleretur, *nisi diabolo* serviretur? Itane iste Ro-

manum conderet, diiataret, conservaret imperium, quod Romano, cui displicebant talia, homine abiectior? Iste caret felicitatem, qui tam infeliciter colebatur; et nisi ita coleretur, infelicius irascebatur?

CAP. XXVII.

De tribus generibus deorum, de quibus Scaevola pontifex disputavit.

Relatum est in literas, doctissimum pontificem Scaevolam disputasse tria genera tradita deorum: unum a poetis, alterum a philosophis, tertium a principibus civitatis. Primum genus nugatorium dicit esse, quod multa de diis fingantur indigna: secundum non congruere civitatibus, quod habeat aliqua supervacua, aliqua etiam quae obsit populis nosse. De supervacuis non magna causa est: solet enim et a iuris peritis dici, Superflua non nocent. Quae sunt autem illa quae prolata in multitudinem nocent? „Haec, inquit, non esse deos Hercu„lem, Aesculapium, Castorem, Pollucem: proditur enim a do„ctis, quod homines fuerint, et humana conditione defecerint. „Quid aliud? Quod eorum qui sint dii non habeant civitates „vera simulacra; quod verus Deus nec sexum habeat, nec ae„tatem, nec definita corporis membra.“ Haec pontifex nosse populos non vult: nam falsa esse non putat. Expedire igitur existimat, falli in religione civitates. Quod dicere etiam in libris rerum divinarum ipse Varro non dubitat. Praeclara religio, quo confugiat liberandus infirmus, et cum veritatem qua liberetur inquirat, credatur ei expedire quod fallitur. Poeticum sane deorum genus cur Scaevola respuat, eisdem literis non tacetur: „quia sic videlicet deos deformant, ut nec bonis „hominibus comparentur, cum alium faciunt furari, alium adul„terare; sic item aliquid aliter, turpiter atque inepte dicere „ac facere; tres inter se deas certasse de praemio pulchritudi„nis, victas duas a Venere Troiam evertisse; Iovem ipsum „converti in bovem aut cygnum, ut cum aliqua concumbat; „deam homini nubere, Saturnum liberos devorare: nihil deni„que posse confingi miraculorum atque vitiorum, quod non ibi „reperiatur, atque a deorum natura longe absit.“ O Scaevola pontifex maxime, ludos tolle, si potes: praecipe populis, ne tales honores diis immortalibus deferant, ubi crimina deorum libeat mirari, et quae fieri possunt placeat imitari. Si autem tibi responderit populus, Vos nobis importastis ista pontifices: deos ipsos roga, quibus instigantibus ista iussistis, ne talia sibi iubeant exhiberi. Quae si mala sunt, et propterea nullo modo de deorum maiestate credenda, maior est deorum iniuria,

de quibus impune finguntur. Sed non te audiunt, daemones sunt, prava docent, turpibus gaudent: non solum non deputant iniuriam, si de illis ista fingantur; sed eam prorsus iniuriam ferre non possunt, si per eorum solennia non agantur. Iam vero si adversus eos Iovem interpellcs, maxime ob eam causam, quia eius plura crimina ludis scenicis actitantur; nonne etiam si Deum Iovem nuncupatis, a quo regitur totus atque administratur hic mundus, eo illi fit a vobis maxima iniuria, quod eum cum istis colendum putatis, eorumque regem esse perhibetis?

CAP. XXVIII.

An ad obtinendum dilatandumque regnum profuerit Romanis cultus deorum.

Nullo igitur modo dii tales, qui talibus placantur, vel potius accusantur honoribus, ut maius sit crimen quod eis falsis oblectantur, quam si de illis vera dicerentur, Romanum imperium augere et conservare potuissent. Hoc enim si possent, Graecis potius donum tam grande conferrent, qui eos in huiusmodi rebus divinis, hoc est, ludis scenicis honorabilius dignisque coluerunt, quando et a morsibus poetarum, quibus deos dilacerari videbant, se non subtraxerunt, dando eis licentiam male tractandi homines quos liberet, et ipsos scenicos non turpes iudicaverunt, sed dignos etiam praeclaris honoribus habuerunt. Sicut autem potuerunt auream pecuniam habere Romani, quamvis deum Aurinum non colerent: sic et argenteam habere potuerunt, et aeream, si nec Argentinum, nec eius patrem colerent Aesculanum: et sic omnia quae retexere piget. Sic ergo et regnum invito quidem Deo vero nullo modo habere possent; diis vero istis falsis et multis ignoratis sive contemtis, atque uno illo cognito et fide sincera ac moribus culto, et melius hic regnum haberent, quantumcunque haberent, et post haec acciperent sempiternum, sive hic haberent, sive non haberent.

CAP. XXIX.

De falsitate auspicii, quo Romani regni fortitudo et stabilitas visa est indicari.

Nam illud quale est quod pulcherrimum auspicium fuisse dixerunt, quod paulo ante commemoravi, Martem et Terminum et Iuventatem nec Iovi regi deorum loco cedere voluisse? Sic enim, inquiunt, significatum est, Martiam gentem, id est Romanam, nemini locum quem teneret daturam; Romanos quoque terminos propter deum Terminum neminem commoturum, iuventutem etiam Romanam propter deam Iuventatem nemini

esse cessuram. Videant ergo quomodo habeant istum regem deorum suorum et datorem regni sui, ut eum auspicia ista pro adversario ponerent, cui non cedere pulchrum esset. Quanquam haec si vera sunt, non habent omnino quid timeant. Non enim confessuri sunt, quod dii cesserint Christo, qui Iovi cedere noluerunt. Salvis quippe imperii finibus Christo cedere potuerunt, et de sedibus locorum et maxime de corde credentium. Sed antequam Christus veniret in carne, antequam denique ista scriberentur, quae de libris eorum proferimus; sed tamen postea quam factum est sub rege Tarquinio illud auspicium, aliquoties Romanus exercitus fusus est, hoc est, versus in fugam, falsumque ostendit auspicium, quod Iuventas illa non cesserat Iovi; et gens Martia, superantibus atque irrumpentibus Gallis, in ipsa Vrbe contrita est; et termini imperii, deficientibus multis ad Hannibalem civitatibus, in angustum fuerant coarctati. Ita evacuata est pulchritudo auspiciorum, remansit contra Iovem contumacia, non deorum, sed daemoniorum. Aliud est enim non cessisse, aliud unde cesseras redisse. Quanquam et postea in Orientalibus partibus Hadriani voluntate mutati sunt termini imperii Romani. Illi namque tres provincias nobiles Armeniam, Mesopotamiam, Assyriam, Persarum concessit imperio: ut deus ille Terminus, qui Romanos terminos secundum istos tuebatur, et per illud pulcherrimum auspicium loco non cesserat Iovi, plus Hadrianum regem hominum, quam regem deorum timuisse videatur. Receptis quoque alio tempore provinciis memoratis, nostra pene memoria retrorsus terminus cessit, quando Iulianus deorum illorum oraculis deditus, immoderato ausu naves iussit incendi quibus alimonia portabatur: qui exercitus destitutus, mox etiam ipso hostili vulnere exstincto in tantam est redactus inopiam, ut inde nullus evaderet, undique hostibus incursantibus militem imperatoris morte turbatum, nisi placito pacis illic imperii fines constituerentur, ubi hodieque persistunt; non quidem tanto detrimento, quantum concesserat Hadrianus, sed media tamen compositione defixi. Vano igitur augurio deus Terminus non cessit Iovi, qui cessit Hadriani voluntati, cessit etiam Iuliani temeritati, et Iovian necessitati. Viderunt haec intelligentiores gravioresque Romani; sed contra consuetudinem civitatis, quae daemonicis ritibus fuerat obligata, parum valebant: quia et ipsi etiamsi illa vana esse sentiebant, naturae tamen rerum sub unius veri Dei regimine atque imperio constitutae, religiosum cultum qui Deo debetur, exhibendum putabant: *servientes*, ut ait Apostolus, *creaturae potius quam Creatori, qui est benedictus in saecula*. Hu-

ius Dei veri erat auxilium necessarium, a quo mitterentur sancti viri et veraciter pii, qui pro vera religione morerentur, ut falsâ a viventibus tollerentur.

CAP. XXX.

Qualia de diis gentium etiam cultores eorum se sentire fateantur.

Cicero augur irridet auguria, et reprehendit homines, corvi et corniculae vocibus vitae consilia moderantes. Sed iste Academicus qui omnia esse contendit incerta, indignus est qui habeat ullam in his rebus auctoritatem. Disputat apud eum Q. Lucilius Balbus in secundo de deorum natura libro, et cum ipse superstitiones ex naturâ rerum velut physicas et philosophicas inserat, indignatur tamen institutioni simulacrorum et opinionibus fabulosis, ita loquens: „Videtisne igitur, ut a physicis „rebus bene atque utiliter inventis, ratio sit tracta ad commen„titios et fictos deos? Quae res genuit falsas opiniones, erro„resque turbulentos, et superstitiones pene aniles. Et formae „enim nobis deorum, et aetates, et vestitus ornatusque noti „sunt: genera praeterea, coniugia, cognationes, omniaque tra„ducta ad similitudinem imbecillitatis humanae. Nam et per„turbatis animis inducuntur: accepimus enim deorum cupiditates, aegritudines, iracundias. Nec vero (ut fabulae ferunt) dii „bellis praeliisque caruerunt. Nec solum, ut apud Homerum, „cum duos exercitus contrarios alii dii alia ex parte defende„rent, sed etiam ut cum Titanis, aut cum Gigantibus sua pro„pria bella gesserunt. Haec et dicuntur et creduntur stultissi„me, et plenasunt vanitatis summaeque levitatis.“ Ecce interim quae confitentur qui defendunt deos gentium. Deinde cum haec ad superstitionem pertinere dicat, ad religionem vero, quae ipse secundum Stoicos videtur docere: (Non enim philosophi solum, inquit, verum etiam maiores nostri superstitionem a religione separaverunt. Nam qui totos dies precabantur, inquit, et immolabant, ut sibi sui liberi superstites essent, superstitiosi sunt appellati): quis non intelligat eam conari, dum consuetudinem civitatis timet, religionem laudare maiorum, eamque a superstitione velle seiungere, sed quomodo id possit non invenire? Si enim a maioribus illi sunt appellati superstitiosi, qui totos dies precabantur et immolabant, numquid et illi qui instituerunt (quod iste reprehendit) deorum simulacra diversa aetate, et veste distincta, deorum genera, coniugia, cognationes? Haec utique cum tanquam superstitiosa culpantur, implicat ista culpa maiores talium simulacrorum institutores atque cultores: implicat et ipsum, qui quantolibet eloquio se in

libertatem nitatur evolvere, necesse habebat ista venerari quod in hac disputatione disertus insonat, mutire auder populi concione. Agamus itaque Christiani Domino Deo n gratias, non coelo et terrae, sicut iste disputat, sed ei qui coelum et terram; qui has superstitiones, quas iste Balbu lut balbutiens vix reprehendit, per altissimam Christi hu tatem, per Apostolorum praedicationem, per fidem Mart pro veritate morientium et cum veritate viventium, non s in cordibus religiosis, verum etiam in aedibus superstitios bera suorum servitute subvertit.

CAP. XXXI.

De opinionibus Varronis, qui reprobata persuasione populari, hi notitiam veri Dei non pervenerit, unum tamen Deum colenda esse censuerit

Quid ipse Varro, quem dolemus in rebus divinis ludos nicos, quamvis non iudicio proprio, posuisse, cum ad dei lendos multis locis velut religiosus hortetur, nonne ita co tur, non se illa iudicio suo sequi, quae civitatem Romana stituisse commemorat, ut si eam civitatem novam constit ex naturae potius formula deos nominaque eorum se fuis dicaturum non dubitet confiteri? Sed iam quoniam in populo esset, acceptam ab antiquis nominum et cognor historiam tenere, ut tradita est, debere se dicit, et ad eum illa scribere ac perscrutari, ut potius eos magis colere, despicere vulgus velit. Quibus verbis homo acutissimu indicat, non se aperire omnia, quae non sibi tantum com essent, sed etiam ipsi vulgo despicienda viderentur, nisi rentur. Ego ista coniicere putari debui, nisi evidenter a eo ipse diceret de religionibus loquens, multa esse vera non modo vulgo scire non sit utile, sed etiam tametsi falsa aliter existimare populum expediat, et ideo Graecos tele mysteria taciturnitate parietibusque clausisse. Hic certe consilium prodidit velut sapientium, per quos civitates puli regerentur. Hac tamen fallacia miris modis malign mones delectantur, qui et deceptores et deceptos pariter dent, a quorum dominatione non liberat nisi gratia Dei p sum Christum Dominum nostrum.

Dicit etiam idem auctor acutissimus atque doctiss quod hi soli ei videantur animadvertisse quid esset Deus crediderunt, eum esse animam, motu ac ratione mundu bernantem. Ac per hoc, etsi nondum tenebat quod verita bet: Deus enim verus, non anima, sed animae, quoque e

fector et conditor: tamen si contra praeiudicia consuetudinis liber esse posset, unum Deum colendum fateretur atque suaderet, motu ac ratione mundum gubernantem: ut ea cum illo de hac re quaestio remaneret, quod eum diceret esse animam, non potius animae creatorem. Dicit etiam, antiquos Romanos plus annos centum et septuaginta deos sine simulacro coluisse. „Quod si adhuc, inquit, mansisset, castius dii observarentur.“ Cuius sententiae suae testem adhibet inter caetera etiam gentem Iudaeam: nec dubitat eum locum ita concludere, ut dicat, qui primi simulacra deorum populis posuerunt, eos civitatibus suis et metum demsisse, et errorem addidisse; prudenter existimans, deos facile posse in simulacrorum stoliditate contemni. Quod vero non ait, errorem tradiderunt; sed, addiderunt; iam utique fuisse etiam sine simulacris intelligi vult errorem. Quapropter cum solos dicit animadvertisse quid esset Deus, qui eum crederent animam mundum gubernantem, castiusque existimat sine simulacris observari religionem, quis non videat quantum propinquaverit veritati? Si enim aliquid contra vetustatem tanti posset erroris, profecto et unum Deum, a quo mundum crederet gubernari, et sine simulacro colendum esse censeret; atque in tam proximo inventus facile fortasse de animae mutabilitate commoneretur, ut naturam potius incommutabilem, quae ipsam quoque animam condidisset, Deum verum esse sentiret. Haec cum ita sint, quaecunque tales viri in suis literis multorum deorum ludibria posuerunt, confiteri ea potius occulta Dei voluntate compulsi sunt, quam persuadere conati. Si qua igitur inde a nobis testimonia proferuntur, ad eos redarguendos proferuntur, qui nolunt advertere de quanta et quam maligna daemonum potestate nos liberet singulare sacrificium tam sancti sanguinis fusi et donum spiritus impertiti.

CAP. XXXII.

Ad quam speciem utilitatis principes gentium apud subiectos sibi populos falsas religiones voluerunt permanere.

Dicit etiam de generationibus deorum magis ad poetas, quam ad physicos fuisse populos inclinatos; et ideo et sexum et generationes deorum maiores suos, id est, veteres credidisse Romanos, et eorum constituisse coniugia. Quod utique non aliam ob causam factum videtur, nisi quia hominum velut prudentium et sapientium negotium fuit populum in religionibus fallere, et in eo ipso non solum colere, sed imitari etiam daemones, quibus maxima est fallendi cupiditas. Sicut enim daemones nisi eos quos fallendo deceperint, possidere non possunt; sic et homi-

nes principes, non sane iusti, sed daemonum similes, ea
vana esse noverant religionis nomine populis tanquam
suadebant, hoc modo eos civili societati velut arctius alliga
quo similiter subditos possiderent. Quis autem infirmus e
doctus evaderet simul fallaces, et principes civitatis, et
mones?

CAP. XXXIII.

Quod iudicio et potestate Dei veri omnium regum atque regnorum dinata sint tempora.

Deus igitur ille felicitatis auctor et dator, quia solus est
rus Deus, ipse dat regna terrena et bonis et malis. Neque
temere et quasi fortuitu, quia Deus est, non fortuna; sed
rerum ordine ac temporum occulto nobis, notissimo sibi:
tamen ordini temporum non subditus servit, sed eum ipse
quam dominus regit, moderatorque disponit. Felicitatem
non dat nisi bonis. Hanc enim possunt et non habere et ha
servientes, possunt et non habere regnantes. Quae tamen
in ea vita erit, ubi iam nemo serviet. Et ideo regna terre
bonis ab illo dantur, et malis; ne eius cultores adhuc in
vectu animi parvuli haec ab eo munera quasi magnum al
concupiscant. Et hoc est sacramentum veteris Testament
occultum erat novum, quod illic promissa et dona terrena
intelligentibus et tunc spiritalibus, quamvis nondum in
festatione praedicantibus, et quae illis temporalibus rebus
ficaretur aeternitas, et in quibus Dei donis esset vera feli

CAP. XXXIV.

De regno Iudaeorum, quod ab uno et vero Deo institutum atq vatum est, donec in vera religione manserunt.

Itaque ut cognoscerentur etiam illa terrena bona, q
solis inhiant qui meliora cogitare non possunt, in ipsius
Dei esse posita potestate, non in multorum falsorum quo
lendos Romani antea crediderunt, populum suum in Ae
de paucissimis multiplicavit, et inde signis mirabilibu
beravit. Nec Lucinam mulieres illae invocaverunt, quand
rum partus, ut miris modis multiplicarentur, et gens ill
credibiliter cresceret, ab Aegyptiorum persequentium et i
tes omnes necare volentium manibus ipse liberavit, ipse s
vit. Sine dea Rumina suxerunt; sine Cunina in cunis fue
sine Educa et Potina escam potumque sumserunt; sine to
puerilibus educati sunt; sine diis coniugalibus coniugati;
cultu Priapi coniugibus mixti; sine invocatione Neptuni
transeuntibus divisum patuit, et sequentes eorum inimico

ctibus in se redeuntibus obruit. Nec consecraverunt aliquam deam Manniam, quando de coelo manna sumserunt; nec quando sitientibus aquam percussa petra profudit, Nymphas Lymphasque coluerunt. Sine insanis sacris Martis et Bellonae bella gesserunt, et sine victoria quidem non vicerunt, non eam tamen deam, sed dei sui munus habuerunt. Sine Segetia segetes, sine Bubona boves, mella sine Mellona, poma sine Pomona; et prorsus omnia, pro quibus tantae falsorum deorum turbae Romani supplicandum putaverunt, ab uno vero Deo multo felicius acceperunt. Et si non in eum peccassent impia curiositate, tanquam magicis artibus seducti, ad alienos deos et ad idola defluendo, et postremo Christum occidendo, in eodem regno, et si non spatiosiore, tamen feliciore mansissent. Et nunc quod per omnes fere terras gentesque dispersi sunt, illius unius veri Dei providentia est: ut quod deorum falsorum usquequaque simulacra, arae, luci, templa evertuntur, et sacrificia prohibentur, de *codicibus* eorum prohibetur quemadmodum hoc fuerit tanto *ante* prophetarum; ne forte, cum legeretur in nostris, a nobis putaretur esse confictum. Iam quod sequitur in volumine sequenti videndum est, et hic dandus huius prolixitatis modus.

LIBER QVINTVS.

Praefatio.

Quoniam constat, omnium rerum exoptandarum plenitudinem esse felicitatem, quae non est dea, sed donum Dei; et ideo nullum deum colendum esse ab hominibus, nisi qui potest eos facere felices; unde si illa dea esset, sola colenda merito diceretur: iam consequenter videamus, qua causa Deus, qui potest et illa bona dare, quae habere possunt etiam non boni, ac per hoc etiam non felices, Romanum imperium tam magnum tamque diuturnum esse voluerit. Quia enim hoc deorum falsorum illa quam colebant multitudo non fecit, et multa iam diximus, et ubi visum fuerit opportunum esse, dicemus.

CAPVT I.

Causam Romani imperii omniumque regnorum nec fortuitam esse, nec in stellarum positione consistere.

Causa ergo magnitudinis imperii Romani nec fortuita est, nec fatalis, secundum eorum sententiam sive opinionem, qui ea dicunt esse fortuita, quae vel nullas causas habent, vel non

nes principes, non sane iusti, sed daemon
vana esse noverant religionis nomine
suadebant, hoc modo eos civili societati
quo similiter subditos possiderent. Q
doctus evaderet simul fallaces, et
mones?

CAP. X

Quod iudicio et potestate Dei veri
dinata

Deus igitur ille felicitat
rus Deus, ipse dat regna
temere et quasi fortuit
rerum ordine ac tem
tamen ordini tempo
quam dominus re
non dat nisi bor
servientes, po
in ea vita er
bonis ab il
vectu an
concup
occu
int
fe
f

qua
nec
onsti
t, qui
lat, sen
c primu
n quaesi
iunt, us
m positio
concipitur:
illa etiam hoc
oluntate decernere
bonorum habeamus ma
repellendi sunt; non solu
nt, sed qui deorum qualiun
esse cultores. Haec enim opi
nullus omnino colatur aut rogetu
nobis disputatio non est instituta,
defensione eorum quos deos putant, Ch
adversantur. Illi vero qui positionem stella
decernentium qualis quisque sit, et quid ci
mali accidat, ex Dei voluntate suspendunt,
putant habere hanc potestatem traditam sibi a s
potestate, ut volentes ista decernant; magnam coel
iniuriam, in cuius velut clarissimo senatu ac spl
curia opinantur scelera facienda decerni; qualia
terrena civitas decrevisset, genere humano decerne
evertenda. Quale deinde iudicium de hominum facti
linquitur, quibus coelestis necessitas adhibetur, cum
ille sit et siderum et hominum? Aut si non dicunt st
cepta quidem potestate a summo Deo, arbitrio suo i
nere, sed in talibus necessitatibus ingerendis illius on
sa compleri: itane de ipso Deo sentiendum est, quod
simum visum est de stellarum voluntate sentire? Q
cuntur stellae significare potius ista quam facere; ut
cutio quaedam sit illa positio praedicens futura, nc
(non enim mediocriter doctorum hominum fuit ista s
non quidem ita solent loqui mathematici, ut verbi gra
Mars ita positus homicidam significat; sed homicidam
umtamen ut concedamus, non eos ut debent loqui,
ophis accipere oportere sermonis regulam, ad ea pra
a quae in siderum positione se reperire putant; qui
ihil unquam dicere potuerunt, cur in vita gemin

entis, in professionibus, artibus, honoribus,
d humanam vitam pertinentibus, atque in
e tanta diversitas, ut similiores eis sint,
multi extranei, quam ipsi inter se ge-
intervallo in nascendo separati, in
cubitum uno etiam momento se-

II.

ilique valetudine.

obilissimum medicum, scriptum
um simul aegrotare coepissent, et
pore ingravesceret, eodem levaretur,
Quos Possidonius Stoicus multum astro-
adem constitutione astrorum natos, eademque
olebat asserere. Ita quod medicus pertinere crede-
simillimam temperiem valetudinis, hoc philosophus astro-
d vim constitutionemque siderum, quae fuerat quo tem-
ncepti natique sunt. In hac causa multo est acceptabi-
de proximo credibilior coniectura medicinalis: quoniam
s ut erant corpore affecti, dum concumberent, ita pri-
conceptorum affici potuerunt, ut consecutis ex materno
e prioribus incrementis paris valetudinis nascerentur;
in una domo eisdem alimentis nutriti, ubi aërem et loci
nem et vim aquarum plurimum valere ad corpus vel bene
le afficiendum, medicina testatur; eisdem etiam exercita-
is assuefacti tam similia corpora gererent, ut etiam ad
andum uno tempore eisdemque causis similiter moveren-
Constitutionem vero coeli ac siderum, quae fuit quando
ti sive nati sunt, velle trahere ad istam aegrotandi pari-
, cum tam multa diversissimi generis diversissimorum
im et eventorum eodem tempore in unius regionis ter-
m coelo subdita potuerint concipi et nasci, nescio cuius
lentiae. Nos autem novimus geminos, non solum actus
egrinationes habere diversas, verum etiam dispares ae-
nes perpeti. De qua re facillimam, quantum mihi vide-
tionem redderet Hippocrates, diversis alimentis et exer-
itibus, quae non de corporis temperatione, sed de animi
ite veniunt, dissimiles eis accidere potuisse valetudines.
autem Possidonius, vel quilibet fatalium siderum asser-
irum si potest hic invenire quid dicat, si nolit imperito-
entibus in eis quas nesciunt rebus illudere. Quod enim
ur efficere de intervallo exiguo temporis, quod inter se
dum nascerentur, habuerunt, propter coeli particulam,

ex aliquo rationabili ordine venientes; et ea fatalia, quae pra
ter Dei et hominum voluntatem cuiusdam ordinis necessita
contingunt. Prorsus divina providentia regna constituunt
humana. Quae si propterea quisquam fato tribuit, quia ips
Dei voluntatem vel potestatem fati nomine appellat, sententi
teneat, linguam corrigat. Cur enim non hoc primum di
quod postea dicturus est, cum ab illo quisquam quaesierit q
dixerit fatum? Nam id homines quando audiunt, usitata
quendi consuetudine non intelligunt nisi vim positionis si
rum, qualis est quando quis nascitur, sive concipitur: quod
qui alienant a Dei voluntate, aliqui ex illa etiam hoc pend
confirmant. Sed illi qui sine Dei voluntate decernere opin
tur sidera quid agamus, vel quid bonorum habeamus malorun
patiamur, ab auribus omnium repellendi sunt; non solum eor
qui veram religionem tenent, sed qui deorum qualiumcunq
licet falsorum, volunt esse cultores. Haec enim opinio q
aliud agit, nisi ut nullus omnino colatur aut rogetur De
Contra quos modo nobis disputatio non est instituta, sed c
tra eos qui pro defensione eorum quos deos putant, Christia
religioni adversantur. Illi vero qui positionem stellarum q
dam modo decernentium qualis quisque sit, et quid ei proven
boni quidve mali accidat, ex Dei voluntate suspendunt, si casd
stellas putant habere hanc potestatem traditam sibi a summa
lius potestate, ut volentes ista decernant; magnam coelo faciu
iniuriam, in cuius velut clarissimo senatu ac splendidis
ma curia opinantur scelera facienda decerni; qualia si aliq
terrena civitas decrevisset, genere humano decernente fue
evertenda. Quale deinde iudicium de hominum factis Deo
linquitur, quibus coelestis necessitas adhibetur, cum Domi
ille sit et siderum et hominum? Aut si non dicunt stellas,
cepta quidem potestate a summo Deo, arbitrio suo ista dec
nere, sed in talibus necessitatibus ingerendis illius omnino i
sa compleri: itane de ipso Deo sentiendum est, quod indign
simum visum est de stellarum voluntate sentire? Quod si
cuntur stellae significare potius ista quam facere; ut quasi
cutio quaedam sit illa positio praedicens futura, non age
(non enim mediocriter doctorum hominum fuit ista sententi
non quidem ita solent loqui mathematici, ut verbi gratia dica
Mars ita positus homicidam significat; sed homicidam facit:
rumtamen ut concedamus, non eos ut debent loqui, et a phi
sophis accipere oportere sermonis regulam, ad ea praenunti
da quae in siderum positione se reperire putant; qui fit, q
nihil unquam dicere potuerunt, cur in vita geminorum,

actionibus, in eventis, in professionibus, artibus, honoribus, caeterisque rebus ad humanam vitam pertinentibus, atque in ipsa morte sit plerumque tanta diversitas, ut similiores eis sint, quantum ad haec attinet, multi extranei, quam ipsi inter se gemini, perexiguo temporis intervallo in nascendo separati, in conceptu autem per unum concubitum uno etiam momento seminati?

CAP. II.

De geminorum simili dissimilique valetudine.

Cicero dicit, Hippocratem nobilissimum medicum scriptum reliquisse, quosdam fratres, cum simul aegrotare coepissent, et eorum morbus eodem tempore ingravesceret, eodem levaretur, geminos suspicatum. Quos Possidonius Stoicus multum astrologiae deditus, eadem constitutione astrorum natos, eademque conceptos solebat asserere. Ita quod medicus pertinere credebat ad simillimam temperiem valetudinis, hoc philosophus astrologus ad vim constitutionemque siderum, quae fuerat quo tempore concepti natique sunt. In hac causa multo est acceptabilior et de proximo credibilior coniectura medicinalis: quoniam parentes ut erant corpore affecti, dum concumberent, ita primordia conceptorum affici potuerunt, ut consecutis ex materno corpore prioribus incrementis paris valetudinis nascerentur; deinde in una domo eisdem alimentis nutriti, ubi aërem et loci positionem et vim aquarum plurimum valere ad corpus vel bene vel male afficiendum, medicina testatur; eisdem etiam exercitationibus assuefacti tam similia corpora gererent, ut etiam ad aegrotandum uno tempore eisdemque causis similiter moverentur. Constitutionem vero coeli ac siderum, quae fuit quando concepti sive nati sunt, velle trahere ad istam aegrotandi paritatem, cum tam multa diversissimi generis diversissimorum affectuum et eventorum eodem tempore in unius regionis terra eidem coelo subdita potuerint concipi et nasci, nescio cuius sit insolentiae. Nos autem novimus geminos, non solum actus et peregrinationes habere diversas, verum etiam dispares aegritudines perpeti. De qua re facillimam, quantum mihi videtur, rationem redderet Hippocrates, diversis alimentis et exercitationibus, quae non de corporis temperatione, sed de animi voluntate veniunt, dissimiles eis accidere potuisse valetudines. Porro autem Possidonius, vel quilibet fatalium siderum assertor, mirum si potest hic invenire quid dicat, si nolit imperitorum mentibus in eis quas nesciunt rebus illudere. Quod enim conantur efficere de intervallo exiguo temporis, quod inter se gemini dum nascerentur, habuerunt, propter coeli particulam,

ubi ponitur horae notatio, quem horoscopum vocant; aut tantum valet, quanta invenitur in geminorum voluntatibus actibus, moribus, casibusque diversitas; aut plus etiam valet quam est geminorum vel humilitas generis eadem, vel nobilitas, cuius maximam diversitatem non nisi in hora qua quisque nascitur, ponunt. Ac per hoc si tam celeriter alter post alterum nascitur, ut eadem pars horoscopi maneat; cuncta paria quaero, quae in nullis possunt geminis inveniri: si autem sequentis tarditas horoscopum mutat; parentes diversos quaero, quos gemini habere non possunt.

CAP. III.

De argumento quod ex rota figuli Nigidius mathematicus assumsit in quaestione geminorum.

Frustra itaque affertur nobile illud commentum de figuli rota, quod respondisse ferunt Nigidium hac quaestione turbatum, unde et Figulus appellatus est. Dum enim rotam figuli vi quanta potuit intorsisset, currente illa bis numero de atramento tanquam uno eius loco summa celeritate percussit; deinde inventa sunt signa, quae fixerat, desistente motu, non parvo intervallo in rotae illius extremitate distantia. Sic, inquit, in tanta coeli rapacitate, etiamsi alter post alterum tanta celeritate nascatur, quanta rotam bis ipse percussi, in coeli spatio plurimum est: hinc sunt, inquit, quaecunque dissimillima perhibentur in moribus, casibusque geminorum. Hoc figmentum fragilius est, quam vasa quae illa rotatione finguntur. Nam si tam multum in coelo interest, quod constellationibus comprehendi non potest, ut alteri geminorum hereditas obveniat, alteri non obveniat; cur audent caeteris qui gemini non sunt, cum inspexerint eorum constellationes, talia pronuntiare, quae ad illud secretum pertinent, quod nemo potest comprehendere, et momentis annotare nascentium? Si autem propterea talia dicunt in aliorum genituris, quia haec ad productiora spatia temporum pertinent; momenta vero illa partium minutarum, quae inter se gemini possunt habere nascentes, rebus minimis tribuuntur, de qualibus mathematici non solent consuli: (quis enim consulat quando sedeat, quando deambulet, quando vel quid prandeat?) numquid ista dicimus, quando in moribus, operibus, casibusque geminorum plurima plurimumque diversa monstramus?

CAP. IV.

De Esau et Iacob geminis, multum inter se morum et actionum qualitate disparibus.

Nati sunt duo gemini antiqua patrum memoria (ut de in-

signibus loquar) sic alter post alterum, ut posterior plantam prioris teneret. Tanta in eorum vita fuerunt moribusque diversa, tanta in actibus disparilitas, tanta in parentum amore dissimilitudo, ut etiam inimicos eos inter se faceret ipsa distantia. Numquid hoc dicitur, quia uno ambulante alius sedebat, et alio dormiente alius vigilabat, alio loquente alius tacebat; quae pertinent ad illas minutias, quae non possunt ab eis comprehendi, qui constitutionem siderum, qua quisque nascitur, scribunt, unde mathematici consulantur? Vnus duxit mercenariam servitutem, alius non servivit: unus a matre diligebatur, alius non diligebatur: unus honorem, qui magnus apud eos habebatur, amisit, alter indeptus est. Quid de uxoribus, quid de filiis, quid de rebus, quanta diversitas? Si ergo haec ad illas pertinent minutias temporum, quae inter se habent gemini, et constellationibus non adscribuntur; quare aliorum constellationibus inspectis ista dicuntur? Si autem ideo dicuntur, quia non ad minuta incomprehensibila, sed ad temporum spatia pertinent, quae observari notarique possunt; quid hic agit rota illa figuli, si ut homines luteum cor habentes in gyrum mittantur, ne mathematicorum vaniloquentia convincantur?

CAP. V.

Quibus modis convincantur mathematici vanam scientiam profiteri.

Quid iidem ipsi, quorum morbum, quod eodem tempore gravior leviorque apparebat amborum, medicinaliter inspiciens Hippocrates, geminos suspicatus est, nonne satis istos redarguunt, qui volunt sideribus dare, quod de corporum simili temperatione veniebat? Cur enim similiter eodemque tempore, non alter prior, alter posterior aegrotabant, sicut nati fuerant, quia utique simul nasci ambo non poterant? Aut si nihil momenti attulit, ut diversis temporibus aegrotarent, quod diversis temporibus nati sunt; quare tempus in nascendo diversum ad aliarum rerum diversitates valere contendunt? Cur potuerunt diversis temporibus peregrinari, diversis temporibus ducere uxores, diversis temporibus filios procreare, et multa alia, propterea quia diversis temporibus nati sunt, et non potuerunt eadem causa diversis etiam temporibus aegrotare? Si enim dispar nascendi hora mutavit horoscopum, et disparilitatem intulit caeteris rebus; cur illud in aegritudinibus mansit, quod habebat in temporis aequalitate conceptus? Aut si fata valetudinis in conceptu sunt, aliarum vero rerum in ortu esse dicuntur, non deberent inspectis natalium constellationibus de valetudine aliquid dicere, quando eis inspicienda conceptionalis hora non datur. Si

autem ideo praenuntiant aegritudines, non inspecto conc
nis horoscopo, quia indicant eas momenta nascentium; q
do dicerent cuilibet eorum geminorum ex nativitatis hora, q
aegrotaturus esset, cum et alter qui non habebat eandem
nativitatis, necesse haberet pariter aegrotare? Deinde q
si tanta distantia est temporis in nativitate geminorum,
hanc oporteat eis constellationes fieri diversas, propter
sum horoscopum, et ob hoc diversos omnes cardines, ub
vis punitur, ut hinc etiam diversa sint fata; unde hoc a
potuit, cum eorum conceptus diversum tempus habere nc
sit? Aut si duorum uno momento temporis conceptorum
runt esse ad nascendum fata disparia, cur non et duoru
momento temporis natorum possint esse ad vivendun
moriendum fata disparia? Nam si unum momentum, qu
concepti sunt, non impedivit, ut alter prior, alter poster
secretur; cur, uno momento si duo nascuntur, impediat a
ut alter prior, alter posterior moriatur? Si conceptio m
unius diversos casus in utero geminos habere permittit;
tivitas momenti unius non etiam quoslibet duos in terra
sos casus habere permittat, ac sic omnia huius artis vel
vanitatis commenta tollantur? Quid est hoc quod uno te
uno momento, sub una eademque coeli positione conc
versa habent fata, quae illos perducant ad diversarum h
nativitatem, et uno momento temporis sub una eademqu
positione de duabus matribus duo pariter nati, diversa f
bere non possunt, quae illos perducant ad diversam vive
moriendi necessitatem? An concepti nondum habent fat
nisi nascantur, habere non potuerunt? Quid est ergo q
cunt, si hora conceptionalis inveniatur, multa ab istis di
se divinis? Vnde etiam illud a nonnullis praedicatur, qu
dam sapiens horam elegit, qua cum uxore concumberet,
filium mirabilem gigneret. Vnde postremo et hoc est, q
illis pariter aegrotantibus geminis Possidonius magnus a
gus idemque philosophus respondebat, ideo fieri, quod
tempore fuissent nati, eodemque concepti. Nam utique p
hoc addebat conceptionem, ne diceretur ei non ad liquid
dem tempore potuisse nasci, quos constabat omnino eode
pore fuisse conceptos; ut hoc quod similiter simulque ac
bant, non daret de proximo pari corporis temperament
eandem quoque valetudinis parilitatem sidereis nexibus
ret. Si igitur in conceptu tanta vis est ad aequalitatem fa
non debuerunt nascendo eadem fata mutari. Aut si prc
mutantur fata geminorum, quia temporibus diversis nasc

cur non potius intelligamus iam fuisse mutata, ut diversis temporibus nascerentur? Itane non mutat fata nativitatis voluntas virentium, cum mutet fata conceptionis ordo nascentium?

CAP. VI.

De geminis disparis sexus.

Quanquam et in ipsis geminorum conceptibus, ubi certe amborum eadem momenta sunt temporum, saepe fit ut sub eadem constellatione fatali alter concipiatur masculus, altera femina? Novimus geminos diversi sexus, ambo adhuc vivunt, ambo aetate vigent adhuc; quorum cum sint inter se similes corporum species, quantum in diverso sexu potest; instituto tamen et proposito vitae ita sunt dispares, ut praeter actus quos necesse est a virilibus distare femineos, quod ille in officio Comitis militat et a sua domo pene semper peregrinatur, illa de solo patrio et de rure proprio non recedit. Insuper, (quod est incredibilius, si astralia fata credantur; non autem mirum, si voluntates hominum et Dei munera cogitentur): ille coniugatus, illa virgo sacra est; ille numerosam prolem genuit, illa nec nupsit. At enim plurimum vis horoscopi valet? Hoc quam nihil sit, iam satis disserui. Sed qualecunque sit, in ortu valere dicunt: numquid et in conceptu, ubi et unum concubitum esse manifestum est? et tanta naturae vis est, ut cum conceperit femina, deinde alterum concipere omnino non possit: unde necesse est, eadem esse in geminis momenta conceptus. An forte, quia diverso horoscopo nati sunt, aut ille in masculum, dum nascerentur, aut illa *in feminam* commutata est? Cum igitur non usquequaque absurde dici posset, ad solas corporum differentias afflatus quosdam valere sidereos, sicut in solaribus accessibus et decessibus videmus etiam ipsius anni tempora variari, et lunaribus incrementis atque decrementis augeri, et minui quaedam genera rerum, sicut echinos, et conchas, et mirabiles aestus oceani; non autem et animi voluntates positionibus siderum subdi: nunc isti, cum etiam nostros actus inde religare conantur, admonent ut quaeramus, unde ne in ipsis quidem corporibus eis possit ratio ista constare. Quid enim tam ad corpus pertinens, quam corporis sexus? Et tamen sub eadem positione siderum diversi sexus gemini concipi potuerunt. Vnde quid insipientius dici aut credi potest, quam siderum positionem, quae ad horam conceptionis eadem ambobus fuit, facere non potuisse, ut cum quo habebat eandem constellationem, sexum diversum a fratre non haberet; et positionem siderum, quae fuit ad horam nascentium, facere potuisse, ut ab eo tam multum virginali sanctitate distaret?

CAP. VII.

De electione diei quo uxor ducitur, quove in agro aliquid plantatur aut seritur.

Iam illud quis ferat, quod in eligendis diebus nova quaedam suis actibus fata moliuntur? Non erat videlicet ille natus, ut haberet admirabilem filium; sed ita potius, ut contemtibilem gigneret: et ideo vir doctus elegit horam qua misceretur uxori. Fecit ergo fatum quod non habebat, et ex ipsius fato coepit esse fatale, quod in eius nativitate non fuerat. O stultitiam singularem! Eligitur dies ut ducatur uxor: credo propterea, quia potest in diem non bonum, nisi eligatur, incurri, et infeliciter duci. Vbi est ergo quod nascenti iam sidera decreverunt? An potest homo, quod ei iam constitutum est, dici electione mutare, et quod ipse in eligendo die constituerit, non poterit ab alia potestate mutari? Deinde si soli homines, non autem omnia quae sub coelo sunt, constellationibus subiacent, cur alios eligunt dies accommodatos ponendis vitibus, vel arboribus, vel segetibus; alios dies pecoribus, vel domandis, vel admittendis maribus, quibus equarum vel bonum foetentur armenta, et caetera huiusmodi? Si autem propterea valent ad has res dies electi, quia terrenis omnibus cor poribus, sive animantibus, sive non animantibus, secundum diversitates temporalium momentorum, siderum positio dominatur; considerent quam innumerabilia sub uno temporis puncto vel nascantur, vel oriantur, vel inchoentur, et tam diversos exitus habeant, ut istas observationes cuivis puero ridendas esse persuadeant. Quis enim est tam excors, ut audeat dicere, omnes arbores, omnes herbas, omnes bestias, serpentes, aves, pisces, vermiculos, momenta nascendi singillatim habere diversa? Solent tamen homines ad tentandam peritiam mathematicorum afferre ad eos constellationes mutorum animalium, quorum ortus propter hanc explorationem domi suae diligenter observant, eosque mathematicos praeferunt caeteris, qui constellationibus inspectis dicunt, non esse hominem natum, sed pecus. Audent etiam dicere quale pecus, utrum aptum lanitio, an vectationi, an aratro, an custodiae domus. Nam et ad canina fata tentantur, et cum magnis admirantium clamoribus ista respondent. Sic desipiunt homines, ut existiment, cum homo nascitur, caeteros rerum ortus ita inhiberi, ut cum illo sub eadem coeli plaga nec musca nascatur. Nam si hanc admiserint, procedit ratiocinatio, quae gradatim accessibus modicis eos a muscis ad camelos elephantosque perducat. Nec illud volunt advertere, quod electo ad seminandum agrum die, tam multa grana in terram simul veniunt, simul

germinant, exorta segete simul herbescunt, pubescunt, flavescunt, et tamen inde spicas caeteris coaevas, atque, ut ita dixerim, congerminales, alias rubigo interimit, alias aves depopulantur, alias homines avellunt. Quomodo istis alias constellationes fuisse dicturi sunt, quas tam diversos exitus habere conspiciunt? An eos poenitebit his rebus dies eligere, easque ad celeste negabunt pertinere decretum, et solos sidcribus subdent omines, quibus solis in terra Deus dedit liberas voluntates? Iis omnibus consideratis, non immerito creditur, cum astrologi mirabiliter multa vera respondent, occulto instinctu fieri spirituum non bonorum, quorum cura est has falsas et noxias opiones de astralibus fatis inserere humanis mentibus atque firare, non horoscopi notati et inspecti aliqua arte, quae nulla t.

CAP. VIII.

e his qui non astrorum positionem, sed connexionem causarum ex Dei voluntate pendentem fati nomine appellant.

Qui vero non astrorum constitutionem, sicuti est cum quidie concipitur, vel nascitur, vel inchoatur, sed omnium conneonem seriemque causarum, qua fit omne quod fit, fati nomine pellant; non multum cum eis de verbi controversia laboranm atque certandum est: quando quidem ipsum causarum ornem et quandam connexionem Dei summi tribuunt voluntati t potestati, qui optime et veracissime creditur et cuncta scire ntequam fiant, et nihil inordinatum relinquere; a quo sunt mnes potestates, quamvis ab illo non sint omnium voluntates. psam itaque praecipue Dei summi voluntatem, cuius potestas superabiliter per cuncta porrigitur, eos appellare fatum sic obatur. Annae Senecae sunt, nisi fallor, hi versus:

Duc summe pater, altique dominator poli,
Quocunque placuit, nulla parendi mora est.
Adsum impiger: fac nolle, comitabor gemens,
Malusque patiar facere quod licuit bono.
Ducunt volentem fata, nolentem trahunt.

empe evidentissime hoc ultimo versu ea fata appellavit, quam pra dixerat summi patris voluntatem: cui se paratum obedire cit, ut volens ducatur, ne nolens trahatur; quoniam scilicet, ucunt volentem fata, nolentem trahunt. Illi quoque versus omerici huic sententiae suffragantur, quos Cicero in Latinum rtit:

Tales sunt hominum mentes, quali pater ipse
Iupiter auctiferas lustravit lumine terras.

e in hac quaestione auctoritatem haberet poetica sententia.

sed quoniam Stoicos dicit, vim fati asserentes, istos ex Homero versus solere usurpare, non de illius poetae, sed de istorum philosophorum opinione tractatur, cum per istos versus, quos disputationi adhibent, quam de fato habent, quid sentiant esse fatum, apertissime declaratur, quoniam Iovem appellant, quem summum deum putant, a quo connexionem dicunt pendere fatorum.

CAP. IX.

De praescientia Dei et libera hominis voluntate, contra Ciceronis definitionem.

Hos Cicero ita redarguere nititur, ut non existimet aliquid se adversus eos valere, nisi auferat divinationem. Quam sic conatur auferre, ut neget esse scientiam futurorum, eamque omnibus viribus nullam esse omnino contendat, vel in Deo, vel in homine, nullamque rerum praedictionem. Ita et Dei praescientiam negat, et omnem prophetiam luce clariorem conatur evertere vanis argumentationibus, et opponendo sibi quaedam oracula, quae facile possunt refelli: quae tamen nec ipsa convincit. In his autem mathematicorum coniecturis refutandis eius regnat oratio; quia vere tales sunt, ut se ipsae destruant et refellant. Multo sunt autem tolerabiliores, qui vel sidera fata constituunt, quam iste qui tollit praescientiam futurorum. Nam et confiteri esse Deum et negare praescium futurorum, apertissima insania est. Quod et ipse cum videret, etiam illud tentavit asserere, quod scriptum est. *Dixit insipiens in corde suo, non est Deus:* sed non ex sua persona. Vidit enim quam esset invidiosum et molestum: ideoque Cottam fecit disputantem de hac re adversum Stoicos in libris de deorum natura, et pro Lucilio Balbo, cui Stoicorum partes defendendas dedit, maluit ferre sententiam, quam pro Cotta, qui nullam naturam divinam esse contendit. In libris vero de divinatione ex se ipso apertissime oppugnat praescientiam futurorum. Hoc autem totum facere videtur, ne fatum esse consentiat, et perdat liberam voluntatem. Putat enim, concessa scientia futurorum, ita esse consequens fatum, ut negari omnino non possit. Sed quoquo modo se habeant tortuosissimae concertationes et disputationes philosophorum, nos ut confitemur summum et verum Deum, ita voluntatem summamque potestatem ac praescientiam eius confitemur. Nec timemus ne ideo non voluntate faciamus, quod voluntate facimus, quia id nos facturos ille praescivit, cuius praescientia falli non potest. Quod Cicero timuit, ut oppugnaret praescientiam; et Stoici, ut non omnia necessitate fieri dicerent, quamvis omnia fato fieri contenderent.

Quid est ergo, quod Cicero timuit in praescientia futurorum, ut eam labefactare disputatione detestabili niteretur? Videlicet quia si praescita sunt omnia futura, hoc ordine venient, quo ventura esse praescita sunt: et si hoc ordine venient, certus est ordo rerum praescienti Deo: et si certus est ordo rerum, certus est ordo causarum; non enim aliquid fieri potest, quod non aliqua efficiens causa praecesserit: si autem certus est ordo causarûm, quo fit omne quod fit; fato, inquid, fiunt omnia quae fiunt. Quod si ita est, nihil est in nostra potestate, nullumque est arbitrium voluntatis: quod si concedimus, inquit, omnis humana vita subvertitur; frustra leges dantur; frustra obiurgationes, laudes, vituperationes, exhortationes adhibentur; neque ulla iustitia bonis praemia, et malis supplicia constituta sunt. Haec ergo ne consequantur indigna et absurda et perniciosa rebus humanis, non vult esse praescientiam futurorum: atque in has angustias Cicero coarctat animum religiosum, ut unum eligat e duobus, aut esse aliquid in nostra voluntate, aut esse praescientiam futurorum; quoniam utrumque arbitratur esse non posse, sed si alterum confirmabitur, alterum tolli; si elegerimus praescientiam futurorum, tolli voluntatis arbitrium; si elegerimus voluntatis arbitrium, tolli praescientiam futurorum. Ipse itaque ut vir magnus et doctus, et vitae humanae plurimum ac peritissime consulens, ex his duobus elegit liberum voluntatis arbitrium: quod ut confirmaretur, negavit praescientiam futurorum: atque ita dum vult facere liberos, facit sacrilegos. Religiosus autem animus utrumque eligit, utrumque confitetur, et fide pietatis utrumque confirmat. Quomodo, inquit? Nam si est praescientia futurorum, sequentur illa omnia, quae connexa sunt, donec eo perveniatur, ut nihil sit in nostra voluntate. Porro si est aliquid in nostra voluntate, eisdem recursis gradibus eo pervenitur, ut non sit praescientia futurorum. Nam per illa omnia sic recurritur: si est voluntatis arbitrium, non omnia fato fiunt: si non omnia fato fiunt, non est omnium certus ordo causarum: si certus causarum ordo non est, nec rerum certus est ordo praescienti Deo, quae fieri non possunt, nisi praecedentibus et efficientibus causis: si rerum ordo praescienti Deo certus non est, non omnia sic veniunt, ut ea ventura praescivit: porro si non omnia sic veniunt, ut ab illo ventura praescita sunt, non est, inquit, in Deo praescientia omnium futurorum.

Non adversus istos sacrilegos ausus atque impios, et Deum dicimus omnia scire, antequam fiant; et voluntate nos facere, quicquid a nobis non nisi volentibus fieri sentimus et novimus.

Omnia vero fato fieri non dicimus, imo nulla fieri fato di
quoniam fati nomen ubi solet a loquentibus poni, id est i
stitutione siderum cum quisque conceptus aut natus est,
niam res ipsa inaniter asseritur), uihil valere monstramu
dinem autem causarum, ubi voluntas Dei plurimum pote
que negamus, neque fati vocabulo nuncupamus, nisi f
fatum a fando dictum intelligamus, id est, a loquendo
enim abnuere possumus esse scriptum in literis sanctis,
*locutus est Deus, duo haec audivi; quoniam potestas e
et tibi, Domine, misericordia, quia tu reddes unicuique
dum opera eius.* Quod enim dictum est, *Semel locutus e*
telligitur immobiliter, hoc est, incommutabiliter est locut
cut novit incommutabiliter omnia quae futura sunt, et qu
facturus est. Hac itaque ratione possemus a fando fati
pellare, nisi hoc nomen iam in alia re soleret intelligi, qu
da hominum nolumus inclinari. Non est autem consequ
si Deo certus est omnium ordo causarum, ideo nihil sit
strae voluntatis arbitrio. Et ipsae quippe nostrae volunt
causarum ordine sunt, qui certus est Deo eiusque praes
continetur; quoniam et humanae voluntates humanoru
rum causae sunt. Atque ita qui omnes rerum causas pra
profecto in eis causis etiam nostras voluntates ingnora
potuit, quas nostrorum operum causas esse praescivit.

Nam et illud quod idem Cicero concedit, nihil fieri s
efficiens non praecedat, satis est ad eum in hac quaesti
darguendum. Quid enim eum adiuvat, quod dicit, nihil
fieri sine causa, sed non omnem causam esse fatalem; q
causa fortuita, est naturalis, est voluntaria? Sufficit, qui
quod fit, nonnisi causa praecedente fieri confitetur. Ne
eas causas, quae dicuntur fortuitae, unde etiam fortuna
accepit, non esse dicimus nullas, sed latentes; easque
mus, vel Dei veri, vel quorumlibet spirituum voluntati:
que naturales nequaquam ab illius voluntate seiungimu
est auctor omnis conditorque naturae. Iam vero causae
tariae, aut Dei sunt, aut angelorum, aut hominum, aut q
que animalium: si tamen appellandae sunt voluntates
lium rationis expertium motus illi, quibus aliqua faciunt
dum naturam suam, cum quid vel appetunt, vel evitant.
lorum autem voluntates dico, sive bonorum, quos ange
dicimus; sive malorum, quos angelos diaboli vel etiam
nes appellamus: sic et hominum bonorum scilicet et ma
Ac per hoc colligitur, non esse causas efficientes omniu
fiunt, nisi voluntarias, illius naturae scilicet quae spiritu

Nam et aër iste seu ventus, dicitur spiritus: sed quoniam
us est, non est spiritus vitae. Spiritus ergo vitae qui vivi-
omnia, creatorque est omnis corporis et omnis creati spi-
, ipse est Deus, spiritus utique non creatus. In eius volun-
summa potestas est, quae creatorum spirituum voluntates
s adiuvat, malas iudicat, omnes ordinat; et quibusdam tri-
potestates, quibusdam non tribuit. Sicut enim omnium na-
rum creator est, ita omnium potestatum dator, non volun-
n. Malae quippe voluntates ab illo non sunt; quoniam con-
iaturam sunt, quae ab illo est. Corpora igitur magis sub-
t voluntatibus; quaedam nostris, id est, omnium anima-
mortalium, et magis hominum quam bestiarum; quaedam
ngelorum: sed omnia maxime Dei voluntati subdita sunt;
am voluntates omnes subiiciuntur, quia non habent pote-
nisi quam ille concedit. Causa itaque rerum quae facit,
, Deus est. Aliae vero causae et faciunt, et fiunt; sicut
mnes creati spiritus, et maxime rationales. Corporales
causae, quae magis fiunt, quam faciunt, non sunt inter
efficientes annumerandae; quoniam hoc possunt, quod
is faciunt spirituum voluntates. Quomodo igitur ordo
um, qui praescienti certus est Deo, id efficit ut nihil sit
ra voluntate, cum in ipso causarum ordine magnum ha-
locum nostrae voluntates? Contendat ergo Cicero cum
hunc causarum ordinem dicunt esse fatalem, vel potius
fati nomine appellant; quod nos abhorremus, praecipue
r vocabulum, quod non in re vera consuevit intelligi.
vero negat ordinem omnium causarum esse certissimum
praescientiae notissimum, plus eum quam Stoici detesta-
lut enim Deum esse negat, quod quidem inducta alterius
a in libris de deorum natura facere molitus est: aut si
nfitetur Deum, quem negat praescium futurorum, etiam
it nihil aliud, quam quod ille, *dixit insipiens in corde*
lon est Deus. Qui enim non est praescius omnium futu-
non est utique Deus. Quapropter et voluntates nostrae
. valent, quantum Deus eas valere voluit atque praesci-
ideo quicquid valent, certissime valent; et quod facturae
ipse omnino facturae sunt: quia valituras atque facturas
escivit, cuius praescientia falli non potest. Quapropter
fati nomen alicui rei adhibendum placeret, magis dice-
tum esse infirmioris, potentioris voluntatem qui cum ha-
potestate, quam illo causarum ordine, quem non usitato,
o more Stoici fatum appellant, arbitrium nostrae volun-
aferri.

CAP. X.

An voluntatibus hominum aliqua dominetur necessitas.

Vnde nec illa necessitas formidanda est, quam formid
Stoici laboraverunt causas rerum ita distinguere, ut quas
subtraherent necessitati, quasdam subderent: atque in his
esse sub necessitate noluerunt, posuerunt etiam nostras vo
tates, ne videlicet non essent liberae, si subderentur necessi
Si enim necessitas nostra illa dicenda est, quae non est in no
potestate, sed etiam si nolimus, efficit quod potest, sicut est
cessitas mortis; manifestum est voluntates nostras, quibus r
vel perperam vivitur, sub tali necessitate non esse. Multa e
facimus, quae si nollemus, non utique faceremus. Quo pri
tus pertinet ipsum velle: nam si volumus, est; si nolumus, n
est: non enim vellemus, si nollemus. Si autem illa definitur e
necessitas, secundum quam dicimus necesse esse ut ita sit
quid, vel ita fiat; nescio cur eam timeamus, ne nobis libertat
auferat voluntatis. Neque enim et vitam Dei et praescienti
Dei sub necessitate ponimus, si dicamus necesse esse De
semper vivere, et cuncta praescire: sicut nec potestas eius
nuitur, cum dicitur mori fallique non posse. Sic enim hoc n
potest, ut potius, si posset, minoris esset utique potestatis. Re
quippe omnipotens dicitur, qui tamen mori et falli non pot
Dicitur enim omnipotens faciendo quod vult, non patie
quod non vult: quod ei si accideret, nequaquam esset omnipot
Vnde propterea quaedam non potest, quia omnipotens est.
etiam cum dicimus, necesse esse, ut cum volumus, libero
limus arbitrio; et verum procul dubio dicimus, et non
ipsum liberum arbitrium necessitati subiicimus, quae adimi
bertatem. Sunt igitur nostrae voluntates, et ipsae fac
quicquid volendo facimus, quod non fieret, si nollemus. Q
quid autem aliorum hominum voluntate nolens quisque pati
etiam sic voluntas valet; etsi non illius tamen hominis vol
tas, sed potestas Dei. Nam si voluntas tantum esset, nec
set quod vellet, potentiore voluntate impediretur: nec sic ta
voluntas, nisi voluntas esset; nec alterius, sed eius esset
vellet, etsi non posset implere quod vellet. Vnde quicquid p
ter suam voluntatem patitur homo, non debet retribuere hu
nis vel angelicis vel cuiusquam creati spiritus voluntatibus,
eius potius qui dat potestatem volentibus.

Non ergo propterea nihil est in nostra voluntate, quia D
praescivit quid futurum esset in nostra voluntate. Non enim
hoc praescivit, nihil praescivit. Porro si ille qui praescivit
futurum esset in nostra voluntate, non utique nihil, sed ali

iescivit; profecto et illo praesciente est aliquid in nostra voiitate. Quocirca nullo modo cogimur, aut retenta praescientia si tollere voluntatis arbitrium, aut retento voluntatis arbitrio eum (quod nefas est) negare praescium futurorum: sed utrumie amplectimur, utrumque fideliter et veraciter confitemur. Illd, ut bene credamus; hoc, ut bene vivamus. Male autem viviir, si de Deo non bene creditur. Vnde absit a nobis eius negare praescientia, ut liberi esse velimus, quo adiuvante sumus liberi, vel erimus. Proinde non frustra sunt leges, obiurgationes, exhortationes, laudes et vituperationes: quia et ipsas futuras esse praescivit, et valent plurimum, quantum eas valituras esse praescivit; et preces valent ad ea impetranda, quae se precantibus concessurum esse praescivit: et iuste praemia bonis factis, et peccatis supplicia constituta sunt. Neque enim ideo peccat homo, quia Deus illum peccaturum esse praescivit: imo ideo non dubitatur ipsum peccare, cum peccat, quia ille cuius praescientia falli non potest, non fatum, non fortunam, non aliquid aliud, sed ipsum peccaturum esse praescivit. Qui si nolit utique non peccat: sed si peccare noluerit, etiam hoc ille praescivit.

CAP. XI.

De universali providentia Dei, cuius legibus omnia continentur.

Deus itaque summus et verus cum Verbo suo et Spiritu sancto, quae tria unum sunt, Deus unus omnipotens, creator et factor omnis animae atque omnis corporis: cuius sunt participatione felices, quicunque sunt veritate, non vanitate felices: qui fecit hominem rationale animal ex anima et corpore; qui cum peccantem nec impunitum esse permisit, nec sine misericordia dereliquit; qui bonis et malis essentiam etiam cum lapidibus, vitam seminalem etiam cum arboribus, vitam sensualem etiam cum pecoribus, vitam intellectualem cum solis angelis dedit: a quo est omnis modus, omnis species, omnis ordo; a quo est mensura, numerus, pondus; a quo est quicquid naturaliter est, cuiuscunque generis est, cuiuslibet aestimationis est; a quo sunt semina formarum, formae seminum, motus seminum atque formarum: qui dedit et carni originem, pulchritudinem, valetudinem, propagationis fecunditatem, membrorum dispositionem, salutem concordiae: qui et animae irrationali dedit memoriam, sensum, appetitum; rationali autem insuper mentem, intelligentiam, voluntatem: qui non solum coelum et terram, nec solum angelum et hominem; sed nec exigui et contemtibilis animantis viscera, nec avis pennulam, nec herbae flosculum, nec arboris folium

sine suarum partium convenientia, et quadam veluti pace dere liquit; nullo modo est credendus regna hominum eorumque do minationes et servitutes a suae providentiae legibus alienas e se voluisse.

CAP. XII.

Quibus moribus antiqui Romani meruerint, ut Deus verus, quam non eum colerent, eorum augeret imperium.

Proinde videamus quos Romanorum mores, et quam ob ca sam Deus verus ad augendum imperium adiuvare dignatus e in cuius potestate sunt etiam regna terrena. Quod ut absoluti disserere possemus, ad hoc pertinentem et superiorem libru conscripsimus, quod in hac re potestas nulla sit eorum deorum quos etiam rebus nugatoriis colendos putarunt; et praesenti voluminis partes superiores quas huc usque perduximus, de fa quaestione tollenda: ne quisquam cui iam persuasum esset n illorum deorum cultu Romanum imperium propagatum atqu servatum, nescio cui fato potius id tribueret, quam Dei summi potentissimae voluntati. Veteres igitur primique Romani, quantum eorum docet et commendat historia, quamvis ut aliae gentes, excepta una populi Hebraeorum, deos falsos colerent, et non Deo victimas, sed daemoniis immolarent; tamen laudis avidi, pecuniae liberales erant, gloriam ingentem, divitias honestas volebant: hanc ardentissime dilexerunt, propter hanc vivere voluerunt, pro hac et mori non dubitaverunt. Caeteras cupiditates huius unius ingenti cupiditate presserunt. Ipsam denique patriam suam, quoniam servire videbatur inglorium, dominari vero atque imperare gloriosum, prius omni studio liberam, deinde dominam esse concupierunt. Hinc est quod regalem dominationem non ferentes, annua imperia binosque imperatores sibi fecerunt, qui consules appellati sunt a consulendo, non reges aut domini a regnando atque dominando: cum et reges utique a regendo dicti melius videantur, ut regnum a regibus, reges autem, ut dictum est, a regendo; sed fastus regius non disciplina putata est regentis, vel benevolentia consulentis, sed superbia dominantis. Expulso itaque rege Tarquinio, et consulibus institutis, secutum est quod idem auctor in Romanorum laudibus posuit, quod civitas, incredibile memoratu est, „adepta „libertate quantum brevi creverit, tanta cupido gloriae incesse„rat.“ Ista ergo laudis aviditas et cupido gloriae multa illa miranda fecit, laudabilia scilicet atque gloriosa secundum hominum existimationem.

Laudat idem Sallustius temporibus suis magnos et praeclaros viros, Marcum Catonem et Caium Caesarem, dicens quod

a illa respublica non habuit quenquam virtute magnum, sed a memoria fuisse illos duos ingenti virtute, diversis moribus. laudibus autem Caesaris posuit, quod sibi magnum impeum, exercitum, bellum novum exoptabat, ubi virtus enitescere sset. Ita fiebat in votis virorum virtute magnorum, ut exciret in bellum miseras gentes, et flagello agitaret Bellonam anguineo, ut esset ubi virtus eorum enitesceret. Hoc illa proecto laudis aviditas et gloriae cupido faciebat. Amore itaque rimitus libertatis, post etiam dominationis, et cupiditate laudis t gloriae, multa magna fecerunt. Reddit eis utriusque rei tetimonium etiam poeta insignis eorum, inde quippe ait:

Nec non Tarquinium eiectum Porsenna iubebat
Accipere, ingentique urbem obsidione premebat:
Aeneadae in ferrum pro libertate ruebant.

unc itaque magnum illis fuit aut fortiter emori, aut liberos rivere. Sed cum esset adepta libertas, tanta cupido gloriae inesserat, ut parum esset sola libertas, nisi et dominatio quaereretur, dum pro magno haberetur quod velut loquente Iove idem oeta dicit.

— Quin aspera Iuno,
Quae mare nunc, terrasque metu, coelumque fatigat,
Consilia in melius referet, mecumque fovebit
Romanos rerum dominos gentemque togatam.
Sic placitum, veniet lustris labentibus aetas,
Cum domus Assaraci Phthiam clarasque Mycenas
Servitio premet, ac victis dominabitur Argis.

Quae quidem Virgilius, Iovem inducens tanquam futura praedicentem, ipse iam facta recolebat, cernebatque praesentia: verum propterea commemorare illa volui, ut ostenderem dominationem post libertatem sic habuisse Romanos, ut in eorum magnis laudibus poneretur. Hinc est et illud eiusdem poetae, quod cum aliarum gentium artibus eas ipsas proprias Romanorum artes regnandi atque imperandi et subigendi ac debellandi populos anteponeret, ait:

Excudent alii spirantia mollius aera:
Credo equidem, vivos ducent de marmore vultus:
Orabunt causas melius; coelique meatus
Describent radio, et surgentia sidera dicent:
Tu regere imperio populos, Romane, memento.
Hae tibi erunt artes, pacique imponere morem;
Parcere subiectis, et debellare superbos.

las artes illi tanto peritius exercebant, quanto minus se voluptatibus dabant, et enervationi animi et corporis in concupi-

scendis et augendis divitiis, et per illas moribus corrumpendis rapiendo miseris civibus, largiendo scenicis turpibus. Vnde qu tales iam morum labes superabant atque abundabant, quand scribebat ista Sallustius, canebatque Virgilius, non illis artibu ad honores et gloriam, sed dolis atque fallaciis ambiebant. Vnd idem dicit: „Sed primo magis ambitio quam avaritia anim„hominum exercebat, quod tamen vitium propius virtute„erat. Nam gloriam, honorem, imperium bonus et ignavus ae„que sibi exoptant: sed ille, inquit, vera via nititur, huic qui„bonae artes desunt, dolis atque fallaciis contendit.“ Hae sun illae bonae artes, per virtutem scilicet, non per fallacem amb tionem ad honorem et gloriam et imperium pervenire; quae ti men bonus et ignavus aeque sibi exoptant: sed ille, id est, bo nus, vera via nititur. Via virtus est, qua nititur tanquam a possessionis finem, id est, ad gloriam, honorem, imperium. H insitum habuisse Romanos, etiam deorum apud illos aedes ind cant, quas coniunctissimas constituerunt Virtutis et Honori pro diis habentes quae dantur a Deo. Vnde intelligi potest quo finem volebant esse virtutis, et quo eam referebant, qui bon erant, ad honorem scilicet: nam mali nec habebant eam, quam vis honorem habere cuperent, quem malis artibus conabantu adipisci, id est, dolis atque fallaciis.

Melius laudatus est Cato. De illo quippe ait: Quo minus pe tebat gloriam, eo illum magis sequebatur. Quandoquidem glo ria est, cuius illi cupiditate flagrabant, iudicium hominum bon de hominibus opinantium. Et ideo melior est virtus, quae hu mano iudicio contenta non est, nisi conscientiae suae. Vnde d cit Apostolus: *Nam gloria nostra haec est, testimonium co scientiae nostrae.* Et alio loco: *Opus autem suum probet una quisque, et tunc in semetipso tantum gloriam habebit, et non altero.* Gloriam ergo et honorem et imperium, quae sibi e optabant, et quo bonis artibus pervenire nitebantur boni, n debet sequi virtus, sed ipsa virtutem. Neque enim est vera vi tus, nisi quae ad eum finem tendit, ubi est bonum hominis, q melius non est. Vnde et honores quos petivit Cato, petere n debuit, sed eos civitas ob eius virtutem non petenti dare.

Sed cum illa memoria duo Romani essent virtute mag Caesar et Cato, longe virtus Catonis veritati videtur propi quior fuisse, quam Caesaris. Proinde qualis esset illo temp civitas, et antea qualis fuisset, videamus in ipsa sententia tonis: „Nolite, inquit, existimare, maiores nostros armis re„publicam ex parva magnam fecisse. Si ita esset, multo p„cherrimam ea nos haberemus. Quippe sociorum atque civi

rea armorum et equorum maior copia nobis quam illis
ed alia fuere quae illos magnos fecerunt, quae nobis nul-
t: domi industria, foris iustum imperium, animus in con-
lo liber, neque delicto neque libidini obnoxius. Pro his
bemus luxuriam atque avaritiam, publice egestatem, pri-
opulentiam: laudamus divitias, sequimur inertiam: inter
et malos discrimen nullum; omnia virtutis praemia am-
ossidet. Neque mirum: ubi vos separatim sibi quisque
ium capitis, ubi domi voluptatibus, hic pecuniae aut gra-
rvitis, eo fit ut impetus fiat in vacuam rempublicam.“
audit haec Catonis verba sive Sallustii, putat quales
ir Romani veteres, omnes eos tales tunc fuisse vel plu-
n ita est: alioquin vera non essent quae ipse idem scri-
quae commemoravi in secundo libro huius Operis, ubi
iurias validiorum, et ob eas discessionem plebis a patri-
sque dissensiones domi fuisse iam inde a principio, ne-
lius aequo et modesto iure actum, quam expulsis regi-
mdiu metus a Tarquinio fuit, donec bellum grave, quod
ipsum cum Hetruria susceptum fuerat, finiretur: postea
vili imperio Patres exercuisse plebem, regio more ver-
agro pepulisse, et caeteris expertibus solos egisse in
quarum discordiarum, dum illi dominari vellent, isti
nollent, finem fuisse bellum Punicum secundum. Quia
ravis metus coepit urgere, atque ab illis perturbationi-
maiore cura cohibere animos inquietos, et ad concor-
vocare civilem. Sed per quosdam paucos, qui pro suo
ni erant, magna administrabantur, atque illis toleratis
ratis malis, paucorum bonorum providentia res illa
t, sicut idem historicus dicit, multa sibi legenti et au-
quae populus Romanus domi militiaeque, mari atque
eclara facinora fecerit, se libuisse attendere quae res
tanta negotia sustinuisset: quoniam sciebat saepenu-
rva manu cum magnis legionibus hostium contendisse
s, cognoverat parvis copiis bella gesta cum opulentis
sibique multa agitanti constare dixit, paucorum ci-
regiam virtutem cuncta patravisse, eoque factum ut di-
upertas, multitudinem paucitas superaret. Sed „post
uxu atque desidia, inquit, civitas corrupta est, rursus
lica magnitudine sui imperatorum atque magistratuum
stentabat.“ Paucorum igitur virtus ad gloriam, ho-
mperium, vera via, id est virtute ipsa nitentium, etiam
laudata est. Hinc erat domi industria, quam comme-
Cato, ut aerarium esset opulentum, tenues res priva-

tae. Vnde e corruptis moribus vitium contrario posuit, l egestatem, privatim opulentiam.

CAP. XIII.

De amore laudis, qui cum sit vitium, ob hoc virtus putatur, q ipsum vitia maiora cohibentur.

Quamobrem cum diu fuissent regna Orientis illustri luit Deus et Occidentale fieri, quod tempore esset pos sed imperii latitudine et magnitudine illustrius. Idque potissimum concessit hominibus ad domanda gravia mal tarum gentium, qui causa honoris, laudis et gloriae consul patriae, in qua ipsam gloriam requirebant, salutemque e luti suae praeponere non dubitarunt, pro isto uno vitio, amore laudis, pecuniae cupiditatem et multa alia vitia c mentes. *Nam sanius videt, qui et amorem laudis vitiu cognoscit: quod nec poetam fugit Horatium, qui ait:

Laudis amore tumes, sunt certa piacula quae te
Ter pure lecto potuerunt recreare libello.

Idemque in carmine Lyrico, ad reprimendam dominandi nem ita cecinit:

Latius regnes avidum domando
Spiritum, quam si Lybiam remotis
Gadibus iungas, et uterque Poenus
Serviat uni.

Verumtamen qui libidines turpiores, fide pietatis impetra ritu sancto, et amore intelligibilis pulchritudinis non nant, melius saltem cupiditate humanae laudis et gloria quidem iam sancti, sed minus turpes sunt. Etiam Tulli dissimulare non potuit, in iisdem libris quos de republi psit, ubi loquitur de instituendo principe civitatis, quc alendum esse gloria; et consequenter commemorat, r suos multa mira atque praeclara gloriae cupiditate feciss ergo vitio non solum non resistebant, verum etiam id e dum et accendendum esse censebant, putantes hoc uti reipublicae. Quanquam nec in ipsis philosophiae libris ab hac peste dissimulet, ubi eam luce clarius confitetu enim de studiis talibus loqueretur, quae utique sectan fine veri boni, non ventositate laudis humanae, hanc universalem generalemque sententiam: „Honos alit „omnesque accenduntur ad studia gloria, iacentque ea „quae apud quosque improbantur.“ *(al. CAP.*

CAP. XIV.

De recedendo amore laudis humanae, quoniam iustorum gloria omnis in Deo sit.

Huic igitur cupiditati melius resistitur sine dubitatione, quam ceditur. Tanto enim quisque est Deo similior, quanto est ab hac immunditia mundior. Quae in hac vita etsi non funditus eradicatur ex corde, quia etiam bene proficientes animos tentare non cessat; saltem cupiditas gloriae superetur dilectione iustitiae: ut si alicubi iacent, quae apud quosque improbantur, si bona, si recta sunt, etiam amor humanae laudis erubescat, et cedat amori veritatis. Tam enim est hoc vitium inimicum piae fidei, si maior in corde sit cupiditas gloriae quam Dei timor vel amor, ut Dominus diceret: *Quomodo potestis credere, gloriam ab invicem exspectantes, et gloriam quae a solo Deo est non quaerentes?* Item de quibusdam qui in eum crediderant, et verebantur palam confiteri, ait Evangelista: *Dilexerunt gloriam hominum magis quam Dei.* Quod sancti Apostoli non fecerunt: qui cum in his locis praedicarent Christi nomen, ubi non solum improbabatur; sic ille ait, Iacentque ea semper, quae apud quosque improbantur; verum etiam summae detestationis habebatur; tenentes quod audierant a bono magistro, eodemque perdico mentium, *Si quis me negaverit coram hominibus, negabo eum coram Patre meo, qui in coelis est, et coram Angelis ei*; inter maledicta et opprobria, inter gravissimas persecutiones crudelesque poenas non sunt deterriti a praedicatione salutis humanae tanto fremitu offensionis humanae. Et quod eos divina facientes atque dicentes divineque viventes, debellatis quodammodo cordibus duris, atque introducta pace iustitiae, inest in Ecclesia Christi gloria consecuta est; non in ea tanquam sua virtutis fine quieverunt: sed eam quoque ipsam ad Dei gloriam referentes, cuius gratia tales erant, isto quoque fomite quibus consulebant, ad amorem illius a quo et ipsi tales facti, accendebant. Namque ne propter humanam gloriam boni essent, docuerat eos Magister illorum, dicens: *Cavete facere iustitiam vestram coram hominibus, ut videamini ab eis; alioquin mercedem non habebitis apud Patrem vestrum, qui in coelis est.* Sed rursus ne hoc perverse intelligentes hominibus placere metuerent, minusque prodessent latendo quod boni sunt, non ostrans quo fine innotescere deberent, *Luceant*, inquit, *opera vestra coram hominibus, ut videant bona facta vestra, et glorificent Patrem vestrum, qui in coelis est.* Non ergo *ut videamini ab eis*, id est, hac intentione ut eos ad vos converti velitis, quia non per vos aliquid estis: *sed ut glorificent Pa-*

trem vestrum, qui in coelis est, ad quem conversi fiant q estis. Hos secuti sunt Martyres, qui Scaevolas, et Curtios, Decios, non sibi inferendo poenas, sed illatas ferendo, et v tutc vera, quoniam vera pietate, et innumerabili multitudine perarunt. Sed cum illi essent in civitate terrena, quibus p positus erat omnium, pro illa officiorum finis, incolumitas ei et regnum non in coelo, sed in terra; non in vita aeterna, in decessione morientium et successione morituroruni; q aliud amarent quam gloriam, qua volebant etiam post mort tanquam vivere in ore laudantium?

CAP. XV.

De mercede temporali, quam Deus reddidit bonis moribus Romanor

Quibus ergo non erat Deus daturus vitam aeternam c sanctis Angelis suis in Civitate sua coelesti, ad cuius societ tem pietas vera perducit, quae non exhibet servitutem religi nis, quam λατρείαν Graeci vocant, nisi uni vero Deo; si neq hanc eius terrenam gloriam excellentissimi imperii concede non redderetur merces bonis artibus eorum, id est virtutibu quibus ad tantam gloriam pervenire nitebantur. De talibus enim qui propter hoc boni aliquid facere videntur, ut glorificentur hominibus, etiam Dominus ait: *Amen dico vobis, perceperu mercedem suam.* Sic et isti privatas res suas pro re commu hoc est republica, et pro eius aerario contemserunt, avariti restiterunt, consuluerunt patriae consilio libero; neque delic secundum suas leges, neque libidini obnoxii: his omnibus ar bus tanquam vera via nisi sunt ad honores, imperium, gloria honorati sunt in omnibus fere gentibus; imperii sui leges i posuerunt multis gentibus; hodieque literis et historia glori sunt pene in omnibus gentibus. Non est quod de summi et v Dei iustitia conquerantur: *perceperunt mercedem suam.*

CAP. XVI.

De mercede sanctorum civium Civitatis aeternae, quibus utilia s Romanorum exempla virtutum.

Merces autem sanctorum longe alia est etiam hic opprob sustinentium pro Civitate Dei, quae mundi huius dilectorib odiosa est. Illa Civitas sempiterna est: ibi nullus oritur, q nullus moritur. Ibi est vera et plena felicitas, non dea, sed d num Dei. Inde fidei pignus accepimus, quamdiu peregrinam eius pulchritudini suspiramus. Ibi non oritur sol super bon et malos, sed sol iustitiae solos protegit bonos. Ibi non e magna industria, ditare aerarium publicum privatis rebus ang

tis, ubi thesaurus communis est veritatis. Proinde non solum talis merces talibus hominibus redderetur, Romanum imperium ad humanam gloriam dilatatum est; verum etiam ut cives aeternae illius Civitatis, quam diu hic peregrinantur, diligenter et sobrie illa intueantur exempla, et videant quanta dilectio debeatur supernae patriae propter vitam aeternam, si tantum a suis civibus terrena dilecta est propter hominum gloriam.

CAP. XVII.

Quo fructu Romani bella gesserint, et quantum his quos vicere contulerint.

Quantum enim pertinet ad hanc vitam mortalium, quae paucis diebus ducitur et finitur, quid interest sub cuius imperio vivat homo moriturus, si illi qui imperant, ad impia et iniqua non cogant? An vero aliquid nocuerunt Romani gentibus, quibus subiugatis imposuerunt leges suas, nisi quia id factum est ingenti strage bellorum? Quod si concorditer fieret, idipsum fieret meliore successu: sed nulla esset gloria triumphantium. Neque enim et Romani non vivebant sub legibus suis, quas caeteris imponebant. Hoc si fieret sine Marte et Bellona ut nec victoria locum haberet, nemine vincente ubi nemo pugnaverat, nonne Romanis et caeteris gentibus una esset eademque conditio? Praesertim si mox fieret, quod postea gratissime atque humanissime factum est, ut omnes ad Romanum imperium pertinentes societatem acciperent civitatis et Romani cives essent; ac si esset omnium, quod erat ante paucorum: tantum, quod *plebs illa* quae suos agros non haberet, de publico viveret: qui *pastus* eius per bonos administratores reipublicae gratius a concordibus praestaretur, quam victis extorqueretur.

* Nam quid intersit ad incolumitatem, bonosque mores, ipsas certe hominum dignitates, quod alii vicerunt, alii victi sunt, omnino non video, praeter illum gloriae humanae inanissimum fastum, in quo perceperunt mercedem suam, qui eius ingenti cupidine arserunt, et ardentia bella gesserunt. Numquid enim illorum agri tributa non solvunt? Numquid eis licet discere, quod aliis non licet? Numquid non multi senatores sunt in aliis terris, qui Romam ne facie quidem norunt? Tolle iactantiam, et omnes homines quid sunt nisi homines? Quod si perversitas saeculi admitteret, ut honoratiores essent quique meliores: nec sic pro magno haberi debuit honor humanus, quia nullius est ponderis fumus. Sed utamur etiam in his rebus beneficio Domini Dei nostri: consideremus quanta contemserint, quae pertulerint, quas cupiditates subegerint pro huma-

na gloria, qui eam tanquam mercedem talium virtutum a re meruerunt: et valeat nobis etiam hoc ad opprimend perbiam; ut cum illa Civitas, in qua nobis regnare pron est, tantum ab hac distet, quantum distat coelum a terra, porali laetitia vita aeterna, ab inanibus laudibus solida a societate mortalium societas Angelorum, a lumine solis nae lumen eius qui fecit solem et lunam, nihil sibi m fecisse videantur tantae patriae cives, si pro illa adipi fecerint boni operis aliquid, vel mala aliqua sustinuerint illi pro hac terrena iam adepta tanta fecerint, tanta p sint. Praesertim quia remissio peccatorum, quae cives ternam colligit patriam, habet aliquid, cui per umbram dam simile fuit asylum illud Romuleum, quo multitudine illa civitas conderetur, quorumlibet delictorum congrega punitas. (* *CAP. XVII. in*

CAP. XVIII.

Quam alieni a iactantia esse debeant Christiani, si aliquid pro dilectione aeternae patriae, cum tanta Romani gesserin humana gloria et civitate terrena.

Quid ergo magnum est pro illa aeterna coelestique cuncta saeculi huius quamlibet iucunda blandimenta cont re, si pro hac temporali atque terrena filios Brutus potuit cidere, quod illa facere neminem cogit? Sed certe difficil filios interimere, quam quod pro ista faciendum est, ea q liis congreganda videbantur atque servanda, vel donare ribus, vel si exsistat tentatio quae id pro fide atque iustit compellat, amittere. Felices enim vel nos vel filios nostro divitiae terrenae faciunt, aut nobis viventibus amittenda nobis mortuis a quibus nescimus, vel forte a quibus no possidendae: sed Deus felices facit, qui est mentium ver lentia. Bruto autem, quia filios occidit, infelicitatis perhi stimonium etiam poeta laudator. Ait enim:

— Natosque pater nova bella moventes,
Ad poenam pulchra pro libertate vocabit
Infelix, utcunque ferent ea facta minores.

Sed versu sequenti consolatus est infelicem:

Vincit amor patriae, laudumque immensa cupido.

Haec sunt duo illa libertas et cupiditas laudis humanae, q facta compulere miranda Romanos. Si ergo pro libertate turorum et cupiditate laudum, quae a mortalibus expe occidi filii a patre potuerunt; quid magnum est, si pro v bertate, quae nos ab iniquitatis et mortis et diaboli domi beros facit, nec cupiditate humanarum laudum, sed cari

berandorum hominum, non a Tarquinio rege, sed a daemonibus et daemonum principe, non filii occiduntur, sed Christi pauperes inter filios computantur?

Si alius etiam Romanus princeps cognomine Torquatus, filium, non quia contra patriam, sed etiam pro patria, tamen quia contra imperium suum, id est, contra quod imperaverat pater imperator, ab hoste provocatus iuvenili ardore pugnaverat, licet vicisset, occidit; ne plus mali esset in exemplo imperii contemti, quam boni in gloria hostis occisi: ut quid se iactent, qui pro immortalis patriae legibus omnia, quae multo minus quam filii diliguntur, bona terrena contemnunt? Si Furius Camillus etiam ingratam patriam, a cuius cervicibus acerrimorum hostium Veientium iugum depulerat, damnatusque ab aemulis fuerat, a Gallis iterum liberavit, quia non habebat potiorem ubi posset vivere gloriosus; cur extollatur velut grande aliquid fecerit, qui forte in Ecclesia ab inimicis carnalibus gravissimam exhonorationis passus iniuriam, non se ad eius hostes haereticos transtulit, aut aliquam contra illam ipse haeresim condidit, sed eam potius quantum valuit ab haereticorum perniciosissima pravitate defendit; cum alia non sit, non ubi vivatur in hominum gloria, sed ubi vita acquiratur aeterna? Si Mutius, ut cum Porsenna rege pax fieret, qui gravissimo bello Romanos premebat, quia Porsennam ipsum occidere non potuit, et pro eo alterum deceptus occidit, in ardentem aram ante oculos eius dexteram extendit, dicens multos tales, qualem illum videret, in eius exitium coniurasse; cuius ille fortitudinem et coniurationem taliumt perhorrescens, sine ulla dilatione se ab illo bello facta pace compescuit: quis regno coelorum imputaturus est merita sua, si pro illo non unam manum, neque hoc sibi ultro faciens, sed persequente aliquo patiens, totum flammis corpus impenderit? Si Curtius armatus equo concito in abruptum hiatum terrae se praecipitem dedit, deorum suorum oraculis serviens, quoniam iusserant ut illuc id quod Romani haberent optimum mitterent, nec aliud intelligere potuerunt, quam viris armisque se excellere, unde videlicet oportebat ut deorum iussis in illum interitum vir praecipitaretur armatus: quid se magnum pro aeterna patria fecisse dicturus est, qui aliquem fidei suae passus inimicum, non se ultro in talem mortem mittens, sed ab illo missus pierit; quandoquidem a Domino suo eodemque rege patriae suae certius oraculum accepit, *Nolite timere eos qui corpus occidunt, animam autem non possunt occidere?* Si se occidendos certis verbis quodammodo consecrantes Decii devoverunt, ut illis cadentibus et iram deorum sanguine suo placantibus Ro-

non habeant: et per ea bona morum nituntur ad gloriam et imperium vel dominationem, de quibus ait Sallustius, Sed ille vera via nititur. Quisquis autem sine cupiditate gloriae, qua veretur homo bene iudicantibus displicere, dominari atque imperare desiderat, etiam per apertissima scelera quaerit plerumque obtinere quod diligit. Proinde qui gloriam concupiscit, aut vera via nititur, aut certe dolis atque fallaciis contendit, volens bonus videri, quod non est. Et ideo virtutes habenti magna virtus est contemnere gloriam; quia contemtus eius in conspectu Dei est, iudicio autem non aperitur humano. Quicquid enim fecerit ad oculos hominum, quo gloriae contemtor appareat, ad maiorem laudem, hoc est, ad maiorem gloriam facere si credatur, non est unde se suspicantium sensibus aliter esse, quam suspicantur, ostendat. Sed qui contemnit iudicia laudantium, contemnit etiam suspicantium temeritatem; quorum tamen, si vere bonus est, non contemnit salutem; quoniam tantae iustitiae est qui de Spiritu Dei virtutes habet, ut etiam ipsos diligat inimicos; et ita diligat, ut suos osores vel detractores velit correctos habere consortes; non in terrena patria, sed superna: in laudatoribus autem suis, quamvis parvipendat quod eum laudant, non tamen parvipendit, quod eum amant; nec eos vult fallere laudantes, ne decipiat diligentes: ideoque instat ardenter, ut potius ille laudetur, a quo habet homo quicquid in eo iure laudatur. Qui autem contemtor gloriae, dominationis est avidus, bestias superat, sive crudelitatis vitiis, sive luxuriae. Tales quidam Romani fuerunt. Non enim cura existimationis amissa dominationis cupiditate caruerunt: multos tales fuisse, prodit historia. Sed huius vitii summitatem, et quasi arcem quandam Nero Caesar primus obtinuit; cuius fuit tanta luxuries, ut nihil ab eo putaretur virile metuendum; tanta crudelitas, ut nihil molle habere crederetur, si nesciretur. Etiam talibus tamen dominandi potestas non datur nisi summi Dei providentia, quando res humanas iudicat talibus dominis dignas. Aperta de hac re vox divina est, loquente Dei sapientia: *Per me reges regnant, et tyranni per me tenent terram.* Sed ne tyranni non pessimi atque improbi reges, sed vetere nomine fortes dicti existimentur, unde ait Virgilius:

Pars mihi pacis erit dextram tetigisse tyranni:

apertissime alio loco de Deo dictum est, *Qui regnare facit hominem hypocritam propter perversitatem populi.* Quamobrem, quamvis, ut potui, satis exposuerim qua causa Deus unus verus et iustus Romanos secundum quandam formam terrenae civitatis bonos adiuverit ad tanti imperii gloriam consequendam: pot-

ut tamen et alia causa esse latentior, propter diversa merita generis humani, Deo magis nota quam nobis; dum illud constet inter omnes veraciter pios, neminem sine vera pietate, id est, veri Dei vero cultu veram posse habere virtutem, nec eam veram esse, quando gloriae servit humanae. Eos tamen qui cives non sint Civitatis aeternae, quae in sacris literis nostris dicitur Civitas Dei, utiliores esse terrenae Civitati, quando habent virtutem vel ipsam, quam si nec ipsam. Illi autem qui vera pietate praediti bene vivunt, si habent scientiam regendi populos, nihil est felicius rebus humanis, quam si Deo miserante habeant potestatem. Tales autem homines virtutes suas, quascunque in hac vita possunt habere, non tribuunt nisi gratiae Dei, quod eas volentibus, credentibus, petentibusque dederit; simulque intelligunt, quantum sibi desit ad perfectionem iustitiae, qualis est in illorum sanctorum Angelorum societate, cui se nituntur aptare. Quantum libet autem laudetur atque praedicetur virtus, quae sine vera pietate servit hominum gloriae, nequaquam sanctorum exiguis initiis comparanda est, quorum spes posita est in gratia et misericordia veri Dei.

CAP. XX.

Tam turpiter servire virtutes humanae gloriae, quam corporis voluptati.

Solent philosophi, qui finem boni humani in ipsa virtute constituunt, ad ingerendum pudorem quibusdam philosophis, qui virtutes quidem probant, sed eas voluptatis corporalis fine metiuntur, et illam per se ipsam putant appetendam, istas propter ipsam, tabulam quandam verbis pingere, ubi voluptas in sella regali quasi delicata quaedam regina considat; eique virtutes famulae subiiciantur, observantes eius nutum, ut faciant quod illa imperaverit: quae prudentiae iubeat, ut vigilanter inquirat, quomodo voluptas regnet, et salva sit; iustitiae iubeat, ut praestet beneficia quae potest ad comparandas amicitias corporalibus commodis necessarias; nulli faciat iniuriam, ne offensis legibus voluptas vivere secura non possit: fortitudini iubeat, ut si dolor corpori acciderit, qui non compellat in mortem, teneat dominam suam, id est, voluptatem fortiter in animi cogitatione, ut per pristinarum deliciarum suarum recordationem mitiget praesentis doloris aculeos: temperantiae iubeat, ut tantum capiat alimentorum, et si qua delectant, ne per immoderationem noxium aliquid valetudinem turbet, et voluptas, quam etiam in corporis sanitate Epicurei maximam ponunt, graviter offendatur. Ita virtutes cum tota suae gloriae dignitate tan-

Haec ideo commemoro, quoniam multi praeteritarum rer ignari, quidam etiam dissimulatores suae scientiae, si tempo bus Christianis aliquod bellum paulo diutius trahi vident, il in nostram religionem protervissime insiliunt, exclamant quod si ipsa non esset, et vetere ritu numina colerentur, Romana illa virtute, quae adiuvante Marte et Bellona tanta leriter bella confecit; id quoque celerrime finiretur. Recol igitur qui legerunt quam diuturna bella, quam variis eventi quam luctuosis cladibus a veteribus sint gesta Romanis, i solet orbis terrarum velut procellosissimum pelagus varia lium malorum tempestate iactari: et quod nolunt aliquando teantur, nec insanis adversus Deum linguis se interimant, decipiant imperitos.

CAP. XXIII.

De bello in quo Rhadagaisus rex Gothorum daemonum cultor, uno cum ingentibus copiis suis victus est.

Quod tamen nostra memoria recentissimo tempore Deus mirabiliter et misericorditer fecit, non cum gratiarum actione commemorant: sed quantum in ipsis est, omnium, si fieri potest, hominum oblivione sepelire conantur; quod a nobis si tacebitur, similiter crimus ingrati. Cum Rhadagaisus rex Gothorum agmine ingenti et immani iam in Vrbis vicinia constitutus, Romanis cervicibus immineret, uno die tanta celeritate sic victus est, ut ne uno quidem non dicam exstincto, sed vulnerato Romanorum, multo amplius quam centum millium prosterneretur eius exercitus, atque ipse cum filiis mox captus poena debita necaretur. Nam si ille tam impius, cum tantis et tam impiis copiis Romam fuisset ingressus, cui pepercisset? Quibus honorem locis Martyrum detulisset? In qua persona Deum timeret? Cuius non sanguinem fusum, cuius pudicitiam vellet intactam? Quas autem isti pro diis suis voces haberent, quanta insultatione iactarent, quod ille ideo vicisset, ideo tanta potuisset, qui quotidianis sacrificiis placabat atque invitabat deos, quod Romanos facere Christiana religio non finebat? Nam propinquante iam illo his locis, ubi nutu summae maiestatis oppressus est cum eius fama ubique crebresceret, nobis apud Carthaginem dicebatur, hoc credere, spargere, iactare Paganos, quod ille diis amicis protegentibus et opitulantibus, quibus immolare quotidie ferebatur, vinci omnino non posset ab eis qui talia diis Romanis sacra non facerent, nec fieri a quoquam permitterent. Non agunt miseri gratias tantae misericordiae Dei, qui cum sustinuisset *irruptione* barbarica graviora pati dignos mores homin

castigare, indignationem suam tanta mansuetudine temperavit, ut illum primo faceret mirabiliter vinci, ne ad infirmorum animos evertendos gloria daretur daemonibus, quibus eum supplicare constabat; deinde ab his Barbaris Roma caperetur, qui contra omnem consuetudinem bellorum ante gestorum ad loca sancta confugientes Christianae religionis reverentia tuerentur, ipsisque daemonibus atque impiorum sacrificiorum ritibus, de quibus ille praesumserat, sic adversarentur pro nomine Christiano, ut longe atrocius bellum cum eis quam cum hominibus gerere viderentur: ita verus Dominus gubernatorque rerum et Romanos cum misericordia flagellavit, et tam incredibiliter victis supplicatoribus daemonum, nec saluti rerum praesentium necessaria esse sacrificia illa monstravit; ut ab his qui non pervicaciter contendunt, sed prudenter attendunt, nec propter praesentes necessitates religio vera deseratur, et magis aeternae vitae fidelissima expectatione teneatur.

CAP. XXIV.

Quae sit Christianorum imperatorum, et quam vera felicitas.

Neque enim nos Christianos quosdam imperatores ideo felices dicimus, quia vel diutius imperarunt, vel imperantes filios morte placida reliquerunt, vel hostes reipublicae domuerunt, vel inimicos cives adversus se insurgentes et cavere et opprimere potuerunt. Haec et alia vitae huius aerumnosae, vel munera, vel solatia, quidam etiam cultores daemonum accipere meruerunt, qui non pertinent ad regnum Dei, quo pertinent isti: *et hoc* ipsius misericordia factum est, ne ab illo ista, qui in eum crederent, velut summa bona desiderarent. Sed felices eos dicimus, si iuste imperant, si inter linguas sublimiter honorantium et obsequia nimis humiliter salutantium non extolluntur, sed se homines esse meminerunt; si suam potestatem ad Dei cultum maxime dilatandum, maiestati eius famulam faciunt; si Deum timent, diligunt, colunt; si plus amant illud regnum, ubi non timent habere consortes; si tardius vindicant, facile ignoscunt; si eandem vindictam pro necessitate regendae tuendaeque reipublicae, non pro saturandis inimicitiarum odiis exserunt; si eandem veniam non ad impunitatem iniquitatis, sed ad spem correctionis indulgent; si quod aspere coguntur plerumque decernere, misericordiae lenitate et beneficiorum largitate compensant; si luxuria tanto eis est castigatior, quanto posset esse liberior; si malunt cupiditatibus pravis, quam quibuslibet gentibus imperare: et si haec omnia faciunt, non propter ardorem inanis *gloriae, sed propter* caritatem felicitatis aeternae.

si pro suis peccatis, humilitatis et miserationis et orationis sacrificium Deo suo vero immolare non negligunt. Tales Christianos imperatores dicimus esse felices interim spe, postea re ipsa futuros, cum id quod expectamus advenerit.

CAP. XXV.

De prosperitatibus, quas Constantino imperatori Christiano Deus contulit.

Nam bonus Deus, ne homines qui eum crederent propter aeternam vitam colendum, has sublimitates et regna terrena existimarent posse neminem consequi, nisi daemonibus supplicet, quod hi spiritus in talibus multum valerent, Constantinum imperatorem non supplicantem daemonibus, sed ipsum verum Deum colentem, tantis terrenis implevit muneribus, quanta optare nullus auderet: cui etiam condere civitatem Romano imperio sociam, velut ipsius Romae filiam, sed sine aliquo daemonum templo simulacroque concessit. Diu imperavit, universum orbem Romanum unus Augustus tenuit et defendit: in administrandis et gerendis bellis victoriosissimus fuit; in tyrannis opprimendis per omnia prosperatus est; grandaevus aegritudine et senectute defunctus est, filios imperantes reliquit. Sed rursus ne imperator quisquam ideo Christianus esset, ut felicitatem Constantini mereretur, cum propter vitam aeternam quisque debeat esse Christianus; Iovianum multo citius quam Iulianum abstulit; Gratianum ferro tyrannico permisit interimi; longe quidem mitius, quam Magnum Pompeium, colentem velut Romanos deos. Nam ille vindicari a Catone non potuit, quem civilis belli quodammodo heredem reliquerat: iste autem, quamvis piae animae solatia talia non requirant, a Theodosio vindicatus est, quem regni participem fecerat, cum parvulum haberet fratrem, avidior fidae societatis, quam nimiae potestatis.

CAP. XXVI.

De fide et pietate Theodosii Augusti.

Vnde et ille non solum vivo servavit quam debebat fidem, verum etiam post eius mortem pulsum ab eius interfectore Maximo Valentinianum eius parvulum fratrem in sui partes imperii tanquam Christianus excepit pupillum; paterno custodivit affectu, quem destitutum omnibus opibus nullo negotio posset auferre, si latius regnandi cupiditate magis quam benefaciendi caritate flagraret. unde potius cum servata eius imperatoria dignitate susceptum, ipsa humanitate et gratia consolatus est. Deinde cum Maximum terribilem faceret ille successus, hic in *angustiis* curarum suarum non est lapsus ad curiositates sacri-

legas atque illicitas, sed ad Iohannem in Aegypti eremo constitutum, quem Dei servum prophetandi spiritu praeditum fama crebrescente didicerat, misit; atque ab eo nuntium victoriae certissimum accepit. Mox tyranni Maximi exstinctor Valentinianum puerum imperii sui partibus, unde fugatus fuerat, cum misericordissima veneratione restituit: eoque sive per insidias, sive quo alio pacto vel casu proxime exstincto, alium tyrannum Eugenium, qui in illius imperatoris locum non legitime fuerat subrogatus, accepto rursus prophetico responso, fide certus oppressit, contra cuius robustissimum exercitum magis orando, quam feriendo pugnavit. Milites nobis qui aderant, retulerunt, extorta sibi esse de manibus quaecunque iaculabantur, cum a Theodosii partibus in adversarios vehemens ventus iret, et non solum quaecunque in eos iaciebantur concitatissime raperet, verum etiam ipsorum tela in eorum corpora retorqueret. Vnde et poeta Claudianus, quamvis a Christi nomine alienus, in eius tamen laudibus dixit:

O nimium dilecte Deo, cui fundit ab antris.
Aeolus armatas hyemes, cui militat aether,
Et coniurati veniunt ad classica venti!

Victor autem, sicut crediderat et praedixerat, Iovis simulacra, quae adversus eum fuerant nescio quibus ritibus velut consecrata, et in Alpibus constituta, deposuit: eorumque fulmina, quod aurea fuissent, iocantibus (quod illa laetitia permittebat) Cursoribus, et se ab eis fulminari velle dicentibus, hilariter benigneque donavit. Inimicorum suorum filios, quos non ipsius iussus, sed belli abstulerat impetus, etiam nondum Christianos ad ecclesiam confugientes, Christianos hac occasione fieri voluit, et Christiana caritate dilexit; nec privavit rebus, sed auxit honoribus. In neminem post victoriam privatas inimicitias valere permisit. Bella civilia, non sicut Cinna et Marius et Sylla et alii tales nec finita finire voluerunt, sed magis doluit exorta quam cuiquam nocere voluit terminata. Inter haec omnia ex ipso initio imperii sui non quievit iustissimis et misericordissimis legibus adversus impios laboranti Ecclesiae subvenire; quam Valens haereticus favens Arrianis vehementer afflixerat: cuius Ecclesiae se membrum esse magis quam in terris regnare gaudebat. Simulacra gentilium ubique evertenda praecepit, satis intelligens, nec terrena munera in daemoniorum, sed in Dei veri esse posita potestate. Quid autem fuit eius religiosa humilitate mirabilius, quando in Thessalonicensium gravissimum scelus, cui iam episcopis intercedentibus promiserat indulgentiam, tumultu quorumdam, qui ei cohaerebant, vindicare com-

pulsus est, et ecclesiastica coërcitus disciplina, sic egit p tentiam, ut imperatoriam celsitudinem pro illo populus magis fleret videndo prostratam, quam peccando timeret tam? Haec ille secum, et si qua similia, quae commem longum est, bona opera tulit, ex isto temporali vapore cui bet culminis et sublimitatis humanae; quorum operum m est aeterna felicitas, cuius dator est Deus solis veraciter Caetera vero vitae huius vel fastigia vel subsidia, sicut i mundum, lucem, auras, terras, aquas, fructus, ipsiusque h nis animam, corpus, sensus, mentem, vitam, bonis mali largitur: in quibus est etiam quaelibet imperii magnitudo, pro temporum gubernatione dispensat.

Proinde iam etiam illis respondendum esse video, qui nifestissimis documentis, quibus ostenditur, quod ad ista poralia, quae sola stulti habere concupiscunt, nihil deorum sorum numerositas prosit, confutati atque convicti conantu serere, non propter vitae praesentis utilitatem, sed propter quae post mortem futura est, esse colendos deos. Nam isti propter amicitias mundi huius volunt vana colere, et n permitti puerilibus sensibus conqueruntur, his quinque satis arbitror esse responsum. Quorum tres priores cum ed sem, et in multorum manibus esse coepissent, audivi quo nescio quam adversus eos responsionem scribendo praepa Deinde ad me perlatum est, quod iam scripserint, sed te quaerant, quo sine periculo possint edere. Quos admoneo, optent quod eis non expedit. Facile est enim cuiquam v respondisse, qui tacere noluit. Aut quid est loquacius vani Quae non ideo potest quod veritas, quia si voluerit, etiam potest clamare quam veritas. Sed considerent omnia dili ter: et si forte sine studio partium iudicantes, talia esse pe xerint, quae potius exagitari, quam convelli possint, garru te impudentissima et quasi satyrica vel mimica levitate, beant suas nugas; et potius a prudentibus emendari, quam dari ab imprudentibus eligant. Nam si non ad libertatem dicendi, sed ad licentiam maledicendi tempus exspectant, ut eis eveniat quod ait Tullius de quodam, qui peccandi li tia felix appellabatur: O miserum, cui peccare licebat! quisquis est, qui maledicendi licentia felicem se putat, erit felicior, si hoc illi omnino non liceat: cum possit dep inanitate iactantiae etiam isto tempore tanquam studio co lendi quicquid voluerit, contradicere; et quantum possun eis quos consulit amica disputatione, honeste, graviter, li quod oportet audire.

LIBER SEXTVS.

Praefatio.

Quinque superioribus libris satis mihi adversus eos videor disputasse, qui multos deos et falsos, quos esse inutilia simulacra, vel immundos spiritus et perniciosa daemonia, vel certe creaturas, non creatorem veritas Christiana convincit, propter vitae huius mortalis rerumque terrenarum utilitatem, eo ritu ac servitute, quae Graece λατρεία dicitur, et uni vero Deo debetur, veneandos et colendos putant. Et nimiae quidem stultitiae vel pertinaciae, nec istos quinque, nec ullos alios quanticunque numeri libros satis esse posse, quis nesciat? quando ea putatur gloria vanitatis, nullis cedere viribus veritatis; in perniciem utique eius, cui vitium tam immane dominatur. Nam et contra omnem curantis industriam, non malo medici, sed aegroti insanabilis, morbus invictus est. Hi vero qui ea quae legunt, vel sine ulla, vel non cum magna ac nimia veteris erroris obstinatione, intellecta et considerata perpendunt, facilius nos isto numero terminatorum quinquè voluminum plus quam quaestionis ipsius necessitas postulabat satis fecisse, quam minus disseruisse iudicabunt; totamque invidiam, quam Christianae religioni de huius vitae cladibus terrenarumque contritione ac mutatione rerum imperiti facere conantur, non solum dissimulantibus, sed contra suam conscientiam faventibus eam doctis, quos impietas vesana possedit, omnino esse inanem rectae cogitationis atque rationis, plenamque levissimae temeritatis et perniciosissimae animositatis, dubitare non poterunt.

CAPVT I.

De his, qui dicunt deos a se, non propter praesentem vitam coli, sed propter aeternam.

Nunc ergo quoniam deinceps, ut promissus ordo expetit, etiam hi refellendi et docendi sunt, qui non propter istam vitam, sed propter illam quae post mortem futura est, deos gentium, quos Christiana religio destruit, colendos esse contendunt; placet a veridico oraculo sancti Psalmi sumere exordium disputationis meae: *Beatus cuius est Dominus Deus spes ipsius, et non respexit in vanitates, et insanias mendaces.* Verumtamen in omnibus vanitatibus insaniisque mendacibus longe tolerabilius philosophi audiendi sunt, quibus displicuerunt istae opiniones erroresque populorum: qui populi constituerunt simu-

nire potuerunt, et si qui eam pro barba impetranda venerantur, a barbatis eius contemtoribus irridentur: itane desipit cor humanum, ut quorum deorum cultum propter ista ipsa temporalia et cito praetereuntia munera, quibus singulis singuli praeesse perhibentur, inanem ludibriosumque cognoscit, propter vitam aeternam credat esse fructuosum? Hanc dare illos posse, nec hi dicere ausi sunt, qui eis, ut ab insipientibus populis colerentur, ista opera temporalia, quoniam nimis multos putaverunt, ne quisquam eorum sederet otiosus, minutatim divisa tribuerunt.

CAP. II.

Quid Varronem de diis gentium sensisse credendum sit, quorum talia et genera et sacra detexit, ut reverentius cum eis ageret, si de illis omnino reticeret.

Quis Marco Varrone curiosius ista quaesivit? quis invenit doctius? quis consideravit attentius? quis distinxit acutius? quis diligentius pleniusque conscripsit? Qui tametsi minus est suavis eloquio, doctrina tamen atque sententiis ita refertus est, ut in omni eruditione, quam nos saecularem, illi autem liberalem vocant, studiosum rerum tantum iste doceat, quantum studiosum verborum Cicero delectat. Denique et ipse Tullius huic tale testimonium perhibet, ut in libris Academicis dicat eam, quae ibi versatur, disputationem, se habuisse cum Marco Varrone, homine, inquit, omnium facile acutissimo, et sine ulla dubitatione doctissimo. Non ait, eloquentissimo vel facundissimo; quoniam re vera in hac facultate multum impar est: sed omnium, inquit, facile acutissimo. Et in eis libris, id est Academicis, ubi cuncta dubitanda esse contendit, addidit, sine ulla dubitatione doctissimo. Profecto de hac re sic erat certus, ut auferret dubitationem, quam solet in omnibus adhibere, tanquam de hoc uno etiam pro Academicorum dubitatione disputaturus, se Academicum fuisset oblitus. In primo autem libro cum eiusdem Varronis literaria opera praedicaret, „Nos, inquit, in nostra „urbe peregrinantes errantesque, tanquam hospites, tui libri „quasi domum reduxerunt, ut possemus aliquando qui et ubi „essemus agnoscere. Tu aetatem patriae, tu descriptiones tem„porum, tu sacrorum iura, tu sacerdotum, tu domesticam, tu „publicam disciplinam, tu sedem regionum, locorum, tu omnium „divinarum humanarumque rerum nomina, genera, officia, cau„sas aperuisti.“ Iste igitur vir tam insignis excellentisque peritiae, et quod de illo etiam Terentianus elegantissimo versiculo breviter ait, Vir doctissimus undecunque Varro: qui tam multa *legit*, ut aliquid ei scribere vacasse miremur; tam multa

scripsit, quam multa vix quenquam legere potuisse credamus: iste, inquam, vir tantus ingenio, tantusque doctrina, si rerum velut divinarum, de quibus scribit, oppugnator esset atque destructor, easque non ad religionem, sed ad superstitionem diceret pertinere, nescio utrum tam multa in eis ridenda, contemnenda, detestanda conscriberet. Cum vero deos eosdem ita coluerit, colendosque censuerit, ut in eo ipso opere literarum suarum dicat se timere ne pereant, non incursu hostili, sed civium negligentia, de qua illos velut ruina liberari a se dicit, et in memoria bonorum per huiusmodi libros recondi atque servari utiliore cura, quam Metellus de incendio sacra Vestalia, et Aeneas de Troiano excidio penates liberasse praedicatur; et tamen ea legenda saeculis prodit, quae a sapientibus et insipientibus merito abiicienda, et veritati religionis inimicissima iudicentur: quid existimare debemus, nisi hominem acerrimum ac peritissimum, non tamen sancto Spiritu liberum, oppressum fuisse suae civitatis consuetudine ac legibus; et tamen ea quibus movebatur sub specie commendandae religionis tacere noluisse?

CAP. III.

Quae sit partitio Varronis librorum suorum, quos de antiquitatibus rerum humanarum divinarumque composuit.

Quadraginta unum libros scripsit antiquitatum: hos in res humanas divinasque divisit, rebus humanis viginti quinque, divinis sexdecim tribuit: istam secutus in ea partitione rationem, ut rerum humanarum libros senos quatuor partibus daret. Intendit enim qui agant, ubi agant, quando agant, quid agant. In sex itaque primis de hominibus scripsit, in secundis sex de locis, sex tertios de temporibus, sex quartos eosdemque postremos de rebus absolvit. Quater autem seni, viginti et quatuor fiunt. Sed unum singularem, qui communiter prius de omnibus loqueretur, in capite posuit. In divinis identidem rebus eadem ab illo divisionis forma servata est, quantum attinet ad ea quae diis exhibenda sunt. Exhibentur enim ab hominibus in locis et temporibus sacra. Haec quatuor quae dixi, libris complexus est ternis: nam tres priores de hominibus scripsit, sequentes de locis, tertios de temporibus, quartos de sacris; etiam hic qui exhibeant, ubi exhibeant, quando exhibeant, quid exhibeant, subtilissima distinctione commendans. Sed quia oportebat dicere, et maxime id exspectabatur, quibus exhibeant, de ipsis quoque diis tres conscripsit extremos, ut quinquies terni quindecim fierent. Sunt autem omnes, ut diximus, sexdecim: quia et istorum exordio unum singularem, qui prius de omnibus loquere-

posuit, sicuti in quarto libro commemoravi, ex natura mula se scripturum fuisse, si novam ipse conderet civi quia vero iam veterem invenerat, non se potuisse ni consuetudinem sequi. (*al. CAP. IV

CAP. V.

De tribus generibus theologiae secundum Varronem, scilicet buloso, alter., naturali, tertioque civili.

Deinde illud quale est, quod tria genera theologia esse, id est, rationis quae de diis explicatur, eorumqu mythicon appellari, alterum physicon, tertium civile? si usus admitteret, genus quod primum posuit, fabulare laremus; sed fabulosum dicamus: a fabulis enim mythi ctum est; quoniam μῦθος Graece fabula dicitur. Sec autem ut naturale dicatur, iam et consuetudo locutionis tit. Tertium etiam ipse Latine enuntiavit, quod civile latur. Deinde ait: „Mythicon appellant, quo maxim „tur poetae; physicon, quo philosophi; civile, quo „Primum, inquit, quod dixi, in eo sunt multa contra „tatem et naturam immortalium ficta. In hoc enim „deus alius ex capite, alius ex femore sit, alius ex gutt „guinis natus: in hoc, ut dii furati sint, ut adultera „ut servierint homini: denique in hoc omnia diis attribu „quae non modo in hominem, sed etiam quae in conte „mum hominem cadere possunt.“ Hic certe ubi potu ausus est, ubi impunitum putavit, quanta mendacissim bulis naturae deorum fieret iniuria, sine caligine ullius guitatis expressit. Loquebatur enim, non de naturali gia, non de civili, sed de fabulosa, quam libere a se esse culpandam.

Videamus quid de altera dicat. „Secundum genus e „quit, quod demonstravi, de quo multos libros philoso „liquerunt: in quibus est, dii qui sint, ubi, quod genus, „a quonam tempore, an a sempiterno fuerint, an e „sint, ut credit Heraclitus; an ex numeris, ut Pythe „an ex atomis, ut ait Epicurus. Sic alia, quae facilius in „rietes in schola, quam extra in foro ferre possunt a Nihil in hoc genere culpavit, quod physicon vocant, et losophos pertinet: tantum quod eorum inter se contro commemoravit, per quos facta est dissidentium multitu ctarum. Removit tamen hoc genus a foro, id est, a p scholis vero et parietibus clausit. Illud autem primum i cissimum atque turpissimum a civitatibus non removit.

ligiosas aures populares, atque in his etiam Romanas! Quod de diis immortalibus philosophi disputant, ferre non possunt: quod vero poetae canunt, et histriones agunt, quia contra dignitatem ac naturam immortalium ficta sunt, quia non modo in hominem, sed etiam in contemtissimum hominem cadere possunt, non solum ferunt, sed etiam libenter audiunt. Neque id tantum, sed diis quoque ipsis haec placere, et per haec eos placandos esse decernunt.

Dixerit aliquis, Haec duo genera mythicon et physicon, id est, fabulosum atque naturale, discernamus ab hoc civili, de quo nunc agitur; unde illa et ipse discrevit: iamque ipsum civile videamus, qualiter explicet. Video quidem, cur debeat discerni fabulosum: quia falsum, quia turpe, quia indignum est. Naturale autem a civili velle discernere, quid est aliud, quam etiam ipsum civile fateri esse mendosum? Si enim illud naturale est, quid habet reprehensionis, ut excludatur? Si autem hoc quod civile dicitur, naturale non est, quid habet meriti, ut admittatur? Haec nempe illa causa est, quare prius scripserit de rebus humanis, posterius de divinis; quoniam in divinis rebus non naturam, sed hominum instituta secutus est. Intueamur sane et civilem theologiam. „Tertium genus est, „inquit, quod in urbibus cives, maxime sacerdotes, nosse at„que administrare debent. In quo est, quos deos publice co„lere, quae sacra et sacrificia facere quemque par sit. Adhuc „quod sequitur attendamus. Prima, inquit, theologia maxime „accommodata est ad theatrum, secunda ad mundum, tertia „ad urbem.“ Quis non videat, cui palmam dederit? Vtique secundae, quam supra dixit esse philosophorum. Hanc enim pertinere testatur ad mundum, quo isti nihil esse excellentius opinantur in rebus. Duas vero illas theologias, primam et tertiam, theatri scilicet atque urbis, distinxit, an iunxit? Videamus enim non continuo quod est urbis, pertinere posse et ad mundum; quamvis urbis esse videamus in mundo: fieri enim potest, ut in urbe secundum falsas opiniones, ea colantur et ea credantur, quorum in mundo vel extra mundum natura sit nusquam: theatrum vero ubi est, nisi in urbe? Quis theatrum instituit, nisi civitas? Propter quid instituit, nisi propter ludos scenicos? Vbi sunt ludi scenici, nisi in rebus divinis, de quibus hi libri tanta solertia conscribuntur?

CAP. VI.

De theologia mythica, id est, fabulosa, et de civili, contra Varronem.

O Marce Varro, cum *sis homo* omnium acutissimus, et

sine ulla dubitatione doctissimus, sed tamen homo, non Deus, nec Spiritu Dei ad videnda et annuntianda divina in veritatem libertatemque subvectus, cernis quidem quam sint res divinae ab humanis nugis atque mendaciis dirimendae: sed vitiosissimas populorum opiniones et consuetudines in superstitionibus publicis vereris offendere, quas a deorum natura abhorrere vel talium quales in huius mundi elementis humani animi suspicatur infirmitas, et sentis ipse, cum eas usquequaque consideras, et omnis vestra literatura circumsonat. Quid hic agit humanum quamvis excellentissimum ingenium? Quid tibi humana licet multiplex ingensque doctrina in his angustiis suffragatur? Naturales deos colere cupis, civiles cogeris. Invenisti alios fabulosos, in quos liberius, quod sentis evomas, unde et istos civiles velis nolisve perfundas. Dicis quippe fabulosos accommodatos esse ad theatrum, naturales ad mundum, civiles ad urbem: cum mundus opus sit divinum, urbes vero et theatra opera sint hominum; nec alii dii rideantur in theatris, quam qui adorantur in templis; nec aliis ludos exhibeatis, quam quibus victimas immolatis. Quanto liberius subtiliusque ista divideres, dicens, alios esse deos naturales, alios ab hominibus institutos; sed de institutis aliud habere literas poetarum, aliud sacerdotum, utrasque tamen ita esse inter se amicas consortio falsitatis, ut gratae sint utraeque daemonibus, quibus inimica est doctrina veritatis? Sequestrata igitur paululum theologia, quam naturalem vocant, de qua postea disserendum est, placetne tandem vitam aeternam peti aut sperari a diis poeticis, theatricis, ludicris, scenicis? Absit imo avertat Deus verus tam immanem sacrilegamque dementiam. Quid, ab eis diis quibus haec placent, et quos haec placant, cum eorum illic crimina frequententur, vita aeterna poscenda est? Nemo, ut arbitror, usque ad tantum praecipitium furiosissimae impietatis insanit. Nec fabulosa igitur, nec civili theologia sempiternam quisquam adipiscitur vitam. Illa enim de iis turpia fingendo seminat, haec favendo metit. Illa mendacia spargit, haec colligit. Illa res divinas falsis criminibus insectatur, haec eorum criminum ludos in divinis rebus amplectitur. Illa de diis nefanda figmenta hominum carminibus personat, haec ea deorum ipsorum festivitatibus consecrat. Facinora et flagitia numinum illa cantat, haec amat. Illa prodit, aut fingit: haec autem aut attestatur veris, aut oblectatur et falsis. Ambae turpes, ambaeque damnabiles: sed illa quae theatrica est, publicam turpitudinem profitetur; ista quae urbana est, illius turpitudine ornatur. Hinccine vita aeterna sperabitur, unde ista

brevis temporalisque polluitur? An vero vitam polluit consortium nefariorum hominum, si se inserant affectionibus et assensionibus nostris, et vitam non polluit societas daemonum, qui coluntur criminibus suis? Si veris, quam mali? si falsis, quam male?

Haec cum dicimus, videri fortasse cuipiam nimis harum rerum ignaro potest ea sola de diis talibus maiestati indigna divinae, et ridicula, detestabiliaque celebrari, quae poeticis cantantur carminibus, et ludis scenicis actitantur; sacra vero illa, quae non histriones, sed sacerdotes agunt, ab omni esse dedecore purgata et aliena. Hoc si ita esset, nunquam theatricas turpitudines in eorum honorem quisquam celebrandas esse censeret, nunquam eas ipsi dii praeciperent sibimet exhiberi. Sed ideo nihil pudet ad obsequium deorum talia gerere in theatris, quia similia geruntur in templis. Denique cum memoratus auctor civilem theologiam a fabulosa et naturali, tertiam quandam sui generis distinguere conaretur, eam magis ex utraque temperatam, quam ab utraque separatam intelligi voluit. Ait enim, ea quae scribunt poetae minus esse, quam ut populi sequi debeant; quae autem philosophi, plus quam ut ea vulgum scrutari expediat. „Quae sic abhorrent, inquit, ut „tamen ex utroque genere ad civiles rationes assumta sint non „pauca. Quare quae sunt communia cum poetis, una cum ci„vilibus scribemus: e quibus maior societas debet esse nobis „cum philosophis, quam cum poetis. Non ergo nulla cum „poetis.“ Et tamen alio loco dicit ee generationibus deorum *magis ad* poetas quam ad physicos fuisse populos inclinatos. *Hic* enim dixit quid fieri debeat, ibi quid fiat. Physicos dixit utilitatis causa scripsisse, poetas delectationis. Ac per hoc ea quae a poetis conscripta populi sequi non debent, crimina sunt deorum: quae tamen delectant et populos et deos. Delectationis enim causa, sicut dicit, scribunt poetae, non utilitatis: ea tamen scribunt quae dii expetant, populi exhibeant.

CAP. VII.

De fabulosae et civilis theologiae similitudine atque concordia.

Revocatur igitur ad theologiam civilem theologia fabulosa, theatrica, scenica, indignitatis et turpitudinis plena: et haec tota quae merito culpanda et respuenda iudicatur, pars huius est quae colenda et observanda censetur; non sane pars incongrua, sicut ostendere institui, et quae ab universo corpore aliena importune illi connexa atque suspensa sit, sed omnino consona, et tanquam eiusdem corporis membrum conveniens-

CAP. VIII.

De interpretationibus naturalium rationum, quas doctores pagani pro diis suis conantur ostendere.

At enim habent ista physiologicas quasdam, sicut aiunt, id est, naturalium rationum interpretationes. Quasi vero nos in hac disputatione physiologiam quaeramus, et non theologiam; id est, rationem, non naturae, sed Dei. Quamvis enim qui verus Deus est, non opinione, sed natura sit Deus: non tamen omnis natura deus est, quia et hominis, et pecoris, et arboris, et lapidis utique natura est, quorum nihil est Deus. Si autem interpretationis huius, quando agitur de sacris Matris deûm, caput est certe quod Mater deûm terra est, quid ultra quaerimus, quid caetera perscrutamur? Quid evidentius suffragatur eis qui dicunt, omnes istos deos homines fuisse? Sic enim sunt terrigenae, sicut eis mater est terra. In vera autem theologia opus Dei est terra, non mater. Verumtamen quoquo modo sacra eius interpretentur, et referant ad rerum naturam; viros muliebria pati, non est secundum naturam, sed contra naturam. Hic morbus, hoc crimen, hoc dedecus habet inter illa sacra professionem, quod in vitiosis hominum moribus vix habet inter tormenta confessionem. Deinde si ista sacra quae scenicis turpitudinibus convincuntur esse foediora, hinc excusantur atque purgantur, quod habent interpretationes suas, quibus ostendantur rerum significare naturam; cur non etiam poetica similiter excusentur atque purgentur? Multi enim et ipsa ad eundem modum interpretati sunt: usque adeo ut quod ab eis immanissimum et infandissimum dicitur, Saturnum suos filios devorasse, ita nonnulli interpretentur, quod longinquitas temporis, quae Saturni nomine significatur, quicquid gignit ipsa consumat: vel sicut idem opinatur Varro, quod pertineat Saturnus ad semina, quae in terram, de qua oriuntur, iterum recidunt. Itemque alii alio modo, et similiter cetera.

Et tamen theologia fabulosa dicitur, et cum omnibus huiuscemodi interpretationibus suis reprehenditur, abiicitur, improbatur; nec solum a naturali, quae philosophorum est, verum etiam ab ista civili, de qua agimus, quae ad urbes populosque pertinere asseritur, eo quod de diis indigna confinxerit, merito repudianda discernitur: eo nimirum consilio, quoniam acutissimi homines atque doctissimi, a quibus ista conscripta sunt, ambas improbandas intelligebant; et illam scilicet fabulosam et istam civilem; illam vero audebant improbare, hanc non audebant; illam culpandam proposuerunt, hanc eius similem comparandam exposuerunt; non ut haec prae illa tenenda eligere-

tur, sed ut cum illa respuenda intelligeretur; atque ita sine periculo eorum qui civilem theologiam reprehendere metuebant, utraque contemta, ea quam naturalem vocant, apud meliores animos inveniret locum. Nam et civilis et fabulosa ambae fabulosae sunt ambaeque civiles: ambas inveniet fabulosas, qui vanitates et obscoenitates ambarum prudenter inspexerit; ambas civiles qui ludos scenicos pertinentes ad fabulosam in deorum civilium festivitatibus et in urbium divinis rebus adverterit. Quomodo igitur vitae aeternae dandae potestas cuiquam deorum istorum tribuitur, quos sua simulacra et sacra convincunt, diis fabulosis apertissime reprobatis esse simillimos formis, aetatibus, sexu, habitu, coniugiis, generationibus, ritibus, in quibus omnibus aut homines fuisse intelliguntur, et pro uniuscuiusque vita vel morte sacra eis et solennia constituta, hunc errorem insinuantibus firmantibusque daemonibus, aut certe ex qualibet occasione immundissimi spiritus fallendis humanis mentibus irrepsisse?

CAP. IX.

De officiis singulorum deorum.

Quid ipsa numinum officia tam viliter minutatimque concisa, propter quod eis dicunt pro uniuscuiusque proprio munere supplicari oportere, unde non quidem omnia, sed multa iam diximus, nonne scurrilitati mimicae, quam divinae consonant dignitati? Si duas quisquam nutrices adhiberet infanti, quarum una nihil nisi escam, altera nihil nisi potum daret, sicut isti ad hoc duas adhibuerunt deas, Educam et Potinam: nempe desipere, et aliquid mimo simile in sua domo agere videretur. Liberum a liberamento appellatum volunt, quod mares in coëundo per eius beneficium emissis seminibus liberentur: hoc idem in feminis agere Liberam, quam etiam Venerem putant, quod et ipsas perhibeant semina emittere; et ob hoc Libero eandem virilem corporis partem in templo poni, femineam Liberae. Ad haec addunt mulieres attributas Libero, et vinum propter libidinem concitandam. Sic Bacchanalia summa celebrantur insania. Vbi Varro ipse confitetur, a Bacchantibus talia fieri non potuisse, nisi mente commota. Haec tamen postea displicuerunt senatui saniori, et ea iussit auferri. Saltem hic tandem forsitan senserunt quid immundi spiritus, dum pro diis habentur, in hominum possint mentibus. Haec certe non fierent in theatris. Ludunt quippe ibi, non furunt: quamvis deos habere, qui etiam ludis talibus delectentur, simile sit furoris.

Quale autem illud est, quod cum religiosum a superstitioso ea distinctione discernat, ut a superstitioso dicat timeri deos, a religioso autem tantum vereri ut parentes, non ut hostes timeri; atque omnes ita bonos dicat, ut facilius sit eos nocentibus parcere, quam laedere quemquam innocentem; tamen mulieri foetae post partum tres deos custodes commemorat adhiberi, ne Silvanus deus per noctem ingrediatur et vexet; eorumque custodum significandorum causa tres homines noctu circumire limina domus, et primo limen securi ferire, postea pilo, tertio deverrere scopis, ut his datis culturae signis, deus Silvanus prohibeatur intrare; quod neque arbores caeduntur ac putantur sine fero, neque far conficitur sine pilo, neque fruges coacervantur sine scopis; ab his autem tribus rebus tres nuncupatos deos, Intercidonam a securis intercisione, Pilumnum a pilo, Deverram a scopis, quibus diis custodibus contra vim dei Silvani foeta conservaretur? Ita contra dei nocentis saevitiam non valeret custodia bonorum, nisi plures essent adversus unum, eique aspero, horrendo, inculto, utpote silvestri, signis culturae tanquam contrariis repugnarent. Itane ista est innocentia deorum, ista concordia? Haeccine sunt numina salubria urbium, magis ridenda quam ludibria theatrorum?

Cum mas et femina coniunguntur, adhibetur deus Iugatinus: sit hoc ferendum. Sed domum est ducenda quae nubit: adhibetur ex deus Domiducus. Vt in domo sit, adhibetur deus Domitius. Vt maneat cum viro, additur dea Manturna. Quid ultra quaeritur? Parcatur humanae verecundiae: peragat caetera concupiscentia carnis et sanguinis procurato secreto pudoris. Quid impletur cubiculum turba numinum, quando et paranymphi inde discedunt? Et ad hoc impletur, non ut eorum praesentia cogitata maior sit cura pudicitiae, sed ut feminae sexu infirmae, novitate pavidae, illis cooperantibus sine ulla difficultate virginitas auferatur: adest enim dea Virginiensis, et deus pater Subigus, et dea mater Prema, et dea Pertunda, et Venus, et Priapus. Quid est hoc? Si omnino laborantem in illo opere virum ab diis adiuvari oportebat, non sufficiret aliquis unus, aut aliqua una? Numquid Venus sola parum esset, quae ob hoc etiam dicitur nuncupata, quod sine eius vi femina virgo esse non desinat? Si ulla est frons in hominibus, quae non est in numinibus, nonne cum credunt coniugati tot deos utriusque sexus esse praesentes, et huic operi instantes, ita pudore afficiuntur, ut et ille minus moveatur, et illa plus reluctetur? Et certe si adest Virginiensis dea, ut virgini zona solvatur; si adest deus Subigus, ut viro subigatur; si adest dea

Prema, ut subacta, ne se commoveat, comprimatur; dea Pertunda ibi quid facit? Erubescat, eat foras: agat aliquid et maritus. Valde inhonestum est, ut quod vocatur illa, impleat quisquam nisi ille. Sed forte ideo toleratur, quia dea dicitur esse, non deus. Nam si masculus crederetur, et Pertundus vocaretur, maius contra eum pro uxoris pudicitia posceret maritus auxilium, quam foeta contra Silvanum. Sed quid hoc dicam, cum ibi sit et Priapus nimius masculus, super cuius immanissimum et turpissimum fascinum sedere nova nupta iubeatur, more honestissimo et religiosissimo matronarum?

Eant adhuc, et civilem theologiam a theologia fabulosa, urbes a theatris, templa a scenis, sacra pontificum a carminibus poetarum, velut res honestas a turpibus, veraces a fallacibus, graves a levibus, serias a ludicris, appetendas a respuendis, qua possunt quasi conentur subtilitate discernere. Intelligimus quid agant: illam theatricam et fabulosam theologiam ab ista civili pendere noverunt, et ei de carminibus poetarum tanquam de speculo resultare; et ideo ista exposita, quam damnare non audent, illam eius imaginem liberius arguunt et reprehendunt, ut qui agnoscunt quid velint, et hanc ipsam faciem cuius illa imago est, detestentur; quam tamen dii ipsi tanquam in eodem speculo se intuentes ita diligunt, ut qui qualesque sint in utraque melius videantur. Vnde etiam cultores suos terribilibus impediis compulerunt, ut immunditiam theologiae fabulosae sibi dicarent, in suis solennitatibus ponerent, in rebus divinis haberent; atque ita et se ipsos immundissimos spiritus manifestius esse docuerunt, et huius urbanae theologiae velut electae et probatae illam theatricam, abiectam atque reprobatam, membrorum partemque fecerunt; ut cum sit universa turpis et fallax, atque in se contineat commentitios deos, una pars eius sit in theatris sacerdotum, altera in carminibus poetarum. Vtrum habeat et alias partes, alia quaestio est: nunc propter divisionem Varronis, et urbanam et theatricam theologiam ad unam civilem pertinere, satis, ut opinor, ostendi. Vnde, quia sunt ambae similis turpitudinis, absurditatis, indignitatis, falsitatis, absit a viris religiosis, ut sive ab hac, sive ab illa vita speretur aeterna.

Denique et ipse Varro commemorare et enumerare deos coepit a conceptione hominis, quorum numerum exorsus est a deo; eamque seriem perduxit usque ad decrepiti hominis mortem, et deos ad ipsum hominem pertinentes clausit ad Naeniam illam, quae in funeribus senum cantatur: deinde coepit deos alios ostendere, qui pertinerent, non ad ipsum hominem, sed ad ea quae sunt hominis, sicuti est victus, vestitus, et quae-

cunque alia quae huic vitae sunt necessaria; ostendens in omnibus quod sit cuiusque munus, et propter quid cuique debeat supplicari: in qua universa diligentia nullos demonstravit vel nominavit deos, a quibus vita aeterna poscenda sit, propter quam unam proprie nos Christiani sumus. Quis ergo usque adeo tardus sit, ut non intelligat, istum hominem civilem theologiam tam diligenter exponendo et aperiendo, eamque illi fabulosae, indignae atque probrosae similem demonstrando, atque ipsam fabulosam partem esse huius satis evidenter docendo, non nisi illi naturali, quam dicit ad philosophos pertinere, in animis hominum moliri locum, ea subtilitate, ut fabulosam reprehendat, civilem vero reprehendere quidem non audeat, sed prodendo reprehensibilem ostendat, atque ita utraque iudicio recte intelligentium reprobata, sola naturalis remaneat eligenda? De qua suo loco in adiutorio Dei veri, diligentius disserendum est.

CAP. X.

De libertate Senecae, qui vehementius civilem theologiam reprehendit, quam Varro fabulosam.

Libertas sane quae huic defuit, ne istam urbanam theologiam theatricae simillimam, aperte sicut illam reprehendere auderet, Annaeo Senecae, quem nonnullis indiciis invenimus Apostolorum nostrorum claruisse temporibus, non quidem ex toto, verum ex aliqua parte non defuit. Adfuit enim scribenti, viventi defuit. Nam in eo libro quem contra superstitiones condidit, multo copiosius atque vehementius reprehendit ipse civilem istam et urbanam theologiam, quam Varro theatricam atque fabulosam. Cum enim de simulacris ageret, „Sacros in„quit, immortales, inviolabiles in materia vilissima atque im„mobili dedicant, habitus illis hominum ferarumque et piscium, „quidam vero mixto sexu diversis corporibus induunt: numi„na vocant, quae si spiritu accepto subito occurrerent, mon„stra haberentur.“ Deinde aliquanto post, cum theologiam naturalem praedicans, quorundam philosophorum sententias digessisset, opposuit sibi quaestionem, et ait: „Hoc loco dicit ali„quis, Credam ego coelum et terram deos esse, et supra lunam „alios, infra alios? Ego feram aut Platonem, aut Peripateti„cum Stratonem, quorum alter fecit deum sine corpore, alter „sine animo? Et ad hoc respondens, Quid ergo tandem, in„quit, veriora tibi videntur T. Tatii, aut Romuli, aut Tulli Ho„stilii somnia? Cloacinam Tatius dedicavit deam, Picum Ti„berinumque Romulus, Hostilius Pavorem atque Pallorem te-

·imos hominum affectus, quorum alter mentis territae mo-
est, alter corporis, nec morbus quidem, sed color.“ Haec
nā potius credes, et coelo recipies? De ipsis vero ritibus
eliter turpibus quam libere scripsit? „Ille, inquit, viriles
partes amputat, ille lacertos secat. Vbi iratos deos timent,
sic propitios merentur? Dii autem nullo debent coli gene-
si et hoc volunt. Tantus est perturbatae mentis et sedibus
s pulsae furor, ut sic dii placentur, quemadmodum nc ho-
ies quidem saeviunt teterrimi et in fabulas traditae crude-
tis. Tyranni laceraverunt aliquorum membra, neminem
lacerare iusserunt. In regiae libidinis voluptatem castrati
t quidam: sed nemo sibi, ne vir esset, iubente domino,
ius intulit. Se ipsi in templis contrucidant, vulneribus
ac sanguine supplicant. Si cui intueri vacet, quae faci-
, quaeque patiuntur, inveniet tam indecora honestis, tam
igna liberis, tam dissimilia sanis, ut nemo fuerit dubitatu-
furere eos, si cum paucioribus furerent: nunc sanitatis pa-
inium insanientium turbā est.“
am illa quae in ipso Capitolio fieri solere commemorat, et
pide omnino coarguit, quis credat nisi ab irridentibus aut
itibus fieri? Nam cum in sacris Aegyptiis Osirim lugeri
tum, mox autem inventum magno esse glaudio derisisset,
perditio eius inventioque fingatur, dolor tamen ille atque
ia ab eis qui nihil perdiderunt nihilque invenerunt, vera-
exprimatur. „Huic tamen, inquit, furori certum tempus
. Tolerabile est, semel in anno insanire. In Capitolium per-
ii, pudebit publicatae dementiae, quod sibi vanus furor at-
uit officii. Alius numina deo subiicit, alius horas Iovi nun-
; alius lictor est, alius unctor qui vano motu brachiorum
tatur unguntem. Sunt quae Iunoni ac Minervae capillos
onant, longe a templo, non tantum a simulacro stantes,
itos movent ornantium modo. Sunt quae speculum teneant:
t quae ad vadimonia sua deos advocent: sunt qui libellos
rant, et illos causam suam doceant. Doctus archimimus
ex iam decrepitus, quotidie in Capitolio mimum agebat,
si dii libenter spectarent, quem homines desierant. Omne
artificum genus operantium diis immortalibus desidet. Et
lo post: Hi tamen, inquit, etiamsi supervacuum usum, non
pem nec infamem deo promittunt. Sedent quaedam in Ca-
lio, quae se a Iove amari putant: nec Iunonis quidem, si
lere poetis velis, iracundissimae respectu terrentur.“
Hanc libertatem Varro non habuit: tantummodo poeticam
ogiam reprehendere ausus est; civilem non ausus est,

quam iste concidit. Sed si verum attendamus, deteriora sunt templa ubi haec aguntur, quam theatra ubi finguntur. Vnde in his sacris civilis theologiae has partes potius elegit Seneca sapienti, ut eas in animi religione non habeat, sed in actibus fingat. Ait enim: „Quae omnia sapiens servabit tanquam legibus „iussa, non tanquam diis grata. Et paulo post: Quid quod et „matrimonia, inquit, deorum iungimus, et ne pie quidem, fra„trum ac sororum? Bellonam Marti collocamus, Vulcano Ve„nerem, Neptuno Salaciam. Quosdam tamen coelibes relinqui„mus, quasi conditio defecerit; praesertim cum quaedam viduae „sint, ut Populonia, vel Fulgora, et diva Rumina: quibus non „miror petitorem defuisse. Omnem istam ignobilem deorum „turbam, quam longo aevo longa superstitio congessit, sic, in„quit, adorabimus, ut meminerimus cultum eius magis ad morem, „quam ad rem pertinere.“ Nec leges ergo illae, nec mos in civili theologia id instituerunt, quod diis gratum esset, vel ad rem pertineret. Sed iste quem philosophia quasi liberum fecerat, tamen quia illustris populi Romani senator erat, colebat quod reprehendebat, agebat quod arguebat, quod culpabat adorabat: quia videlicet magnum aliquid eum philosophia docuerat, ne superstitiosus esset in mundo, sed propter leges civium moresque hominum, non quidem ageret fingentem scenicum in theatro, sed imitaretur in templo: eo damnabilius, quo illa quae mendaciter agebat, sic ageret, ut eum populus veraciter agere existimaret; scenicus autem ludendo potius delectaret, quam fallendo deciperet.

CAP. II.

Quid de Iudaeis Seneca senserit.

Hic inter alias civilis theologiae superstitiones reprehendit etiam sacramenta Iudaeorum, et maxime sabbata; inutiliter eos facere affirmans, quod per illos singulos septem interpositos dies, septimam fere partem aetatis suae perdant vacando, et multa in tempore urgentia non agendo laedantur. Christianos tamen iam tunc Iudaeis inimicissimos, in neutram partem commemorare ausus est, ne vel laudaret contra suae patriae veterem consuetudinem, vel reprehenderet contra propriam forsitan voluntatem. De illis sane Iudaeis cum loqueretur, ait: „Cum interim usque eo sceleratissimae gentis consuetudo con„valuit, ut per omnes iam terras recepta sit: victi victoribus le„ges dederunt.“ Mirabatur haec dicens, et quid divinitus ageretur ignorans, subiecit plane sententiam, qua significaret quid de illorum sacramentorum ratione sentiret. Ait enim: „Illi ta-

„men causas ritus sui noverunt; maior pars populi facit, „quod cur faciat ignorat.“ Sed de sacramentis Iudaeorum, vel cur, vel quatenus instituta sint auctoritate divina, ac postmodum a populo Dei, cui vitae aeternae mysterium revelatum est, tempore quo oportuit eadem auctoritate sublata sint, et alias diximus, maxime cum adversus Manichaeos ageremus, et in hoc Opere loco opportuniore dicendum est.

CAP. XII.

Quod gentilium deorum vanitate detecta, nequeat dubitari aeternam eos vitam nemini posse praestare, qui nec ipsam adiuvent temporalem.

Nunc propter tres theologias, quas Graeci dicunt mythicen, physicen, politicen, Latine autem dici possunt, fabulosa, naturalis, civilis; quod neque de fabulosa, quam et ipsi multorum falsorumque deorum cultores liberrime reprehenderunt, neque de civili, cuius illa pars esse convincitur, eiusque et ista similima vel etiam deterior invenitur, speranda est aeterna vita; si cui satis non sunt quae in hoc volumine dicta sunt, adiungat etiam illa quae in superioribus libris, et maxime quarto de felicitatis datore Deo plurima disputata sunt. Nam cui nisi uni felicitati propter aeternam vitam consecrandi homines essent, si dea felicitas esset? Quia vero non dea, sed munus est Dei; cui Deo nisi datori felicitatis consecrandi sumus, qui aeternam vitam, ubi vera est et plena felicitas, pia caritate diligimus? Non autem datorem esse felicitatis quenquam istorum deorum, qui tanta turpitudine coluntur, et nisi ita colantur, multo turpius irascuntur, atque ob hoc se spiritus immundissimos confitentur, puto ex his quae dicta sunt, neminem dubitare oportere. Porro qui non dat felicitatem, vitam quomodo possit dare aeternam? Eam quippe vitam aeternam dicimus, ubi est sine fine felicitas. Nam si anima in poenis vivit aeternis, quibus et ipsi spiritus cruciabuntur immundi, mors est illa potius aeterna, quam vita. Nulla quippe maior et peior est mors, quam ubi non moritur mors. Sed quod animae natura, per id quod immortalis creata est, sine qualicunque vita esse non potest, summa mors eius est alienatio a vita Dei in aeternitate supplicii. Vitam igitur aeternam, id est, sine ullo fine felicem, solus ille dat, qui dat veram felicitatem. Quam quoniam illi, quos colit theologia ista civilis, dare non posse convicti sunt; non solum propter ista temporalia atque terrena, quod superioribus quinque libris ostendimus, sed multo magis propter vitam aeternam, quae post mortem futura est, quod isto uno etiam illis cooperantibus egi-

mus, colendi non sunt. Sed quoniam veternosae consuetudinis vis nimis in alto radices habet, si cui de ista civili theologia respuenda atque vitanda parum videor disputasse, in aliud volumen, quod huic, opitulante Deo, coniungendum est, animum intendat.

LIBER SEPTIMVS.

Praefatio.

Diligentius me pravas et veteres opiniones veritati pietatis inimicas, quas tenebrosis animis altius et tenacius diuturnus humani generis error infixit, evellere atque exstirpare conantem; et illius gratiae, qui hoc ut verus Deus potest, pro meo modulo in eius adiutorio cooperantem, ingenia celeriora atque meliora, quibus ad hanc rem superiores libri satis superque sufficiunt, patienter et aequanimiter ferre debebunt; et propter alios non putare superfluum, quod iam sibi sentiunt non necessarium. Multum magna res agitur, cum vera et vere sancta divinitas, quamvis ab ea nobis etiam huic quam nunc gerimus, fragilitati necessaria subsidia praebeantur, non tamen propter mortalis vitae transitorium vaporem, sed propter vitam beatam, quae non nisi aeterna est, quaerenda et colenda praedicatur.

CAPVT I.

An cum in theologia civili deitatem non esse constiterit, in selectis diis eam inveniri posse credendum sit.

Hanc divinitatem, vel, ut sic dixerim, deitatem; nam et hoc verbo uti iam nostros non piget, ut de Graeco expressius transferant id quod illi θεότητα appellant: hanc ergo divinitatem sive deitatem non esse in ea theologia, quam civilem vocant, quae a Marco Varrone sexdecim voluminibus explicata est, id est, non perveniri ad aeternae vitae felicitatem talium deorum cultu, quales a civitatibus qualiterque colendi instituti sunt, cui nondum persuasit sextus liber, quem proxime absolvimus, cum istum forsitan legerit, quid de hac quaestione expedienda ulterius desideret, non habebit. Fieri enim potest, ut saltem deos selectos atque praecipuos, quos Varro volumine complexus est ultimo, de quibus parum diximus, quisquam colendos propter vitam beatam, quae non nisi aeterna est, opinetur. Qua in re non dico quod facetius ait Tertullianus fortasse quam verius: Si dii seliguntur ut bulbi, utique caeteri reprobi iudicantur. *Non hoc* dico: video enim etiam ex selectis seligi aliquos ad ali-

quid maius atque praestantius: sicut in militia, cum tirones electi fuerint, ex his quoque eliguntur ad opus aliquod maius armorum. Et cum eliguntur in Ecclesia, qui fiant praepositi, non utique caeteri reprobantur, cum omnes boni fideles electi merito nuncupentur. Eliguntur in aedificio lapides angulares, non reprobatis caeteris qui structurae partibus aliis deputantur. Eliguntur uvae ad vescendum, nec reprobantur aliae, quas relinquimus ad bibendum. Non opus est multa percurrere, cum res in aperto sit. Quamobrem non ex hoc, quod dii ex multis quidam selecti sunt, vel is qui scripsit, vel eorum cultores, vel *dii ipsi* vituperandi sunt: sed advertendum potius quinam isti sint, et ad quam rem selecti videantur.

CAP. II.

Qui sint dii selecti, et an ab officiis viliorum deorum habeantur excepti.

Hos certe deos selectos Varro unius libri contextione commendat, Ianum, Iovem, Saturnum, Genium, Mercurium, Apollinem, Martem, Vulcanum, Neptunum, Solem, Orcum, Liberum patrem, Tellurem, Cererem, Iunonem, Lunam, Dianam, Minervam, Venerem, Vestam: in quibus omnibus ferme viginti, duodecim mares, octo sunt feminae. Haec numina utrum propter maiores in mundo administrationes selecta dicuntur, an quod populis magis innotuerunt, maiorque est eis cultus exhibitus? Si propterea quia opera maiora ab his administrantur in mundo, non eos invenire debuimus inter illam quasi plebeiam numinum multitudinem minutis opusculis deputatam. Nam ipse primum Ianus, cum puerperium concipitur, unde cuncta opera illa sumunt exordium, minutatim minutis distributa numinibus, aditum aperit recipiendo semini. Ibi est et Saturnus propter ipsum semen. Ibi Liber, qui marem effuso semine liberat. Ibi Libera, quam et Venerem volunt, quae hoc idem beneficium conferat feminae, ut etiam ipsa emisso semine liberetur. Omnes hi ex illis sunt, qui selecti appellantur. Sed ibi est et dea Mena, quae menstruis fluoribus praeest, quamvis Iovis filia, tamen ignobilis. Et hanc provinciam fluorum menstruorum in libro selectorum deorum ipsi Iunoni idem auctor assignat, quae in diis selectis etiam regina est: et hic tanquam Iuno Lucina cum eadem Mena privigna sua eidem cruori praesidet. Ibi sunt et duo, nescio qui obscurissimi, Vitumnus et Sentinus; quorum alter vitam, alter sensus puerperio largiuntur. Et nimirum multo plus praestant, cum sint ignobilissimi, quam tot illi proceres et selecti. Nam profecto sine vita et sensu, quid est illud

totum, quod muliebri utero geritur, nisi nescio quid abi mum limo ac pulveri comparandum.

CAP. III.

Quam nulla sit ratio, quae de selectione quorundam deoru ostendi, cum multis inferioribus excellentior administratio de

Quae igitur causa tot selectos deos ad haec opera compulit, ubi a Vitumno et Sentino, quos fama obscura dit, in huius munificentiae partitione superentur? Confe selectus Ianus aditum et quasi ianuam semini; confert en ctus Saturnus semen ipsum; confert selectus Liber eiusde nis emissionem viris; confert hoc idem Libera, quae C Venus est, feminis; confert selecta Iuno, et haec non s cum Mena filia Iovis, fluores menstruos ad eius quod coi est incrementum: et confert Vitumnus obscurus et i vitam; confert Sentinus obscurus et ignobilis sensun duo tanto illis rebus praestantiora sunt, quanto et ips lectu ac ratione vincuntur. Sicut enim quae ratiocinanti telligunt, profecto potiora sunt his, quae sine intellec ratione, ut pecora, vivunt et sentiunt: ita et illa quae v suque sunt praedita, his quae nec vivunt, nec sentiunt, praeferuntur. Inter selectos itaque deos Vitumnus vi et Sentinus sensificator magis haberi debuerunt, qua seminis admissor et Saturnus seminis dator vel sator et Libera seminum commotores vel emissores; quae sei dignum est cogitare, nisi ad vitam sensumque perv Quae munera selecta non dantur a diis selectis, sed a dam incognitis, et prae istorum dignitate neglectis. Qu spondetur, omnium initiorum potestatem habere Ianum illi etiam quod aperitur conceptui non immerito attı omnium seminum Saturnum, et ideo seminationem quc minis non posse ab eius operatione seiungi; omnium s emittendorum Liberum et Liberam, et ideo his etiam p quae ad substituendos homines pertinent; omnium pu rum et pariendorum Iunonem, et ideo eam non decsse p nibus feminarum, et partubus hominum: quaerant quid deant de Vitumno et Sentino, utrum et ipsos velint omnium quae vivunt et sentiunt potestatem. Quod s dunt, attendant quam eos sublimius locaturi sint. Nam bus nasci, in terra et ex terra est; vivere autem atque etiam deos sidereos opinantur. Si autem dicunt Vitumı Sentino haec sola attributa, quae in carne vivescunt et adminiculantur; cur non deus ille, qui facit omnia vive

sentire, etiam carni vitam praebet et sensum, universali opere hoc munus etiam partubus tribuens? Et quid opus est Vitumno atque Sentino? Quod si ab illo qui vitae et sensibus universaliter praesidet, his quasi famulis ista carnalia velut extrema et ima commissa sunt; itane sunt illi selecti destituti familia, ut non invenirent quibus etiam ipsi ista committerent, sed cum tota sua nobilitate, qua visi sunt seligendi, opus facere cum ignobilibus cogerentur? Iuno selecta et regina Iovisque soror et coniux, haec tamen Iterduca est pueris, et opus facit cum deabus ignobilissimis Abeona et Adeona. Ibi posuerunt et Mentem deam, quae faciat pueris bonam mentem, et inter selectos ista non ponitur, quasi quicquam maius praestari homini possit. Ponitur autem Iuno, quia Iterduca est et Domiduca, quasi quicquam prosit iter carpere et domum duci, si mens non est bona: cuius muneris deam selectores isti inter selecta numina minime posuerunt. Quae profecto et Minervae fuerat praeferenda, cui per ista minuta opera puerorum memoriam tribuerunt. Quis enim dubitet multo esse melius habere bonam mentem, quam memoriam quantumlibet ingentem? Nemo enim malus est, qui bonam habet mentem: quidam vero pessimi memoria sunt mirabili, qui tanto peiores quanto minus possunt quod male cogitant oblivisci. Et tamen Minerva est inter selectos deos; Mentem autem deam turba vilis operuit. Quid de Virtute dicam? quid de Felicitate? de quibus in quarto libro multa iam dixius: quas cum deas haberent, nullum eis locum inter selectos deos dare voluerunt, ubi dederunt Marti et Orco, uni effectori mortium, alteri receptori.

Cum igitur in his minutis operibus, quae minutatim diis pluribus distributa sunt, etiam ipsos selectos videamus, tanquam natum cum plebe pariter operari; et inveniamus a quibusdam eis, qui nequaquam seligendi putati sunt, multo maiora atque meliora administrari, quam ab illis qui selecti vocantur; restat ubitrari, non propter praestantiores in mundo administratios, sed quia provenit eis ut populis magis innotescerent, selectos eos et praecipuos nuncupatos. Vnde dicit etiam ipse Varro, quod diis quibusdam patribus et deabus matribus, sicut hominis, ignobilitas accidisset. Si ergo Felicitas ideo fortasse inter selectos deos esse non debuit, quod ad istam nobilitatem non merito, sed fortuitu pervenerunt; saltem inter illos, vel potius ante illis Fortuna poneretur, quam dicunt deam non rationabili dispositione, sed ut temere acciderit, sua cuique dona conferre. Haec in diis selectis tenere apicem debuit, in quibus maxime quid posset ostendit: quando eos videmus non praecipua virtu-

te, non rationabili felicitate, sed temeraria, sicut eorum cultores de illa sentiunt, Fortunae potestate selectos. Nam et vir disertissimus Sallustius etiam ipsos deos fortassis attendit, cum diceret: „Sed profecto Fortuna in omni re dominatur; ea res „cunctas ex libidine magis quam ex vero celebrat obscuratque.“ Non enim possunt invenire causam cur celebrata sit Venus, et obscurata sit Virtus; cum ab istis ambarum consecrata sint numina, nec comparanda sint merita. Aut si hoc nobilitari meruit, quod plures appetunt; plures enim Venerem quam Virtutem; cur celebrata est dea Minerva, et obscurata est dea Pecunia? eum in omni genere humano plures alliciat avaritia quam peritia; et in eis ipsis qui sunt artificiosi, raro invenias hominem, qui non habeat artem suam pecuniaria mercede venalem; plurisque pendatur semper propter quod aliquid fit, quam id quod propter aliud fit. Si ergo insipientis iudicio multitutinis facta est deòrum ista selectio, cur dea Pecunia Minervae praelata non est, cum propter pecuniam sint artifices multi? Si autem paucorum sapientium est ista distinctio, cur non praelata est Veneri Virtus, cum eam longe ratio praeferat? Saltem certe, ut dixi, ipsa Fortuna, quae, sicut putant qui ei plurimum tribuunt, in omni re dominatur, et res cunctas ex libidine magis quam ex vero celebrat obscuratque; si tantum et in deos valuit, ut temerario iudicio suo quos vellet celebraret, obscuraretque quos vellet, praecipuum locum haberet in selectis, quae in ipsos quoque deos tam praecipuae est potestatis. An ut illic esse non posset, nihil aliud etiam ipsa Fortuna, nisi adversam putanda est habuisse fortunam? Sibi ergo adversata est, quae alios nobiles faciens nobilitata non est.

CAP. IV.

Melius actum est cum diis inferioribus, qui nullis infamentur opprobriis, quam cum selectis, quorum tantae turpitudines celebrentur.

Gratularetur autem diis istis selectis quisquam nobilitatis et claritudinis appetitor, et eos diceret fortunatos, si non eos magis ad iniurias quam ad honores selectos videret. Nam illam infimam turbam ipsa ignobilitas texit, ne obrueretur opprobriis. Ridemus quidem, cum eos videmus figmentis humanarum opinionum partitis inter se operibus distributos, tanquam minuscularios vectigalium conductores, vel tanquam opifices in vico argentario, ubi unum vasculum ut perfectum excat, per multos artifices transit, cum ab uno perfecto perfici posset. Sed aliter non putatum est operantium multitudini consulendum, nisi ut singulas artis partes cito ac facile discerent singuli, ne omnes

in arte una tarde ac difficile cogerentur esse perfecti. Verumtamen vix quisquam reperitur deorum non selectorum, qui aliquo crimine famam traxit infamem; vix autem selectorum quispiam, qui non in se notam contumeliae insignis acceperit. Illi ad istorum humilia opera descenderunt, isti in illorum sublimia crimina non venerunt. De Iano quidem non mihi facile quicquam occurrit, quod ad probrum pertineat. Et fortasse talis fuerit, ut innocentius vixerit et a facinoribus flagitiisque remotius. Saturnum fugientem benignus excepit: cum hospite partitus est regnum, ut etiam civitates singulas conderent, iste Ianiculum, ille Saturniam. Sed isti in cultu deorum omnis dedecoris appetitores, cuius vitam minus turpem invenerunt, eum simulacri monstrosa deformitate turparunt, nunc eum bifrontem, nunc etiam quadrifrontem, tanquam geminum, facientes. An forte voluerunt, ut, quoniam plurimi dii selecti erubescenda perpetrando amiserant frontem, quanto iste innocentior esset, tanto frontosior appareret?

CAP. V.

De paganorum secretiore doctrina physicisque rationibus.

Sed ipsorum potius interpretationes physicas audiamus, quibus turpitudinem miserrimi erroris, velut altioris doctrinae specie colorare conantur. Primum eas interpretationes sic Varro commendat, ut dicat, antiquos simulacra deorum et insignia, ornatusque finxisse; quae cum oculis animadvertissent hi qui adissent doctrinae mysteria, possent animam mundi ac partes eius, id est, deos veros animo videre: quorum qui simulacra specie hominis fecerunt, hoc videri secutos, quod mortalium animus qui est in corpore humano, simillimus est immortalis animi: tanquam si vasa ponerentur causa notandorum deorum, et in Liberi aede oenophorum sisteretur, quod significaret vinum, per id quod continet id quod continetur: ita per simulacrum quod formam haberet humanam, significari animam rationalem, quod eo velut vase natura ista soleat contineri, cuius naturae deum volunt esse, vel deos. Haec sunt mysteria doctrinae, quae iste vir doctissimus penetraverat, unde in lucem ista proferret. Sed o homo acutissime, num in istis doctrinae mysteriis illam prudentiam perdidisti, qua tibi sobrie visum est, quod hi qui primi populis simulacra constituerunt, et metum demserunt civibus suis, et errorem addiderunt, castiusque deos sine simulacris veteres observasse Romanos? Hi enim tibi fuerunt auctores, ut haec contra posteriores Romanos dicere auderes. Nam si et illi antiquissimi simulacra coluissent, fortassis totum istum

sensum de simulacris non constituendis, interim verum, timoris silentio premeres, et in huiuscemodi perniciosis vanisque figmentis mysteria ista doctrinae loquacius et elatius praedicares. Anima tamen tua tam docta et ingeniosa, (ubi te multum dolemus), per haec mysteria doctrinae ad Deum suum, id est, a quo facta est, non cum quo facta est; nec cuius portio, sed cuius conditio est; nec qui est omnium anima, sed qui fecit omnem animam, quo solo illustrante fit anima beata, si eius gratiae non sit ingrata, nullo modo potuit pervenire. Verum ista mysteria doctrinae qualia sint, quantique pendenda, quae sequuntur ostendent. Fatetur interim vir iste doctissimus, animam mundi ac partes eius esse veros deos: unde intelligitur totam eius theologiam, eam ipsam scilicet naturalem, cui plurimum tribuit, usque ad animae rationalis naturam se extendere potuisse. De naturali enim paucissima praeloquitur in hoc libro: in quo videbimus utrum per interpretationes physiologicas ad hanc naturalem possit referre civilem, quam de diis selectis ultimam scripsit. Quod si potuerit, tota naturalis erit: et quid opus erat ab ea civilem tanta cura distinctionis abiungere? Si autem recto discrimine separata est; quando nec ista vera est quae illi naturalis placet; pervenit enim usque ad animam, non usque ad verum Deum qui fecit et animam: quanto est abiectior et falsior ista civilis, quae maxime circa corporum est occupata naturam; sicut ipsae interpretationes eius, ex quibus quaedam necessario commemorare me oportet, tanta ab ipsis exquisitae et enucleatae diligentia demonstrabunt?

CAP. VI.

De opinione Varronis, quae arbitratus est Deum animam esse mundi, qui tamen in partibus suis habeat animas multas, quarum divina natura sit.

Dicit ergo idem Varro adhuc de naturali theologia praeloquens, deum se arbitrari esse animam mundi, quem Graeci vocant κόσμον, et hunc ipsum mundum esse deum: sed sicut hominem sapientem, cum sit ex corpore et animo, tamen ab animo dici sapientem; ita mundum deum dici ab animo, cum sit ex animo et corpore. Hic videtur quoquo modo confiteri unum Deum; sed ut plures etiam introducat, adiungit mundum dividi in duas partes, coelum et terram; et coelum bifariam, in aethera et aëra; terram vero in aquam et humum: e quibus summum esse aethera, secundum aëra, tertiam aquam, infimam terram: quam omnes quatuor partes animarum esse plenas, in aethere et aëre immortalium, in aqua et terra mor-

talium; ab summo autem circuitu coeli ad circulum lunae aethereas animas esse astra ac stellas, eos coelestes deos non modo intelligi esse, sed etiam videri: inter lunae vero gyrum et nimborum ac ventorum cacumina aëreas esse animas, sed eas animo, non oculis videri; et vocari heroas, et lares, et genios. Haec est videlicet breviter in ista praelocutione proposita theologia naturalis, quae non huic tantum, sed multis philosophis placuit: de qua tunc diligentius disserendum est, cum de civili, quantum ad deos selectos attinet, opitulante Deo vero, quod restat implevero.

CAP. VII.

An rationabile fuerit, Ianum et Terminum in duo numina separari.

Ianus igitur, a quo sumsit exordium, quaero quisnam sit? Respondetur, Mundus est. Brevis haec plane est atque aperta responsio. Cur ergo ad eum dicuntur rerum initia pertinere, fines vero ad alterum, quem Terminum vocant? Nam propter initia et fines duobus istis diis duos menses perhibent dedicatos, praeter illos decem quibus usque ad Decembrem caput est Martius; Ianuarium Iano, Februarium Termino. Ideo Terminalia eodem mense Februario celebrari dicunt, cum fit sacrum purgatorium, quod vocant Februum; unde mensis nomen accepit. Numquid ergo ad mundum, qui Ianus est, initia rerum pertinent, et fines non pertinent, ut alter illis deus praeficeretur? Nonne omnia quae in hoc mundo fieri dicunt, in hoc etiam mundo terminari fatentur? Quae est ista vanitas, in opere illi dare potestatem dimidiam, in simulacro faciem duplam? Nonne istum bifrontem multo elegantius interpretarentur, si eundem et Ianum et Terminum dicerent; atque initiis unam faciem, finibus alteram darent? Quoniam qui operatur, utramque debet intendere. In omni enim motu actionis suae qui non respicit initium, non prospicit finem. Vnde necesse est a memoria respiciente prospiciens connectatur intentio. Nam cui exciderit quod coeperit, quomodo finiat non inveniet. Quod si vitam beatam in hoc mundo inchoari putarent, extra mundum perfici, et ideo Iano, id est mundo solam initiorum tribuerent potestatem; profecto ei praeponerent Terminum, eumque a diis selectis non alienarent. Quanquam etiam nunc cum in istis duobus diis initia rerum temporalium finesque tractantur, Termino dari debuit plus honoris. Maior enim laetitia est, cum res quaeque perficitur: sollicitudinis autem plena sunt coepta, donec perducantur ad finem, quem qui aliquid

incipit, maxime appetit, intendit, exspectat, exoptat; nec de re inchoata, nisi terminetur, exsultat.

CAP. VIII.

Ob quam causam cultores Iani bifrontem imaginem ipsius finxerint, quam tamen etiam quadrifrontem videri volunt.

Sed iam bifrontis simulacri interpretatio proferatur. Duas enim facies ante et retro habere dicunt, quod hiatus noster, cum os aperimus, mundo similis videatur: unde et palatum οὐρανὸν appellant: et nonnulli, inquit, poetae Latini coelum vocaverunt palatum: a quo hiatu oris, et foras esse aditum ad dentes versus, et introrsus ad fauces. Ecce quo perductus est mundus propter palati nostri vocabulum, vel Graecum, vel poeticum. Quid autem hoc ad animam, quid ad vitam aeternam? Propter solas salivas colatur hic deus, quibus partim glutiendis, partim exspuendis, sub coelo palati utraque panditur ianua. Quid est porro absurdius, quam in ipso mundo non invenire duas ianuas ex adverso sitas, per quas vel admittat ad se aliquid intro, vel emittat a se foras; et de nostro ore et gutture, quorum similitudinem mundus non habet, velle mundi simulacrum componere in Iano, propter solum palatum, cuius similitudinem Ianus non habet? Cum vero eum faciunt quadrifrontem, et Ianum geminum appellant, ad quatuor mundi partes hoc interpretantur, quasi aliquid spectet mundus foras, sicut per omnes facies Ianus. Deinde si Ianus est mundus, et mundus quatuor partibus constat, falsum est simulacrum Iani bifrontis: aut si propterea verum est, quia etiam nomine Orientis et Occidentis totus solet mundus intelligi, numquid cum duas partes alias nominamus Septentrionis et Austri, sicut illum quadrifrontem dicunt geminum Ianum, ita quisquam geminum dicturus est mundum? Non habent omnino unde quatuor ianuas, quae intrantibus et exeuntibus pateant, interpretentur ad mundi similitudinem; sicut de bifronte quod dicerent saltem in ore hominis invenerunt; nisi Neptunus forte subveniat et porrigat piscem, cui praeter hiatum oris et gutturis etiam dextra et sinistra fauces patent. Et tamen hanc vanitatem per tot ianuas nulla effugit anima, nisi quae audit veritatem dicentem, *Ego sum ianua.*

CAP. IX.

De Iovis potestate, atque eiusdem cum Iano comparatione.

Iovem autem, qui etiam Iupiter dicitur, quem velint intelligi, exponant. „Deus est, inquiunt, habens potestatem cau-

,arum, quibus aliquid fit in mundo.“ Hoc quam magnum
t, nobilissimus Virgilii versus ille testatur:

Felix qui potuit rerum cognoscere causas.

d cur ei praeponitur Ianus, hoc nobis vir ille acutissimus do-
ssimusque respondeat. „Quoniam penes Ianum, inquit, sunt
rima, penes Iovem summa. Merito ergo rex omnium Iupi-
er habetur. Prima enim vincuntur a summis: quia licet
ma praecedant tempore, summa superant dignitate.“ Sed
ete hoc diceretur, si factorum prima discernerentur et sum-
: sicut initium facti est proficisci, summum pervenire;
tium facti incoeptio discendi, summum perceptio doctrinae:
sic in omnibus prima sunt initia, summique sunt fines. Sed
a hoc negotium inter Ianum Terminumque discussum est.
usae autem quae dantur Iovi, efficientia sunt, non effecta:
ue ullo modo fieri potest, ut vel tempore praeveniantur a
tis initiisve factorum. Semper enim prior est res quae fa-
, quam illa quae fit. Quapropter si ad Ianum pertinent
tia factorum, non ideo priora sunt efficientibus causis, quas
i tribuunt. Sicut enim nihil fit, ita nihil inchoatur ut fiat,
od non faciens causa praecesserit. Hunc sane deum, penes
em sunt omnes causae factarum omnium naturarum natura-
mque rerum, si Iovem populi appellant, et tantis contume-
; tamque scelestis criminationibus coluut, tetriore sacrilegio
ie obstringunt, quam si prorsus nullum putarent deum. Vn-
satius esset eis alium aliquem Iovis nomine nuncupare, di-
um turpibus et flagitiosis honoribus, supposito vano figmento
od potius blasphemarent (sicut Saturno dicitur suppositus
is, quem pro filio devoraret,) quam istum deum dicere et
antem et adulterantem, et totum mundum regentem et per
: stupra diffluentem, et naturam omnium naturaliumque
rum causas summas habentem et suas causas bonas non
bentem.

Deinde quaero, quem iam locum inter deos huic Iovi
buant, si Ianus est mundus. Deos enim veros animam
ndi ac partes eius iste definivit: ac per hoc quicquid hoc non
, non est utique secundum istos verus deus. Num igitur
dicturi sunt Iovem animam mundi, ut Ianus sit corpus
s, id est, iste visibilis mundus? Hoc si dicunt, non erit
emadmodum Ianum deum dicant; quoniam mundi corpus
n est deus vel secundum ipsos, sed anima mundi ac partes
s. Vnde idem apertissime dicit, deum se arbitrari esse ani-
m mundi, et hunc ipsum mundum esse deum: sed sicut ho-
nem sapientem, cum sit ex animo et corpore, tamen ex

animo dici sapientem; ita mundum deum dici ab animo, cum sit ex animo et corpore. Solum itaque mundi corpus non est deus: sed aut sola anima eius, aut simul corpus et animus; ita tamen ut non sit a corpore, sed ab animo deus. Si ergo Ianus est mundus, et deus est Ianus, numquid Iovem ut deus esse possit, aliquam partem Iani esse dicturi sunt? Magis enim Iovi universum solent tribuere: unde est, Iovis omnia plena. Ergo et Iovem, ut deus sit, et maxime ut rex deorum, non alium possunt existimare quam mundum; ut diis caeteris secundum istos suis partibus regnet. In hanc sententiam etiam quosdam versus Valerii Sorani exponit idem Varro in eo libro, quem seorsum ab istis de cultu deorum scripsit; qui versus hi sunt:

Iuppiter omnipotens regum rerumque deûmque
Progenitor, genitrixque deûm, deus unus, et omnis.

Exponuntur autem in eodem libro, ita ut eum marem existimarent, qui semen emitteret, feminam quae acciperet; Iovemque esse mundum, et eum omnia semina ex se emittere, et in se accipere: Qua causa, inquit, scripsit Soranus, „Iupiter pro„genitor genitrixque: nec minus cum causa unum et omnia „idem esse; mundus enim unus, et in eo uno omnia sunt."

CAP. X.

An Iani et Iovis recta discretio sit.

Cum ergo Ianus mundus sit, et Iupiter mundus sit, unusque sit mundus, quare duo dii sunt Ianus et Iupiter? Quare seorsus habent templa, seorsus aras, diversa sacra, dissimilia simulacra? Si propterea quod alia vis est primordiorum, alia causarum, et illa Iani, ista Iovis nomen accepit; numquid si unus homo in diversis rebus duas habeat potestates aut duas artes, quia singularum diversa vis est, ideo duo iudices aut duo dicuntur artifices? Sic ergo et unus Deus, cum ipse habeat potestatem primordiorum, ipse causarum, num propterea illum duos deos esse necesse est putari, qui primordia causaeque res duae sunt? Quod si hoc iustum putant, etiam ipsum Iovem tot deos esse dicant, quotquot ei cognomina propter multas potestates dederunt: quoniam res omnes ex quibus illa cognomina sunt adhibita, multae atque diversae sunt; ex quibus pauca commemoro.

CAP. XI.

De cognominibus Iovis, quae non ad multos deos, sed ad unum eumdemque referuntur.

Dixerunt eum Victorem, Invictum, Opitulum, Impulso-

rem, Statorem, Centumpedam, Supinalem, Tigillum, Almum, Ruminum, et alia quae persequi longum est. Haec autem cognomina imposuerunt uni deo propter causas potestatesque diversas, non tamen propter tot res etiam tot deos eum esse coëgerunt: quod omnia vinceret, quod a nemine vinceretur, quod opem indigentibus ferret, quod haberet impellendi, statuendi, stabiliendi, resupinandi potestatem, quod tanquam tigillus mundum contineret ac sustineret, quod aleret omnia, quod ruma, id est, mamma aleret animalia. In his, ut advertimus, quaedam magna sunt, quaedam exigua; et tamen unus utraque facere perhibetur. Puto inter se propinquiora esse causas rerum atque primordia, propter quas res unum mundum duos deos esse voluerunt, Iovem atque Ianum, quem continere mundum et mammam dare animalibus: nec tamen propter haec duo opera tam longe inter se vi et dignitate diversa, duo dii esse compulsi sunt; sed unus Iupiter, propter illud Tigillus, propter hoc Ruminus appellatus est. Nolo dicere, quod animalibus mammam praebere sugentibus magis Iunonem potuit decere, quam Iovem: praesertim cum esset etiam diva Rumina, quae in hoc opus adiutorium illi famulatumve praeberet. Cogito enim posse responderi, et ipsam Iunonem nihil aliud esse quam Iovem, secundum illos Valerii Sorani versus, ubi dictum est:

Iupiter omnipotens regum rerumque deûmque
Progenitor genitrixque deûm.

Quare ergo dictus est et Ruminus, cum diligentius fortasse quaerentibus ipse inveniatur esse etiam illa diva Rumina? Si enim maiestate deorum recte videbatur indignum, ut in una spica alter ad curam geniculi, altera ad folliculi pertineret; quanto est indignius unam rem infimam, id est, ut mammis alantur animalia, duorum deorum potestate curari, quorum sit unus Iupiter rex ipse cunctorum; et hoc agat non saltem cum coniuge sua, sed cum ignobili nescio qua Rumina, nisi quia ipse est etiam ipsa Rumina; Ruminus fortasse pro sugentibus maribus, Rumina pro feminis? Dicerem quippe noluisse illos Iovi femininum nomen imponere, nisi et illis versibus Progenitor genitrixque diceretur; et inter alia eius cognomina legerem, quod etiam Pecunia vocaretur, quam deam inter illos minusculorios invenimus, ut in quarto libro iam commemoravimus. Sed cum et mares et feminae habeant pecuniam, cur non et Pecunia et Pecunius appellatus sit, sicut Rumina et Ruminus, ipsi viderint.

CAP. XII.

Quod Iupiter etiam Pecunia nuncupetur.

Quam vero eleganter rationem huius nominis reddiderunt? Et Pecunia, inquiunt, vocatur, quod eius sint omnia. O magnam rationem divini nominis! Imo vero ille cuius sunt omnia, vilissime et contumeliosissime Pecunia nuncupatur. Ad omnia enim quae coelo et terra continentur, quid est pecunia in omnibus omnino rebus, quae ab hominibus nomine pecuniae possidentur? Sed nimirum hoc avaritia Iovi nomen imposuit, ut quisquis amat pecuniam, non quemlibet deum, sed ipsum regem omnium sibi amare videatur. Longe autem aliud esset, si divitiae vocarentur. Aliud namque sunt divitiae, aliud pecunia. Nam dicimus divites, sapientes, iustos, bonos, quibus pecunia vel nulla, vel parva est; magis enim sunt virtutibus divites, per quas eis etiam in ipsis corporalium rerum necessitatibus sat est quod adest: pauperes vero avaros, semper inhiantes et egentes; quamlibet enim magnas pecunias habere possunt, sed in earum quantacunque abundantia non egere possunt. Et Deum ipsum verum recte dicimus divitem, non tamen pecunia, sed omnipotentia. Dicuntur itaque et divites pecuniosi; sed interius divites, si sapientes. Qualis ergo ista theologia debet esse sapienti, ubi rex deorum eius rei nomen accepit, quam nemo sapiens concupivit? Quanto enim facilius, si aliquid hac doctrina quod ad vitam pertineret aeternam salubriter diceretur, deus mundi rector non ab eis pecunia, sed sapientia vocaretur, cuius amor purgat a sordibus avaritiae, hoc est, ab amore pecuniae?

CAP. XIII.

Quod dum exponitur quid Saturnus quidve sit Genius, uterque unus Iupiter esse doceatur.

Sed quid de hoc Iove plura, ad quem fortasse caeteri referendi sunt, ut inanis remaneat deorum opinio plurimorum, cum hic ipse sit omnes; sive quando partes eius vel potestates existimantur, sive cum vis animae, quam putant per cuncta diffusam, ex partibus molis huius, in quas visibilis mundus iste consurgit, et multiplici administratione naturae, quasi plurium deorum nomina accepit? Quid est enim et Saturnus? „Vnus, „inquit, de principibus deus, penes quem sationum omnium „dominatus est.“ Nonne expositio versuum illorum Valerii Sorani sic se habet, Iovem esse mundum, et eum omnia semina ex se emittere, et in se recipere? Ipse est igitur penes quem sationum omnium dominatus est. Quid est Genius?

„Deus est, inquit, qui praepositus est ac vim habet omnium „rerum gignendarum.“ Quem alium hanc vim habere credunt, quam mundum, cui dictum est,

Iupiter omnipotens progenitor genitrixque?

Et cum alio loco Genium dicit esse uniuscuiusque animum rationalem, et ideo esse singulos singulorum, talem autem mundi animum deum esse; ad hoc idem utique revocat, ut tanquam universalis genius ipse mundi animus esse credatur. Hic est igitur quem appellant Iovem. Nam si omnis genius deus, et omnis viri animus genius, sequitur ut sit omnis viri animus deus: quod si et ipsos abhorrere absurditas ipsa compellit, restat ut eum singulariter et excellenter dicant deum genium, quem dicunt mundi animum, ac per hoc Iovem.

CAP. XIV.

De Mercurii et Martis officiis.

Mercurium vero et Martem quomodo referrent ad aliquas partes mundi et opera Dei, quae sunt in elementis, non invenerunt; et ideo eos saltem operibus hominum praeposuerunt, sermocinandi et belligerandi ad ministros. Quorum Mercurius si sermonis etiam deorum potestatem gerit, ipsi quoque regi deorum dominatur, si secundum eius arbitrium Iupiter loquitur, ut loquendi ab illo accipit facultatem: quod utique absurdum est. Si autem illi humani tantum sermonis potestas tributa perhibetur, non est credibile ad lactandos mamma, non solum pueros, sed etiam pecora, unde Ruminus cognominatus est, Iovem descendere voluisse, et curam nostri sermonis, quo pecoribus antecellimus, ad se pertinere noluisse: ac per hoc idem ipse est Iovis atque Mercurius. Quod si sermo ipse dicitur esse Mercurius, sicut ea quae de illo interpretantur, ostendunt: (nam ideo Mercurius, quasi medius currens dicitur appellatus, quod sermo currat inter homines medius; ideo ἑρμῆς Graece, quod sermo vel interpretatio, quae utique ad sermonem pertinet, ἑρμηνεία dicitur; ideo et mercibus praecesse, quia inter vendentes et ementes sermo fit medius; alas eius in capite et pedibus significare volucrem ferri per aëra sermonem; nuntium dictum, quoniam per sermonem omnia cogitata enuntiantur:) si ergo Mercurius ipse sermo est, etiam ipsis confitentibus, deus non est. Sed cum sibi deos faciunt eos, qui nec daemones sunt, immundis supplicando spiritibus, possidentur ab eis qui non dii, sed daemones sunt. Item quia nec Marti aliquod elementum vel partem mundi invenire potuerunt,

ubi ageret opera qualiacunque naturae, deum belli esse dixerunt, quod opus est hominum; et optabile eis non est. Si ergo pacem perpetuam Felicitas daret, Mars quid ageret non haberet. Si autem ipsum bellum est Mars, sicut sermo Mercurius; utinam quam manifestum est, quod non fit deus, tam non sit et bellum quod vel falso vocetur deus.

CAP. XV.

De stellis quibusdam, quas pagani deorum suorum nominibus nuncupaverunt.

Nisi forte istae stellae sunt hi dii, quas eorum appellavere nominibus. Nam stellam quandam vocant Mercurium, quandam itidem Martem. Sed ibi est et illa quam vocant Iovem; et tamen eis mundus est Iovis: ibi quam vocant Saturnum; et tamen ei praeterea dant non parvam substantiam, omnium videlicet seminum: ibi est et illa omnium clarissima, quae ab eis appellatur Venus; et tamen eandem Venerem esse etiam Lunam volunt: quamvis de illo fulgentissimo sidere apud eos tanquam de malo aureo Iuno Venusque contendant. Luciferum enim quidam Veneris, quidam dicunt esse Iunonis: sed, ut solet, Venus vincit. Nam multo plures eam stellam Veneri tribuunt, ita ut vix eorum quisquam reperiatur, qui aliud opinetur. Quis autem non rideat, cum regem omnium Iovem dicant, quod stella eius a stella Veneris tanta vincitur claritate? Tanto enim esse debuit caeteris illa fulgentior, quanto est ipse potentior. Respondent ideo sic videri, quia illa quae putatur obscurior, superior est atque a terris longe remotior. Si ergo superiorem locum maior dignitas meruit, quare Saturnus ibi est Iove superior? An vanitas fabulae, quae regem Iovem facit, non potuit usque ad sidera pervenire; et quod non valuit Saturnus in regno suo, neque in Capitolio, saltem est permissus obtinere in coelo? Quare autem Ianus non accepit aliquam stellam? Si propterea quia mundus est, et omnes in illo sunt: et Iovis mundus est, et habet tamen. An iste causam suam composuit ut potuit, et pro una stella quam non habet inter sidera, tot facies accepit in terra? Deinde si propter solas stellas Mercurium et Martem partes mundi putant, ut eos deos habere possunt, quia utique sermo et bellum non sunt partes mundi, sed actus hominum; cur Arieti et Tauro et Cancro et Scorpioni caeterisque huiusmodi quae coelestia signa numerant, et stellis non singulis, sed singula pluribus constant, superiusque istis in summo coelo perhibent collocata, ubi constantior motus inerrabilem meatum sideribus praebet, nullas aras, nulla sacra,

nulla templa fecerunt; nec deos, non dico inter hos selectos, sed nec inter illos quidem quasi plebeios habuerunt?

CAP. XVI.

De Apolline et Diana caeterisque selectis diis, quos partes mundi esse voluerunt.

Apollinem quamvis divinatorem et medicum velint, tamen ut in aliqua parte mundi statuerent: ipsum etiam solem esse dixerunt; Dianamque germanam eius similiter lunam et viarum praesidem. Vnde et virginem volunt, quod via nihil pariat: et ideo ambos sagittas habere, quod ipsa duo sidera de coelo radios terras usque pertendant. Vulcanum volunt ignem mundi, Neptunum aquas mundi, Ditem patrem, hoc est Orcum, terrenam et infimam partem mundi. Liberum et Cererem praeponunt seminibus, vel illum masculinis, illam femininis; vel illum liquori, illam vero ariditati seminum. Et hoc utique totum refertur ad mundum, id est, ad Iovem, qui propterea dictus est Progenitor genitrixque, quod omnia semina ex se emitteret, et in se reciperet. Quandoquidem etiam Matrem magnam eandem Cererem volunt, quam nihil aliud dicunt esse quam terram, eamque perhibent et Iunonem. Et ideo ei secundas causas tribuunt rerum: cum tamen Iovi sit dictum, Progenitor genitrixque deûm: quia secundum eos totus mundus ipse est Iovis. Minervam etiam, quia eam humanis artibus praeposuerunt, nec invenerunt vel stellam ubi eam ponerent, eandem vel summum aethera vel etiam lunam esse dixerunt. Vestam quoque ipsam propterea dearum maximam putaverunt, quod ipsa sit terra; quamvis ignem mundi leviorem qui pertinet ad usus hominum faciles, non violentiorem qualis Vulcani est, ei deputandum esse crediderunt. Ac per hoc omnes istos selectos deos hunc esse mundum volunt, in quibusdam partes eius: universum sicut Iovem; partes eius, ut Genium, ut Matrem magnam, ut Solem et Lunam, vel potius Apollinem et Dianam. Et aliquando unum deum res plures, aliquando unam rem deos plures faciunt. Nam unus deus res plures sunt, sicut ipse Iupiter: et mundus enim totus Iupiter, et solum coelum Iupiter, et sola stella Iupiter habetur et dicitur. Itemque Iuno secundarum causarum domina, et Iuno aër, et Iuno terra, et si Venerem vinceret, Iuno Stella. Similiter Minerva summus aether, et Minerva itidem luna, quam esse in aetheris infimo limite existimant. Vnam vero rem deos plures faciunt. Et Ianus est mundus, et Iupiter: sic et Iuno est terra, et Mater magna, et Ceres.

CAP. XVII.

Quod etiam ipse Varro opiniones suas de diis pronuntiarit ambiguas.

Et sicut haec, quae exempli gratia commemoravi, ita caetera non explicant, sed potius implicant; sicut impetus errabundae opinionis impulerit, its huc atque illuc, hinc atque illinc, insiliunt et resiliunt: ut ipse Varro de omnibus dubitare, quam aliquid affirmare maluerit. Nam trium extremorum primum cum de diis certis absolvisset librum, in altero de diis incertis dicere ingressus, ait: „Cum in hoc libello dubias de diis „opiniones posuero, reprehendi non debeo. Qui enim putabit „iudicari oportere et posse, cum audierit, faciet ipse. Ego „citius perduci possum, ut in primo libro quae dixi in dubita„tionem revocem, quam in hoc quae perscribam omnia ut ad aliquam dirigam summam.“ Ita non solum istum de diis incertis, sed etiam illum de certis fecit incertum. In tertio porro isto de diis selectis, postea quam praelocutus est quod ex naturali theologia praeloquendum putavit, ingressurus huius civilis theologiae vanitates et insanias mendaces, ubi cum non solum non ducebat rerum veritas, sed etiam maiorum premebat auctoritas. „De diis, inquit, populi Romani publicis, quibus „aedes dedicaverunt, eosque pluribus signis ornatos notave„runt, in hoc libro scribam, sed ut Xenophanes Colophonius „scribit, quid putem, non quid contendam, ponam. Hominis „enim est haec opinari, Dei scire.“ Rerum igitur non comprehensarum, nec firmissime creditarum, sed opinatarum, et dubitantarum sermonem trepidus pollicetur, dicturus ea quae ab hominibus instituta sunt. Neque enim, sicut sciebat esse mundum, esse coelum et terram, coelum sidcribus fulgidum, terram seminibus fertilem, atque huiusmodi caetera, sicut hanc totam molem atque naturam vi quadam invisibili ac praepotenti regi atque administrari certa animi stabilitate credebat; ita poterat affirmare de Iano, quod mundus ipse esset; aut de Saturno invenire, quomodo et Iovis pater esset et regnanti subditus factus esset, et caetera talia.

CAP. XVIII.

Quae credibilior causa sit, qua error paganitatis inoleverit.

De quibus credibilior redditur ratio, cum perhibentur homines fuisse, et unicuique eorum ab his qui eos adulando deos esse voluerunt, ex eius ingenio, moribus, actibus, casibus sacra et solennia constituta, atque haec paulatim per animas hominum daemonibus similes et ludicrarum rerum avidas irre

pendo, longe lateque vulgata, ornantibus ea mendaciis poetarum, et ad ea fallacibus spiritibus seducentibus. Facilius enim fieri potuit, ut iuvenis impius vel ab impio patre interfici metuens et avidus regni patrem pelleret regno, quam id quod iste interpretatur, ideo Saturnum patrem a Iove filio superatum, quod ante est causa quae pertinet ad Iovem, quam semen quod pertinet ad Saturnum. Si enim hoc ita esset, nunquam Saturnus prior fuisset, nec pater Iovis esset. Semper enim semen causa praecedit, nec unquam generatur ex semine. Sed cum conantur vanissimas fabulas sive hominum res gestas velut naturalibus interpretationibus honorare, etiam homines acutissimi tantas patiuntur angustias, ut eorum quoque vanitatem dolere cogamur.

CAP. XIX.

De interpretationibus, quibus colendi Saturni ratio concinnatur.

Saturnum, inquit, dixerunt, quae nata ex eo essent, solitum devorare; quod eo semina, unde nascerentur, redirent. Et quod illi pro Iove gleba obiecta est devoranda, significat, inquit, manibus humanis obrui coeptas serendo fruges, antequam utilitas arandi esset inventa. Saturnus ergo dici debuit ipsa terra, non semina: ipsa enim quodammodo devorat quae genuerit, cum ex ea nata semina in eam rursus recipienda redierint. Et quod pro Iove accepisse dicitur glebam, quid hoc ad id valet, quod manibus hominum semen gleba coopertum est? Numquid ideo non est, ut caetera, devoratum, quod gleba coopertum est? Ita enim hoc dictum est, quasi qui glebam opposuit, semen abstulerit, sicut Saturno perhibent oblata gleba ablatum Iovem; ac non potius gleba semen operiendo fecerit illud diligentius devorari. Deinde isto modo semen est Iupiter, non seminis causa, quod paulo ante dicebatur. Sed quid faciant homines, qui cum res stultas interpretantur, non inveniunt quid sapienter dicatur? Falcem habet, inquit, propter agriculturam. Certe illo regnante nondum erat agricultura, et ideo priora eius tempora perhibentur, sicut idem ipse fabellas interpretatur, quia primi homines ex his vivebant seminibus, quae terra sponte gignebat. An falcem sceptro perdito accepit, ut qui primis temporibus rex fuerat, otiosus, filio regnante fieret operarius laboriosus? Deinde ideo dicit a quibusdam pueros ei solitos immolari, sicut a Poenis, et a quibusdam etiam maiores, sicut a Gallis, quia omnium seminum optimum est genus humanum. De hac crudelissima vanitate quid opus est plura dicere? Hoc potius advertamus atque te-

neamus, has interpretationes non referri ad verum Deum, vivam, incorpoream, incommutabilemque naturam, a quo vita in aeternum beata poscenda est; sed earum esse fines in rebus corporalibus, temporalibus, mutabilibus atque mortalibus. Quod Coelum, inquit, patrem Saturnus castrasse in fabulis dicitur, hoc significat penes Saturnum, non penes Coelum, semen esse divinum. Hoc propterea, quantum intelligi datur, quia nihil in coelo de seminibus nascitur. Sed ecce, Saturnus si Coeli est filius Iovis est filius. Coelum enim esse Iovem, innumerabiliter, et diligenter affirmant. Ita ista quae a veritate non veniunt, plerumque et nullo impellente, se ipsa subvertunt. *Κρόνον* appellatum dicit, quod Graeco vocabulo significat temporis spatium: sine quo semen, inquit, non potest esse foecundum. Haec et alia de Saturno multa dicuntur, et ad semen omnia referuntur. Sed saltem Saturnus seminibus cum tanta ista potestate sufficeret: quid ad haec dii alii requiruntur, maxime Liber et Libera, id est, Ceres? De quibus rursus, quod ad semen attinet, tanta dicit, quasi de Saturno nihil dixerit.

CAP. XX.

De sacris Cereris Eleusinae.

In Cereris autem sacris praedicantur illa Eleusinia, quae apud Athenienses nobilissima fuerunt. De quibus iste nihil interpretatur, nisi quod attinet ad frumentum, quod Ceres invenit, et ad Proserpinam, quam rapiente Orco perdidit. Et hanc ipsam dicit significare foecunditatem seminum: quae cum defuisset quodam tempore, eademque sterilitate terra moereret, exortam esse opinionem, quod filiam Cereris, id est, ipsam foecunditatem, quae a proserpendo Proserpina dicta esset, Orcus abstulerat, et apud inferos detinuerat: quae res cum fuisset luctu publico celebrata, quia rursus eadem foecunditas rediit, Proserpina reddita exortam esse laetitiam, et ex hoc solennia constituta. Dicit deinde multa in mysteriis eius tradi, quae nisi ad frugum inventionem non pertineant.

CAP. XXI.

De turpitudine sacrorum, quae Libero celebrantur.

Iam vero Liberi sacra, quem liquidis seminibus, ac per hoc non solum liquoribus fructuum, quorum quodammodo primatum vinum tenet, verum etiam seminibus animalium praefecerunt, ad quantam turpitudinem pervenerint, piget quidem dicere, propter sermonis longitudinem; sed propter superbam

istorum hebetudinem non piget. Inter caetera quae praetermittere, quoniam multa sunt, cogor; in Italiae compitis quaedam dicit sacra Liberi celebrata cum tanta licentia turpitudinis, ut in eius honorem pudenda virilia colerentur; non saltem aliquantum verecundiore secreto, sed in propatulo exsultante nequitia. Nam hoc turpe membrum per Liberi dies festos cum honore magno plostellis impositum, prius rure in compitis, et usque in urbem postea vectabatur. In oppido autem Lavinio uni Libero totus mensis tribuebatur, cuius diebus omnes verbis flagitiosissimis uterentur, donec illud membrum per forum transvectum esset, atque in loco suo quiesceret. Cui membro inhonesto matremfamilias honestissimam palam coronam necesse erat imponere. Sic videlicet Liber deus placandus fuerat proventibus seminum, sic ab agris fascinatio repellenda, ut matrona facere cogeretur in publico, quod nec meretrix, si matronae spectarent, permitti debuit in theatro. Propter haec Saturnus solus creditus non est sufficere posse seminibus, ut occasiones multiplicandorum deorum immunda anima reperiret, et ab uno vero Deo merito immunditiae destituta, ac per multos falsos aviditate maioris immunditiae prostituta, ista sacrilegia sacra nominaret, sesque spurcorum daemonum turbis conviolandam polluendamque praeberet.

CAP. XXII.

De Neptuno, et Salacia, ac Venilia.

Iam utique habebat Salaciam Neptunus uxorem, quam inferiorem aquam maris esse dixerunt; ut quid illi adiuncta est et Venilia, nisi ut sine ulla causa necessariorum sacrorum, sola libidine animae prostitutae, multiplicaretur invitatio daemoniorum? Sed proferatur interpretatio praeclarae theologiae, quae nos ab ista reprehensione reddita ratione compescat. Venilia, inquit, unda est, quae ad litus venit: Salacia, quae in salum redit. Cur ergo deae fiunt duae, cum sit una unda quae venit et redit? Nempe ipsa est exaestuans in multa numina libido vesana. Quamvis enim aqua non geminetur quae it, et redit; huius tamen occasione vanitatis, duobus daemoniis invitatis, amplius anima commaculatur, quae it, et non redit. Quaeso te Varro, vel vos qui tam doctorum hominum talia scripta legistis, et aliquid magnum vos didicisse iactatis, interpretamini hoc, nolo dicere secundum illam aeternam incommutabilemque naturam, quae solus est Deus; sed saltem secundum animam mundi, et partes eius, quos deos veros esse existimatis. Partem animae mundi, quae mare permeat, deum

vobis fecisse Neptunum, utcunque tolerabilioris. Itane ad litus veniens et in salum rediens, duae sunt partes m aut duae partes animae mundi? Quis vestrum ita desipiat hoc sapiat? Cur ergo vobis duas deas fecerunt, nisi quia visum est a sapientibus maioribus vestris, non ut dii p vos regerent, sed ut ea quae istis vanitatibus et falsita gaudent, plura vos daemonia possiderent? Cur autem ill lacia per hanc interpretationem inferiorem maris partem, viro erat subdita, perdidit? Namque illam modo, cum rel tem fluctum esse perhibetis, in superficie posuistis. An Veniliam pellicem accepit, irata suum maritum de su maris exclusit?

CAP. XXIII.

De Terra, quam Varro deam esse confirmat, eo quod ille animu di, quem opinatur deum, etiam hanc corporis sui infimam par permeet, eique vim divinam impertiat.

Nempe una est terra, quam quidem plenam videmus a libus suis: verumtamen ipsam magnum corpus in elen mundique infimam partem cur eam volunt deam? An qui cunda est? Cur ergo non magis homines dii sunt, qui ean cundiorem faciunt excolendo; sed cum arant, non cum rant? Sed pars animae mundi, inquiunt, quae per illan meat, deam facit. Quasi non evidentior sit in hominibus a quae utrum sit, nulla fit quaestio; et tamen homines dii nc bentur: et quod est graviter dolendum, his qui dii non su quibus ipsi meliores sunt, colendis et adorandis mirabili serabili errore subduntur. Et certe idem Varro in eodem d selectis libro, tres esse affirmat animae gradus in omni u saque natura: unum, qui omnes partes corporis quae v transit, et non habet sensum, sed tantum ad vivendum v dinem: hanc vim in nostro corpore permanare dicit in ungues, capillos; sicut in mundo arbores sine sensu alun crescunt, et modo quodam suo vivunt. Secundum gradu mae, in quo sensus est: hanc vim pervenire in oculos, nares, os, tactum. Tertium gradum animae esse summun vocatur animus, in quo intelligentia praeeminet: hoc p hominem omnes carere mortales: hanc partem animae dicit deum, in nobis autem genium vocari. Esse autem in do lapides ac terram, quam videmus, quo non permanat s ut ossa, ut ungues Dei. Solem vero, lunam, stellas, quae mus, quibusque ipse sentit, sensus esse eius. Aethera pors mam eius: ex cuius vi, quae pervenit in astra, ipsam q *facere deos*; et per ea quod in terram permeat, deam Tell

autem inde permeat in mare atque oceanum, deum esse unum.

edeat ergo ab hac quam theologiam naturalem putat, quo requiescendi causa ab his ambagibus atque anfractibus fa- egressus est. Redeat, inquam, redeat ad civilem: hic dhuc teneo, tantisper de hac ago. Nondum dico, si terra des nostris sunt ossibus et unguibus similes, similiter eos gentiam non habere, sicut sensu carent; aut si idcirco ha- icuntur ossa et ungues nostri intelligentiam, quia in ho- unt qui habet intelligentiam, tam stultum esse, qui hos mundo dicit, quam stultus est qui in nobis ossa et un- omines dicit. Sed haec cum philosophis fortassis agenda nunc autem istum adhuc politicum volo. Fieri enim pot- licet in illam naturalis theologiae veluti libertatem caput paululum voluisse videatur, adhuc tamen hunc librum , et se in illo versari cogitans, cum etiam inde respexe- hoc propterea dixerit, ne maiores eius, sive aliae civita- llurem atque Neptunum coluisse inaniter credantur. Sed o, pars animi mundani quae per terram permeat, sicut terra, cur non etiam unam fecit deam, quam dicit esse m? Quod si ita fecit, ubi erit Orcus frater Iovis atque i, quem Ditem patrem vocant? Vbi eius coniux Pro- , quae secundum aliam in eisdem libris positam opinio- on terrae foecunditas, sed pars inferior perhibetur? Quod nt, animi mundani partem, cum permeat terrae partem rem, Ditem patrem facere deum; cum vero inferiorem, pinam deam; Tellus illa quid erit? Ita enim totum quod at, in duas istas partes deosque divisum est, ut ipsa ter- e fit, aut ubi sit, inveniri non possit: nisi quia dicat si- os deos Orcum atque Proserpinam, unam deam esse Tel- et non esse iam tres, sed aut unum, aut duos: et tamen cuntur, tres habentur, tres coluntur aris suis, delubris ıcris, simulacris, sacerdotibus suis, et per haec etiam fal- prostitutam animam constuprantibus daemonibus suis. respondeatur, quam partem terrae permeet pars mundani ut deum faciat Tellumonem? Non, inquit, sed una ea- e terra habet geminam vim, et masculinam, quod semina- at; et femininam, quod recipiat, atque enutriat: inde a vi na dictam esse Tellurem, a masculina Tellumonem. Cur ontifices, ut ipse indicat, additis quoque aliis duobus, r diis faciunt rem divinam, Telluri, Tellumoni, Altori, ? De Tellure et Tellumone iam dictum est. Altori qua-

abseciditur. Sed docti Graeci atque sapientes nequaquam rationem tam sanctam atque praeclaram tacuerunt. Propter vernalem quippe faciem terrae, quae caeteris temporibus est pulchrior, Porphyrius philosophus nobilis Atyn flores significare perhibuit; et ideo abscisum, quia flos decidit ante fructum. Non ergo ipsum hominem, vel quasi hominem qui vocatus est Atys, sed virilia eius flori comparaverunt. Ipsa quippe illo vivente deciderunt: imo vero non deciderunt, neque decerpta, sed plane discerpta sunt: nec illo flore amisso quisquam postea fructus, sed potius sterilitas consequuta est. Quid ergo ipse reliquus, et quicquid remansit absciso, quid eo significari dicitur? quo refertur? quae interpretatio inde proferetur? An haec frustra moliendo nihilque inveniendo persuadent illud potius esse credendum, quod de homine castrato fama iactavit, literisque mandatum est? Merito huic adversatus est Varro noster, neque hoc dicere voluit: non enim hominem doctissimum latuit.

CAP. XXVI.

De turpitudine sacrorum Matris magnae.

Itemque de mollibus eidem Matri magnae contra omnem virorum mulierumque verecundiam consecratis, qui usque in hesternum diem madidis capillis, facie dealbata, fluentibus membris, incessu femineo per plateas vicosque Carthaginis, etiam a populis unde turpiter viverent exigebant, nihil Varro dicere voluit, nec uspiam me legisse commemini. Defecit interpretatio, erubuit ratio, conticuit oratio. Vicit Matris magnae omnes deos filios, non numinis magnitudo, sed criminis. Huic monstro nec Iani monstrositas comparatur. Ille in simulacris habebat solam deformitatem, ista in sacris deformem crudelitatem: ille membra in lapidibus addita, haec in hominibus perdita. Hoc dedecus tot Iovis ipsius et tanta stupra non vincunt: ille inter femineas corruptelas uno Ganymede coelum infamavit; ista tot mollibus professis et publicis et inquinavit terram, et coelo fecit iniuriam. Saturnum fortasse possemus huic in isto genere turpissimae crudelitatis sive conferre, sive praeferre, qui patrem castrasse perhibetur: sed in Saturni sacris homines alienis manibus potius occidi, quam suis abscidi potuerunt. Devoravit ille filios, ut poetae ferunt, et physici ex hoc interpretantur quod volunt; ut autem historia prodit, necavit: sed quod ei Poeni suos filios sacrificaverunt, non recepere Romani. At vero ista magna deorum Mater etiam Romanis templis castratos intulit, atque istam saevitiam moremque servavit; credita vires adiuvare Romanorum, exsecando virilia virorum

Quid sunt ad hoc malum Mercurii furta, Veneris lascivia, stupra et turpitudines caeterorum, quae proferremus de libris, nisi quotidie cantarentur et saltarentur in theatris? Sed haec quid sunt ad tantum malum, cuius magnitudo magnae Matri tantummodo competebat? Praesertim quod illa dicuntur a poetis esse conficta: quasi poetae id etiam finxerint, quod ea sint diis grata et accepta. Vt ergo canerentur vel scriberentur, audacia sit vel petulantia poetarum: ut vero divinis rebus et honoribus eisdem imperantibus et extorquentibus numinibus adderentur, quid est nisi crimen deorum; imo vero confessio daemoniorum, et deceptio miserorum? Verum illud quod de abscisorum consecratione Mater deorum coli meruit, non poetae confinxerunt, sed horrere magis quam canere maluerunt. Hisne diis selectis quisquam consecrandus est, ut post mortem vivat beate, quibus consecratus ante mortem honeste non potest vivere, tam foedis superstitionibus subditus et immundis daemonibus obligatus? Sed haec omnia, inquit, referuntur ad mundum. Videat ne potius ad immundum. Quid autem non potest referri ad mundum, quod esse demonstratur in mundo? Nos autem animum quaerimus, qui vera religione confisus, non tanquam deum suum adoret mundum, sed tanquam opus Dei propter Deum laudet mundum; et mundanis sordibus expiatus, mundus perveniat ad Deum, qui condidit mundum.

CAP. XXVII.

De figmentis physiologorum, qui neo veram divinitatem colunt, nec eo cultu quo colenda est vera divinitas.

Istos vero selectos deos videmus quidem clarius innotuisse quam caeteros; non tamen ut eorum illustrarentur merita, sed ne occultarentur opprobria: unde magis eos homines fuisse creibile est; sicut non solum poeticae literae, verum etiam historicae tradiderunt. Nam quod Virgilius ait:

Primus ab aethereo venit Saturnus Olympo,
Arma Iovis fugiens, et regnis exsul ademtis:

et quae ad hanc rem pertinentia consequuntur, totam de hoc Euemerus pandit historiam, quam Ennius in Latinum vertit eloquium: unde quia plurima posuerunt, qui contra huiusmodi errores ante nos vel Graeco sermone vel Latino scripserunt, non in eo mihi placuit immorari. * Ipsas physiologias cum considero, quibus docti et acuti homines has res humanas conantur vertere in res divinas, nihil video nisi ad temporalia terreaque opera naturamque corpoream, vel etiamsi invisibilem, tamen mutabilem potuisse revocari: quod nullo modo est verum

Deus. Hoc autem si saltem religiositati congruis significationibus ageretur, esset quidem dolendum, non his verum Deum annuntiari, atqué praedicari; tamen aliquo modo ferendum tam foeda et turpia non fieri, nec iuberi: at nunc cum pro Deo vero, quo solo anima se inhabitante sit felix, nefas sit colere aut corpus aut animam; quanto magis nefarium est ista sic colere, ut nec salutem, nec decus humanum corpus aut anima colentis obtineat? Quamobrem si templo, sacerdote, sacrificio, quod vero Deo debetur, colatur aliquod elementum mundi, vel creatus aliquis spiritus, etiam si non immundus et malus; non ideo malum est, quia illa mala sunt quibus colitur; sed quia illa sunt talia, quibus solus ille colendus sit, cui talis cultus servitusque debetur. Si autem stoliditate vel monstrositate simulacrorum, sacrificiis homicidiorum, coronatione virilium pudendorum, mercede stuprorum, sectione membrorum, abscisione genitalium, consecratione mollium, festis impurorum obscoenorumque ludorum, unum verum Deum, id est, omnis animae corporisque creatorem colere se quisque contendat; non ideo peccat, quia non est colendus quem colit; sed quia colendum, non ut colendus est, colit. Qui vero et rebus talibus, id est, turpibus et sceleſtis; et non Deum verum, id est, animae corporisque factorem, sed creaturam quamvis non vitiosam colit, sive illa sit anima, sive corpus, sive anima simul et corpus, bis peccat in Deum, quod et pro ipso colit, quod non est ipse; et talibus rebus colit, qualibus nec ipse colendus est, nec non ipse. Sed hi quonam modo, id est, quam turpiter nefarieque coluerint, in promtu est. Quid autem vel quos coluerint, esset obscurum, nisi eorum testaretur historia, ea ipsa quae foeda et turpia confitentur numinibus terribiliter exigentibus reddita. Vnde remotis constat ambagibus, nefarios daemones atque immundissimos spiritus, hac omni civili theologia in visendis stolidis imaginibus, et per eas possidendis etiam stultis cordibus, invitatos. (* *al. CAP. XXVII.*)

CAP. XXVIII.

Quod doctrina Varronis de theologia in nulla sibi parte concordet.

Quid igitur valet, quod vir doctissimus et acutissimus Varro velut subtili disputatione hos omnes deos in coelum et terram redigere ac referre conatur? Non potest: fluunt de manibus, resiliunt, labuntur et decidunt. Dicturus enim de feminis, hoc est, de deabus: „Quoniam, inquit, ut in primo libro „dixi de locis, duo sunt principia deorum animadversa de coelo „et terra, a quo dii partim dicuntur coelestes, partim terre-

„stres: ut in superioribus initium fecimus a coelo, cum dixi„mus de Iano, quem alii coelum, alii dixerunt esse mundum; „sic de feminis initium scribendi facimus a Tellure.“ Sentio quantam molestiam tale ac tantum patiatur ingenium. Ducitur enim quadam ratione verisimili, coelum esse quod faciat, terram quae patiatur; et ideo illi masculinam vim tribuit, huic femininam: et non attendit eum potius esse qui haec facit, qui utrumque fecit. Hinc etiam Samothracum nobilia mysteria in superiore libro sic interpretatur, eaque se quae nec suis nota sunt scribendo expositurum eisque missurum quasi religiosissime pollicetur. Dicit enim, se ibi multis indiciis collegisse in simulacris aliud significare coelum, aliud terram, aliud exempla rerum, quas Plato appellat ideas: coelum Iovem, terram Iunonem, ideas Minervam vult intelligi: coelum a quo fiat aliquid, terram de qua fiat, exemplum secundum quod fiat. Qua in re omitto dicere, quod Plato illas ideas tantam vim habere dicit, ut secundum eas non coelum aliquid fecerit, sed etiam coelum factum sit. Hoc dico, istum in libro selectorum deorum rationem illam trium deorum, quibus quasi cuncta complexus est, perdidisse. Coelo enim tribuit masculos deos, feminas terrae: inter quas posuit Minervam, quam supra ipsum coelum ante posuerat. Deinde masculus deus Neptunus in mari est, quod ad terram potius quam ad coelum pertinet. Dis pater postremo, qui Graece πλούτων dicitur, etiam ipse masculus frater amborum terrenus deus esse perhibetur; superiorem terram tenens, in inferiore habens Proserpinam coniugem. Quomodo ergo deos ad coelum, deas ad terram referre conantur? Quid solidum, quid constans, quid sobrium, quid definitum habet haec disputatio? Illa autem est Tellus initium dearum, Mater scilicet magna, apud quam mollium et abscisorum seseque secantium atque iactantium insana perstrepit turpido. Quid est ergo quod dicitur caput deorum Ianus, caput dearum Tellus? Nec ibi facit unum caput error, nec hic sanum furor. Cur haec frustra referre nituntur ad mundum? Quod etsi possent, pro Deo vero mundum nemo pius colit: et tamen eos nec hoc posse, veritas aperta convincit. Referant haec potius ad homines mortuos, et ad daemones pessimos, et nulla quaestio remanebit.

CAP. XXIX.

Quod omnia quae physiologi ad mundum partesque eius retulerunt, ad unum verum Deum referre debuerint.

Namque omnia quae ab eis ex istorum deorum theologia velut physicis rationibus referuntur ad mundum, quam sine ullo

scrupulo sacrilegae opinionis Deo potius vero, qui fecit mundum, omnis animae et omnis corporis conditori tribuantur, advertamus hoc modo: Nos Deum colimus, non coelum et terram, quibus duabus partibus mundus hic constat: nec animam vel animas per viventia quaecunque diffusas; sed Deum qui fecit coelum et terram, et omnia quae in eis sunt: qui fecit omnem animam, sive quocunque modo viventem et sensus et rationis expertem, sive etiam sentientem, sive etiam intelligentem.

CAP. XXX.

Qua pietate discernatur a creaturis Creator, ne pro uno tot dii colantur, quot sunt opera unius auctoris.

Et iam ut incipiam illa unius et veri Dei opera percurrere, propter quae isti sibi dum quasi honeste conantur sacramenta turpissima et scelestissima interpretari, deos multos falsosque fecerunt: illum Deum colimus, qui naturis a se creatis et subsistendi et movendi initia finesque constituit; qui rerum causas habet, novit, atque disponit; qui vim seminum condidit; qui rationalem animam, quae dicitur animus, quibus voluit viventibus indidit; qui sermonis facultatem usumque donavit; qui munus futura dicendi, quibus placuit spiritibus impertivit, et per quos placet ipse futura praedicit, et per quos placet malas valetudines pellit; qui bellorum quoque ipsorum, cum sic emendandum et castigandum est genus humanum, exordiis, progressibus, finibusque moderatur; qui huius mundi ignem vehementissimum et violentissimum pro immensae naturae temperamento et creavit et regit; qui universarum aquarum creator, et gubernator est; qui solem fecit corporalium clarissimum luminum, eique vim congruam et motum dedit; qui ipsis etiam inferis dominationem suam potestatemque non subtrahit; qui semina et alimenta mortalium, sive arida sive liquida naturis competentibus attributa substituit; qui terram fundat atque foecundat; qui fructus eius animalibus hominibusque largitur; qui causas non solum principales, sed etiam subsequentes novit, atque ordinat; qui lunae statuit motum suum; qui vias coelestes atque terrestres locorum mutationibus praebet; qui humanis ingeniis, quae creavit, etiam scientias artium variarum ad adiuvandam vitam naturamque concessit; qui coniunctionem maris et feminae ad adiutorium propagandae prolis instituit; qui hominum coetibus, quem focis et luminibus adhiberent, ad facillimos usus munus terreni ignis indulsit. Ista sunt certe, quae diis selectis, nescio per quas physicas interpretationes vir acutissimus atque doctissimus Varro, sive quae aliunde

accepit, sive quae ipse coniecit, distribuere laboravit. * Haec autem facit atque agit unus verus Deus; sed sicut idem Deus, id est, ubique totus, nullis inclusus locis, nullis vinculis alligatus, in nullas partes sectilis, ex nulla parte mutabilis, implens coelum et terram praesente potentia, non indigente natura. Sic itaque administrat omnia quae creavit, ut etiam ipsa proprios exercere et agere motus sinat. Quamvis enim nihil esse possint sine ipso, non sunt quod ipse. Agit autem multa etiam per Angelos: sed nonnisi ex se ipso beatificat Angelos. Ita quamvis propter aliquas causas hominibus Angelos mittat: non tamen ex Angelis homines, sed ex se ipso, sicut Angelos, beatificat. Ab hoc uno et vero Deo vitam speramus aeternam.

(al. CAP. XXX.)*

CAP. XXXI.

Quibus proprie beneficiis Dei, excepta generali largitate, sectatores veritatis utantur.

Habemus enim ab illo praeter huiuscemodi beneficia, quae ex hac, de qua nonnulla diximus, administratione naturae bonis malisque largitur, magnum et bonorum proprium magnae dilectionis indicium. Quanquam enim, quod sumus, quod vivimus, quod coelum terramque conspicimus, quod habemus mentem atque rationem, qua eum ipsum, qui haec omnia condidit, inquiramus, nequaquam valeamus actioni sufficere gratiarum: tamen quod nos oneratos obrutosque peccatis, et a contemplatione suae lucis aversos, ac tenebrarum, id est, iniquitatis dilectione caecatos, non omnino deseruit, misitque nobis Verbum suum, qui est eius unicus Filius, quo pro nobis in assumta carne nato atque passo, quanti Deus hominem penderet nosceremus, atque illo sacrificio singulari a peccatis omnibus mundaremur, eiusque Spiritu in cordibus nostris dilectione diffusa, omnibus difficultatibus superatis in aeternam requiem, et contemplationis eius ineffabilem dulcedinem veniremus. Quae corda, quot linguae ad agendas ei gratias satis esse contenderint?

CAP. XXXII.

Quod sacramentum redemtionis Christi nullis retro temporibus defuerit, semperque sit diversis significationibus praedicatum.

Hoc mysterium vitae aeternae iam inde ab exordio generis humani per quaedam signa et sacramenta temporibus congrua, quibus oportuit, per Angelos praedicatum est. Deinde populus Hebraeus in unam quandam rempublicam, quae hoc sacramentum ageret, congregatus est; ubi per quosdam scientes, per

quosdam nescientes, id quod ex adventu Christi usque nunc et deinceps agitur, praenuntiaretur esse venturum: sparsa etiam post eadem gente per gentes propter testimonium Scripturarum, quibus aeterna salus in Christo futura praedicta est. Omnes enim non solum prophetiae, quae in verbis sunt; nec tantum praecepta vitae, quae mores pietatemque conformant, atque illis literis continentur; verum etiam sacra, sacerdotia, tabernaculum, sive templum, altaria, sacrificia, ceremoniae, dies festi, et quicquid aliud ad eam servitutem pertinet, quae Deo debetur, et Graece proprie λατρεία dicitur, ea significaverunt et praenuntiaverunt, quae propter aeternam vitam fidelium in Christo et impleta credimus, et impleri cernimus, et implenda confidimus.

CAP. XXXIII.

Quod per solam Christianam religionem manifestari potuerit fallacia spirituum malignorum, de hominum errore gaudentium.

Per hanc vero religionem unam et veram potuit aperiri, deos gentium esse immundissimos daemones, sub defunctarum occasionibus animarum vel creaturarum specie mundanarum deos se putari cupientes, et quasi divinis honoribus eisdemque scelestis ac turpibus rebus superba impuritate laetantes, atque ad verum Deum conversionem humanis animis invidentes. Ex quorum immanissimo et impiissimo dominatu homo liberatur, cum credit in eum qui praebuit ad exsurgendum tantae humilitatis exemplum, quanta illi superbia ceciderunt. Hinc sunt, non solum illi, de quibus multa iam diximus, et alii atque alii similes caeterarum gentium atque terrarum; sed etiam hi, de quibus nunc agimus, tanquam in senatum deorum selecti; sed plane selecti nobilitate criminum, non dignitate virtutum. Quorum sacra Varro dum quasi ad naturales rationes referre conatur, quaerens honestare res turpes, quomodo his quadret, et consonet, non potest invenire: quoniam non sunt ipsae illorum sacrorum causae quas putat, vel potius vult putari. Nam si non solum ipsae, verum etiam quaelibet aliae huius generis essent, quamvis nihil ad Deum verum vitamque aeternam, quae in religione quaerenda est, pertinerent; tamen qualicunque de rerum natura reddita ratione, aliquantulum mitigarent offensionem, quam non intellecta in sacris aliqua velut turpitudo aut absurditas fecerat: sicut in quibusdam theatrorum fabulis vel delubrorum mysteriis facere conatus est. Vbi non theatra delubrorum similitudine absolvit, sed theatrorum potius *similitudine* delubra damnavit: tamen utcunque conatus

est, ut sensum horribilibus rebus offensum velut naturalium causarum ratione reddita deliniret.

CAP. XXXIV.

De libris Numae Pompilii, quos senatus, ne sacrorum causae, quales in eis habebantur, innotescerent, iussit incendi.

Sed contra invenimus, sicut ipse vir doctissimus prodidit, de Numae Pompilii libris redditas sacrorum causas nullo modo potuisse tolerari, nec dignas habitas, quae non solum lectae innotescerent religiosis, sed saltem scriptae reconderentur in tenebris. Iam enim dicam, quod in tertio huius Operis libro me suo loco dicturum esse promiseram. Nam, sicut apud eundem Varronem legitur in libro de cultu deorum, „Terentius „quidam, cum haberet ad Ianiculum fundum, et bubulcus eius „iuxta sepulcrum Numae Pompilii traiiciens aratrum eruisset „ex terra libros eius, ubi sacrorum institutorum scriptae erant „causae, in Vrbem pertulit ad praetorem. At ille cum inspe„xisset principia, rem tantam detulit ad senatum. Vbi cum „primores quasdam causas legissent, cur quidque in sacris fue„rit institutum, Numae mortuo senatus assensus est, eosque „libros tanquam religiosi Patres conscripti, praetor ut combu„reret, censuerunt.“ Credat quisque quod putat: imo vero dicat, quod dicendum suggesserit vesana contentio, quilibet tantae impietatis defensor egregius. Me admonere sufficiat, sacrorum causas a rege Pompilio Romanorum sacrorum institutore conscriptas, nec populo, nec senatui, nec saltem ipsis sacerdotibus innotescere debuisse, ipsumque Numam Pompilium curiositate illicita ad ea daemonum pervenisse secreta, quae ipse quidem scriberet, ut haberet unde legendo commoneretur: sed ea tamen, cum rex esset, qui minime quemquam metueret, nec docere aliquem, nec delendo vel quoquo modo consumendo perdere auderet; ita quod sciri neminem voluit, ne homines nefaria doceret; violare autem timuit, ne daemones iratos haberet; obruit, ubi tutum putavit, sepulcro suo propinquare aratrum posse non credens. Senatus autem cum religiones formidaret damnare maiorum, et ideo Numae assentire cogeretur; illos tamen libros tam perniciosos esse iudicavit, ut nec obrui rursus iuberet, ne humana curiositas multo vehementius rem iam proditam quaereret, sed flammis aboleri nefanda monumenta: ut quia iam necesse existimabant sacra illa facere, tolerabilius errarentur causis eorum ignoratis, quam cognitis civitas turbaretur.

CAP. XXXV.

De hydromantia, per quam Numa, visis quibusdam daemonum imaginibus, ludificabatur.

Nam et ipse Numa, ad quem nullus Dei propheta, nullus sanctus Angelus mittebatur, hydromantiam facere compulsus est, ut in aqua videret imagines deorum, vel potius ludificationes daemonum, a quibus audiret, quid in sacris constituere atque observare deberet. Quod genus divinationis idem Varro a Persis dicit allatum, quo et ipsum Numam, et postea Pythagoram philosophum usum fuisse commemorat: ubi adhibito sanguine etiam inferos perhibet sciscitari; et νεκρομαντείαν Graece dicit vocari, quae sive hydromantia, sive necromantia dicatur, idipsum est, ubi videntur mortui divinare. Quibus haec artibus fiant, ipsi viderint. Nolo enim dicere has artes etiam ante nostri Salvatoris adventum in ipsis civitatibus gentium legibus solere prohiberi, et poena severissima vindicari. Nolo, inquam, hoc dicere: fortassis enim talia tunc licebant. His tamen artibus didicit sacra illa Pompilius, quorum sacrorum facta prodidit, causas obruit; ita timuit et ipse quod didicit: quarum causarum proditos libros senatus incendit. Quid mihi ergo Varro illorum sacrorum alias nescio quas causas velut physicas interpretatur; quales, si libri illi habuissent, non utique arsissent; aut et istos Varronis ad Caesarem pontificem scriptos atque editos Patres conscripti similiter incendissent? Quod ergo aquam egesserit, id est, exportaverit Numa Pompilius, unde hydromantiam faceret, ideo Nympham Aegeriam coniugem dicitur habuisse, quemadmodum in supradicto libro Varronis exponitur. Ita enim solent res gestae adspersione mendaciorum in fabulas verti. In illa igitur hydromantia curiosissimus ille rex Romanus et sacra didicit, quae in libris suis pontifices haberent; et eorum causas, quas praeter se neminem scire voluit. Itaque eas scorsum scriptas secum quodam modo mori fecit, quando ita subtrahendas hominum notitiae sepeliendasque curavit. Aut ergo daemonum illic tam sordidae et noxiae cupiditates erant conscriptae, ut ex his tota illa theologia civilis etiam apud tales homines exsecrabilis appareret, qui tam multa in ipsis sacris erubescenda susceperant; aut illi omnes nihil aliud quam homines mortui prodebantur, quos tam prolixi temporis vetustate fere omnes populi gentium deos immortales esse crediderant: cum et talibus sacris iidem illi daemones oblectarentur, qui se colendos pro ipsis mortuis, quos deos putari fecerant quibusdam fallacium miraculorum attestationibus, supponebant. Sed occulta Dei veri providentia factum est, ut et

Pompilio amico suo illis conciliati artibus, quibus hydromantia fieri potuit, cuncta illa confiteri permitterentur; et tamen ut morituros incenderet ea potius, quam obrueret, admonere permitterentur: qui ne innotescerent, nec aratro, quo sunt eruta obsistere potuerunt, nec stilo Varronis, quo ea quae de hac re gesta sunt, in nostram memoriam pervenerunt. Non enim possunt, quod non sinuntur efficere: sinuntur autem alto Dei summi iustoque iudicio pro meritis eorum, quos ab eis vel affligi tantum, vel etiam subiici ac decipi iustum est. Quam vero perniciosae vel a cultu verae divinitatis alienae illae literae iudicatae sint, hinc intelligi potest, quod eas maluit senatus incendere, quas Pompilius occultavit, quam timere quod timuit, qui hoc audere non potuit. Qui ergo vitam nec modo habere vult piam, talibus sacris mortem quaerat aeternam. Qui autem cum malignis daemonibus non vult habere societatem, non superstitionem, qua coluntur, noxiam pertimescat; sed veram religionem, qua produntur et vincuntur, agnosaat.

LIBER OCTAVVS.

CAPVT I.

De quaestione naturalis theologiae cum philosophis excellentioris scientiae discutienda.

Nunc intentiore nobis opus est animo multo quam erat in superiorum solutione quaestionum et explicatione librorum. De theologia quippe, quam naturalem vocant, non cum quibuslibet hominibus; (non enim fabulosa est, vel civilis, hoc est, vel theatrica, vel urbana; quarum altera iactitat deorum crimina, altera indicat eorum desideria criminosiora, ac per hoc malignorum potius daemonum quam deorum;) sed cum philosophis est habenda collatio: quorum ipsum nomen si Latine interpretemur, amorem sapientiae profitetur. Porro si sapientia Deus est, per quem facta sunt omnia, sicut divina auctoritas veritasque monstravit, verus philosophus est amator Dei. Sed quia res ipsa, cuius hoc nomen est, non est in omnibus qui hoc nomine gloriantur; (neque enim continuo verae sapientiae sunt amatores, quicunque appellantur philosophi:) profecto ex omnibus quorum sententias e literis nosse potuimus, eligendi sunt cum quibus non indigne quaestio ista tractetur. Neque enim hoc opere omnes omnium philosophorum vanas opiniones refutare suscepi, sed eas tantum quae ad theologiam pertinent, quo

verbo Graeco significari intelligimus de divinitate ratio sive sermonem: nec eas omnium, sed eorum tantum, qui et esse divinitatem et humana curare consentiant, non ta sufficere unius incommutabilis Dei cultum ad vitam adipis dam etiam post mortem, beatam, sed multos ab illo sane conditos atque institutos, ob eam causam colendos putant. fam etiam Varronis opinionem veritatis propinquitate trans dunt Si quidem ille totam theologiam naturalem usqu mundum istum vel eius animam extendere potuit: isti vero pra omnem animae naturam confitentur Deum, qui non so mundum istum visibilem, qui saepe coeli et terrae nomine i cupatur, sed omnem etiam omnino animam fecerit; et qui re nalem et intellectualem, cuius generis anima humana est, ticipatione sui luminis incommutabilis et incorporei beatam cit. Hos philosophos Platonicos appellatos, a Platone doc vocabulo derivato, nullus qui haec vel tenuiter audivit, igno De hoc igitur Platone, quae necessaria praesenti quaest existimo, breviter attingam, prius illos commemorans, qui in eodem genere literarum tempore praecesserunt.

CAP. II.

De duobus philosophorum generibus, id est, Italico, et Ionico, eo que auctoribus.

Quantum enim attinet ad literas Graecas, quae lingua i caeteras Gentium clarior habetur, duo philosophorum ge traduntur; unum Italicum, ex ea parte Italiae, quae quon magna Graecia nuncupata est; alterum Ionicum, in eis te ubi et nunc Graecia nominatur. Italicum genus auctorem buit Pythagoram Samium, a quo etiam ferunt ipsum phil phiae nomen exortum. Nam cum antea Sapientes appelleren qui modo quodam laudabilis vitae aliis praestare videban iste interrogatus, quid profiteretur, philosophum se esse resp dit, id est, studiosum, vel amatorem sapientiae: quoniam sap tem profiteri, arrogantissimum videbatur. Ionici vero gen princeps fuit Thales Milesius, unus illorum septem, qui ap lati sunt sapientes. Sed illi sex vitae genere distinguebantu quibusdam praeceptis ad bene vivendum accommodatis: iste tem Thales, ut successores etiam propagaret, rerum natu scrutatus suasque disputationes literis mandans eminuit; n meque admirabilis exstitit, quod astrologiae numeris eom hensis, defectus solis et lunae etiam praedicere potuit. Aq tamen putavit rerum esse principium, et hinc omnia elem mundi ipsumque mundum, et quae in eo gignuntur, exsis

Nihil autem huic operi, quod mundo considerato tam admirabile adspicimus, ex divina mente praeposuit. Huic successit Anaximander eius auditor, mutavitque de rerum natura opinionem. Non enim ex una re, sicut Thales ex humore, sed ex suis propriis principiis quasque res nasci putavit. Quae rerum principia singularum esse credidit infinita, et innumerabiles mundos gignere, et quaecunque in eis oriuntur; eosque mundos modo dissolvi, modo iterum gigni existimavit, quanta quisque aetate sua manere potuerit; nec ipse aliquid divinae menti in his rerum operibus tribuens. Iste Anaximenem discipulum et successorem reliquit: qui omnes rerum causas infinito aëri dedit: nec deos negavit, aut tacuit: non tamen ab ipsis aërem factum, sed ipsos ex aëre ortos credidit. Anaxagoras vero eius auditor, harum rerum omnium, quas videmus, effectorem divinum animum sensit; et dixit ex infinita materia, quae constaret similibus inter se particulis, rerum omnium genera pro modulis et speciebus propriis singula fieri, sed animo faciente divino. Diogenes quoque Anaximenis alter auditor, aërem quidem dixit rerum esse materiam, de qua omnia fierent; sed eum esse compotem divinae rationis, sine qua nihil ex eo fieri possit. Anaxagorae successit auditor eius Archelaus: etiam ipse de particulis inter se similibus, quibus singula quaeque fierent, ita omnia constare putavit, ut inesse etiam mentem diceret, quae corpora aeterna, id est, illas particulas coniungendo et dissipando ageret omnia. Socrates huius discipulus fuisse perhibetur, magister Platonis propter quem breviter cuncta ista recolui.

CAP. III.

De Socratica disciplina.

Socrates ergo primus universam philosophiam ad corrigendos componendosque mores flexisse memoratur; cum ante illum omnes magis physicis, id est, naturalibus rebus perscrutandis operam maximam impenderent. Non mihi autem videtur posse ad liquidum colligi, utrum Socrates, ut hoc faceret, taedio rerum obscurarum et incertarum ad aliquid apertum et certum reperiendum animum intenderit, quod esset beatae vitae necessarium; propter quam unam omnium philosophorum invigilasse ac laborasse videtur industria: an vero, sicut de illo quidam benevolentius suspicantur, nolebat immundos terrenis cupiditatibus animos se extendere in divina conari. Quando quidem ab eis causas rerum videbat inquiri, quas primas atque summas non nisi in unius veri ac summi Dei voluntate esse credebat: inde non eas putabat nisi mundata mente posse comprehendi;

et ideo purgandae bonis moribus vitae censebat instandum, deprimentibus libidinibus exoneratus animus naturali vigore aeterna se attolleret, naturamque incorporei et incommutabi luminis, ubi causae omnium factarum naturarum stabiliter vunt, intelligentiae puritate conspiceret. Constat cum tam imperitorum stultitiam scire se aliquid opinantium, etiam ipsis moralibus quaestionibus, quo totum animum intendisse debatur, vel confessa ignorantia sua, vel dissimulata scient lepore mirabili disserendi et acutissima urbanitate agitasse que versasse. Vnde et concitatis inimicitiis calumniosa crin natione damnatus, morte multatus est. Sed eum postea illa ip quae publice damnaverat, Atheniensium civitas publice luxit, duos accusatores eius usque adeo populi indignatione conver ut unus eorum oppressus vi multitudinis interiret, exsilio a tem voluntario atque perpetuo poenam similem alter evader Tam praeclara igitur vitae mortisque fama Socrates reliq plurimos suae philosophiae sectatores, quorum certatim studi fuit in quaestionum moralium disceptatione versari, ubi a tur de summo bono, quo fieri homo beatus potest. Quod Socratis disputationibus, dum omnia movet, asserit, destru quoniam non evidenter apparuit; quod cuique placuit, inde su serunt, et ubi cuique visum est, constituerunt finem boni. Fi autem boni appellatur, quo quisque cum pervenerit, beatus e Sic autem diversas inter se Socratici de isto fine sententias h buerunt, ut (quod vix credibile est, unius magistri potuisse cere sectatores) quidam summum bonum esse dicerent volupt tem, sicut Aristippus; quidam virtutem, sicut Antisthenes. alii atque alii aliud atque aliud opinati sunt: quos commemor re longum est.

CAP. IV.

De praecipuo inter Socratis discipulos Platone, qui omnem philo phiam triplici partitione distinxit.

Sed inter discipulus Socratis, non quidem immerito, exc lentissima gloria claruit, qui omnino caeteros obscuraret Pla Qui cum esset Atheniensis, honesto apud suos loco natus, et i genio mirabili longe suos condiscipulos anteiret; parum tam putans perficiendae philosophiae sufficere se ipsum ac Socra cam disciplinam, quam longe lateque potuit peregrinatus e quaquaversum eum alicuius nobilitate scientiae percipiend fama rapiebat. Itaque et in Aegypto didicit quaecunque ill magna habebantur atque docebantur, et inde in eas Italiae pa tes veniens ubi Pythagoraeorum fama celebrabatur, quicqu *Italicae philosophiae* tunc florebat, auditis eminentioribus in

oribus facillime comprehendit. Et quia magistrum Socra- singulariter diligebat, eum loquentem fere in omnibus scr- ibus suis faciens, etiam illa quae vel ab aliis didicerat, vel quanta potuerat intelligentia viderat, cum illius lepore et alibus disputationibus temperavit. Itaque cum studium sa- tiae in actione et contemplatione versetur, unde una pars activa, altera contemplativa dici potest; quarum activa ad idam vitam, id est, ad mores instituendos pertinet, contem- iva autem ad conspiciendas naturae causas et sincerissimam tatem: Socrates in activa excelluisse memoratur; Pythago- vero magis contemplativae, quibus potuit intelligentiae vi- s, institisse. Proinde Plato utrumque iungendo philoso- m perfecisse laudatur, quam in tres partes distribuit: unam alem, quae maxime in actione versatur; alteram natura- , quae contemplationi deputata est; tertiam rationalem, qua im disterminatur a falso. Quae licet utrique, id est, actioni ontemplationi sit necessaria, maxime tamen contemplatio pectionem sibi vendicat veritatis. Ideo haec tripartitio non contraria illi distinctioni, qua intelligitur omne studium sa- tiae in actione et contemplatione consistere. Quid autem in vel de his singulis partibus Plato senserit, id est, ubi finem ium actionum, ubi causam omnium naturarum, ubi lumen ium rationum esse cognoverit vel crediderit, differendo ex- ire et longum esse arbitror, et temere esse affirmandum non tror. Cum enim magistri sui Socratis, quem facit in suis minibus disputantem, notissimum morem dissimulandae itiae vel opinionis suae servare affectat, quia et illi ipse placuit, factum est ut etiam ipsius Platonis de rebus magnis entiae non facile perspici possint. Ex his tamen quae apud leguntur, sive quae ab aliis dicta esse narravit atque con- sit, quae sibi placita viderentur, quaedam commemorari, et operi inseri oportet a nobis, vel ubi suffragatur religioni e, quam fides nostra suscipit ac defendit, vel ubi ei videtur contrarius, quantum ad istam de uno Deo et pluribus per- quaestionem, propter vitam, quae post mortem futu- t, veraciter beatam. Fortassis enim qui Platonem caeteris sophis gentium longe recteque praelatum acutius atque ve- s intellexisse atque secuti esse fama celebriore laudantur, d tale de Deo sentiunt, ut in illo inveniatur et causa sub- di, et ratio intelligendi, et ordo vivendi. Quorum trium, ad naturalem, alterum ad rationalem, tertium ad mora- rtem intelligitur pertinere. Si enim homo ita creatus est, id quod in eo praecellit, attingat illud quod cuncta prae-

cellit, id est, unum verum optimum Deum, sine quo nulla natura subsistit, nulla doctrina instruit, nullus usus expedit: ipse quaeratur, ubi nobis secura sunt omnia; ipse cernatur, ubi nobis certa sunt omnia; ipse diligatur, ubi nobis recta sunt omnia.

CAP. V.

Quod de theologia cum Platonicis potissimum disceptandum sit, quorum opinioni omnium philosophorum postponenda sint dogmata.

Si ergo Plato Dei huius imitatorem, cognitorem, amatorem dixit esse sapientem, cuius participatione sit beatus, quid opus est excutere caeteros? Nulli nobis, quam isti, propius accesserunt. Cedat eis igitur non solum theologia illa fabulosa deorum criminibus oblectans animos impiorum; nec solum etiam illa civilis, ubi impuri daemones terrestribus gaudiis deditos populos deorum nomine seducentes, humanos errores tanquam suos divinos honores habere voluerunt, ad spectandos suorum criminum ludos cultores suos tanquam ad suum cultum studiis immundissimis excitantes, et sibi delectabiliores ludos de ipsis spectatoribus exhibentes: ubi si qua velut honesta geruntur in templis, coniuncta sibi theatrorum obscoenitate turpantur; et quaecunque turpia geruntur in theatris, comparata sibi templorum foeditate laudantur. Et ea quae Varro ex his sacris, quasi ad coelum et terram rerumque mortalium semina et actus interpretatus est; quia nec ipsa illis ritibus significantur, quae ipse insinuare conatur; et ideo veritas conantem non sequitur: et si ipsa essent, tamen animae rationali ea quae infra illam naturae ordine constituta sunt, pro deo suo colenda non essent: nec sibi praeferre debuit, tanquam deos, eas res, quibus ipsam praetulit verus Deus. Et ea quae Numa Pompilius re vera ad sacra eiusmodi pertinentia secum sepeliendo curavit abscondi, et aratro eruta senatus iussit incendi. In eo genere sunt etiam illa, ut aliquid de Numa mitius suspicemur, quae Alexander Macedo scribit ad matrem, sibi a magno antistite sacrorum Aegyptiorum quodam Leone patefacta: ubi non Picus et Faunus et Aeneas et Romulus, vel etiam Hercules et Aesculapius et Liber Semele natus, et Tyndaridae fratres, et si quos alios ex mortalibus pro diis habent, sed ipsi etiam maiorum gentium dii, quos Cicero in Tusculanis tacitis nominibus videtur attingere, Iupiter, Iuno, Saturnus, Vulcanus, Vesta, et alii plurimi, quos Varro conatur ad mundi partes sive elementa transferre, homines fuisse produntur. Timens enim et ille quasi revelata mysteria, petens admonet Alexandrum, ut cum ea matri conscripta insinuaverit, *flammis* iubeat concremari. Non solum ergo ista, quae duae

theologiae, fabulosa continet et civilis, Platonicis philosophis cedant, qui verum Deum, et rerum auctorem, et veritatis illustratorem, et beatitudinis largitorem esse dixerunt: sed alii quoque philosophi, qui corporalia naturae principia corpori deditis mentibus opinati sunt, cedant his tantis et tanti Dei cognitoribus viris, ut Thales in humore, Anaximenes in aëre, Stoici in igne, Epicurus in atomis, hoc est, minutissimis corpusculis, quae nec dividi nec sentiri queunt, et quicunque alii, quorum enumerationi immorari non est necesse, sive simplicia, sive coniuncta corpora, sive vita carentia, sive viventia, sed tamen corpora, causam principiumque rerum esse dixerunt. Nam quidam eorum a rebus non vivis res vivas fieri posse crediderunt, sicut Epicurei. Quidam vero a vivente quidem et viventia et non viventia, sed tamen a corpore corpora. Nam Stoici ignem, id est, corpus unum ex his quatuor elementis, quibus visibilis mundus hic constat, et viventem, et sapientem, et ipsius mundi fabricatorem atque omnium quae in eo sunt, eumque omnino ignem deum esse putaverunt. Hi et caeteri similes eorum id solum cogitare potuerunt, quod cum eis corda eorum obstricta carnis sensibus fabulata sunt. In se quippe habebant quod non videbant, et apud se imaginabantur quod foris viderant, etiam quando non videbant, sed tantummodo cogitabant. Hoc autem in conspectu talis cogitationis iam non est corpus, sed similitudo corporis. Illud autem unde videtur in animo haec similitudo corporis, nec corpus est, nec similitudo corporis; et unde videtur, atque utrum pulchra an deformis sit iudicatur, profecto est melius quam ipsa quae iudicatur. Haec mens hominis et rationalis animae natura est, quae utique corpus non est; si iam illa corporis similitudo, cum in animo cogitantis adspicitur atque iudicatur, nec ipsa corpus est. Non est ergo nec terra, nec aqua, nec aër, nec ignis: quibus quatuor corporibus, quae dicuntur quatuor elementa, mundum corporeum videmus esse compactum. Porro si noster animus corpus non est, quomodo Deus creator animi corpus est? Cedant ergo et isti, ut dictum est Platonicis: cedant et illi, quos quidem puduit dicere Deum corpus esse, verumtamen eiusdem naturae, cuius ille est, animos nostros esse putaverunt. Ita non eos movit tanta mutabilitas animae, quam Dei naturae tribuere nefas est. Sed dicunt, Corpore mutatur animae natura, nam per se ipsam incommutabilis est. Poterant isti dicere, Corpore aliquo vulneratur caro, nam per se ipsam invulnerabilis est. Prorsus quod mutari non potest, nulla re potest: ac per hoc quod corpore mutari potest, aliqua re potest, et ideo incommutabile recte dici non potest.

CAP. VI.

De Platonicorum sensu in ea parte philosophiae, quae physica nominatur.

Viderunt ergo isti philosophi, quos caeteris non immerito fama atque gloria praelatos videmus, nullum corpus esse Deum: et ideo cuncta corpora transscenderunt quaerentes Deum. Viderunt quicquid mutabile est, non esse summum Deum: et ideo omnem animam mutabilesque omnes spiritus transscenderunt, quaerentes summum Deum. Deinde viderunt omnem speciem in re quacunque mutabili, qua est quicquid illud est, quoquo modo et qualiscunque natura est, non esse posse nisi ab illo qui vere est, quia incommutabiliter est. Ac per hoc sive universi mundi corpus, figuras, qualitates, ordinatumque motum, et elementa disposita a coelo usque ad terram, et quaecunque corpora in eis sunt; sive omnem vitam, vel quae nutrit et continet, qualis est in arboribus, vel quae et hoc habet et sentit, qualis est in pecoribus; vel quae et haec habet et intelligit, qualis est in hominibus; vel quae nutritorio subsidio non indiget, sed tantum continet, sentit, intelligit, qualis est in angelis, nisi ab illo esse non posse qui simpliciter est: quia non aliud illi est esse, aliud vivere, quasi possit esse non vivens; nec aliud illi est vivere, aliud intelligere, quasi possit vivere non intelligens; nec aliud illi est intelligère, aliud beatum esse, quasi possit intelligere et non beatus esse; sed quod est illi vivere, intelligere, beatum esse, hoc est illi esse. Propter hanc incommutabilitatem et simplicitatem intellexerunt eum et omnia ista fecisse, et ipsum a nullo fieri potuisse. Consideraverunt enim quicquid est, vel corpus esse, vel vitam; meliusque aliquid vitam esse, quam corpus; speciemque corporis esse sensibilem, intelligibilem vitae. Proinde intelligibilem speciem sensibili praetulerunt. Sensibilia dicimus, quae visu tactuque corporis sentiri queunt: intelligibilia, quae conspectu mentis intelligi possunt. Nulla est enim pulchritudo corporalis, sive in statu corporis, sicut est figura, sive in motu, sicut est cantilena; de qua non animus iudicet. Quod profecto non posset, nisi melior in illo esset haec species, sine tumore molis, sine strepitu vocis, sine spatio vel loci vel temporis. Sed ibi quoque nisi mutabilis esset, non alius alio melius de specie sensibili iudicaret: melius ingeniosior quam tardior, melius peritior quam imperitior, melius exercitatior quam minus exercitatus, et idem ipse unus cum proficit, melius utique postea quam prius. Quod autem recipit maius et minus, sine dubitatione mutabile est. Vnde ingeniosi et doeti et in his exercitati ho-

nines facile collegerunt, non esse in eis rebus primam speciem, bi mutabilis esse convincitur. Cum igitur in eorum conspectu t corpus et animus magis minusque speciosa esset, et si omni pecie carere possent, omnino nulla essent, viderunt esse aliuid ubi prima esset incommutabilis, et ideo nec comparabilis: tque ibi esse rerum principium rectissime crediderunt, quod actum non esset, et ex quo facta cuncta essent. Ita quod notum est Dei, ipse manifestavit eis, cum ab eis invisibilia eius, ıer ea quae facta sunt intellecta conspecta sunt; sempiterna ıuoque virtus eius et divinitas: a quo etiam visibilia et tempoalia cuncta creata sunt. Haec de illa parte quam physicam, d est, naturalem nuncupant, dicta sint.

CAP. VII.

Quanto excellentiores caeteris in logica, id est, rationali philosophia, Platonici sint habendi.

Quod autem attinet ad doctrinam, ubi altera pars versatur, quae ab eis logica, id est, rationalis vocatur; absit ut his comparandi videantur, qui posuerunt iudicium veritatis in sensibus corporis, eorumque infidis et fallacibus regulis omnia quae dicuntur metienda esse censuerunt, ut Epicurei, et quicunque alii tales; ut etiam ipsi Stoici, qui cum vehementer amaverint sollertiam disputandi, quam dialecticam nominant, a corporis sensibus eam ducendam putarunt; hinc asseverantes animum concipere notiones, quas appellant ἐννοίας, earum rerum scilicet quas definiendo explicant; hinc propagari atque connecti totam discendi docendique rationem. Vbi ego multum mirari soleo, cum pulchros dicant non esse nisi sapientes, quibus sensibus corporis istam pulchritudinem viderint, qualibus oculis carnis formam sapientiae decusque conspexerint. Hi vero, quos merito caeteris anteponimus, discreverunt ea quae mente conspiciuntur, ab iis quae sensibus attinguntur; nec sensibus adimentes quod possunt, nec eis dantes ultra quam possunt. Lumen autem mentium esse dixerunt ad discenda omnia, eundem ipsum Deum a quo facta sunt omnia.

CAP. VIII.

Quod etiam in morali philosophia Platonici obtineant principatum.

Reliqua est pars moralis, quam Graeco vocabulo dicunt ἠθικήν, ubi quaeritur de summo bono, quo referentes omnia quae agimus, et quod non propter aliud, sed propter se ipsum appetentes, idque adipiscentes, nihil quo beati simus, ulterius requiramus. Ideo quippe et finis est dictus, quia propter hunc caetera volumus, ipsum autem non nisi propter ipsum. Hoc

ergo beatificum bonum, alii a corpore, alii ab animo, alii ab animo, alii ab utroque in homine esse dixerunt. Videbant quippe ipsum hominem constare ex animo et corpore, et ideo ab alterutro istorum duum, aut ab utroque bene sibi esse posse credebant, finali quodam bono, quo beati essent, quo cuncta quae agebant referrent, atque id quo referendum esset non ultra quaererent. Vnde illi qui dicuntur addidisse tertium genus bonorum, quod appellatur extrinsecus, sicuti est honor, gloria, pecunia, et si quid huiusmodi, non sic addiderunt, ut finale esset, id est, propter se ipsum appetendum, sed propter aliud; bonumque esse hoc genus bonis, malum autem malis. Ita bonum hominis, qui vel ab animo, vel a corpore, vel ab utroque expetiverunt, nihil aliud quam ab homine expetendum esse putaverunt. Sed qui id appetiverunt a corpore, a parte hominis deteriore; qui vero ab animo, a parte meliore; qui autem ab utroque, a toto homine. Sive ergo a parte qualibet, sive a toto, non nisi ab homine. Nec istae differentiae, quoniam tres sunt, ideo tres, sed multas dissensiones philosophorum sectasque fecerunt: quia et de bono corporis, et de bono animi, et de bono utriusque diversi diversa opinati sunt. Cedant igitur hi omnes illis philosophis, qui non dixerunt beatum esse hominem fruentem corpore, vel fruentem animo, sed fruentem Deo: non sicut corpore vel se ipso animus, aut sicut amico amicus; sed sicut luce oculus; si aliquid ab his ad illa similitudinis afferendum est, quod quale sit, si Deus ipse adiuverit, alio loco, quantum per nos fieri poterit, apparebit. *Nunc satis sit commemorare, Platonem determinasse finem boni esse, secundum virtutem vivere, et ei soli evenire posse qui notitiam Dei habeat et imitationem; nec esse aliam ob causam beatum. Ideoque non dubitat hoc esse philosophari, amare Deum; cuius natura sit incorporalis. Vnde utique colligitur, tunc fore beatum studiosum sapientiae, (id enim est philosophus,) cum Deo frui coeperit. Quamvis enim non continuo beatus sit, qui eo fruitur quod amat; multi enim amando ea quae amanda non sunt, miseri sunt, et miseriores cum fruuntur: nemo tamen beatus est, qui eo quod amat non fruitur. Nam et ipsi qui res non amandas amant, non se beatos amando putant, sed fruendo. Quisquis ergo fruitur eo quod amat, verumque et summum bonum amat, quis eum beatum nisi miserrimus negat? Ipsum autem verum ac summum bonum Plato dicit Deum, unde vult esse philosophum amatorem Dei, ut quoniam philosophia ad beatam vitam tendit, fruens Deo sit beatus qui Deum amaverit.

(*al. CAP. IX.)

CAP. IX.

De ea philosophia quae ad veritatem fidei Christianae propius accessit.

Quicunque igitur philosophi de Deo summo et vero ista senserunt, quod et rerum creatarum sit effector, et lumen cognoscendarum, et bonum agendarum; quod ab illo nobis sit et principium naturae, et veritas doctrinae, et felicitas vitae; sive Platonici accommodatius nuncupentur, sive quodlibet aliud sectae suae nomen imponant; sive tantummodo Ionici generis, qui eis praecipui fuerunt, ista senserint, sicut idem Plato, et qui eum bene intellexerunt; sive etiam Italici, propter Pythagoram, et Pythagoraeos, et si qui forte alii eiusdem sententiae identidem fuerunt; sive aliarum quoque gentium, qui sapientes vel philosophi habiti sunt, Atlantici, Lybici, Aegyptii, Indi, Persae, Chaldaei, Scythae, Galli, Hispani, aliique reperiuntur, qui hoc viderint ac docuerint, eos omnes caeteris anteponimus, eosque nobis propinquiores fatemur.

CAP. X.

Quae sit inter philosophicas artes religiosi excellentia Christiani.

Quamvis enim homo Christianus literis tantum ecclesiasticis eruditus, Platonicorum forte nomen ignoret, nec utrum duo genera philosophorum exstiterint in Graeca lingua Ionicorum et Italicorum sciat; non tamen ita surdus est in rebus humanis, ut nesciat philosophos vel studium sapientiae, vel ipsam sapientiam profiteri. Cavet eos tamen, qui secundum elementa huius mundi philosophantur, non secundum Deum, a quo ipse factus est mundus. Admonetur enim praecepto Apostolico, fideliterque audit quod dictum est: *Cavete ne quis vos decipiat per philosophiam et inanem seductionem, secundum elementa mundi.* Deinde ne omnes tales esse arbitretur, audit ab eodem Apostolo dici de quibusdam, *Quia quod notum est Dei, manifestum est in illis: Deus enim illi manifestavit. Invisibilia enim eius a constitutione mundi per ea quae facta sunt intellecta conspiciuntur, sempiterna quoque virtus eius et divinitas.* Et ubi Atheniensibus loquens, cum rem magnam de Deo dixisset, et quae a paucis possit intelligi, *quod in illo vivimus, movemur et sumus;* adiecit et ait: *Sicut et vestri quidam dixerunt.* Novit sane etiam ipsos, in quibus errant, cavere. Vbi enim dictum est, quod per ea quae facta sunt, Deus illis manifestavit intellectu conspicienda invisibilia sua; ibi etiam dictum est, non illos ipsum Deum recte coluisse, quia et aliis rebus, quibus non oportebat, divinos honores illi uni tantum debitos de-

hoc uspiam reperiatur in libris eorum, qui ante Platonem fuerunt, nisi ubi dictum est: *Ego sum qui sum; et dices eis, Qui est, misit me ad vos.*

CAP. XII.

Quod etiam Platonici, licet de uno vero Deo bene senserint, multis tamen diis sacra facienda censuerint.

Sed undecunque ille ista didicerit, sive praecedentibus eum veterum libris, sive potius quomodo dicit Apostolus, *quia quod notum est Dei, manifestum est in illis; Deus enim illis manifestavit: invisibilia enim eius a constitutione mundi per ea quae facta sunt intellecta conspiciuntur, sempiterna quoque eius virtus et divinitas:* nunc non immerito me Platonicos philosophos elegisse cum quibus agam, quod in ista quaestione, quam modo suscepimus, agitur de naturali theologia, utrum propter felicitatem, quae post mortem futura est, uni Deo, an pluribus sacra facere oporteat, satis, ut existimo, exposui. *Ideo quippe hos potissimum elegi, quoniam de uno Deo qui fecit coelum et terram, quanto melius senserunt, tanto caeteris gloriosiores illustrioresque habentur: in tantum aliis praelati iudicio posterorum, ut cum Aristoteles Platonis discipulus, vir excellentis ingenii, et eloquio Platoni quidem impar, sed multos facile superans, sectam Peripateticam condidisset, quod deambulans disputare consueverat, plurimosque discipulos praeclara fama excellens, vivo adhuc praeceptore in suam haeresim congregasset, post mortem vero Platonis Speusippus sororis eius filius et Xenocrates dilectus eius discipulus, in scholam eius, quae Academia vocabatur, eidem successissent, atque ob hoc et ipsi et eorum successores Academici appellarentur; recentiores tamen philosophi nobilissimi, quibus Plato sectandus placuit, noluerint se dici Peripateticos, aut Academicos, sed Platonicos. Ex quibus sunt valde nobilitati Graeci, Plotinus, Iamblichus, Porphyrius: in utraque autem lingua, id est, et Graeca et Latina, Apuleius Afer exstitit Platonicus nobilis. Sed hi omnes, et caeteri eiusmodi, et ipse Plato diis plurimis esse sacra facienda putaverunt.* (*al. CAP. XII.)

CAP. XIII.

De sententia Platonis, qua definivit, deos non esse nisi bonos amicosque virtutum.

Quanquam ergo a nobis et in aliis multis rebus magnisque dissentiant; in hoc tamen quod modo posui, quia neque parva res est, et inde nunc quaestio est, primum ab eis quaero, quibus diis istum cultum exhibendum arbitrentur, utrum bonis, an malis, an et bonis et malis. Sed habemus senten-

tiam Platonis, dicentis, omnes deos bonos esse, nec esse omnino ullum deorum malum. Consequens est igitur, ut bonis haec exhibenda intelligantur: tunc enim diis exhibentur; quoniam nec dii erunt, si boni non erunt. Hoc si ita est, (nam de diis quid aliud decet credere?) illa profecto vacuatur opinio, qua nonnulli putant, deos malos sacris placandos esse, ne lacdant; bonos autem, ut adiuvent, invocandos. Mali enim nulli sunt dii: bonis porro debitus, ut dicunt, honor sacrorum est deferendus. Qui sunt ergo illi qui ludos scenicos amant, eosque divinis rebus adiungi et suis honoribus flagitant exhiberi? quorum vis non eos indicat nullos, sed iste affectus nimirum indicat malos. Quid enim de ludis scenicis Plato senserit, notum est; cum poetas ipsos, quod tam indigna deorum maiestate atque bonitate carmina composuerint, censet civitate pellendos. Qui sunt igitur isti dii, qui de scenicis ludis cum ipso Platone contendunt? Ille quippe non patitur deos falsis criminibus infamari: isti eisdem criminibus suos honores celebrari iubent. Denique isti cum eosdem ludos instaurari praeciperent, poscentes turpia, etiam maligna gesserunt, Tito Latinio auferentes filium, et immittentes morbum, quod eorum abnuisset imperium, eumque morbum retrahentes, cum iussa complesset: iste autem illos nec tam malos timendos putat, sed suae sententiae robur constantissime retinens, omnes poetarum sacrilegas nugas, quibus illi immunditiae societate oblectantur, a populo bene instituto removere non dubitat. Hunc autem Platonem, quod iam in secundo libro commemoravi, inter semideos Labeo ponit. Qui Labeo numina mala victimis cruentis atque huiusmodi supplicationibus placari existimat, bona vero ludis, et talibus quasi ad laetitiam pertinentibus rebus. Quid est ergo quod semideus Plato non semideis, sed deis, et hoc bonis, illa oblectamenta, quis iudicat turpia, tam constanter audet auferre? Qui sane dii refellunt sententiam Labeonis: nam se in Latino non lascivos tantum atque ludibundos, sed etiam saevos terribilesque monstrarunt. Exponant ergo ista nobis Platonici, qui omnes deos secundum auctoris sui sententiam bonos et honestos et virtutibus sapientium esse socios arbitrantur, aliterque de ullo deorum sentiri nefas habent. Exponimus, inquiunt. Attente igitur audiamus.

CAP. XIV.

De opinione eorum, qui rationales animas trium generum esse dixerunt, id est, in diis coelestibus, in daemonibus aëriis, et in hominibus terrenis.

Omnium, inquiunt, *animalium*, in quibus est anima ratio-

malis, tripertita divisio est, in deos, homines, daemones. excelsissimum locum tenent, homines infimum, daemones dium. Nam deorum sedes in coelo est, hominum in terra aëre daemonum. Sicut eis diversa dignitas est locorum, etiam naturarum. Proinde dii sunt hominibus daemonibus potiores: homines vero infra deos et daemones constituti s ut elementorum ordine, sic differentia meritorum. Daem igitur medii, quemadmodum diis quibus inferius habitant p ponendi, ita hominibus, quibus superius, praeferendi s Habent enim cum diis communem immortalitatem corpor animorum autem cum hominibus passiones. Quapropter est mirum, inquiunt, si etiam ludorum obscoenitatibus et p tarum figmentis delectantur; quandoquidem et humanis capi tur affectibus, a quibus dii longe absunt et modis omnibus al sunt. Ex quo colligitur, Platonem poetica detestando et hibendo figmenta, non deos, qui omnes boni et excelsi s privasse ludorum scenicorum voluptate, sed daemones.

Haec si ita sunt, quae licet apud alios quoque reperian Apulcius tamen Platonicus Madaurensis, de hac re sola u scripsit librum, cuius titulum esse voluit, de deo Socratis: disserit et exponit, ex quo genere numinum numen sibi So tes habebat adiunctum et amicitia quadam conciliatum, a perhibetur solitus admoneri, ut desisteret ab agendo, qu id quod agere volebat, non prospere fuerat eventurum. I enim apertissime, et copiosissime asserit, non illum D fuisse, sed daemonem, diligenti disputatione pertractans i Platonis de deorum sublimitate et hominum humilitate et monum medietate sententiam. Haec ergo si ita sunt, quo modo ausus est Plato, etiam si non diis, quos ab omni hun contagione semovit, certe ipsis daemonibus, poetas urbe lendo, auferre theatricas voluptates, nisi quia hoc pacto ad nuit animum humanum, quamvis adhuc in his moribundis n bris positum, pro splendore honestatis impura daemonum i contemnere, eorumque immunditiam detestari? Nam si l haec honestissime arguit et prohibuit, profecto daemones pissime poposcerunt atque iusserunt. Aut ergo fallitur Ap ius, et non ex isto genere numinum habuit amicum Socr aut contraria inter se sentit Plato, modo daemones honora modo eorum delicias a civitate bene morata removendo; non est Socrati amicitia daemonis gratulanda, de qua u adeo et ipse Apuleius non erubuit, ut de deo Socratis pra taret librum, quem secundum suam disputationem, qua *a daemonibus* tam diligenter copioseque discernit, non a

lare de deo, sed de daemone Socratis debuit. Maluit autem hoc in ipsa disputatione, quam in titulo libri ponere. Ita enim per sanam doctrinam, quae humanis rebus illuxit, omnes vel pene omnes daemonum nomen exhorrent, ut quisquis ante disputationem Apuleii, qua daemonum dignitas commendatur, titulum libri de daemone Socratis legeret, nequaquam illum hominem sanum fuisse sentiret. Quid autem etiam ipse Apuleius quod in daemonibus laudaret, invenit, praeter subtilitatem et firmitatem corporum, et habitationis altiorem locum? Nam de moribus eorum, cum de omnibus generaliter loqueretur, non solum nihil boni dixit, sed etiam plurimum mali. Denique lecto illo libro prorsus nemo miratur, eos etiam scenicam turpitudinem in rebus divinis habere voluisse, et cum deos se putari velint, deorum criminibus oblectari potuisse, et quicquid in eorum sacris obscoena sollennitate seu turpi crudelitate vel ridetur, vel horretur, eorum affectibus convenire.

CAP. XV.

Quod neque propter aëria corpora, neque propter superiora habitacula daemones hominibus antecellant.

Quamobrem absit ut ista considerans animus veraciter religiosus et vero Deo subditus, ideo arbitretur daemones se ipso esse meliores, quod habeant corpora meliora. Alioquin multas sibi et bestias praelaturus est, quae nos et acrimonia sensuum, et motu facillimo atque celerrimo, et valentia virium, et annosissima firmitate corporum vincunt. Quis hominum videndo aequabitur aquilis et vulturibus? Quis odorando canibus? Quis velocitate leporibus, cervis, avibus omnibus? Quis multum valendo leonibus et elephantis? Quis diu vivendo serpentibus, qui etiam deposita tunica senectutem deponere, atque in iuventam redire perhibentur? Sed sicut his omnibus ratiocinando et intelligendo meliores sumus, ita etiam daemonibus bene atque honeste vivendo meliores esse debemus. Ob hoc enim et providentia divina eis, quibus nos constat esse potiores, data sunt quaedam potiora corporum munera, ut illud quo eis praeponimur, etiam isto modo nobis commendaretur multo maiore cura excolendum esse, quam corpus; ipsamque excellentiam corporalem, quam daemones habere nossemus, prae bonitate vitae, qua illis anteponimur, contemnere disceremus, habituri et nos immortalitatem corporum, non quam supplicio rum aeternitas torqueat, sed quam puritas praecedat animorum.

Iam vero de loci altitudine, quod daemones in aëre, nos autem habitamus in terra, ita permoveri, ut hinc eos nobis esse

praeponendos existimemus, omnino ridiculum est. Hoc enim pacto nobis et omnia volatilia praeponimus. At enim volatilia cum volando fatigantur, vel reficiendum alimentis corpus habent, terram repetunt, vel ad requiem, vel ad pastum; quae daemones, inquiunt, non faciunt. Numquid ergo placet eis, volatilia nobis, daemones autem etiam volatilibus antecellant? Quod si dementissimum est opinari, nihil est quod de habitatione superioris elementi, dignos esse daemones existimemus, quibus nos religionis affectu subdere debeamus. Sicut enim fieri potuit, ut aëriae volucres terrestribus nobis non solum non praeferantur, verum etiam subiiciantur propter rationalis animae, quae in nobis est, dignitatem; ita fieri potuit, ut daemones, quamvis magis aërii sint, terrestribus nobis, non ideo meliores sint, quia est aër quam terra superior; sed ideo eis homines praeferendi sint, quoniam spei piorum hominum nequaquam illorum desperatio comparanda est. Nam et illa ratio Platonis, qua elementa quatuor proportione contexit atque ordinat, ita duobus extremis, igni mobilissimo et terrae immobili media duo aërem et aquam interserens, ut quanto aër est aquis et aëre ignis, tanto et aquae superiores sint terris; satis nos admonet animalium merita non pro gradibus elementorum aestimare. Et ipse quippe Apulcius cum caeteris terrestre animal hominem dicit, qui tamen longe praeponitur animalibus aquatilibus, cum ipsas aquas terris praeponat Plato, ut intelligamus, non eundem ordinem tenendum, cum agitur de meritis animarum: qui videtur esse ordo in gradibus corporum; sed fieri posse, ut inferius corpus anima melior inhabitet, deteriorque superius.

CAP. XVI.

Quid de moribus atque actionibus daemonum Apuleius Platonicus senserit.

De moribus ergo daemonum cum idem Platonicus loquitur, dixit, eos eisdem quibus homines animi perturbationibus agitari, irritari iniuriis, obsequiis donisque placari, gaudere honoribus, diversis sacrorum ritibus oblectari, et in eis si quid neglectum fuerit, commoveri. Inter caetera etiam dicit, ad eos pertinere divinationes augurum, haruspicum, vatum, atque somniorum: ab his quoque esse miracula magorum. Breviter autem eos definiens ait, Daemones esse genere animalia, animo passiva, mente rationalia, corpore aëria, tempore aeterna. Horum vero quinque, tria priora illis esse quae nobis, quartum *proprium*, quintum eos cum diis habere commune. Sed vide

trium superiorum quae nobiscum habent, duo etiam cum diis habere. Animalia quippe esse dicit et deos, qui sua cuique elementa distribuens, in terrestribus animalibus nos posuit cum caeteris quae in terra vivunt et sentiunt, in aquatilibus pisces et alia natatilia, in aëriis daemones, in aetheriis deos. Ac per hoc quod daemones genere sunt animalia, non solum eis cum hominibus, verum etiam cum diis pecoribusque commune est: quod mente rationalia, cum diis et hominibus; quod tempore aeterna, cum diis solis; quod animo passiva, cum hominibus solis; quod corpore aëria, ipsi sunt soli. Proinde quod genere sunt animalia, non est magnum; quia hoc sunt et pecora: quod mente rationalia, non est supra nos; quia sumus et nos: quod tempore aeterna, quid boni est, si non beata? Melior est enim temporalis felicitas, quam misera aeternitas. Quod animo passiva, quomodo supra nos est; quando et nos hoc sumus, nec ita esset, nisi miseri essemus? Quod corpore aëria, quanti aestimandum est, cum omni corpori praeferatur animae qualiscunque natura; et ideo religionis cultus, qui debetur ex animo, nequaquam debeatur ei rei quae inferior est animo? Porro si inter illa, quae daemonum esse dicit, annumeraret virtutem, sapientiam, felicitatem, et haec eos diceret habere cum diis aeterna atque communia, profecto aliquid diceret exoptandum magnique pendendum: nec sic eos tamen propter haec tanquam Deum colere deberemus, sed potius ipsum a quo haec illos accepisse nossemus. Quanto minus nunc honore divino aëria digna sunt animalia, ad hoc rationalia ut misera esse possint, ad hoc passiva ut misera sint, ad hoc aeterna ut miseriam suam finire non possint?

CAP. XVII.

An dignum sit, eos spiritus ab homine coli, a quorum vitiis etiam oporteat liberari.

Quapropter, ut omittam caetera, et hoc solum pertractem, quod nobiscum daemones dixit habere commune, id est, animi passiones, si omnia quatuor elementa suis animalibus plena sunt, immortalibus ignis et aër, mortalibus aqua et terra; quaero cur animi daemonum passionum turbellis et tempestatibus agitentur? Perturbatio enim est, quae Graece πάθος dicitur: unde illa voluit vocare animo passiva; quia verbum de verbo πάθος passio diceretur motus animi contra rationem. Cur ergo sunt ista in animis daemonum, quae in pecoribus non sunt? Quoniam si quid in pecore simile apparet, non est perturbatio; quia non est contra rationem, qua pecora carent. In homini-

bus autem ut sint istae perturbationes, facit hoc stultitiae miseria. Nondum enim sumus in illa perfectione sapientiae beati, quae nobis ab hac mortalitate liberatis in fine promittitur. Deos vero ideo dicunt istas perturbationes non pati, quia non solum aeterni, verum etiam beati sunt. Eas quippe animas rationales etiam ipsos habere perhibent, sed omni labe ac peste purissimas. Quamobrem si propterea non perturbantur, quod animalia sunt beata, non misera propterea pecora non perturbantur, quod animalia sunt, quae nec beata possunt esse nec misera: restat ut daemones sicut homines ideo perturbentur, quod animalia sunt non beata, sed misera.

* Qua igitur insipientia, vel potius amentia per aliquam religionem daemonibus subdimur, cum per veram religionem ea vitiositate, qua illis sumus similes, liberemur? Cum et daemones, quod et iste Apuleius, quamvis eis plurimum pares et divinis honoribus dignos censeat, tamen cogitur confiteri ira instigentur; nobis vera religio praecipit, ne ira instigemur, sed ei potius resistamus. Cum daemones donis invitentur; nobis vera religio praecipit, ne cuiquam donorum acceptione vencamus. Cum daemones honoribus mulceantur; nobis vera religio praecipit, ut talibus nullo modo movcamur. Cum daemones quorundam hominum osores, quorundam amatores sint non prudenti tranquilloque iudicio, sed animo, ut appellatur passivo; nobis vera religio praecipit, ut inimicos nostros et diligamus. Postremo omnem motum cordis et salum mei omnesque turbellas et tempestates animi, quibus daemones estuare atque fluctuare asserit, nos vera religio deponere iubet. Quae igitur causa est, nisi stultitia errorque miscrabilis, ut te facias venerando humilem, cui te cupias esse vivendo dissimilem; et religione colas, quem imitari nolis, cum religionis summa sit imitari quem colis? (*al. CAP. XVII.

CAP. XVIII.

Qualis religio sit, in qua docetur, quod homines, ut commendentur diis bonis, daemonibus uti debeant advocatis.

Frustra igitur eis Apuleius, et quicunque ita sentiunt, honorem detulit honorem, sic eos in aëre medios inter aetherium et terrenum terramque constituens, ut quoniam nullus deus miscetur homini, quod Platonem dixisse perhibent, isti ad deos perferant preces hominum, et inde ad homines impetrata quae consequuntur. Indignum enim putaverunt qui ista crediderunt, misceri homines diis, et deos hominibus: dignum autem misceri

mones et diis et hominibus, hinc petita qui allegent, inde concessa qui apportent: ut videlicet homo castus, et ab artium magicarum sceleribus alienus, eos patronos adhibeat, per quos illum dii exaudiant, qui haec amant, quae ille non amando fit dignior quem facilius et libentius exaudire debeant. Amant quippe illi scenicas turpitudines, quas non amat pudicitia: amant in maleficiis magorum mille nocendi artes, quas non amat innocentia. Ergo et pudicitia et innocentia, si quid a diis impetrare voluerit, non poterit suis meritis, nisi suis intervenientibus inimicis. Non est quod iste poetica figmenta, et theatrica ludibria iustificare conetur. Habemus contra ista magistrum eorum et tantae apud eos auctoritatis Platonem: si pudor humanus ita de se male meretur, ut non solum diligat turpia, verum etiam etiam divinitati existimet grata.

CAP. XIX.

De impietate artis magicae, quae patrocinio nititur spirituum malignorum.

Porro adversus magicas artes, de quibus quosdam nimis infelices et nimis impios etiam gloriari libet, nonne ipsam publicam luccm testem citabo? Cur enim tam graviter ista plectuntur severitate legum, si opera sunt numinum colendorum? An forte istas leges Christiani instituerunt, quibus artes magicae puniuntur? Secundum quem alium sensum, nisi quod haec maleficia generi humano perniciosa esse non dubium est, ait poeta clarissimus:

Testor cara deos, et te germana, tuumque
Dulce caput, magicas invitam accingier artes?

Illud etiam quod alio loco de his artibus dicit:

Atque satas alio vidi traducere messes:

eo quod hac pestifera scelerataque doctrina fructus alieni in alias terras transferri perhibentur. Nonne in duodecim Tabulis, d est, Romanorum antiquissimis legibus Cicero commemorat sse conscriptum, et ei qui hoc fecerit supplicium constitutum? 'ostremo ipse Apulcius numquid apud iudices Christianos de agicis artibus accusatus est? Quas utique sibi obiectas, si dinas et pias esse noverat, et divinarum potestatum operibus ongruas, non solum eas confiteri debuit, sed etiam profiteri, 'ges culpans potius, quibus haec prohiberentur, et damnanda utarentur, quae haberi miranda et veneranda oporteret. Ita nim vel sententiam suam persuaderet iudicibus, vel si illi secundum iniquas leges saperent, eumque talia praedicantem atue laudantem morte mulcturent, digna animae illius daemones

dona rependerent, pro quorum divinis operibus praedicandis humanam vitam sibi adimi non timeret. Sicut Martyres nostri, cum eis pro crimine obiiceretur Christiana religio, qua noverant se fieri salvos et gloriosissimos in aeternum, non eam negando temporales poenas evadere delegerunt, sed potius confitendo, profitendo, praedicando, et pro hac omnia fideliter fortiterque tolerando, et cum pia securitate moriendo, leges quibus prohibebatur, erubescere compulerunt, mutarique fecerunt. Huius autem philosophi Platonici copiosissima et disertissima exstat oratio, qua crimen artium magicarum a se alienum esse defendit, seque aliter non vult innocentem videri, nisi ea negando quae non possunt ab innocente committi. At omnia miracula magorum, quos recte sentit esse damnandos, doctrinis fiunt et operibus daemonum; quos viderit cur censeat honorandos, necessarios eos asserens perferendis ad deos nostris precibus, quorum debemus opera devitare, si ad Deum verum preces nostras volumus pervenire. Deinde quaero, quales preces hominum diis bonis per daemones allegari putat, magicas, an licitas? Si magicas, nolunt tales: si licitas, nolunt per tales. Si autem peccator poenitens preces fundit, maxime si aliquid magicum admisit; itane tandem illis intercedentibus accipit veniam, quibus impellentibus aut faventibus se cecidisse plangit in culpam? An et ipsi daemones ut possint poenitentibus mereri indulgentiam, priores agunt, quod eos deceperint, poenitentiam? Hoc nemo unquam de daemonibus dixit: quia si ita esset, nequaquam sibi auderent divinos honores expetere, qui poenitendo desiderarent ad gratiam veniae pervenire. Ibi enim est detestanda superbia, hic humilitas miseranda.

CAP. XX.

An credendum sit, quod dii boni libentius daemonibus quam hominibus misceantur.

At enim urgens causa et arctissima cogit daemones medios inter deos et homines agere, ut ab hominibus offerant desiderata, et a diis referant impetrata? Quaenam tandem causa est ista, et quanta necessitas? Quia nullus, inquiunt, Deus miscetur homini. Praeclara igitur sanctitas Dei, qui non miscetur homini supplicanti, et miscetur daemoni arroganti: non miscetur homini poenitenti, et miscetur daemoni decipienti: non miscetur homini confugienti ad divinitatem, et miscetur daemoni fingenti divinitatem: non miscetur homini petenti indulgentiam, et miscetur daemoni suadenti nequitiam: non miscetur homini per philosophicos libros poetas de bene instituta civitate pellenti, et

miscetur daemoni a principibus et pontificibus civitatis per scenicos ludos poetarum ludibria requirenti: non miscetur homini deorum crimina fingere prohibenti, et miscetur daemoni se falsis deorum criminibus oblectanti: non miscetur homini magorum scelera iustis legibus punienti, et miscetur daemoni magicas artes docenti et implenti: non miscetur homini imitationem daemonis fugienti, et miscetur daemoni deceptionem hominis aucupanti.

CAP. XXI.

An daemonibus nuntiis et interpretibus dii utantur, fallique se ab eis aut ignorent, aut velint.

Sed nimirum tantae huius absurditatis et indignitatis est magna necessitas, quod scilicet deos aetherios humana curantes quid terrestres homines agerent utique lateret, nisi daemones aërii nuntiarent; quoniam aether longe a terra est alteque suspensus, aër vero aetheri terraeque contiguus? O mirabilem sapientiam! Quid aliud de diis isti sentiunt, quos omnes optimos volunt, nisi eos et humana curare, ne cultu videantur indigni, et propter elementorum distantiam humana nescire, ut credantur daemones necessarii, et ob hoc etiam ipsi putentur colendi, per quos diis possint, et quid in rebus humanis agatur addiscere, et ubi oportet hominibus subvenire? Hoc si ita est, diis istis bonis magis notus est daemon per corpus vicinum, quam homo per animum bonum. O multum dolenda necessitas, an potius irridenda vel detestanda vanitas, ne sit vana divinitas! Si enim animo ab obstaculo corporis libero animum nostrum dii videre possunt, non ab hoc daemonibus indigent nuntiis. Si autem animorum indicia corporalia, qualia sunt vultus, locutio, motus, per corpus suum aetherii dii sentiunt, et inde colligunt quid etiam daemones nuntient, possunt et mendaciis daemonum decipi. Porro si deorum divinitas a daemonibus non potest falli, ab eadem divinitate quod agimus non potest ignorari.

Vellem autem mihi isti dicerent, utrum diis daemones nuntiaverint de criminibus deorum poetica Platoni displicere figmenta, et sibi ea placere celaverint; an utrumque occultaverint, deosque esse maluerint totius rei huius ignaros; an utrumque indicaverint, et religiosam erga deos Platonis prudentiam, et in deos iniuriosam libidinem suam; an sententiam quidem Platonis, qua noluit deos per impiam licentiam poetarum falsis criminibus infamari, ignotam diis esse voluerint, suam vero nequitiam, qua ludos scenicos amant, quibus illa deorum dedecora celebrantur, prodere non erubuerint, vel timuerint. Horum quatuor, quae interrogando proposui, quodlibet eligant, et in

quolibet eorum quantum mali de diis bonis opinentur, attendant. Si enim primum elegerint, confessuri sunt non licuisse diis bonis habitare cum bono Platone, quando eorum iniurias prohibebat, et habitasse cum daemonibus malis, quando eorum iniuriis exsultabant; cum dii boni hominem bonum longe a se positum non nisi per malos daemones nossent, quos vicinos nosse non possent. Si autem secundum elegerint, et utrumque occultatum a daemonibus dixerint, ut dii omnino nescirent et Platonis religiosissimam legem et daemonum sacrilegam delectationem; quid in rebus humanis per internuntios daemones dii nosse utiliter possunt, quando illa nesciunt, quae in honorem deorum bonorum religione bonorum hominum contra libidinem malorum daemonum decernuntur? Si vero tertium elegerint, et non solum sententiam Platonis deorum iniurias prohibentem, sed etiam daemonum nequitiam deorum iniuriis exsultantem, per eosdem daemones nuntios diis innotuisse responderint; hoc nuntiare est, an insultare? Et dii utrumque sic audiunt, sic utrumque cognoscunt, ut non solum malignos daemones deorum dignitati et Platonis religioni contraria cupientes atque facientes a suo accessu non arceant, verum etiam per illos malos propinquos Platoni bono longinquo dona transmittant. Sic enim eos elementorum quasi catenata series colligavit, ut illis a quibus criminantur, coniungi possint; huic a quo defenduntur, non possint: utrumque scientes, sed aëris et terrae pondera transmutare non valentes. Iam quod reliquum est, si quartum elegerint, peius est caeteris. Quis enim ferat, si poetarum de diis immortalibus criminosa figmenta et theatrorum indigna ludibria, suamque in his omnibus ardentissimam cupiditatem et suavissimam voluptatem diis daemones nuntiaverunt, et quod Plato philosophica gravitate de optima republica haec omnia censuit removenda, tacuerunt; ut iam dii boni per tales nuntios nosse cogantur mala pessimorum, nec aliena, sed eorundem nuntiorum, atque his contraria non sinantur nosse bona philosophorum, cum illa sint in iniuriam, ista in honorem ipsorum deorum?

CAP. XXII.

De abiiciendo cultu daemonum, contra Apuleium.

Quia igitur nihil istorum quatuor eligendum est, ne in quolibet eorum de diis tam male sentiatur; restat, ut nullo modo credendum sit, quod Apuleius persuadere nititur, et quicunque alii philosophi sunt eiusdem sententiae, ita esse medios daemones inter deos et homines tanquam internuntios et interpretes, qui hinc ferant petitiones nostras, inde referant deorum suppe-

tias: sed esse spiritus nocendi cupidissimos, a iustitia penitus alienos, superbia tumidos, invidentia lividos, fallacia callidos, qui in hoc quidem aëre habitant, quia de coeli superioris sublimitate deiecti, merito irregressibilis transgressionis in hoc sibi congruo velut carcere praedamnati sunt; nec tamen quia supra terras et aquas aëri locus est ideo et ipsi sunt meritis superiores hominibus, qui eos non terreno corpore, sed electo in auxilium Deo vero, pia mente facillime superant. Sed multis plane participatione verae religionis indignis, tanquam captis subditisque dominantur: quorum maximae parti mirabilibus et fallacibus signis sive factorum, sive praedictorum, deos se esse persuaserunt. Quibusdam vero vitia eorum aliquanto attentius et diligentius intuentibus, non potuerunt persuadere quod dii sint; atque inter deos ac homines internuntios ac beneficiorum impetratores se esse finxerunt. Si tamen non istum saltem honorem homines eis deferendum putarunt, qui illos nec deos esse credebant, quia malos videbant; deos autem omnes bonos volebant, nec audebant tamen omnino indignos dicere honore divino, maxime ne offenderent populos, a quibus eis cernebant inveterata superstitione per tot sacra et templa serviri.

CAP. XXIII.

Quid Hermes Trismegistus de idololatria senserit, et unde scire potuerit superstitiones Aegyptias auferendas.

Nam diversa de illis Hermes Aegyptius, quem Trismegistum vocant, sensit et scripsit. Apuleius quidem deos illos negat: sed cum dicit ita inter homines deosque quadam medietate versari, ut hominibus apud ipsos deos necessarii videantur, cultum eorum a supernorum deorum religione non separat. Ille autem Aegyptius alios deos esse dicit a summo Deo factos, alios ab hominibus. Hoc qui audit, sicut a me positum est, putat dici de simulacris, quia opera sunt manuum hominum: at ille visibilia et contrectabilia simulacra, velut corpora deorum esse asserit; inesse autem his quosdam spiritus invitatos, qui valeant aliquid, sive ad nocendum, sive ad desideria eorum nonnulla complenda, a quibus eis divini honores et cultus obsequia deferuntur. Hos ergo spiritus invisibiles per artem quandam visibilibus rebus corporalis materiae copulare, ut sint quasi animata corpora, illis spiritibus dicata et subdita simulacra, hoc esse dicit deos facere, eamque magnam et mirabilem deos faciendi accepisse homines potestatem. Huius Aegyptii verba, sicut in nostram linguam interpretata sunt ponam. „Et quoniam de cognatione, inquit, et consortio hominum deorumque nobis in-

„dicitur sermo, potestatem hominis, ô Asclepi, vimque cognosce. „Dominus, inquit, et Pater, vel quod est summum, Deus, ut „effector est deorum coelestium, ita homo fictor est deorum qui „in templis sunt humana proximitate contenti. Et paulo post: „Ita humanitas, inquit, semper memor naturae et originis suae „in illa divinitatis imitatione perseverat; ut sicuti Pater ac Do„minus, ut sui similes essent, deos fecit aeternos, ita humanitas „deos suos ex sui vultus similitudine figuraret. Hic cum Ascle„pius, ad quem maxime loquebatur, ei respondisset atque dixis„set, Statuas dicis, ô Trismegiste? tum ille, Statuas, in„quit, ô Asclepi, videsne quatenus tu ipse diffidas? statuas ani„matas sensu et spiritu plenas, tantaque facientes et talia; sta„tuas futurorum praescias, eaque sorte, vate, somniis multisque „aliis rebus praedicentes; imbecillitates hominibus facientes, „easque curantes, tristitiam lactitiamque pro meritis. An igno„ras, ô Asclepi, quod Aegyptus imago sit coeli; aut quod est „verius, translatio aut descensio omnium quae gubernantur at„que exercentur in coelo; ac si dicendum est, verius terra no„stra mundi totius est templum? Et tamen quoniam praescire „cuncta prudentem decet, istud vos ignorare fas non est: Futu„rum tempus est, cum apparcat Aegyptios incassum pia mente „divinitatem sedula religione servasse, et omnis eorum sancta „veneratio in irritum casura frustrabitur."

Deinde multis verbis Hermes hunc locum exsequitur, in quo videtur hoc tempus praedicere, quo Christiana religio, quanto est veracior atque sanctior, tanto vehementius et liberius cuncta fallacia figmenta subvertit; ut gratia verissimi Salvatoris liberet hominem ab eis diis quos facit homo, et ei Deo subdat a quo factus est homo. Sed cum Hermes ista praedicit, velut amicus eisdem ludificationibus daemonum loquitur, nec Christianum nomen evidenter exprimit; sed tanquam ea tollerentur atque delerentur, quorum observatione coelestis similitudo custodiretur in Aegypto, ita haec futura deplorans, luctuosa quodam modo praedicatione testatur. Erat enim de his, de quibus dicit Apostolus, quod *cognoscentes Deum, non sicut Deum glorificaverunt, aut gratias egerunt, sed evanuerunt in cogitationibus suis, et obscuratum est insipiens cor eorum: dicentes enim se esse sapientes, stulti facti sunt; et immutaverunt gloriam incorrupti Dei in similitudinem imaginis corruptibilis hominis:* et caetera, quae commemorare longum est. Multa quippe talia dicit de uno vero Deo fabricatore mundi, qualia veritas habet. Et nescio quomodo illa obscuratione cordis ad ista delabitur, ut diis quos confitetur ab hominibus fieri, semper velit homines

subdi, et haec futuro tempore plangat auferri. Quasi quicquam sit infelicius homine, cui sua figmenta dominantur: cum sit facilius, ut tanquam deos colendo quos fecit, nec ipse sit homo, quam ut per eius cultum dii possint esse, quos fecit homo. Citius enim fit, ut homo in honore positus pecoribus non intelligens comparetur, quam ut operi Dei ad eius imaginem facto, id est, ipsi homini opus hominis praeferatur. Quapropter merito homo deficit ab illo qui eum fecit, cum sibi praeficit ipse quod fecit.

Haec vana, deceptoria, perniciosa, sacrilega, Hermes Aegyptius, quia tempus quo auferrentur venturum sciebat, dolebat: sed tam impudenter dolebat, quam imprudenter sciebat. Non enim haec ei revelaverat Spiritus sanctus, sicut Prophetis sanctis, qui haec praevidentes cum exsultatione dicebant, *Si faciet homo deos, et ecce ipsi non sunt dii.* Et in alio loco: *Erit in illo die, dicit Dominus, exterminabo nomina simulacrorum a terra, et non erit eorum memoria.* Proprie vero de Aegypto, quod ad hanc rem attinet, ita sanctus Esaias prophetat: *Et movebuntur manufacta Aegypti a facie eius, et cor eorum vincetur in eis:* et caetera huiusmodi. Ex quo genere et illi erant, qui venturum quod sciebant, venisse gaudebant: qualis Simeon, qualis Anna, qui mox natum Iesum; qualis Elisabeth, quae etiam conceptum in Spiritu agnovit: qualis Petrus, revelante Patre dicens: *Tu es Christus filius Dei vivi.* Huic autem Aegyptio illi spiritus indicaverant futura tempora perditionis suae, qui etiam praesenti in carne domino trementes dixerunt: *Quid venisti ante tempus perdere nos*; sive quia subitum illis fuit, quod futurum quidem, sed tardius opinabantur; sive quia perditionem suam hanc ipsam dicebant, qua fiebat ut cogniti spernerentur. Et hoc erat ante tempus, id est, ante tempus iudicii, quo aeterna damnatione puniendi sunt cum omnibus etiam hominibus, qui eorum societate detinentur: sicut religio loquitur, quae nec fallit, nec fallitur: non sicut iste qui omni vento doctrinae hinc atque inde perflatus, et falsis vera permiscens, dolet quasi perituram religionem, quam postea confitetur errorem.

CAP. XXIV.

Quomodo Hermes patenter parentum suorum sit confessus errorem, quem tamen doluerit destruendum.

Post multa enim ad hoc ipsum redit, ut iterum dicat de diis quos homines fecerunt, ita loquens: „Sed iam de talibus sint „satis dicta talia. Iterum, inquit, ad hominem rationemque re„deamus, ex quo divino dono homoanimal dictum est rationale.

„Minus enim miranda, etsi miranda sunt, quae de homine dicta „sunt. Omnium enim mirabilium vicit admirationem, quod ho„mo divinam potuit invenire naturam, eamque efficere. Quo„niam ergo proavi nostri multum errabant circa deorum ratio„nem increduli, et non animadvertentes ad cultum religionem„que divinam, invenerunt artem qua efficerent deos. Cui in„ventae adiunxerunt virtutem de mundi natura convenientem; „eamque miscentes, quoniam animas facere non poterant, evo„cantes animas daemonum vel angelorum, eas indiderunt ima„ginibus sanctis divinisque mysteriis, per quas idola et benefa„ciendi, et male, vires habere potuissent.“ Neseio utrum sic confiterentur ipsi daemones adiurati, quomodo iste confessus est. „Quoniam, inquit, proavi nostri multum errabant circa deo„rum rationem increduli, et non animadvertentes ad cultum re„ligionemque divinam, invenerunt artem qua efficerent deos.“ Numquidnam saltem mediocriter eos dixit errasse, ut hanc artem invenirent faciendi deos; aut contentus fuit dicere, Errabant, nisi adderet et diceret, Multum errabant? Iste ergo multus error et incredulitas non animadvertentium ad cultum religionemque divinam, invenit artem qua efficeret deos. Et tamen quod multus error et incredulitas et a cultu ac religione divina aversio animi invenit, ut homo arte faceret deos, hoc dolet vir sapiens tanquam religionem divinam venturo certo tempore auferri. Vide si non et vi divina maiorum suorum errorem praeteritum prodere, et vi diabolica poenam daemonum futuram dolere compellitur. Si enim proavi eorum multum errando circa deorum rationem incredulitate et aversione animi a cultu ac religione divina invenerunt artem, qua deos efficerent; quid mirum, si haec ars detestanda quicquid fecit aversa a religione divina, aufertur religione divina, cum veritas emendat errorem, fides redarguit incredulitatem, conversio corrigit aversionem?

Si enim tacitis causis dixisset, proavos suos invenisse artem qua deos facerent; nostrum fuit utique, si quid rectum piumque saperemus, attendere et videre nequaquam illos ad hanc artem perventuros fuisse, qua homo deos facit, si a veritate non aberrarent, si ea quae Deo digna sunt crederent, si animum adverterent ad cultum religionemque divinam. Et tamen si causas artis huius nos diceremus multum errorem hominum et incredulitatem et animi errantis atque infidelis a divina religione aversionem, utcunque ferenda esset impudentia resistentium veritati: cum vero idem ipse, qui potestatem huius artis super omnia caetera miratur in homine, qua illi deos facere

concessum est; et dolet venturum esse tempus, quo haec omnia deorum figmenta ab hominibus instituta, etiam legibus iubeantur auferri; confitetur tamen atque exprimat causas, quare ad ista perventum sit, dicens proavos suos multo errore et incredulitate, et animum non advertendo ad cultum religionemque divinam invenisse hanc artem qua facerent deos: nos quid oportet dicere, vel potius quid agere, nisi quantas possumus gratias Domino Deo nostro, qui haec contrariis causis quam instituta sunt, abstulit? Nam quod instituit multitudo erroris, abstulit via veritatis; quod instituit incredulitas, abstulit fides; quod instituit a cultu divinae religionis aversio, abstulit ad unum verum Deum sanctumque conversio: nec in sola Aegypto, quam solam in isto plangit daemonum spiritus, sed in omni terra quae cantat Domino canticum novum; sicut vere sacrae et vere propheticae literae praenuntiaverunt, ubi scriptum est: *Cantate Domino canticum novum, cantate Domino omnis terra.* Titulus quippe Psalmi huius est, *Quando domus aedificabatur post captivitatem.* Aedificatur enim domus Domino Civitas Dei, quae est sancta Ecclesia, in omni terra, post eam captivitatem, qua illos homines, de quibus credentibus in Deum tanquam lapidibus vivis domus aedificatur, captos daemonia possidebant. Neque enim quia homo deos faciebat, ideo non ab eis possidebatur ipse qui fecerat, quando in eorum societatem colendo traducebatur: societatem dico, non idolorum stolidorum, sed versutorum daemoniorum. Nam quid sunt idola, nisi quod eadem Scriptura dicit; *Oculos habent, et non vident:* et quicquid tale de materiis licet affabre effigiatis, tamen vita sensuque carentibus, dicendum fuit? Sed immundi spiritus eisdem simulacris arte illa nefaria colligati, cultorum suorum animas in suam societatem redigendo miserabiliter captivaverant. Vnde dicit Apostolus: *Scimus quia nihil est idolum; sed quae immolant gentes, daemoniis immolant, et non Deo; nolo vos socios fieri daemoniorum.* Post hanc ergo captivitatem, qua homines a malignis daemonibus tenebantur, Dei domus aedificatur in omni terra: unde titulum ille Psalmus accepit, ubi dicitur: *Cantate Domino canticum novum, cantate Domino omnis terra. Cantate Domino: et benedicite nomen eius, bene nuntiate diem ex die salutare eius. Annuntiate in gentibus gloriam eius, in omnibus populis mirabilia eius. Quoniam magnus Dominus, et laudabilis nimis, terribilis est super omnes deos. Quia omnes dii gentium daemonia, dominus autem coelos fecit.*

Qui ergo doluit venturum fuisse tempus, quo auferretur cul-

tus idolorum, et in eos qui colerent dominatio daemoniorum, malo spiritu instigatus semper volebat istam captivitatem manere, qua transacta Psalmus canit aedificari domum in omni terra. Praenuntiabat illa Hermes dolendo: praenuntiabat haec Propheta gaudendo. Et quia Spiritus victor est, qui haec per sanctos Prophetas canebat: etiam Hermes ipse ea quae nolebat et dolebat auferri, non a prudentibus et fidelibus et religiosis, sed ab errantibus et incredulis, et a cultu divinae religionis aversis esse instituta, miris modis coactus est confiteri. Qui quamvis eos appellet deos, tamen cum dicit a talibus hominibus factos, quales esse utique non debemus, velit, nolit, ostendit colendos non esse ab eis qui tales non sunt, quales fuerunt a quibus facti sunt; hoc est, a prudentibus, fidelibus, religiosis: simul etiam demonstrans, ipsos homines, qui eos fecerunt, sibimet importasse, ut eos haberent deos qui dii non erant. Verum est quippe illud propheticum: *Si faciet homo deos, et ecce ipsi non sunt dii.* Deos ergo tales, talium deos, arte factos a talibus, cum appellasset Hermes; id est, idolis daemones, per artem nescio quam, cupiditatum suarum vinculis illigatos, cum appellaret factos ab hominibus deos, non tamen eis dedit, quod Platonicus Apuleius, (unde satis iam diximus, et quam sit inconvenienS absurdumque monstravimus,) ut ipsi essent interpretes et intercessores inter deos quos fecit Deus, et homines quos idem fecit Deus; hinc afferentes vota, inde munera referentes. Nimis enim stultum est credere, deos quos fecerunt homines, plus valere apud deos quos fecit Deus, quam valent ipsi homines quos idem ipse fecit Deus. Daemon quippe simulacro arte impia colligatus ab homine, factus est Deus; sed tali homini, non omni homini. Qualis est ergo iste deus, quem non faceret homo nisi errans et incredulus et aversus a vero Deo? Porro si daemones qui coluntur in templis, per artem nescio quam imaginibus inditi, hoc est invisibilibus simulacris, ab eis hominibus qui hac arte fecerunt deos, cum aberrarent aversique essent a cultu et religione divina, non sunt internuntii nec interpretes inter homines et deos, et propter suos pessimos ac turpissimos mores, et quod homines, quamvis errantes et increduli et aversi a cultu ac religione divina, tamen eis sine dubio meliores sunt, quos deos ipsi arte fecerunt: restat, ut quod possunt, tanquam daemones possint, vel quasi beneficia praestando magis nocentes, quia magis decipientes; vel aperte malefaciendo. Nec tamen quodlibet horum, nisi quando et quantum permittuntur alta et secreta Dei providentia: non autem tanquam medii inter homines et deos

per amicitiam deorum multum apud homines valeant. Hi enim diis bonis, quos sanctos Angelos non vocamus rationalesque creaturas, sanctae coelestis habitationis, sive sedes, sive dominationes, sive principatus, sive potestates, amici esse omnino non possunt; a quibus tam longe absunt animi affectione, quam longe absunt a virtutibus vitia, et a bonitate malitia.

CAP. XXV.

De his quae sanctis Angelis et hominibus possunt esse communia.

Nullo modo igitur quasi per daemonum medietatem ambiendum est ad benevolentiam seu beneficentiam deorum, vel potius bonorum Angelorum; sed per bonae voluntatis similitudinem, qua cum illis sumus, et cum illis vivimus, et cum illis Deum quem colunt colimus, etsi eos carnalibus oculis videre non possumus: in quantum autem dissimilitudine voluntatis et fragilitate infirmitatis miseri sumus, in tantum ab eis longe sumus vitae merito, non corporis loco. Non enim quia in terra conditione carnis habitamus, sed si immunditia cordis terrena sapimus, non eis iungimur. Cum vero sanamur, ut quales ipsi sunt, simus; fide interim illis propinquamus, si ab illo nos fieri beatos, a quo et ipsi facti sunt, etiam ipsis faventibus credimus.

CAP. XXVI.

Quod omnis religio paganorum circa homines mortuos fuerit impleta.

Sane advertendum est quomodo iste Aegyptius, cum doleret tempus esse venturum, quo illa auferrentur ex Aegypto, quae fateretur a multum errantibus et incredulis, et a cultu divinae religionis aversis esse instituta, ait inter caetera: „Tunc „terra ista sanctissima sedes delubrorum atque templorum, se„pulcrorum erit mortuorumque plenissima.“ Quasi vero si illa non auferrentur, non essent homines morituri, aut alibi essent mortui ponendi quam in terra. Et utique quanto plus volveretur temporis et dierum, tanto maior esset numerus sepulcrorum, propter maiorem numerum mortuorum. Sed hoc videtur dolere, quod Memoriae Martyrum nostrorum templis eorum delubrisque succederent: ut videlicet qui haec legunt animo a nobis averso atque perverso, putent a paganis deos cultos fuisse in templis, a nobis autem coli mortuos in sepulcris. Tanta enim homines impii caecitate in montes quodam modo offendunt, resque oculos suos ferientes nolunt videre, ut non attendant, in omnibus literis paganorum aut non inveniri, aut vix inveniri deos, qui non homines fuerint, mortuisque divini honores delati sint. Omitto quod Varro dicit, omnes ab eis mortuos exi-

stimari Manes deos, et probat per ea sacra, quae omnibus fere mortuis exhibentur, ubi et ludos commemorat funebres, tanquam hoc sit maximum divinitatis indicium, quod non soleant ludi nisi numinibus celebrari.

Hermes ipse de quo nunc agitur, in ipso eodem libro ubi quasi futura praenuntiando deplorans ait, „Tunc terra ista „sanctissima sedes delubrorum atque templorum, sepulcrorum „erit mortuorumque plenissima; deos Aegypti, homines mortuos „esse testatur.“ Cum enim dixisset, proavos suos multum errantes circa deorum rationem, incredulos et non animadvertentes ad cultum religionemque divinam, invenisse artem qua efficerent deos; „cui inventae, inquit, adiunxerunt virtutem „de mundi natura convenientem, eamque miscentes, quoniam „animas facere non poterant, evocantes animas daemonum vel „angelorum, eas indiderunt imaginibus sanctis divinisque mysteriis, per quas idola et benefaciendi et male vires habere „potuissent; deinde sequitur tanquam hoc exemplis probaturus, „et dicit: Avus enim tuus, o Asclepi, medicinae primus inventor, cui templum consecratum est in monte Libyae circa litus Crocodilorum, in quo eius iacet mundanus homo, id est, „corpus: reliquus enim, vel potius totus, si est homo totus in „sensu vitae, melior remeavit in coelum, omnia etiam nunc hominibus adiumenta praestans infirmis numine nunc suo, quae „ante solebat medicinae arte praebere.“ Ecce dixit mortuum coli pro deo in eo loco ubi habebat sepulcrum: falsus ac fallens, quod remeavit in coelum. Adiungens deinde aliud: „Hermes, „inquit, cuius avitum mihi nomen est, nonne in sibi cognomine „patria consistens, omnes mortales undique venientes ad„iuvat atque conservat?“ Hic enim Hermes maior, id est, Mercurius, quem dicit avum suum fuisse, in Hermopoli, hoc est, in sui nominis civitate esse perhibetur. Ecce duos deos dicit homines fuisse, Aesculapium et Mercurium. Sed de Aesculapio et Graeci et Latini hoc idem sentiunt: Mercurium autem multi non putant fuisse mortalem, quem tamen iste avum suum fuisse testatur. At enim alius est ille, alius iste, quamvis eodem nomine nuncupentur? Non multum pugno, alius ille sit, alius iste: verum et iste, sicut Aesculapius, ex homine deus, secundum testimonium tanti apud suos viri huius Trismegisti nepotis sui.

Adhuc addit, et dicit: „Isin vero uxorem Osiris quam multa „bona praestare propitiam, quantis obesse scimus iratam?“ Deinde ut ostenderet ex hoc genere esse deos, quos illa arte homines faciunt; unde dat intelligi daemones se opinari ex hominum

mortuorum animis exstitisse, quos per artem quam invenerunt homines multum errantes, increduli et irreligiosi, ait inditos simulaeris, quia hi qui tales deos faciebant, animas facere non utique poterant: cum de Isidc dixisset, quod commemorari, quantis obesse scimus iratam, secutus adiunxit, Terrenis enim diis atque mundanis facile est irasci, utpote qui sunt ab hominibus ex utraque natura facti atque compositi. Ex utraque natura dicit, ex anima et corpore; ut pro anima sit daemon, pro corpore simulacrum. „Vnde contigit, inquit, ab Aegyptiis haec sancta animalia nuncupari, colique per singulas „civitates eorum animas, quorum sunt consecratae viventes, „ita ut eorum legibus incolantur, et eorum nominibus nuncupentur?“ Vbi est illa velut querela luctuosa, quod terra Aegypti sanctissima sedes delubrorum atque templorum, sepulcrorum futura esset mortuorumque plenissima? Nempe spiritus fallax, cuius instinctu Hermes ista dicebat, per eum ipsum coactus est confiteri, iam tunc illam terram sepulcrorum et mortuorum, quos pro diis colebant, fuisse plenissimam. Sed dolor daemonum per eum loquebatur, qui suas futuras poenas apud sanctorum Martyrum Memorias imminere moerebant. In multis enim talibus locis torquentur et confitentur, et de possessis hominum corporibus eiiciuntur.

CAP. XXVII.

De modo honoris, quem Christiani Martyribus impendunt.

Nec tamen nos eisdem Martyribus templa, sacerdotia, sacra et sacrificia constituimus: quoniam non ipsi, sed Deus eorum nobis est Deus. Honoramus sane Memorias eorum tanquam sanctorum hominum Dei, qui usque ad mortem corporum suorum pro veritate certarunt, ut innotesceret vera religio, falsis fictisque convictis: quod etiam si qui antea sentiebant, mendo reprimebant. Quis autem audivit aliquando fidelium quemquam sacerdotem ad altare etiam super sanctum corpus Martyris ad Dei honorem cultumque constructum, dicere in precibus Offero tibi sacrificium Petre, vel Paule, vel Cypriane; quum apud eorum Memorias offeratur Deo, qui eos et homines Martyres fecit, et sanctis suis Angelis coelesti honore sociavit; ut ea celebritate et Deo vero de illorum victoriis gratias agamus, et nos ad imitationem talium coronarum atque palmarum eodem invocato in auxilium ex illorum memoriae renovatione adhortemur? Quaecunque igitur adhibentur religiosorum obsequia in Martyrum locis, ornamenta sunt Memoriarum, non sacra vel sacrificia mortuorum tanquam deorum. Quicunque

etiam epulas suas eo deferunt, quod quidem a Christianis melioribus non fit, et in plerisque terrarum nulla talis est consuetudo; tamen quicunque id faciunt, quas cum apposuerint, orant, et auferunt, ut vescantur, vel ex eis etiam indigentibus largiantur, sanctificari sibi eas volunt per merita Martyrum in nomine Domini Martyrum. Non autem esse ista sacrificia Martyrum novit, qui novit unum, quod etiam illic offertur sacrificium Christianorum.

Nos itaque Martyres nostros nec divinis honoribus, nec humanis criminibus colimus, sicut colunt illi deos suos; nec sacrificia illis offerimus, nec deorum probra in eorum sacra convertimus. Nam de Iside uxore Osiris Aegyptia dea, et de parentibus eorum, qui omnes reges fuisse scribuntur, quibus parentibus suis illa cum sacrificaret, invenit hordei segetem, atque inde spicas marito regi et eius consiliario Mercurio demonstravit, unde eandem et Cererem volunt, quae et quanta mala, non a poetis, sed a mysticis eorum literis memoriae mandata sint, sicut Leone sacerdote prodente ad Olympiadem matrem scribit Alexander, legant qui volunt vel possunt, et recolant qui legerunt; et videant quibus hominibus mortuis, vel de quibus eorum factis tanquam diis sacra fuerint instituta. Absit ut eos, quamvis deos habeant, sanctis Martyribus nostris, quos tamen deos non habemus, ulla ex parte audeant comparare. Sic enim non constituimus sacerdotes, nec offerimus sacrificia Martyribus nostris; quia incongruum, indebitum, illicitum est, atque uni Deo tantummodo debitum: ut nec criminibus suis, nec ludis eos turpissimis oblectemus, ubi vel flagitia isti celebrant deorum suorum, si cum homines essent, talia commiserunt; vel conficta delectamenta daemonum noxiorum, si homines non fuerunt. Ex isto genere daemonum Socrates non haberet deum, si haberet Deum: sed fortasse homini ab illa arte faciendi deos alieno et innocenti, illi importaverint talem deum, qui eadem arte excellere voluerunt. Quid ergo plura? Non esse spiritus istos colendos propter vitam beatam, quae post mortem futura est, nullus vel mediocriter prudens ambigit. Sed fortasse dicturi sunt, deos quidem esse omnes bonos, daemones autem alios malos, alios bonos: et eos per quos ad vitam in aeternum beatam perveniamus colendos esse censebunt, quos bonos opinantur. Quod quale sit, iam in volumine sequenti videndum est.

LIBER NONVS.

CAPVT I.

Ad quem articulum disputatio praemissa pervenerit, et quid discutiendum sit de residua quaestione.

Et bonos et malos deos esse quidam opinati sunt: quidam vero de diis meliora sentientes, tantum eis honoris laudisque tribuerunt, ut nullum deorum malum credere auderent. Sed illi qui deos quosdam bonos, quosdam malos esse dixerunt, daemones quoque appellaverunt nomine deorum; quanquam et deos, sed rarius, nomine daemonum; ita ut ipsum Iovem, quem volunt esse regem ac principem caeterorum, ab Homero fateantur daemonem nuncupatum. Hi autem qui omnes deos non nisi bonos esse asserunt, et longe praestantiores eis hominibus qui boni perhibentur, merito moventur daemonum factis, quae negare non possunt, eaque nullo modo a diis, quos omnes bonos volunt, committi posse existimantes, differentiam inter deos et daemones exhibere coguntur; ut quicquid eis merito displicet in operibus vel affectibus pravis, quibus vim suam manifestant occulti spiritus, id credant esse daemonum, non deorum. Sed quia eosdem daemones inter homines et deos ita medios constitutos putant, tanquam nullus deus homini misceatur, ut hinc perferant desiderata, inde referant impetrata; atque hoc Platonici praecipui philosophorum ac nobilissimi sentiunt, cum quibus velut cum excellentioribus placuit istam examinare quaestionem, utrum cultus plurimorum deorum prosit ad consequendam vitam beatam quae post mortem futura est: libro superiore quaesivimus, quo pacto daemones qui talibus gaudent, qualia boni et prudentes homines aversantur et damnant, id est sacrilega, flagitiosa, facinorosa, non de quolibet homine, sed de ipsis diis figmenta poetarum, et magicarum artium sceleratam puniendamque violentiam, possint quasi propinquiores et amiciores diis bonis conciliare homines bonos; et hoc nulla ratione posse, compertum est.

CAP. II.

An inter daemones, quibus dii superiores sunt, sit aliqua pars bonorum, quorum praesidio ad veram beatitudinem possit humana anima pervenire.

Proinde hic liber, sicut in illius fine promisimus, disputationem continere debebit de differentia, (si quam volunt esse) non deorum inter se, quos omnes bonos dicunt; nec de differen-

eis qui aderant, quamvis in mortis vicinia, curiosissime attentis, utrumne philosophus animo turbaretur. Deinde tempestate transacta, mox ut securitas praebuit colloquendi vel etiam garriendi locum, quidam ex his, quos navis illa portabat, dives luxuriosus Asiaticus philosophum compellat, illudens quod extimuisset atque palluisset, cum ipse mansisset intrepidus in eo quod impendebat exitio. At ille Aristippi Socratici responsum retulit, qui cum in re simili eadem verba ab homine simili audisset, respondit illum pro anima nequissimi nebulonis merito non fuisse sollicitum, se autem pro Aristippi anima timere debuisse. Hac illo divite responsione depulso, postea quaesivit Agellius a philosopho non exagitandi animo, sed discendi, quaenam illa ratio esset pavoris sui. Qui ut doceret hominem scien-di studio gnaviter accensum, protulit statim de sarcinula sua Stoici Epicteti librum, in quo ea scripta essent, quae congruerent decretis Zenonis et Chrysippi, quos fuisse Stoicorum principes novimus. In eo libro se legisse dicit Agellius, hoc Stoicis placuisse, quod animi visa, quas appellant phantasias, nec in potestate est utrum et quando incidant animo, cum veniunt ex terribilibus et formidabilibus rebus, necesse esse etiam sapientis animum moveant; ita ut paulisper vel pavescat metu, vel tristitia contrahatur, tanquam his passionibus praevenientibus mentis et rationis officium: nec ideo tamen in mente fieri opinionem mali, nec approbari ista eisque consentiri. Hoc enim esse volunt in potestate, idque interesse censent inter animum sapientis et stulti, quod stulti animus eisdem passionibus cedit, atque accommodat mentis assensum; sapientis autem, quamvis eas necessitate patiatur, retinet tamen de his quae appetere vel fugere rationabiliter debet, veram et stabilem inconcussa mente sententiam. Haec ut potui, non quidem commodius Agellio, sed certe brevius, et, ut puto, planius exposui, quae ille se in Epicteti libro legisse commemorat, eum ex decretis Stoicorum dixisse atque sensisse.

Quae si ita sunt, aut nihil, aut pene nihil distat inter Stoicorum aliorumque philosophorum opinionem de passionibus et perturbationibus animorum: utrique enim mentem rationemque sapientis ab earum dominatione defendunt. Et ideo fortasse dicunt eas in sapientem non cadere Stoici, quia nequaquam eius sapientiam, qua utique sapiens est, ullo errore obnubilant, aut labe subvertunt. Accidunt autem animo sapientis, salva serenitate sapientiae, propter illa quae commoda vel incommoda appellant, quamvis ea nolint dicere bona vel mala. Nam profecto *si nihili penderet* eas res ille philosophus, quas amissurum se

naufragio sentiebat, sicuti est vita ista salusque corporis; non ita illud periculum perhorresceret, ut palloris etiam testimonio proderetur. Verumtamen et illam poterat permotionem pati, et fixam tenere mente sententiam, vitam illam salutemque corporis, quorum amissionem minabatur tempestatis immanitas, non esse bona quae illos quibus inessent facerent bonos, sicut facit iustitia. Quod autem aiunt, ea nec bona appellanda esse, sed commoda: verborum certamini, non rerum examini deputandum est. Quid enim interest, utrum aptius bona vocentur, an commoda; dum tamen ne his privetur, non minus Stoicus, quam Peripateticus pavescat et palleat; ea non aequaliter appellando, sed aequaliter aestimando? Ambo sane, si bonorum istorum seu commodorum periculis ad flagitium vel facinus urgeantur, ut aliter ea retinere non possint, malle se dicunt haec amittere quibus natura corporis salva et incolumis habetur, quam illa committere quibus iustitia violatur. Ita mens, ubi fixa est ista sententia, nullas perturbationes, etiamsi accidant inferioribus animi partibus, in se contra rationem praevalere permittit: quinimo eis ipsa dominatur, eisque non consentiendo, sed potius resistendo regnum virtutis exercet. Talem describit etiam Virgilius Aeneam, ubi ait:

Mens immota manet, lacrymae volvuntur inanes.

CAP. V.

Quod passiones, quae Christianos animos afficiunt, non in vitium trahant, sed virtutem exerceant.

Non est nunc necesse copiose ac diligenter ostendere, quid de istis passionibus doceat Scriptura divina, qua Christiana eruditio continetur. Deo quippe illam ipsam mentem subiicit regendam et iuvandam, mentique passiones ita moderandas atque frenandas, ut in usum iustitiae convertantur. Denique in disciplina nostra non tam quaeritur utrum pius animus irascatur, sed quare irascatur; nec utrum sit tristis, sed unde sit tristis; nec utrum timeat, sed quid timeat. Irasci enim peccanti, ut corrigatur; contristari pro afflicto, ut liberetur; timere periclitanti, ne pereat; nescio utrum quisquam sana consideratione reprehendat. Nam et misericordiam Stoicorum est solere culpare: sed quanto honestius ille Stoicus misericordia perturbaretur hominis liberandi, quam timore naufragii. Longe melius et humanius, et piorum sensibus accommodatius Cicero in Caesaris laude locutus est, ubi ait. „Nulla de virtutibus tuis, nec admirabilior, nec gratior miseri„cordia est.“ Quid est autem misericordia, nisi alienae miseriae quaedam in nostro corde compassio, qua utique si possumus,

subvenire compellimur? Servit autem motus iste rati
do ita praebetur misericordia, ut iustitia conservetur.
indigenti tribuitur, sive cum ignoscitur poenitenti. I
ro locutor egregius non dubitavit appellare virtutem, c
eos inter vitia numerare non pudet: qui tamen, ut d
Epicteti nobilissimi Stoici, ex decretis Zenonis et
qui huius sectae primas partes habuerunt, huiusmodi
in animum sapientis admittunt, quem vitiis omnibi
esse volunt. Vnde fit consequens, ut haec ipsa non pi
quando sapienti sic accidunt, ut contra virtutem me
nemque nihil possint, et una sit eademque sententia
eorum, vel etiam Platonicorum, et ipsorum Stoicorui
ait Tullius, verbi controversia iam diu torquet homin
los contentionis cupidiores, quam veritatis. Sed adl
quaeri potest, utrum ad vitae praesentis pertineat inf
etiam in quibusque bonis officiis huiuscemodi perpe
sancti vero Angeli cum et sine ira puniant,
piunt aeterna Dei lege puniendos, et miseris sin
compassione subveniant, et perielitantibus eis quo
sine timore opitulentur; et tamen istarum nomina
consuetudine locutionis humanae etiam in eos usurp
pter quandam operum similitudinem, non propter a
infirmitatem: sicut ipse Deus secundum Scripturas
nec tamen ulla passione turbatur. Hoc enim verbun
usurpavit effectus, non illius turbulentus affectus.

CAP. VI.

*Quibus passionibus daemones, confitente Apuleio, exagiten
ope homines apud deos asserit adiuvari.*

Qua interim de sanctis Angelis quaestione dilata,
quemadmodum dicant Platonici medios daemones in
homines constitutos istis passionum aestibus fluctuar
mente ab his libera eisque dominante motus huiusce
rentur, non eos diceret Apuleius simili motu cordis et
tis per omnes cogitationum aestus fluctuare. Ipsa i
eorum, id est, pars animi superior, qua rationales
qua virtus et sapientia, si ulla eis esset, passionibus
tis inferiorum animi partium regendis moderandisq
retur; ipsa, inquam, mens eorum, sicut iste Platonic
tur, salo perturbationum fluctuat. Subiecta est ergo
monum passionibus libidinum, formidinum, irarum,
iuscemodi caeteris. Quae igitur pars in eis libera est
sapientiae, qua placeant diis, et ad bonorum morum sim

hominibus consulant; cum eorum mens passionum vitiis subiugata et oppressa, quicquid rationis naturaliter habet, ad fallendum et decipiendum tanto acrius intendat, quanto eam magis possidet nocendi cupiditas?

CAP. VII.

Quod Platonici figmentis poetarum infamatos asserant deos de contrariorum studiorum certamine, cum hae partes daemonum, non deorum sint.

Quod si quisquam dicit, non ex omnium, sed ex malorum daemonum numero esse, quos poetae quorundam hominum osores et amatores deos non procul a veritate confingunt: hos enim dixit Apuleius, salo mentis per omnes cogitationum aestus fluctuare: quomodo istud intelligere poterimus, quando eum hoc diceret, non quorundam, id est malorum, sed omnium daemonum medietatem propter aëria corpora, inter deos et homines describebat? Hoc enim ait fingere poetas, quod ex istorum daemonum numero deos faciunt, et eis deorum nomina imponunt, et quibus voluerint hominibus ex his amicos inimicosque distribuunt ficti carminis impunita licentia; cum deos ab his daemonum moribus, et coelesti loco et beatitudinis opulentia remotos esse perhibeant. Haec est ergo fictio poetarum, deos dicere qui dii non sunt, eosque sub deorum nominibus inter se decertare propter homines, quos pro studio partium diligunt vel oderunt. Non procul autem a veritate dicit hanc esse fictionem; quoniam deorum appellati vocabulis qui dii non sunt, tales tamen describuntur daemones, quales sunt. Denique hinc esse dicit Homericam illam Minervam, quae mediis retibus Graiûm cohibendo Achilli intervenit. Quod ergo Minerva illa fuerit, poeticum vult esse figmentum; eo quod Minervam deam putat, eamque inter deos, quos omnes bonos beatosque credit, in alta aetheria sede collocat, procul a conversione mortalium. Quod autem aliquis daemon fuerit Graecis favens Troianisque contrarius, sicut alius adversus Graecos Troianorum opitulator, quem Veneris seu Martis nomine idem poeta commemorat, quos deos iste talia non agentes in coelestibus habitationibus ponit; et hi daemones pro eis quos amarunt, contra eos quos oderant, inter se decertaverint, hoc non procul a veritate poetas dixisse confessus est. De his quippe ita dixerunt, quos hominibus simili motu cordis et salo mentis per omnes cogitationum aestus fluctuare testatur, ut possent amores et odia, non pro iustitia, sed sicut populus similis eorum in Venatoribus et Aurigis, secundum suarum studia par-

tium, pro aliis adversus alios exercere. Id enim videtur losophus curasse Platonicus, ne cum haec a poetis canerer non a daemonibus mediis, sed ab ipsis diis, quorum nos poetae fingendo ponunt, fieri crederentur.

CAP. VIII.

De diis coelestibus et daemonibus aëriis, hominibusque terrenis leii Platonici definitio.

Quid illa ipsa definitio daemonum, parumne intuenda (ubi certe omnes determinando complexus est,) quod ait mones esse genere animalia, animo passiva, mente ration corpore aëria, tempore aeterna? In quibus quinque comm ratis, nihil dixit omnino, quod daemones cum bonis salten minibus id viderentur habere commune, quod non esset in lis. Nam ipsos homines cum aliquando latius describendo plecteretur, suo loco de illis dicens tanquam de infimis terrenis, cum prius dixisset de coelestibus diis; ut com datis duabus partibus ex summo et infimo ultimis tertio lo mediis daemonibus loqueretur: „Igitur homines, inquit, „ne cluentes, oratione pollentes, immortalibus animis, „bundis membris, levibus et anxiis mentibus, brutis et c „xiis corporibus, dissimilibus moribus, similibus erroribus, „vicaci audacia, pertinaci spe, casso labore, fortuna ca „singillatim mortales, cuncti tamen universo genere per „vicissim sufficienda prole mutabiles, volucri tempore, „sapientia, cita morte, querula vita terras incolunt.“ hic tam multa diceret, quae ad plurimos homines perti numquid etiam illud tacuit, quod noverat esse paucorum, ait, tarda sapientia? Quod si praetermisisset, nullo mod cte genus humanum descriptionis huius tam intenta dilig terminasset. Cum vero deorum excellentiam, commend ipsam beatitudinem, quo volunt homines per sapientiam p nire, in eis affirmavit excellere. Proinde si aliquos daem bonos vellet intelligi, aliquid etiam in ipsorum descriptio neret, unde vel cum diis aliquam beatitudinis partem, vel hominibus qualemcunque sapientiam putarentur habere co nem. Nunc vero nullum bonum eorum commemoravit; boni discernuntur a malis. Quamvis et eorum malitiae lib exprimendae pepercerit, non tam ne ipsos, quam ne cul eorum apud quos loquebatur, offenderet: significavit t prudentibus, quid de illis sentire deberent; quandoquidem quos omnes bonos beatosque credi voluit, ab eorum pas bus, atque, ut ait ipse, turbellis omnino separavit, sola

corporum aeternitate coniungens; animo autem non diis, sed hominibus similes daemones, apertissime inculcans: et hoc non sapientiae bono, cuius et homines possunt esse participes; sed perturbatione passionum, quae stultis malisque dominatur, a sapientibus vero et bonis ita regitur, ut malint eam non habere, quam vincere. Nam si non corporum, sed animorum aeternitatem cum diis habere daemones vellet intelligi, non utique homines ab huius rei consortio separaret: quia et hominibus aeternos esse animos, procul dubio sicut Platonicus sentit. Ideo cum hoc genus animantium describeret, immortalibus animis, moribundis membris dixit esse homines. Ac per hoc si propterea communem cum diis aeternitatem non habent homines, quia corpore sunt mortales: propterea ergo daemones habent, quia corpore sunt immortales.

CAP. IX.

An amicitia coelestium deorum per intercessionem daemonum possit homini provideri.

Quales igitur mediatores sunt inter homines et deos, per quos ad deorum amicitias homines ambiant, qui hoc cum hominibus habent deterius, quod est in animante melius, id est animum; hoc autem habent cum diis melius, quod est in animante deterius, id est corpus? Cum enim animans, id est, animal ex anima constet et corpore, quorum duorum anima est utique corpore melior; etsi vitiosa et infirma, melior certe corpore etiam sanissimo atque firmissimo; quoniam eius natura excellentior nec labe vitiorum postponitur corpori; sicut aurum etiam sordidum argento seu plumbo, licet purissimo, carius aestimatur: isti mediatores deorum et hominum, per quos interpositos divinis humana iunguntur, cum diis habent corpus aeternum, vitiosum autem cum hominibus animum; quasi religio qua volunt diis homines per daemones iungi, in corpore sit, non in animo constituta. Quaenam tandem istos mediatores falsos atque fallaces quasi capite deorsum nequitia vel poena suspendit, ut inferiorem animalis partem, id est, corpus cum superioribus, superiorem vero, id est, animum cum inferioribus habeant, et cum diis coelestibus in parte serviente coniuncti, cum hominibus autem terrestribus in parte dominante sint miseri? Corpus quippe servum est, sicut etiam Sallustius ait, Animi imperio, corporis servitio magis utimur. Adiunxit autem ille, Alterum nobis cum diis, alterum cum belluis commune est: quoniam de hominibus loquebatur, quibus sicut belluis, mortale corpus est. Isti autem, quos inter nos et

deos mediatores nobis philosophi providerunt, possunt quidem dicere de animo et corpore, Alterum nobis cum diis, alterum cum hominibus commune est: sed sicut dixi, tanquam in perversum ligati atque suspensi, servum corpus cum diis beatis, dominum animum cum hominibus miseris habentes, parte inferiore exaltati, superiore deiecti. Vnde etiamsi quisquam propter hoc eos putaverit aeternitatem habere cum diis, quia nulla morte, sicut animalium terrestrium, animi eorum solvuntur a corpore: nec sic existimandum est eorum corpus tanquam honoratorum aeternum vehiculum, sed aeternum vinculum damnatorum.

CAP. X.

Quod secundum Plotini sententiam, minus miseri sint homines in corpore mortali, quod daemones in aeterno.

Plotinus certe nostrae memoriae vicinis temporibus, Platonem caeteris excellentius intellexisse laudatur. Is cum de humanis animis ageret, „Pater, inquit, misericors mortalis „illis vincula faciebat.“ Ita hoc ipsum quod mortales sunt homines corpore, ad misericordiam Dei patris pertinere arbitratus est, ne semper huius vitae miseria tenerentur. Hac misericordia indigna iudicata est iniquitas daemonum, quae in animi passivi miseria, non mortale, sicut homines, sed aeternum corpus accepit. Essent quippe feliciores hominibus, si mortale cum eis haberent corpus, et cum diis beatum animum. Essent autem pares hominibus, si cum animo misero saltem mortale cum eis habere meruissent: si tamen acquirerent aliquid pietatis, ut ab aerumnis vel in morte requiescerent. Nunc vero non solum feliciores hominibus non sunt animo misero, sed etiam miseriores sunt perpetuo corporis vinculo. Non enim aliqua pietatis et sapientiae disciplina proficientes, intelligi volunt ex daemonibus fieri deos, cum apertissime dixerit daemones aeternos.

CAP. XI.

De opinione Platonicorum, qua putant animas hominum daemones esse post corpora.

Dicit quidem et animas hominum daemones esse, et ex hominibus fieri Lares, si boni meriti sunt; Lemures, si mali, seu Larvas: Manes autem deos dici, si incertum est bonorum eos, seu malorum esse meritorum. In qua opinione, quantum voraginem aperiant sectandis perditis moribus, quis non videat, si vel paululum attendat? Quandoquidem quamlibet nequam fuerint homines, vel Larvas se fieri dum opinantur, vel dum Manes deos; tanto peiores fiunt, quanto sunt nocendi cupidio-

res: ut etiam quibusdam sacrificiis tanquam divinis honoribus post mortem se invitari opinentur, ut noceant. Larvas quippe licit esse noxios daemones ex hominibus factos. Sed hinc alia quaestio est. Inde autem perhibet appellari Graece beatos εὐδαίμονας, quod boni sint animi, hoc est, boni daemones; animos quoque hominum daemones esse confirmans.

CAP. XII.

De ternis contrariis, quibus secundum Platonicos daemonum hominumque natura distinguitur.

Sed nunc de his agimus, quos in natura propria descripsit inter deos et homines genere animalia, mente rationalia, animo passiva, corpore aëria, tempore aeterna. Nempe cum prius deos in sublimi coelo, homines autem in terra infima disiunctos locis, et naturae dignitate secerneret, ita conclusit: „Habe„tis, inquit, interim bina animalia; deos ab hominibus pluri„mum differentes, loci sublimitate, vitae perpetuitate, natu„rae perfectione; nullo inter se propinquo communicatu, cum „et habitacula summa ab infimis tanta intercapedo fastigii dis„pescat; et vivacitas illic aeterna et indefecta sit, hic caduca „et subcisiva; et ingenia illa ad beatitudinem sublimata, haec „ad miserias infimata.“ Hic terna video commemorata contraria de duabus naturae partibus ultimis, id est, summis atque infimis. Nam tria quae proposuit de diis laudabilia, eadem repetivit, aliis quidem verbis, ut eis alia tria adversa ex hominibus redderet. Tria deorum haec sunt: loci sublimitas, vitae perpetuitas, perfectio naturae. Haec aliis verbis ita repetivit, ut eis tria contraria humanae conditionis opponeret: cum et habitacula, inquit, summa ab infimis tanta intercapedo fastigii dispescat: quia dixerat loci sublimitatem. Et vivacitas illic, inquit, aeterna et indefecta sit, hic caduca et subcisiva: quia dixerat vitae perpetuitatem. Et ingenia illa, inquit, ad beatitudinem sublimata, haec ad miserias infimata: quia dixerat naturae perfectionem. Tria igitur ab eo posita sunt deorum, id est, locus sublimis, aeternitas, beatitudo: et his contraria tria hominum, id est, locus infimus, mortalitas, miseria.

CAP. XIII.

Quomodo daemones, si nec cum diis beati, nec cum hominibus sunt miseri, inter utramque partem sine utriusque communione sint medii.

Inter haec terna deorum et hominum, quoniam daemones medios posuit, de loco nulla est controversia. Inter sublimem quippe et infimum, medius locus aptissime habetur et dicitur.

Caetera bina restant, quibus cura attentior adhibenda est, quemadmodum vel aliena esse a daemonibus ostendantur, vel sic eis distribuantur, ut medietas videtur exposcere. Sed ab eis aliena esse non possunt. Non enim sicut dicimus locum medium nec esse summum, nec infimum, ita daemones cum sint animalia rationalia, nec beatos esse, nec miseros, sicuti sunt arbusta vel pecora, quae sunt sensus vel rationis expertia, recte possumus dicere. Quorum autem ratio mentibus inest, aut miseros esse aut beatos necesse est. Item non possumus recte dicere, nec mortales esse daemones, nec aeternos. Omnia namque viventia aut in aeternum vivunt, aut finiunt morte quod vivunt. Iam vero iste tempore aeternos daemones dixit. Quid igitur restat, nisi ut hi medii de duobus summis unum habeant, et de duobus infimis alterum? Nam si utraque de imis habebunt, aut utraque de summis, medii non erunt, sed in alterutram partem vel resiliunt, vel recumbunt. Quia ergo his binis, sicut demonstratum est, carere utrisque non possunt, acceptis ex utraque parte singulis mediabuntur. Ac per hoc quia de infimis habere non possunt aeternitatem, quae ibi non est, unum hoc de summis habent: et ideo non est alterum ad complendam medietatem suam, quod de infimis habeant, nisi miseriam.

*Est itaque secundum Platonicos, sublimium deorum vel beata aeternitas, vel aeterna beatitudo: hominum vero infimorum vel miseria mortalis, vel mortalitas misera: daemonum autem mediorum vel misera aeternitas, vel aeterna miseria Nam et quinque illis, quae in definitione daemonum posuit, non eos medios, sicut promittebat, ostendit; quoniam tria dixit eos habere nobiscum, quod genere animalia, quod mente rationalia, quod animo passiva sunt; cum diis autem unum, quod tempore aeterna; et unum proprium, quod corpore aëria. Quomodo ergo medii, quando unum habent cum summis, tria cum infimis? Quis non videat relicta medietate, quantum inclinentur et deprimantur ad infima? Sed plane ibi etiam medii possunt ita inveniri, ut unum habeant proprium, quod est corpus aërium, sicut et illi de summis atque infimis singula propria, dii corpus aetherium, hominesque terrenum; duo vero communia sint omnibus, quod genere sunt animalia, et mente rationalia. Nam et ipse cum de diis et hominibus loqueretur, Habetis, inquit, bina animalia. Et non solent isti deos nisi rationales mente perhibere. Duo sunt residua, quod sunt animo passiva, et tempore aeterna: quorum habent unum cum infimis, cum summis alterum, ut proportionali ratione librata medietas

neque sustollatur in summa, neque in infima deprimatur. Ipsa est autem illa daemonum misera aeternitas, vel aeterna miseria. Qui enim ait, animo passiva, etiam misera dixisset, nisi pro eorum cultoribus erubuisset. Porro quia providentia summi Dei, sicut etiam ipsi fatentur, non fortuita temeritate regitur mundus, nunquam esset istorum aeterna miseria, nisi magna malitia. *(* al. CAP. XIII.)*

Si igitur beati recte dicuntur eudaemones, non sunt eudaemones quos inter homines et deos isti in medio locaverunt. Quis ergo est locus bonorum daemonum, qui supra homines, infra deos, istis praebeant adiutorium, illis ministerium? Si enim boni aeternique sunt, profecto et beati sunt. Aeterna autem beatitudo medios eos esse non sinit, quia multum diis comparat, multumque ab hominibus separat. Vnde frustra isti conabuntur ostendere, quomodo daemones boni, si et immortales sunt et beati, recte medii constituantur inter deos immortales ac beatos et homines mortales ac miseros. Cum enim utrumque habeant cum diis, et beatitudinem scilicet et immortalitatem, nihil autem horum cum hominibus et miseris et mortalibus, quomodo non potius remoti sunt ab hominibus diisque coniuncti, quam inter utrosque medii constituti? Tunc enim medii essent, si haberent et ipsi duo quaedam sua, non cum binis alterutrorum, sed cum singulis utrorumque communia: sicut homo medium quiddam est, sed inter pecora et angelos; ut quia pecus est animal irrationale atque mortale, angelus autem rationale et immortale, medius homo esset, inferior angelis, superior pecoribus, habens cum pecoribus mortalitatem, rationem vero cum angelis, animal rationale mortale. Ita ergo cum quaerimus medium inter beatos immortales miserosque mortales hoc invenire debemus, quod aut mortale sit beatum, aut immortale sit miserum.

CAP. XIV.

An homines cum sint mortales, possint vera beatitudine esse felices.

Vtrum autem et beatus et mortalis homo esse possit, magna est inter homines quaestio. Quidam enim conditionem suam humilius inspexerunt, negaveruntque, hominem capacem esse posse beatitudinis, quamdiu mortaliter vivit. Quidam vero extulerunt se, et ausi sunt dicere, sapientiae compotes, beatos esse posse mortales. Quod si ita est, cur non ipsi potius medii constituuntur inter mortales miseros et immortales beatos, beatitudinem habentes cum immortalibus beatis, mortalitatem cum mortalibus miseris? Profecto enim si beati sunt, invident ne-

mini; (nam quid miserius invidentia?) et ideo mortalibus miseris, quantum possunt, ad consequendam beatitudinem consulunt; ut et etiam immortales valeant esse post mortem, et Angelis immortalibus beatisque coniungi.

CAP. XV.

De Mediatore Dei et hominum, homine Christo Iesu.

Si autem, quod multo credibilius et probabilius disputatur, omnes homines, quamdiu morales sunt, etiam miseri sint necesse est, quaerendus est medius, qui non solum homo, verum etiam Deus sit; ut homines ex mortali miseria ad beatam immortalitatem huius medii beata mortalitas interveniendo perducat. Quem neque non fieri mortalem oportebat, neque permanere mortalem. Mortalis quippe factus est, non infirmata Verbi divinitate, sed carnis infirmitate suscepta: non autem permansit in ipsa carne mortalis, quam resuscitavit a mortuis: quoniam ipse fructus est mediationis eius, ut nec ipsi, propter quos liberandos mediator effectus est, in perpetua vel carnis morte remanerent. Proinde mediatorem inter nos et Deum, et mortalitatem habere oportuit transeuntem, et beatitudinem permanentem: ut per id quod transit, congrueret morituris; et ad id quod permanet, transferret ex mortuis. Boni igitur Angeli inter miseros mortales et beatos immortales medii esse non possunt; quia ipsi quoque et beati et immortales sunt: possunt autem medii esse angeli mali; quia immortales sunt cum illis, miseri cum istis. His contrarius est, Mediator bonus, qui adversus eorum immortalitatem et miseriam, et mortalis esse ad tempus voluit, et beatus in aeternitate persistere potuit: ac si eos et immortales superbos, et miseros noxios, ne immortalitatis iactantia seducerent ad miseriam et suae mortis humilitate et suae beatitudinis benignitate destruxit in eis, quorum corda per suam fidem mundans, ab illorum immundissima dominatione liberavit.

Homo itaque mortalis et miser longe seiunctus ab immortalibus et beatis, quid eligat medium, per quod immortalitati et beatitudini copuletur? Quod possit delectare in daemonum immortalitate, miserum est: quod possit offendere in Christi mortalitate, iam non est. Ibi ergo cavenda est miseria sempiterna: hic mors timenda non est, quae esse non potuit sempiterna, et beatitudo amanda est sempiterna. Ad hoc quippe se interponit medius immortalis et miser, ut ad immortalitatem beatam transire non sinat, quoniam in hoc persistit quod impedit, id est, in ipsa *miseria*: ad hoc autem se interposuit mortalis et beatus, ut mor-

talitate transacta, et ex mortuis faceret immortales, quod in se resurgendo monstravit, et ex miseris beatos, unde numquam ipse discessit. Alius est ergo medius malus, qui separat amicos; alius bonus, qui reconciliat inimicos. Et ideo multi sunt medii separatores, quia multitudo quae beata est, unius Dei participatione fit beata; cuius participationis privatione misera multitudo malorum angelorum, quae se opponit potius ad impedimentum, quam interponit ad beatitudinis adiutorium, etiam ipsa multitudine obstrepit quodam modo, ne possit ad illud unum beatificum bonum perveniri, ad quod ut perduceremur, non multis, sed uno mediatore opus erat; et hoc ipso eo, cuius participatione simus beati, hoc est, Verbo Dei non facto, per quod facta sunt omnia. Nec tamen ob hoc mediator est, quia Verbum: maxime quippe immortale et maxime beatum Verbum longe est a mortalibus miseris; sed mediator per quod homo: eo ipso ostendens utique ad illud non solum beatum, verum etiam beatificum bonum non oportere quaeri alios mediatores, per quos arbitremur nobis perventionis gradus esse moliendos; quia beatus et beatificus Deus factus particeps humanitatis nostrae compendium praebuit participandae divinitatis suae. Neque enim nos a mortalitate et miseria liberans ad Angelos immortales beatosque ita perducit, ut eorum participatione etiam nos immortales et beati simus; sed ad illam Trinitatem, cuius et Angeli participatione beati sunt. Ideo quando in forma servi, ut mediator esset, infra Angelos esse voluit, in forma Dei super Angelos mansit: idem in inferioribus via vitae, qui in superioribus vita.

CAP. XVI.

An rationabiliter Platonici definierint deos coelestes declinantes terrena contagia, hominibus non misceri, quibus ad amicitiam deorum daemones suffragentur.

Non enim verum est, quod idem Platonicus ait, dixisse Platonem, Nullus Deus miscetur homini. Et hoc praecipuum eorum sublimitatis ait esse specimen, quod nulla attrectatione hominum contaminantur. Ergo daemones contaminari fatetur: et ideo eos a quibus contaminantur, mundare non possunt, omnesque immundi pariter fiunt, et daemones contrectatione hominum et homines cultu daemonum. Aut si et contrectari miscerique hominibus, nec tamen contaminari, daemones possunt, diis profecto meliores sunt: quia illi, si miscerentur, contaminarentur. Nam hoc deorum dicitur esse praecipuum, ut eos sublimiter separatos humana contrectatio contaminare non possit. Deum quidem summum omnium creatorem, quem nos verum

Deum dicimus, sic a Platone praedicari asseverat, quod ipse sit solus qui non possit penuria sermonis humani quavis oratione vel modice comprehendi; vix autem sapientibus viris, cum se vigore animi, quantum licuit, a corpore removerint, intellectum huius Dei, et id quoque interdum velut in altissimis tenebris rapidissimo coruscamine lumen candidum interniicare. Si ergo supra omnia vere summus Deus intelligibili quadam praesentia, etsi interdum, etsi tanquam rapidissimo coruscamine lumen candidum intermicans, adest tamen sapientium mentibus, cum se quantum licuit, a corpore removerint, nec ab eis contaminari potest; quid est quod isti dii propterea constituuntur longe in sublimi loco, ne contrectatione contaminentur humana? Quasi vero aliud corpora illa aetheria quam videre sufficiat, quorum luce terra, quantum sufficit, illustratur. Porro si non contaminantur sidera, cum videntur, quos deos omnes visibiles dicit: nec daemones hominum contaminantur adspectu, quamvis de proximo videantur. An forte vocibus humanis contaminarentur, qui acie non contaminantur oculorum; et ideo daemones medios habent, per quos eis voces hominum nuntientur, a quibus longe absunt, ut incontaminatissimi perseverent? Quid iam de caeteris sensibus dicam? Non enim olfaciendo contaminari vel dii possent, si adessent, vel cum adsunt daemones, possunt vivorum corporum vaporibus humanorum, si tantis sacrificiorum cadaverinis non contaminantur nidoribus. In gustandi autem sensum nulla necessitate recipiendae mortalitatis urgentur, ut fame adacti cibos ab hominibus quaerant. Tactus vero in potestate est. Nam licet ab eo potissimum sensu contrectatio dicta videatur; hactenus tamen, si vellent, miscerentur hominibus, ut viderent et viderentur, audirent et audirentur. Tangendi autem quae necessitas? Nam neque homines id concupiscere auderent, cum deorum vel daemonum bonorum conspectu vel colloquio fruerentur. Etsi in tantum curiositas progrederetur, ut vellent; quonam pacto quispiam posset invitum tangere Deum, vel daemonem, qui nisi captus non potest passerem?

Videndo igitur visibusque se praebendo et loquendo et audiendo, dii corporaliter misceri hominibus possent. Hoc autem modo daemones si miscentur, ut dixi, et non contaminantur, dii autem contaminarentur, si miscerentur; incontaminabiles dicunt daemones, et contaminabiles deos. Si autem contaminantur et daemones, quid conferunt hominibus ad vitam post mortem beatam, quos contaminati mundare non possunt, ut eos mundos diis in contaminatis possint adiungere,

inter quos et illos medii constituti sunt? Aut si hoc eis beneficii non conferunt, quid prodest hominibus daemonum amica mediatio? An ut post mortem non ad deos homines per daemones transeant, sed simul vivant utrique contaminati, ac per hoc neutri beati? Nisi forte quis dicat more spongiarum vel huiuscemodi rerum mundare daemones amicos suos, ut tanto ipsi sordidiores fiant, quanto fiunt homines eis velut tergentibus mundiores. Quod si ita est, contaminatioribus dii miscentur daemonibus, qui ne contaminarentur, hominem propinquitatem contrectationemque vitarunt. An forte dii possunt ab hominibus contaminatos mundare daemones, nec ab eis contaminari, et eo modo non possent et homines? Quis talia sentiat, nisi quem fallacissimi daemones deceperunt? Quid, quod si videri et videre contaminat, videntur ab hominibus dii, quos visibiles dicit, clarissima mundi lumina et caetera sidera, tutioresque sunt daemones ab ista hominum contaminatione, qui non possunt videri, nisi velint? Aut si non videri, sed videre contaminat, negent ab istis clarissimis mundi luminibus, quos deos opinantur, videri homines, cum radios suos terras usque pertendant. Qui tamen eorum radii per quaeque immunda diffusi non contaminantur: et dii contaminarentur, si hominibus miscerentur, etiamsi esset necessarius in subveniendo contactus. Nam radiis solis et lunae terra contingitur, nec istam contaminat lucem.

CAP. XVII.

Ad consequendam vitam beatam, quae in participatione est summi, non tali mediatore indigere hominem qualis est daemon, sed tali qualis est unus Christus.

Miror autem plurimum tam doctos homines, qui cuncta corporea et sensibilia, prae incorporalibus et intelligibilibus, postponenda iudicaverunt, cum agitur de beata vita, corporalium contrectationum facere mentionem. Vbi est illud Plotini, ubi ait: „Fugiendum est igitur ad clarissimam patriam, et ibi pa„ter, et ibi omnia? Quae igitur classis, inquit, aut fuga? Si„milem Deo fieri.“ Si ergo deo quanto similior, tanto fit quisque propinquior; nulla est ab illo alia longinquitas quam eius dissimilitudo. Incorporali vero illi aeterno et incommutabili tanto est anima hominis dissimilior, quanto rerum temporalium mutabiliumque cupidior. * Hoc ut sanetur, quoniam immortali puritati, quae in summo est, ea quae in imo sunt mortalia et immunda convenire non possunt, opus est quidem mediatore; non tamen tali qui corpus quidem habeat immortale propinquum summis, animum autem morbidum similem infi-

mis; quo morbo nobis invideat potius ne sanemur, quam adiuvet ut sanemur: sed tali qui nobis infimis ex corporis mortalitate coaptatus, immortali spiritus iustitia, per quam non locorum distantia, sed similitudinis excellentia mansit in summis, mundandis liberandisque nobis vere divinum praebeat adiutorium. Qui profecto incontaminabilis Deus absit ut contaminationem timeret ex homine quo indutus est, aut ex hominibus inter quos in homine conversatus est. Non enim parva sunt haec interim duo, quae salubriter sua incarnatione monstravit, nec in carne posse contaminari veram divinitatem, nec ideo putandos daemones nobis esse meliores, quia non habent carnem. Hic est, sicut eum praedicat sancta Scriptura, *Mediator Dei et hominum homo Christus Iesus*, de cuius et divinitate qua Patri est semper aequalis, et humanitate qua nobis factus est similis, non hic locus est ut competenter pro nostra facultate dicamus. *(*al. CAP. XVII.)*

CAP. XVIII.

Quod fallacia daemonum, dum sua intercessione viam spondet ad Deum, hoc adnitatur, ut homines a via veritatis avertat.

Falsi autem illi fallacesque mediatores daemones, qui eum per spiritus immunditiam miseri ac maligni multis effectibus clareant, per corporalium tamen locorum intervalla et per aëriorum corporum levitatem a provectu animorum nos avocare atque avertere moliuntur, et non viam praebent ad Deum; sed, ne via tereatur, impediunt. Quandoquidem et in ipsa via corporali, quae falsissima est et plenissima erroris, qua non iter agit iustitia; quoniam non per corporalem altitudinem, sed per spiritualem, hoc est, incorporalem similitudinem ad Deum debemus adscendere; in ipsa tamen corporali via, quam daemonum amici per elementorum gradus ordinant, inter aetherios deos et terrenos homines aëris daemonibus mediis constitutis, hoc deos opinantur habere praecipuum, ut propter hoc intervallum locorum contrectatione non contaminentur humana. Ita daemones contaminari potius ab hominibus, quam homines mundari a daemonibus credunt, et deos ipsos contaminari potuisse, nisi loci altitudine munirentur. Quis tam infelix est, ut ista via mundari se existimet, ubi homines contaminantes daemones contaminati, dii contaminabiles praedicantur; et non potius eligat viam, ubi contaminantes magis daemones evitentur, et ab incontaminabili Deo ad ineundam societatem in contaminatorum Angelorum homines a contaminatione mundentur?

CAP. XIX.

Quod appellatio daemonum iam nec apud cultores eorum assumatur in significationem alicuius boni.

Sed ne de verbis etiam nos certare videamur, quoniam nonnulli istorum, ut ita dixerim, daemonicolarum, in quibus et Labeo est, eosdem perhibent ab aliis angelos dici, quos ipsi daemones nuncupant, iam mihi de bonis Angelis aliquid video disserendum, quos isti esse non negant, sed eos bonos daemones vocare quam angelos malunt. Nos autem, sicut Scriptura loquitur, secundum quam Christiani sumus, angelos quidem partim bonos, partim malos, nunquam vero bonos daemones legimus: sed ubicunque illarum litterarum hoc nomen positum reperitur, sive daemones, sive daemonia dicantur, non nisi maligni significantur spiritus. Et hanc loquendi consuetudinem in tantum populi usquequaque secuti sunt, ut eorum etiam qui pagani appellantur, et deos multos ac daemones colendos esse contendunt, nullus fere sit tam litteratus et doctus, qui audeat in laude vel servo suo dicere, Daemonem habes: sed cuilibet hoc dicere voluerit, non se aliter accipi, quam maledicere voluisse, dubitare non possit. Quae igitur nos causa compellit, ut post offensionem aurium tam multarum, ut iam pene sint omnium, quae hoc verbum non nisi in malam partem audire consueverunt, quod diximus cogamur exponere, cum possimus angelorum nomine adhibito, eandem offensionem quae nomine daemonum fieri poterat, evitare?

CAP. XX.

De qualitate scientiae, quae daemones superbos facit.

Quanquam etiam ipsa origo huius nominis, si divinos intueamur libros, aliquid affert cognitione dignissimum. *Δαίμονες* enim dicuntur, quoniam vocabulum Graecum est, ob scientiam nominati. Apostolus autem Spiritu sancto locutus ait: *Scientia inflat, caritas vero aedificat.* Quod recte aliter non intelligitur, nisi scientiam tunc prodesse, cum caritas inest; sine hac autem inflare, id est, in superbiam inanissimae quasi ventositatis extollere. Est ergo in daemonibus scientia sine caritate, et ideo tam inflati, id est, tam superbi sunt, ut honores divinos et religionis servitutem, quam vero Deo deberi sciunt, sibi sategerint exhiberi, et quantum possunt, et apud quos possunt, adhuc agunt. Contra superbiam porro daemonum, qua pro meritis possidebatur genus humanum, Dei humilitas quae in forma servi apparuit, quantam virtutem habeat,

animae hominum nesciunt immunditia elationis inflatae, daemonibus similes superbia, non scientia.

CAP. XXI.

Ad quem modum Dominus voluerit daemonibus innotescere.

Ipsi autem daemones etiam hoc ita sciunt, ut eidem Domino infirmitate carnis induto dixerint: *Quid nobis et tibi, Iesu Nazarene? Venisti ante tempus perdere nos.* Clarum est in his verbis, quod in eis et tanta scientia erat, et caritas non erat. Poenam quippe suam formidabant ab illo, non in illo iustitiam diligebant. Tantum vero eis innotuit, quantum voluit: tantum autem voluit, quantum oportuit. Sed innotuit, non sicut Angelis sanctis, qui eius secundum id quod Dei Verbum est, participata aeternitate perfruuntur; sed sicut eis terrendis innotescendum fuit, ex quorum tyrannica quodammodo potestate fuerat liberaturus praedestinatos in suum regnum et gloriam semper veracem et veraciter sempiternam. Innotuit ergo daemonibus, non per id quod est vita aeterna, et lumen incommutabile quod illuminat pios, cui videndo per fidem, quae in illo est, corda mundantur; sed per quaedam temporalia suae virtutis effecta et occultissimae signa praesentiae, quae angelicis sensibus etiam malignorum spirituum potius quam infirmitati hominum possent esse conspicua. Denique quando ea paulum supprimenda iudicavit, et aliquanto altius latuit, dubitavit de illo daemonum princeps, eumque tentavit, an Christus esset explorans, quantum se tentari ipse permisit, ut hominem quem gerebat, ad nostrae imitationis temperaret exemplum. Post illam vero tentationem, cum Angeli, sicut scriptum est, ministrarent ei, boni utique et sancti, ac per hoc spiritibus immundis metuendi et tremendi, magis magisque innotescebat daemonibus quantus esset, ut ei iubenti, quamvis in illo contemtibilis videretur carnis infirmitas, resistere nullus auderet.

CAP. XXII.

Quid intersit scientiam sanctorum Angelorum, et scientiam daemonum.

His igitur Angelis bonis omnis corporalium temporaliumque rerum scientia, qua inflantur daemones, vilis est: non quod earum ignari sunt, sed quod illis Dei, qua sanctificantur, caritas cara est, prae cuius non tantum incorporali, verum etiam incommutabili et ineffabili pulchritudine, cuius sancto amore inardescunt, omnia quae infra sunt, et quod illud est non sunt *seque ipsos* inter illas contemnunt, ut ex toto quod boni sunt.

ideo *terribilis*, sub quo terrore Domino dicebant: *Venisti ante tempus perdere nos?* Illud vero ubi dicitur, *Deus deorum*, non potest intelligi Deus daemoniorum: et *Rex magnus super omnes deos*, absit ut dicatur Rex magnus super omnia daemonia. Sed homines quoque in populo Dei, eadem Scriptura deos appellat. *Ego*, inquit, *dixi, Dii estis, et filii Excelsi omnes.* Potest itaque intelligi horum deorum Deus, qui dictus est *Deus deorum:* et super hos deos Rex magnus, qui dictus est *Rex magnus super omnes deos.*

Verumtamen cum a nobis quaeritur, si homines dicti sunt dii, quod in populo Dei sunt, quem per Angelos vel per homines alloquitur Deus; quanto magis immortales eo nomine digni sunt, qui ea fruuntur beatitudine, ad quam Deum colendo cupiunt homines pervenire? Quid respondebimus, nisi non frustra in Scripturis sanctis expressius homines nuncupatos deos, quam illos immortales et beatos, quibus nos aequales futuros in resurrectione promittitur, ne scilicet propter illorum excellentiam aliquem eorum nobis constituere deum infidelis auderet infirmitas? Quod in homine facile est evitare. Et evidentius dici debuerunt homines dii in populo Dei, ut certi ac fidentes fierent, esse cum Deum suum, qui dictus est *Deus deorum:* quia etsi appellentur dii immortales illi ac beati, qui in coelis sunt; non tamen dicti sunt dii deorum, id est, dii hominum in populo Dei constitutorum, quibus est dictum: *Ego dixi, Dii estis, et filii Excelsi omnes.* Hinc est quod ait Apostolus: *Etsi sunt qui dicuntur dii, sive in coelo, sive in terra; sicuti sunt dii multi, et domini multi: nobis tamen unus Deus Pater, ex quo omnia, et nos in ipso, et unus Dominus Iesus Christus, per quem omnia, et nos per ipsum.*

Non multum ergo de nomine disceptandum est, cum res ipsa ita clareat, ut a scrupulo dubitationis aliena sit. Illud vero quod nos ex eorum immortalium beatorum numero missos Angelos esse dicimus, qui Dei voluntatem hominibus annuntiarent, illis autem non placet, quia hoc ministerium non per illos quos deos appellant, id est, immortales et beatos, sed per daemones fieri credunt, quos immortales tantum, non etiam beatos audent dicere; aut certe ita immortales ac beatos, ut tamen daemones bonos, non deos sublimiter collocatos et ab humana contrectatione semotos; quamvis nominis controversia videatur, tamen ita detestabile est nomen daemonum, ut hoc modis omnibus a sanctis Angelis nos removere debeamus. Nunc ergo ita liber iste claudatur, ut sciamus immortales ac beatos, *quodlibet* vocentur, qui tamen facti et creati sunt, medios

esse ad immortalitatem beatitudinemque perducendis mor-
us miseris, a quibus utraque differentia separantur. Qui
m medii sunt communem habendo immortalitatem cum su-
oribus, miseriam cum inferioribus, quoniam merito malitiae
: miseri, beatitudinem quam non habent, invidere nobis
unt potius quam praebere. Vnde nihil habent amici daemo-
. quod nobis dignum afferant, cur eos tanquam adiutores co-
debeamus, quos potius deceptores evitare debemus. Quos
m bonos, et ideo non solum immortales, verum etiam bea-
deorum nomine sacris et sacrificiis propter vitam beatam
: mortem adipiscendam colendos putant, qualescunque illi
, et quolibet vocabulo digni sint, non eos velle per tale re-
nis obsequium nisi unum Deum coli, a quo creati et cuius
icipatione beati sunt, adiuvante ipso, in sequenti libro dili-
tius disseremus.

LIBER DECIMVS.

CAPVT I.

*um beatitudinem sive angelis, sive hominibus, per unum Deum tri-
etiam Platonicos definisse: sed utrum hi, quos ob hoc ipsum colen-
dos putant, uni tantum Deo, an etiam sibi sacrificari velint,
esse quaerendum.*

nium certa sententia est, qui ratione quoquo modo uti pos-
t, beatos esse omnes homines velle. Qui autem sint, vel
e fiant, dum mortalium quaerit infirmitas, multae magnae
controversiae concitatae sunt; in quibus philosophi sua stu-
et otia contriverunt; quas in medium adducere atque discu-
, et longum est, et non necessarium. Si enim recolit qui
e legit, quid in libro egerimus octavo in eligendis philoso-
, qui quibus haec de beata vita, quae post mortem futura
quaestio tractaretur, utrum ad eam uni Deo vero, qui etiam
deorum effector, an plurimis diis religione sacrisque servi-
o, pervenire possimus; non etiam hic eadem repeti exspe-
, praesertim cum possit relegendo, si forte oblitus est, ad-
iculari memoriam. Elegimus enim Platonicos omnium phi-
phorum merito nobilissimos: propterea, quia sicut sapere
erunt, licet immortalem ac rationalem vel intellectualem
inis animam, nisi participato lumine illius Dei, a quo et
et mundus factus est, beatam esse non posse: ita illud quod
es homines appetunt, id est, vitam beatam, quemquam isti
cuturum negant, qui non illi uni optimo, qui est incommu-
lis Deus, puritate casti amoris adhaeserit. Sed quia ipsi

quoque sive cedentes vanitati errorique populorum, sive, ut ait Apostolus, *evanescentes in cogitationibus suis*, multos deos colendos ita putaverunt, vel putari voluerunt, ut quidam eorum etiam daemonibus divinos honores sacrorum et sacrificiorum deferendos esse censerent, quibus iam non parva ex parte respondimus: nunc videndum ac disserendum est, quantum Deus donat, immortales ac beati in coelestibus sedibus, dominationibus, principatibus, potestatibus constituti, quos isti deos, et ex quibus quosdam vel bonos daemones, vel nobiscum angelos nominant, quomodo credendi sint velle a nobis religionem pietatemque servari; hoc est, ut apertius dicam, utrum etiam sibi, an tantum Deo suo, qui etiam noster est, placeat eis ut sacra faciamus et sacrificemus, vel aliqua nostra seu nos ipsos religionis ritibus consecremus.

Hic est enim divinitati, vel si expressius dicendum est, deitati debitus cultus, propter quem uno verbo significandum, quoniam mihi satis idoneum non occurrit Latinum, Graeco ubi necesse mihi est insinuo quid velim dicere. *Λατρείαν* quippe nostri, ubicunque sanctarum Scripturarum positum est, interpretati sunt servitutem. Sed ea servitus, quae debetur hominibus, secundum quam praecipit Apostolus, servos dominis suis subditos esse debere, alio nomine Graece nuncupari solet: *λατρεία* vero secundum consuetudinem qua locuti sunt qui nobis divina eloquia condiderunt, aut semper, aut tam frequenter ut pene semper, ea dicitur servitus, quae pertinet ad colendum Deum. Proinde si tantummodo cultus ipse dicatur, non soli Deo deberi videtur. Dicimur enim colere etiam homines, quos honorifica vel recordatione vel praesentia frequentamus. Nec solum ea quibus nos religiosa humilitate subiicimus, sed quaedam etiam quae subiecta sunt nobis, coli perhibentur. Nam ex hoc verbo agricolae et coloni et incolae vocantur: et ipsos deos non ob aliud appellant coelicolas, nisi quod coelum colant; non utique venerando, sed inhabitando; tanquam coeli quosdam colonos: non sicut appellantur coloni, qui conditionem debent genitali solo propter agriculturam sub domino possessorum; sed, sicut ait quidam Latini eloquii magnus auctor.

Vrbs antiqua fuit, Tyrii tenuere coloni.

Ab incolendo enim colonos vocavit, non ab agricultura. Hinc et civitates a maioribus civitatibus velut populorum examinibus conditae, coloniae nuncupantur. Ac per hoc cultum quidem non deberi nisi Deo, propria quadam notione verbi huius omnino verissimum est: sed quia et aliarum rerum dicitur cultus, idcirco Latine uno verbo significari cultus Deo debitus non potest.

Nam et ipsa religio quamvis distinctius, non quemlibet, sed Dei cultum significare videatur; unde isto nomine interpretati sunt nostri eam quae Graece θρησκεία dicitur: tamen quia Latina loquendi consuetudine, non solum imperitorum, verum etiam doctissimorum, et cognationibus humanis atque affinitatibus et quibusque necessitudinibus dicitur exhibenda religio; non eo vocabulo vitatur ambiguum, cum de cultu deitatis vertitur quaestio, ut fidenter dicere valeamus, religionem non esse nisi Dei cultum; quoniam videtur hoc verbum a significanda observantia propinquitatis humanae insolenter auferri. Pietas quoque proprie Dei cultus intelligi solet, quam Graeci εὐσέβειαν vocant. Haec tamen et erga parentes officiose haberi dicitur. More autem vulgi hoc nomen etiam in operibus misericordiae frequentatur: quod ideo arbitror evenisse, quia haec fieri praecipue Deus mandat, eaque sibi vel pro sacrificiis, vel prae sacrificiis placere testatur. Ex qua loquendi consuetudine factum est, ut et Deus ipse dicatur pius: quem sane Graeci nullo suo sermonis usu εὐσεβῆ vocant; quamvis εὐσέβειαν pro misericordia illorum etiam vulgus usurpet. Vnde in quibusdam Scripturarum locis, ut distinctio certior appareret, non εὐσέβειαν, quod ex bono cultu, sed θεοσέβειαν, quod ex Dei cultu compositum resonat, dicere maluerunt. Vtrumlibet autem horum nos uno verbo enuntiare non possumus. Quae itaque λατρεία Graece nuncupatur, et Latine interpretatur servitus, sed ea qua colimus Deum: vel quae θρησκεία Graece, Latine autem religio dicitur, sed ea quae nobis est erga Deum: vel quam illi θεοσέβειαν, nos vero non uno verbo exprimere, sed Dei cultum possumus appellare; hanc ei tantum Deo deberi dicimus, qui verus est Deus, facitque suos cultores deos. Quicunque igitur sunt in coelestibus habitationibus immortales et beati, si nos non amant nec beatos esse nos volunt, colendi utique non sunt. Si autem amant et beatos volunt, profecto inde volunt, unde et ipsi sunt: an aliunde ipsi beati, aliunde nos?

CAP. II.

De superna illuminatione quid Plotinus Platonicus senserit.

Sed non est nobis ullus cum his excellentioribus philosophis in hac quaestione conflictus. Viderunt enim, suisque literis multis modis copiosissime mandaverunt, hinc illos, unde et nos, fieri beatos, obiecto quodam lumine intelligibili, quod Deus est illis, et aliud est quam illi, a quo illustrantur, ut clarcant, atque eius participatione perfecti beatique subsistant. Saepe multumque Plotinus asserit sensum Platonis explanans, ne illam qui-

dem, quam credunt esse universitatis animam, aliunde beatam esse quam nostram: idque esse lumen quod ipsa non est, sed a quo creata est, et quo intelligibiliter illuminante intelligibiliter lucet. Dat etiam similitudinem ad illa incorporea de his coelestibus conspicuis amplisque corporibus, tanquam ille sit sol, et ipsa sit luna. Lunam quippe solis obiectu illuminari putant. Dicit ergo ille magnus Platonicus, animam rationalem, (sive potius intellectualis dicenda sit, ex quo genere etiam immortalium beatorumque animas esse intelligit, quos in coelestibus sedibus habitare non dubitat,) non habere supra se naturam, nisi Dei, qui fabricatus est mundum, a quo et ipsa facta est: nec aliunde illis supernis praeberi vitam beatam, et lumen intelligentiae veritatis, quam unde praebetur et nobis; consonans Evangelio, ubi legitur: *Fuit homo missus a Deo, cui nomen erat Ioannes: hic venit in testimonium, ut testimonium perhiberet de lumine, ut omnes crederent per eum. Non erat ille lumen, sed ut testimonium perhiberet de lumine. Erat lumen verum, quod illuminat omnem hominem venientem in hunc mundum.* In qua differentia satis ostenditur, animam rationalem vel intellectualem, qualis erat in Ioanne, sibi lumen esse non posse, sed alterius veri luminis participatione lucere. Hoc et ipse Ioannes fatetur, ubi ei perhibens testimonium dicit: *Nos omnes de plenitudine eius accepimus.*

CAP. III.

De vero Dei cultu, a quo Platonici, quamvis creatorem universitatis intellexerint, deviarunt colendo angelos sive bonos sive malos honore divino.

Quae cum ita sint, si Platonici, vel quicunque alii ita senserunt, cognoscentes Deum, sicut Deum glorificarent, et gratias agerent, nec evanescerent in cogitationibus suis, nec populorum erroribus partim auctores fierent, partim resistere non auderent; profecto confiterentur, et illis immortalibus ac beatis, et nobis mortalibus ac miseris, ut immortales ac beati esse possimus, unum Deum deorum colendum, qui et noster est, et illorum.

*Huic nos servitutem, quae λατρεία Graece dicitur, sive in quibusque sacramentis, sive in nobis ipsis debemus. Huius enim templum simul omnes, et singuli templa sumus; quia et omnium concordiam, et singulos inhabitare dignatur: non in omnibus quam in singulis maior; quoniam nec mole distenditur, nec partitione minuitur. Cum ad illum sursum est, eius est altare cor nostrum: eius Vnigenito eum sacerdote placamus: ei cruentas victimas caedimus, quando usque ad sanguinem pro eius

veritate certamus: ei suavissimum adolemus incensum, cum in eius conspectu pio sanctoque amore flagramus: ei dona eius in nobis, nosque ipsos vovemus, et reddimus: ei beneficiorum eius sollennitatibus festis et diebus statutis dicamus sacramusque memoriam, ne volumine temporum ingrata subrepat oblivio: ei sacrificamus hostiam humilitatis et laudis in ara cordis igne fervidae caritatis. Ad hunc videndum, sicut videri potest, eique cohaerendum, ab omni peccatorum et cupiditatum malarum labe mundamur, et eius nomine consecramur. Ipse enim fons nostrae beatitudinis, ipse omnis appetitionis est finis. Hunc eligentes, *vel* potius religentes, amisceàmus enim negligentes: hunc ergo religentes, unde et religio dicta perhibetur, ad eum dilectione tendimus, ut perveniendo quiescamus: ideo beati, quia illo fine perfecti. Bonum enim nostrum, de cuius fine inter philosophos magna contentio est, nullum est aliud, quam illi cohaerere: cuius unius anima intellectualis incorporeo, si dici potest, amplexu, veris impletur foecundaturque virtutibus. Hoc bonum diligere in toto corde, in tota anima, et in tota virtute praecipimur. Ad hoc bonum debemus, et a quibus diligimur duci, et quos diligimus ducere. Sic complentur duo illa praecepta, in quibus tota Lex pendet et Prophetae: *Diliges Dominum Deum tuum in toto corde tuo, et in tota anima tua, et in tota mente tua; et diliges proximum tuum tanquam te ipsum.* Vt enim homo sese diligere nosset, constitutus est ei finis, quo referret omnia quae ageret, ut beatus esset. Non enim qui se diligit, aliud esse vult quam beatus. Hic autem finis est adhaerere Deo. Iam igitur scienti diligere se ipsum, cum mandatur de proximo diligendo sicut se ipsum, quid aliud mandatur, nisi ut ei, quantum potest, commendet diligendum Deum? Hic est Dei cultus, haec vera religio, haec recta pietas, haec tantum Deo debita servitus. Quaecunque igitur immortalis potestas quantalibet virtute praedita, si nos diligit sicut se ipsam, ei vult esse subditos, ut beati simus, cui et ipsa subdita beata est. Si ergo non colit Deum, misera est, quia Deo privatur: si autem colit Deum, non vult se coli pro Deo. Illi enim potius divinae sententiae suffragatur, et dilectionis viribus favet, qua scriptum est: *Sacrificans diis eradicabitur, nisi Domino soli.* (*al. CAP. IV.)

CAP. IV.

Quod uni vero Deo sacrificium debeatur.

Nam, ut alia nunc taceam, quae pertinent ad religionis obsequium, quo colitur Deus; sacrificium certe nullus hominum est qui audeat dicere deberi, nisi Deo. Multa denique de cultu

divino usurpata sunt, quae honoribus deferrentur humanis, sive humilitate nimia, sive adulatione pestifera; ita tamen ut quibus ea deferrentur, homines haberentur, qui dicuntur colendi et venerandi; si autem eis multum additur, et adorandi: quis vero sacrificandum censuit, nisi ei quem Deum aut scivit, aut putavit, aut finxit? Quam porro antiquus sit in sacrificando Dei cultus, duo illi fratres Cain et Abel satis indicant, quorum maioris Deus reprobavit sacrificium, minoris adspexit.

CAP. V.

De sacrificiis quae Deus non requirit, sed ad significationem eorum observari voluit quae requirit.

Quis autem ita desipiat, ut existimet, aliquibus usibus Dei esse necessaria, quae in sacrificiis offeruntur? Quod cum multis locis divina Scriptura testetur, ne longum faciamus, breve illud de Psalmo commemorare suffecerit: *Dixi Domino, Deus meus es tu; quoniam bonorum meorum non eges.* Non solum igitur pecore, vel qualibet alia re corruptibili atque terrena, sed ne ipsa quidem iustitia hominis Deus egere credendus est, totumque quod recte colitur Deus, homini prodesse, non Deo. Neque enim fonti se quisquam dixerit profuisse, si biberit; aut luci, si viderit. Nec quod ab antiquis patribus talia sacrificia facta sunt in victimis pecorum, quae nunc Dei populus legit, non facit, aliud intelligendum est, nisi rebus illis eas res fuisse significatas, quae aguntur in nobis, ad hoc ut inhaereamus Deo, et ad eundem finem proximo consulamus. Sacrificium ergo visibile invisibilis sacrificii sacramentum, id est, sacrum signum est. Vnde ille poenitens apud Prophetam, vel ipse Propheta quaerens Deum peccatis suis habere propitium: *Si voluisses*, inquit, *sacrificium, dedissem utique, holocaustis non deleetaberis. Sacrificium Deo spiritus contribulatus, cor contritum et humiliatum Deus non spernet.* Intueamur quemadmodum ubi Deum dixit nolle sacrificium, ibi Deum ostendit velle sacrificium. Non vult ergo sacrificium trucidati pecoris, sed vult sacrificium contriti cordis. Illo igitur quod eum nolle dicit, hoc significatur quod eum velle subiecit. Sic itaque illa Deum nolle dixit, quomodo ab stultis ea velle creditur, velut suae gratia voluptatis. Nam si ea sacrificia quae vult, quorum hoc unum est, cor contritum et humiliatum dolore poenitendi, nollet eis [sibi] sacrificiis significari, quae velut sibi delectabilia desiderare putatus est, non utique de his offerendis in Lege veteri praecepisset. Et ideo mutanda erant opportuno certoque iam tempore, ne ipsi Deo desiderabilia, vel certe in nobis acceptabilia, ac non

ius quae his significata sunt, crederentur. Hinc et alio loco
lmi alterius: *Si esuriero*, inquit, *non dicam tibi; meus est*
n orbis terrae, et plenitudo eius. Numquid manducabo car-
taurorum, aut sanguinem hircorum potabo? Tanquam di-
et: Utique si mihi necessaria essent, non a te peterem, quae
eo in potestate. Deinde subiungens quid illa significent:
tola, inquit, *Deo sacrificium laudis, et redde Altissimo vota*
Et invoca me in die tribulationis, et eximam te, et glori-
his me. Item apud alium Prophetam: *In quo*, inquit, *appre-*
am Dominum, assumam Deum meum excelsum? Si appre-
m illum in holocaustis, in vitulis anniculis? Si accepta-
Dominus in millibus arietum, aut in denis millibus hirco
inguium? Si dedero primogenita mea pro impietate mea,
m ventris mei pro peccato animae meae? Si annuntia-
it tibi, homo, bonum, aut quid Dominus exquirat a te,
icere iudicium, et diligere misericordiam, et paratum esse
n Domino Deo tuo? Et in huius Prophetae verbis utrum-
tinctum est, satisque declaratum, illa sacrificia per se ipsa
uirere Deum, quibus significantur haec sacrificia quae re-
Deus. In epistola quae inscribitur ad Hebraeos: *Benefacere,*
et communicatores esse nolite oblivisci: talibus enim sa-
s placetur Deo. Ac per hoc ubi scriptum est, *Misericor-*
magis] *volo quam sacrificium;* nihil aliud quam sacrificio
ium praelatum oportet intelligi: quoniam illud quod ab
bus appellatur sacrificium, signum est veri sacrificii.
autem misericordia verum sacrificium est: unde dictum
d paulo ante commemoravi, *Talibus enim sacrificiis pla-*
Deo. Quaecunque igitur in ministerio tabernaculi sive
multis modis de sacrificiis leguntur divinitus esse prae-
ad dilectionem Dei et proximi significandam referuntur.
enim *duobus praeceptis*, ut scriptum est, *tota Lex pen-*
Prophetae.

CAP. VI.

De vero perfectoque sacrificio.

inde verum sacrificium est omne opus, quod agitur, ut
societate inhaereamus Deo, relatum scilicet ad illum
oni, quo veraciter beati esse possimus. Vnde et ipsa mi-
dia qua homini subvenitur, si propter Deum non fit, non
rificium. Etsi enim ab homine fit vel offertur, tamen sa-
m res divina est: ita ut hoc quoque vocabulo id Latini
appellaverint. Vnde ipse homo Dei nomini consecratus,
de]votus, inquantum mundo moritur ut Deo vivat, sacri-

ficium est. Nam et hoc ad misericordiam pertinet, quam quisque in se ipsum facit. Propterea scriptum est: *Miserere animae tuae placens Deo.* Corpus etiam nostrum cum per temperantiam castigamus, si hoc, quemadmodum debemus, propter Deum facimus, ut non exhibeamus membra nostra arma iniquitatis peccato, sed arma iustitiae Deo, sacrificium est. Ad quod exhortans Apostolus ait: *Obsecro itaque vos, fratres, per misericordiam Dei, ut exhibeatis corpora vestra hostiam vivam, sanctam, Deo placentem, rationabile obsequium vestrum.* Si ergo corpus, quo inferiore tanquam famulo, vel tanquam instrumento utitur anima, cum eius bonus et rectus usus ad Deum refertur, sacrificium est; quanto magis anima ipsa cum se refert ad Deum, ut igne amoris eius accensa, formam concupiscentiae saecularis amittat, eique tanquam incommutabili formae subdita reformetur, hinc ei placens, quod ex eius pulchritudine acceperit, fit sacrificium? Quod idem Apostolus consequenter adiungens, *Et nolite,* inquit, *conformari huic saeculo: sed reformamini in novitate mentis vestrae, ad probandum vos quae sit voluntas Dei, quod bonum et beneplacitum et perfectum.* Cum igitur vera sacrificia opera sint misericordiae, sive in nos ipsos, sive in proximos, quae referuntur ad Deum; opera vero misericordiae non ob aliud fiant, nisi ut a miseria liberemur, ac per hoc ut beati simus; quod non fit, nisi bono illo de quo dictum est, *Mihi autem adhaerere Deo, bonum est:* profecto efficitur, ut tota ipsa redemta Civitas, hoc est congregatio societasque sanctorum, universale sacrificium offeratur Deo per sacerdotem magnum, qui etiam se ipsum obtulit in passione pro nobis, ut tanti capitis corpus essemus, secundum formam servi. Hanc enim obtulit, in hac oblatus est; quia secundum hanc mediator est, in hac sacerdos, in hac sacrificium est. Cum itaque nos hortatus esset Apostolus, ut exhibeamus corpora nostra hostiam vivam, sanctam, Deo placentem, rationabile obsequium nostrum, et non conformemur huic saeculo, sed reformemur in novitate mentis nostrae, ad probandum quae sit voluntas Dei, quod bonum et beneplacitum, et perfectum, quod totum sacrificium nos ipsi sumus: *Dico enim,* inquit, *per gratiam Dei, quae data est mihi, omnibus qui sunt in vobis, non plus sapere, quam oportet sapere, sed sapere ad temperantiam; sicut unicuique Deus partitus est fidei mensuram. Sicut enim in uno corpore multa membra habemus, omnia autem membra non eosdem actus habent: ita multi unum corpus sumus in Christo; singuli autem, alter alterius membra, habentes dona diversa secundum gratiam, quae data est nobis* Hoc est sacrificium Christianorum: *multi unum corpus in Chri-*

sto. Quod etiam sacramento altaris fidelibus noto frequentat Ecclesia, ut ei demonstratur, quod in ea re [oblatione] quam offert, ipsa offeratur.

CAP. VII.

Quod sanctorum Angelorum ea sit in nos dilectio, ut nos non suos, sed unius veri Dei velint esse cultores.

Merito illi in coelestibus sedibus constituti, immortales et beati, qui Creatoris sui participatione congaudent, cuius aeternitate firmi, cuius veritate certi, cuius munere sancti sunt; quoniam nos mortales et miseros, ut immortales beatique simus, misericorditer diligunt, nolunt nos sibi sacrificare; sed ei, cuius et ipsi nobiscum sacrificium se esse noverunt. Cum ipsis enim sumus una Civitas Dei, cui dicitur in Psalmo, *Gloriosa dicta sunt de te, Civitas Dei:* cuius pars in nobis peregrinatur, pars in illis opitulatur. De illa quippe superna Civitate, ubi Dei voluntas intelligibilis atque incommutabilis lex est, de illa superna quodam modo curia (geritur namque ibi cura de nobis) ad nos ministrata per Angelos sancta illa Scriptura descendit, ubi legitur: *Sacrificans diis eradicabitur, nisi Domino soli.* Huic scripturae, huic legi, talibus praeceptis tanta sunt attestata miracula, ut satis appareat, cui nos sacrificare velint immortales ac beati, qui hoc nobis volunt esse quod sibi.

CAP. VIII.

De miraculis, quae Deus ad corroborandam fidem piorum, etiam per Angelorum ministerium promissis suis adhibere dignatus est.

Nam nimis vetera si commemorem, longius quam sat est revolvere videbor, quae miracula facta sint attestantia promissis Dei, quibus ante annorum millia praedixit Abrahae, quod in semine eius omnes gentes benedictionem fuerant habiturae. Quis enim non miretur eidem Abrahae filium peperisse coniugem sterilem, eo tempore senectutis, quo parere nec [quo nec parere, nec esse] foecunda iam posset; atque in eiusdem Abrahae sacrificio flammam coelitus factam inter divisas victimas cucurrisse; eidemque Abrahae praedictum ab Angelis coeleste incendium Sodomorum, quos Angelos hominibus similes hospitio susceperat, et per eos de prole ventura Dei promissa tenuerat; ipsoque imminente iam incendio, miram de Sodomis per eosdem Angelos liberationem Lot filii fratris eius; cuius uxor in via retro respiciens, atque in salem repente conversa, magno admonuit sacramento, neminem in via liberationis suae praeterita desiderare debere? Illa vero quae et quanta sunt, quae iam per Moysen populo Dei de iugo servitutis eruendo in Aegypto mirabiliter gesta sunt, ubi magi

Pharaonis, hoc est, regis Aegypti, qui populum illum dor tione deprimebat, ad hoc facere quaedam mira permissi sun mirabilius vincerentur? Illi enim faciebant veneficiis et in tationibus magicis, quibus sunt mali angeli, hoc est, daem dediti: Moyses autem tanto potentius, quanto iustius in nc Domini, quae fecit coelum et terram, servientibus Angelis facile superavit. Denique in tertia plaga deficientibus m decem plagae per Moysen magna mysteriorum dispositione pletae sunt, quibus ad Dei populum dimittendum, Pharao Aegyptiorum dura corda cesserunt. Moxque poenituit, et abscedentes Hebraeos consequi conarentur, illis diviso mai siccum transeuntibus, unda hinc atque hinc in sese rede cooperti et oppressi sunt. Quid de illis miraculis dicam, cum in deserto idem populus ductaretur, stupenda divinitate bruerunt; aquas quae bibi non poterant, misso in eas, Deus praeceperat, ligno, amaritudine caruisse, sitientesqu tiasse: manna esurientibus venisse de coelo; et cum esset gentibus constituta mensura; quicquid amplius quisque coll rat, exortis vermibus putruisse, ante diem vero sabbati du collectum, quia sabbato colligere non licebat, nulla putr violatum: desiderantibus carne vesci, quae tanto populo sufficere posse videbatur, volatilibus castra completa, et cu tatis ardorem fastidio satietatis exstinctum: obvios hostes situmque prohibentes atque proeliantes, orante Moyse, nibusque eius in figuram crucis extentis, nullo Hebrae cadente prostratos: seditiosos in populo Dei, ac sese ab or ta divinitus societate dividentes, ad exemplum visibile inv lis poenae, vivos terra dehiscente submersos: virga percu petram tantae multitudini abundantia fluenta fudisse: se tum morsus mortiferos, poenam iustissimam peccatorun ligno exaltato atque prospecto aeneo serpente sanatos, ut c pulo subveniretur afflicto, et mors morte destructa, velut c fixae mortis similitudine signaretur? Quem sane serpe propter facti memoriam reservatum, cum postea populus ei tanquam idolum colere coepisset, Ezechias rex religiosa state Deo serviens, cum magna pietatis laude contrivit.

CAP. IX.

De illicitis artibus erga daemonum cultum, in quibus Porphyriu tonicus, quaedam probando, quaedam quasi improbando, versat

Haec et alia multa huiuscemodi, quae omnia commem nimis longum est, fiebant ad commendandum unius Dei *cultum*, et multorum falsorumque prohibendum. Fiebant a

simplici fide atque fiducia pietatis, non incantationibus et carminibus nefariae curiositatis arte compositis, quam vel magiam, vel detestabiliore nomine goëtiam, vel honorabiliore theurgiam vocant, qui quasi conantur ista discernere, et illicitis artibus deditos alios damnabiles, quos et maleficos vulgus appellat, hos enim ad goëtiam pertinere dicunt; alios autem laudabiles videri volunt, quibus theurgiam deputant; cum sint utrique ritibus fallacibus daemonum obstricti sub nominibus angelorum.

Nam et Porphyrius quandam quasi purgationem animae per theurgiam, cunctanter tamen et pudibunda quodam modo disputatione promittit; reversionem vero ad Deum hanc artem praestare cuiquam negat: ut videas eum inter vitium sacrilegae curiositatis et philosophiae professionem sententiis alternantibus fluctuare. Nunc enim hanc artem tanquam fallacem et in ipsa actione periculosam et legibus prohibitam, cavendam monet: nunc autem velut eius laudatoribus cedens, utilem dicit esse mundandae parti animae, non quidem intellectuali, qua rerum intelligibilium percipitur veritas, nullas habentium similitudines corporum; sed spiritali, qua corporalium rerum capiuntur imagines. Hanc enim dicit per quasdam consecrationes theurgicas, quas teletas vocant, idoneam fieri atque aptam susceptioni spirituum et angelorum, et ad videndos deos. Ex quibus tamen theurgicis teletis fatetur intellectuali animae nihil purgationis accedere, quod eam faciat idoneam ad videndum Deum suum, et perspicienda ea quae vere [vera] sunt. Ex quo intelligi potest, qualium deorum vel qualem visionem fieri dicat theurgicis consecrationibus, in qua non ea videntur quae vere sunt. Denique animam rationalem, sive quod magis amat dicere, intellectualem, in superna [sua] posse dicit evadere, etiamsi quod eius spiritale est, nulla theurgica fuerit arte purgatum: porro autem a theurgo spiritalem purgari hactenus, ut non ex hoc ad immortalitatem aeternitatemque perveniat. Quanquam itaque discernat a daemonibus angelos, aëria esse loca daemonum, aetheria vel empyrea disserens angelorum, et admoneat attendum alicuius daemonis amicitia, quo subvectante vel paululum possit elevari a terra quisque post mortem, aliam vero viam esse perhibeat ad angelorum superna consortia: cavendam tamen daemonum societatem expressa quodam modo confessione testatur, ubi dicit animam post mortem luendo poenas, cultum daemonum a quibus circumveniebatur horrescere: ipsam quoque theurgiam, quam velut conciliatricem angelorum deorum quoque commendat, apud tales agere potestates negare non potuit, quae vel ipsae invideant purgationi animae, vel artibus ser-

viant invidorum, querelam de hac re Chaldaei nescio cuius expromens: „Conqueritur, inquit, vir in Chaldaea bonus, pur„gandae animae magno molimine frustratos sibi esse successus, „cum vir ad eadem potens tactus invidia adiuratas sacris preci„bus potentias alligasset, ne postulata concederent. Ergo et „ligavit ille, inquit, et iste non solvit.“ Quo indicio dixit apparere theurgiam esse tam boni conficiendi quam mali et apud deos et apud homines disciplinam; pati etiam deos, et ad illas perturbationes passionesque deduci, quas communiter daemonibus et hominibus Apuleius attribuit; deos tamen ab eis aetheriae sedis altitudine separans, et Platonis asserens in illa discretione sententiam.

CAP. X.

De theurgia, quae falsam purgationem animis daemonum invocatione promittit.

Ecce nunc alius Platonicus, quem doctiorem ferunt, Porphyrius, per nescio quam theurgicam disciplinam etiam ipsos deos obstrictos passionibus et perturbationibus dicit: quoniam sacris precibus adiurari terrerique potuerunt, ne praestarent animae purgationem, et ita terreri ab eo qui imperabat malum, ut ab illo qui poscebat bonum, per eandem artem theurgicam solvi illo timore non possent, et ad dandum beneficium liberari. Quis non videat haec omnia fallacium daemonum esse commenta, nisi eorum miserrimus servus et a gratia veri liberatoris alienus? Nam si haec apud deos agerentur bonos, plus ibi utique valeret beneficus purgator animae, quam malevolus impeditor. Aut si diis iustis homo, pro quo agebatur, purgatione videbatur indignus, non utique ab invido territi, nec, sicut ipse dicit, per metum valentioris numinis impediti, sed iudicio libero id negare debuerunt. Mirum est autem, quod benignus ille Chaldaeus, qui theurgicis sacris animam purgare cupiebat, non invenit aliquem superiorem Deum, qui vel plus terreret atque ad benefaciendum cogeret territos deos, vel ab eis terrentem compesceret, ut libere benefacerent: sic tamen theurgo bono sacra defuerunt, quibus ipsos deos, quos invocabat animae purgatores, prius ab illa timoris peste purgaret. Quid enim causae est, cur Deus potentior adhiberi possit a quo terreantur, nec possit a quo purgentur? An invenitur Deus qui exaudiat invidum, et timorem diis incutiat ne benefaciant; nec invenitur Deus qui exaudiat benevolum, et timorem diis auferat ut benefaciant? O theurgia praeclara! o animae praedicanda purgatio! ubi plus imperat immunda invidentia, quam *impetrat* pura beneficentia: imo vero malignorum spirituum

cavenda et detestanda fallacia, et salutaris audienda doctrina. Quod enim qui has sordidas purgationes sacrilegis ritibus operantur, quasdam mirabiliter pulchras, sicut iste commemorat, vel angelorum imagines vel deorum, tanquam purgato spiritu vident, (si tamen vel tale aliquid vident,) illud est quod Apostolus dicit: *Quoniam satanas transfigurat se velut angelum lucis.* Eius enim sunt illa phantasmata, qui miseras animas multorum falsorumque deorum fallacibus sacris cupiens irretire, et a vero Dei cultu, quo solo mundantur et sanantur, avertere, sicut de Proteo dictum est, „Formas se vertit in omnes: hostiliter insequens, fallaciter subveniens, utrobique nocens.“

CAP. XI.

De epistola Porphyrii ad Anebontem Aegyptium, in qua petit de diversitate daemonum se doceri.

Melius sapuit iste Porphyrius, cum ad Anebontem scripsit Aegyptium, ubi consulenti similis et quaerenti, et prodit artes sacrilegas et evertit. Et ibi quidem omnes daemones reprobat, quos dicit ob imprudentiam trahere humidum vaporem, et ideo non in aethere, sed in aëre esse sub luna, atque in ipso lunae globo: verumtamen non audet omnes fallacias et malitias et ineptias, quibus merito movetur, omnibus daemonibus dare. Quosdam namque benignos daemones more appellat aliorum, cum omnes generaliter imprudentes esse fateatur. Miratur autem quod non solum dii alliciantur victimis, sed etiam compellantur atque cogantur facere quod homines volunt: et si corpore et incorporalitate dii a daemonibus distinguuntur, quomodo deos esse existimandum sit solem et lunam, et visibilia caetera in coelo, quae corpora esse non dubitat; et si dii sunt, quomodo alii benefici, alii malefici esse dicantur; et quomodo incorporalibus, cum sint corporei, coniungantur. Quaerit etiam veluti dubitans, utrum in divinantibus et quaedam mira facientibus animae sint potentiores [passiones], an aliqui spiritus extrinsecus veniant, per quos haec valeant. Et potius venire extrinsecus coniicit, eo quod lapidibus et herbis adhibitis, et alligent quosdam, et aperiant clausa ostia, vel aliquid eiusmodi mirabiliter operentur. Unde dicit alios opinari esse quoddam genus, cui exaudire sit proprium, natura fallax, omniforme, multimodum, simulans deos et daemones et animas defunctorum; et hoc esse quod efficiat haec omnia quae videntur bona esse vel prava; caeterum circa ea quae bona sunt nihil opitulari, imo vero ista nec nosse, sed et male conciliare, et insimulare atque impedire nonnunquam virtutis sedulos sectatores, et ple-

num esse temeritatis et fastus, gaudere nidoribus, adulation
bus capi, et caetera quae de hoc genere fallacium malignorum
que spirituum, qui extrinsecus in animam veniunt, humano
que sensus sopitos vigilantesve deludunt, non tanquam sibi pe
suasa confirmat, sed tam tenuiter suspicatur aut dubitat,
haec alios asserat opinari. Difficile quippe fuit tanto philosop
cunctam diabolicam societatem vel nosse, vel fidenter arguer
quam quaelibet anicula Christiana nec esse [nosse] cunctatur,
liberrime detestatur. Nisi forte iste, et ipsum, ad quem scrib
Anebontem tanquam talium sacrorum praeclarissimum antis
tem, et alios talium operum tanquam divinorum et ad deos c
lendos pertinentium admiratores verecundatur offendere.

Sequitur tamen, et ea velut inquirendo commemorat, qu
sobrie considerata tribui non possunt nisi malignis et fallacib
potestatibus. Quaerit enim cur tanquam melioribus invocat
quasi peioribus imperetur, ut iniusta hominis praecepta exs
quantur: cur attrectatum re Venerea non exaudiant impreca
tem, cum ipsi ad incestos quosque concubitus quoslibet duc
non morentur: cur animantibus suos antistites oportere abs
nere denuntient, ne vaporibus profecto corporeis polluanti
ipsi vero et aliis vaporibus illiciantur et nidoribus hostiarum
cumque a cadaveris contactu prohibeatur inspector, plerumq
illa cadaveribus celebrentur: quid sit, quod non daemoni v
alicui animae defuncti, sed ipsi soli et lunae aut cuicunque co
lestium, homo cuilibet vitio obnoxius intendit minas, eosq
territat falso, ut eis extorqueat veritatem. Nam et coelum
collidere comminatur, et caetera similia homini impossibil
ut illi dii tanquam insipientissimi pueri falsis et ridiculis co
minationibus territi, quod imperatur efficiant. Dicit etiam se
psisse Chaeremonem quendam talium sacrorum vel potius sac
legiorum peritum, ea quae apud Aegyptios sunt celebrata r
moribus, vel de Iside, vel de Osiride marito eius, maxim
vim habere cogendi deos, ut faciant imperata, quando ille q
carminibus cogit, ea se prodere vel evertere comminatur, v
se etiam Osiridis membra dissipaturum terribiliter dicit, si i
cere iussa neglexerint. Haec atque huiusmodi vana et insa
diis hominem minari, nec quibuslibet, sed ipsis coelestibus
siderea luce fulgentibus, nec sine effectu, sed violenta po
state cogentem, atque his terroribus ad facienda quae volue
perducentem, merito Porphyrius admiratur: imo vero sub spe
mirantis et causas rerum talium requirentis, dat intelligi ill
haec agere spiritus, quorum genus superius sub aliorum o
natione descripsit, non, ut ipse posuit, natura, sed vitio fall

ces, qui simulant deos et animas defunctorum, daemones autem non, ut ait ipse, simulant, sed plane sunt. Et quod ei videtur herbis et lapidibus et animantibus et sonis certis quibusdam ac vocibus, et figurationibus atque figmentis, quibusdam etiam observatis in coeli conversione motibus siderum, fabricari in terra ab hominibus potestates idoneas variis effectibus exsequendis, totum hoc ad eosdem ipsos daemones pertinet ludificatores animarum sibimet subditarum, et voluptaria sibi ludibria de hominum erroribus exhibentes. Aut ergo revera dubitans et inquirens ista Porphyrius, ea tamen commemorat, quibus convincantur et redarguantur, nec ad eas potestates quae nobis ad beatam vitam capessendam favent, sed ad deceptores daemones pertinere monstrentur; aut ut meliora de philosopho suspicemur, eo modo voluit hominem Aegyptium talibus erroribus deditum, et aliqua magna se scire opinantem, non superba quasi auctoritate doctoris offendere, nec aperte adversantis altercatione turbare, sed quasi quaerentis et discere cupientis humilitate ad ea cogitanda convertere, et quam sint contemnenda vel etiam devitanda monstrare. Denique prope ad epistolae finem petit se ab eo doceri, quae sit ad beatitudinem via ex Aegyptia sapientia. Caeterum illos quibus conversatio cum diis ad hoc esset, ut ob inveniendum fugitivum vel praedium comparandum, vel propter nuptias vel mercaturam vel quid huiusmodi, mentem divinam inquietarent, frustra eos videri dicit coluisse sapientiam. Illa etiam ipsa numina cum quibus conversarentur, etsi de caeteris rebus vera praedicerent, quoniam tamen de beatitudine nihil cautum nec satis idoneum monerent, nec deos illos esse, nec benignos daemones, sed aut illum qui dicitur fallax, aut humanum omne commentum.

CAP. XII.

De miraculis quae per sanctorum Angelorum ministerium Deus verus operatur.

Verum quia tanta et talia geruntur his artibus, ut universum modum humanae facultatis excedant: quid restat, nisi ut ea quae mirifice tanquam divinitus praedici vel fieri videntur, nec tamen ad unius Dei cultum referuntur, cui simpliciter inhaerere, fatentibus quoque Platonicis et per multa testantibus, solum beatificum bonum est, malignorum daemonum ludibria et seductoria impedimenta, quae vera pietate cavenda sunt, prudenter intelligantur? * Porro autem quaecunque miracula, sive per Angelos, sive quocunque modo ita divinitus fiunt, ut Dei unius, in quo solo beata vita est, cultum religionemque

commendent, ea vere ab eis vel per eos, qui nos secundum veritatem pietatemque diligunt, fieri, ipso Deo in illis operante, credendum est. Neque enim audiendi sunt, qui Deum invisibilem visibilia miracula operari negant; cum ipse etiam secundum ipsos fecerit mundum, quem certe visibilem negare non possunt. Quicquid igitur mirabile fit in hoc mundo, profecto minus est quam totus hic mundus, id est, coelum et terra et omnia quae in eis sunt, quae certo Deus fecit. Sicut autem ipse qui fecit, ita modus quo fecit occultus est et incomprehensibilis homini. Quamvis itaque miracula visibilium naturarum videndi assiduitate vilucrint; tamen cum ea sapienter intuemur, inusitatissimis rarissimisque maiora sunt. Nam et omni miraculo quod fit per hominem, maius miraculum est homo. Quapropter Deus qui fecit visibilia coelum et terram, non dedignatur facere visibilia miracula in coelo vel in terra, quibus ad se invisibilem colendum excitet animam adhuc visibilibus deditam: ubi vero et quando faciat, incommutabile consilium penes ipsum est, in cuius dispositione iam tempora facta sunt quaecunque futura sunt. Nam temporalia movens, temporaliter non movetur; nec aliter novit facienda, quam facta; nec aliter invocantes exaudit, quam invocaturos videt. Nam et cum exaudiunt Angeli eius, ipse in eis exaudit, tanquam in vero, non manufacto templo suo, sicut in omnibus sanctis suis; eiusque temporaliter fiunt iussa, aeterna eius lege conspecta.

(al. CAP. XII.)*

CAP. XIII.

De invisibili Deo, qui se visibilem saepe praestiterit, non secundum quod est, sed secundum quod poterant ferre cernentes.

Nec movere debet, quod cum sit invisibilis, saepe visibiliter Patribus apparuisse memoratur. Sicut enim sonus quo auditur sententia in silentio intelligentiae constituta, non est hoc quod ipsa: ita et species qua visus est Deus in natura invisibili constitutus, non erat quod ipse. Verumtamen ipse in eadem specie corporali videbatur, sicut illa sententia ipsa in sono vocis auditur: nec illi ignorabant, invisibilem Deum in specie corporali, quod ipse non erat, se videre. Nam et loquebatur cum loquente Moyses, et ei tamen dicebat: *Si inveni gratiam ante te, ostende mihi temetipsum, scienter ut videam te.* Cum igitur oporteret Dei legem in edictis Angelorum terribiliter dari, non uni homini paucisve sapientibus, sed universae genti et populo ingenti, coram eodem populo magna facta sunt in monte, ubi lex per unum dabatur, conspiciente multitudine metuenda ac tremenda quae fiebant. Non enim populus

Israël sic Moysi credidit, quemadmodum suo Lycurgo Lacedaemonii, quod a Iove seu Apolline leges, quas condidit, accepisset. Cum enim lex dabatur populo, qua coli unus iubebatur Deus, in conspectu ipsius populi, quantum sufficere divina providentia iudicabat, mirabilibus rerum signis ac motibus apparebat, ad eandem legem dandam creatori servire creaturam.

CAP. XIV.

De uno Deo colendo, non solum propter aeterna, sed etiam propter temporalia beneficia, quia universa in ipsius providentiae potestate consistunt.

Sicut autem unius hominis, ita humani generis, quod ad Dei populum pertinet, recta eruditio per quosdam articulos temporum tanquam aetatum profecit accessibus, ut a temporalibus ad aeterna capienda et a visibilibus ad invisibilia surgeretur; ita sane ut etiam illo tempore quo visibilia promittebantur divinitus praemia, unus tantum colendus commendaretur Deus, ne mens humana vel pro ipsis terrenis vitae transitoriae beneficiis cuiquam nisi vero animae Creatori ac Domino subderetur. Omnia quippe quae praestare hominibus vel Angeli vel homines possunt, in unius esse Omnipotentis potestate quisquis diffitetur, insanit. De providentia certe Plotinus Platonicus disputat, eamque a summo Deo, cuius est intelligibilis atque ineffabilis pulchritudo, usque ad haec terrena et ima pertingere flosculorum atque foliorum pulchritudine comprobat: quae omnia quasi abiecta et velocissime pereuntia decentissimos formarum suarum numeros habere non posse confirmat, nisi inde formentur, ubi forma intelligibilis et incommutabilis simul habens omnia perseverat. Hoc Dominus Iesus ibi ostendit, ubi ait: *Considerate lilia agri, [quomodo crescunt:] non laborant, neque nent. Dico autem vobis, quia nec Salomon in tanta [omni] gloria sua sic amictus est, sicut unum ex eis. Quod si foenum agri, quod hodie est et cras in clibanum mittitur, Deus sic vestit, quanto magis vos modicae fidei?* Optime igitur anima humana adhuc terrenis desideriis infirma, ea ipsa quae temporaliter exoptat bona infima atque terrena vitae huic transitoriae necessaria, et prae illius vitae sempiternis beneficiis contemnenda, non tamen nisi ab uno Deo exspectare consuevit, ut ab illius cultu etiam in istorum desiderio non recedat, ad quem contemtu eorum et ab eis aversione perveniat.

CAP. XV.

De ministerio sanctorum Angelorum, quo providentiae Dei serviunt.

Sic itaque divinae providentiae placuit ordinare temporum

cursum, ut quemadmodum dixi, et in Actibus Apostolorum legitur, lex in edictis Angelorum daretur de unius veri Dei cultu, in quibus et persona ipsius Dei, non quidem per suam substantiam, quae semper corruptibilibus oculis invisibilis permanet, sed certis indiciis per subiectam Creatori creaturam visibiliter appareret, et syllabatim per transitorias temporum morulas humanae linguae vocibus loqueretur, qui in sua natura non corporaliter, sed spiritaliter; non sensibiliter, sed intelligibiliter; non temporaliter, sed, ut ita dicam, aeternaliter, nec incipit loqui, nec desinit: quod apud illum sincerius audiunt, non corporis aure, sed mentis, ministri eius et nuntii, qui eius veritate incommutabili perfruuntur immortaliter beati; et quod faciendum modis ineffabilibus audiunt, et usque in ista visibilia atque sensibilia perducendum, incunctanter atque indifficulter efficiunt. Haec autem lex cum distributione temporum data est, quae prius haberet, ut dictum est, promissa terrena, quibus certe significarentur aeterna, quae visibilibus sacramentis celebrarent multi, intelligerent pauci. Vnius tamen Dei cultus apertissima illic et vocum et rerum omnium contestatione praecipitur, non unius de turba, sed qui fecit coelum et terram, et omnem animam, et omnem spiritum, qui non est quod ipse. Ille enim fecit, haec facta sunt: atque ut sint et bene se habeant, eius indigent a quo facta sunt.

CAP. XV.

An de promerenda beata vita his angelis sit credendum, qui se coli exigunt honore divino; an vero illis qui non sibi, sed uni Deo sancte praecipiunt religione serviri.

Quibus igitur angelis de beata et sempiterna vita credendum esse censemus? Vtrum eis qui se religionis ritibus coli volunt, sibi sacra et sacrificia flagitantes a mortalibus exhiberi; an eis qui hunc omnem cultum uni Deo creatori omnium deberi dicunt, eique reddendum vera pietate praecipiunt, cuius et ipsi contemplatione beati sunt, et nos futuros esse promittunt? Illa namque visio Dei tantae pulchritudinis visio est, et tanto amore dignissima, ut sine hac quibuslibet aliis bonis praeditum atque abundantem, non dubitet Plotinus infelicissimum dicere. Cum ergo ad hunc unum quidam angeli, quidam vero ad se ipsos latria colendos signis mirabilibus excitent; et hoc ita ut illi istos coli prohibeant, isti autem illum prohibere non audeant; quibus potius sit credendum, respondeant Platonici, respondeant quicunque philosophi, respondeant theurgi, vel potius periurgi: hoc enim sunt illae omnes artes vocabulo digniores. Postremo

respondeant homines, si ullus naturae suae sensus, quo rationales creati sunt, ex aliqua parte vivit in eis: respondeant, inquam, cisne sacrificandum sit diis vel angelis qui sibi sacrificari iubent, an illi uni, cui iubent hi qui et sibi et istis prohibent? Si nec illi nec isti ulla miracula facerent, sed tantum praeciperent, alii quidem ut sibi sacrificaretur, alii vero id vetarent, sed uni tantum iuberent Deo; satis deberet pietas ipsa discernere quid horum de fastu superbiae, quid de vera religione descenderet. Plus etiam dicam: si tantum hi mirabilibus factis humanas promoverent mentes, qui sacrificia sibi expetunt, illi autem qui hoc prohibent, et uni tantum Deo sacrificari iubent, nequaquam ista visibilia miracula facere dignarentur; profecto non sensu corporis, sed ratione mentis praeponenda eorum esset auctoritas: cum vero Deus id egerit ad commendanda eloquia veritatis suae, ut per istos immortales nuntios, non sui fastum, sed maiestatem illius praedicantes, faceret maiora, certiora, clariora miracula, ne infirmis piis illi qui sacrificia sibi expetunt, falsam religionem facilius persuaderent, eo quod sensibus eorum quaedam stupenda monstrarent; quem tandem ita desipere libeat, ut non vera eligat quae sectetur, ubi et ampliora invenit quae miretur?

Illa quippe miracula deorum gentilium, quae commendat historia, non ea dico quae intervallis temporum occultis ipsius mundi causis, verumtamen sub divina providentia constitutis et ordinatis monstrosa contingunt; quales sunt inusitati partus animalium, et coelo terraque rerum insolita facies, sive tantum terrens, sive etiam nocens, quae procurari atque mitigari daemoniacis ritibus fallacissima eorum astutia perhibentur: sed ea dico, quae vi ac potestate eorum fieri satis evidenter apparet, ut est quod effigies deorum Penatium quos de Troia Aeneas fugiens advexit, de loco in locum migrasse referuntur; quod eotem Tarquinius novacula secuit; quod Epidaurius serpens Aesculapio naviganti Romam comes adhaesit; quod navim qua simulacrum matris Phrygiae vehebatur, tantis hominum boumque conatibus immobilem redditam, una mulierecula zona alligatam ad suae pudicitiae testimonium movit et traxit; quod virgo Vestalis, de cuius corruptione quaestio vertebatur, aqua impleta cribro de Tiberi, neque perfluente, abstulit controversiam. Haec ergo atque alia huiuscemodi nequaquam illis quae in populo Dei facta legimus, virtute ac magnitudine conferenda sunt: quanto minus ea quae illorum quoque populorum, qui tales deos coluerunt, legibus iudicata sunt prohibenda atque plectenda, magica scilicet vel theurgica? quorum pleraque specie

tenus mortalium sensus imaginaria ludificatione decipiunt, quale est lunam deponere, donec supposítas, ut ait Lucanus, propior despumet in herbas: quaedam vero etsi nonnullis piorum factis videantur opere coaequari, finis ipse quo discernuntur, incomparabiliter haec nostra ostendit excellere. Illis enim multi tanto minus sacrificiis colendi sunt, quanto magis haec expetunt: his vero unus commendatur Deus, qui se nullis talibus indigere, et Scripturarum suarum testificatione, et eorundem postea sacrificiorum remotione demonstrat. Si ergo angeli sibi expetunt sacrificium, praeponendi eis sunt illi qui non sibi, sed Deo creatori omnium, cui serviunt. Hinc enim ostendunt quam sincero amore nos diligunt, quando per sacrificium non sibi, sed ei nos subdere volunt, cuius et ipsi contemplatione beati sunt, et ad eum nos pervenire, a quo ipsi non recesserunt. Si autem angeli qui non uni, sed plurimis sacrificia fieri volunt, non sibi, sed eis diis volunt, quorum deorum angeli sunt; etiam sic eis praeponendi sunt illi qui unius Dei deorum angeli sunt, cui sacrificari sic iubent, ut alicui alteri vetent; cum eorum nullus huic vetet, cui uni isti sacrificari iubent. Porro si, quod magis indicat eorum superba fallacia, nec boni, nec bonorum deorum angeli sunt, sed daemones mali, qui non unum solum ac summum Deum, sed se ipsos sacrificiis coli volunt; quod maius quam unius Dei contra eos eligendum est praesidium, cui serviunt Angeli boni, qui non sibi, sed illi iubent ut sacrificio serviamus, cuius nos sibi sacrificium este debemus?

CAP. XVII.

De arca Testamenti miraculisque signorum, quae ad commendandas Legis ac promissionis auctoritatem divinitus facta sunt.

Proinde lex Dei, quae in edictis data est Angelorum, in qua unus Deus deorum religione sacrorum iussus est coli, alii vero quilibet prohibiti, in Arca erat posita, quae Arca testimonii nuncupata est. Quo nomine satis significatur, non Deum, qui per illa omnia colebatur, circumcludi solere, vel contineri loco, cum responsa eius et quaedam humanis sensibus darentur signa ex illius Arcae loco, sed voluntatis eius hinc testimonia perhiberi. Quod etiam ipsa lex erat in tabulis conscripta lapideis, et in Arca, ut dixi, posita; quam tempore peregrinationis in eremo, cum Tabernaculo quod similiter appellatum est Tabernaculum testimonii, cum debita sacerdotes veneratione portabant: signumque erat, quod per diem nubes apparebat, quae sicut ignis nocte fulgebat: quae nubes cum moveretur, castra movebantur; et ubi staret, castra ponebantur. Reddita sunt autem

illi legi magni miraculi testimonia, praeter ista quae dixi, et praeter voces quae ex illius Arcae loco edebantur. Nam cum terram promissionis intrantibus eadem Arca transiret Iordanem, fluvius ex parte superiore subsistens, et ex inferiore decurrens, et ipsi et populo siccum praebuit transeundi locum. Deinde civitatis, quae prima hostilis occurrit, more gentium deos plurimos colens, septies eadem Arca circumacta, muri repente ceciderunt, nulla manu oppugnati, nullo ariete percussi. Post haec etiam cum iam in terra promissionis essent, et eadem Arca propter eorum peccata fuisset ab hostibus capta, hi qui eam ceperant, in templo Dei sui, quem prae caeteris colebant, honorifice collocarunt, abeuntesque clauserunt, apertoque postridie, simulacrum cui supplicabant, invenerunt collapsum deformiterque confractum. Deinde ipsi prodigiis acti, deformiusque puniti, Arcam divini testimonii populo, unde ceperant, reddiderunt. Ipsa autem redditio qualis fuit? Imposuerunt eam plaustro, eique iuvencas, a quibus vitulos sugentes abstraxerant, subiunxerunt, et eas quo vellent ire siverunt, etiam hinc vim divinam explorare cupientes. At illae sine homine duce atque rectore, ad Hebraeos viam pertinaciter gradientes, nec revocatae mugitibus esurientium filiorum, magnum sacramentum suis cultoribus reportarunt. Haec atque huiusmodi Deo parva sunt, sed magna terrendis salubriter erudiendisque mortalibus. Si enim philosophi, praecipuecque Platonici, rectius caeteris sapuisse laudantur, sicut paulo ante commemoravi, quod divinam providentiam haec quoque rerum infima atque terrena administrare docuerunt, numerosarum testimonio pulchritudinum, quae non solum in corporibus animalium, verum in herbis etiam foenoque gignuntur; quanto evidentius haec attestantur divinitati, quae ad horam praedicationis eius fiunt, ubi ea religio commendatur quae omnibus coelestibus, terrestribus, infernis sacrificari vetat, uni Deo tantum iubens, qui solus diligens et dilectos beatos facit, eorumque sacrificiorum tempora imperata praefiniens, eaque per meliorem sacerdotem in melius mutanda praedicens, non ista se appetere, sed per haec alia potiora significare testatur; non ut ipse his honoribus sublimetur, sed ut nos ad eum colendum, eique cohaerendum igne amoris eius accensi, quod nobis, non illi bonum est, excitemur.

CAP. XVIII.

Contra eos qui de miraculis, quibus Dei populus eruditus est, negant ecclesiasticis libris esse credendum.

An dicet aliquis, ista falsa esse miracula, nec fuisse facta, sed mendaciter scripta? Quisquis hoc dicit, si de his rebus ne-

gat omnino ullis literis esse credendum, potest etiam dicere, nec deos ullos curare mortalia. Non enim se aliter colendos esse persuaserunt, nisi mirabilium operum effectibus, quorum et historia gentium testis est, quarum dii se ostentare mirabiles, potius quam utiles ostendere potuerunt. Vnde hoc opere nostro, cuius hunc iam decimum librum habemus in manibus, non eos suscepimus refellendos, qui vel ullam esse vim divinam negant, vel humana non curare contendunt; sed eos qui nostro Deo conditori sanctae et gloriosissimae Civitatis deos suos praeferunt, nescientes eum ipsum esse etiam mundi huius visibilis et mutabilis invisibilem et incommutabilem conditorem, et vitae beatae non de his quae condidit, sed de se ipso verissimum largitorem. Eius enim Propheta veracissimus ait: *Mihi autem adhaerere Deo, bonum est.* De fine namque boni inter philosophos quaeritur, ad quod adipiscendum omnia officia referenda sunt. Nec dixit iste, Mihi autem divitiis abundare, bonum est; aut insigniri purpura et sceptro, vel diademate excellere; aut, quod nonnulli etiam philosophorum dicere non erubuerunt, Mihi voluptas corporis bonum est; aut quod melius velut meliores dicere visi sunt, Mihi virtus animi mei bonum est: sed, *Mihi*, inquit, *adhaerere Deo, bonum est.* Hoc eum docuerat, cui uni tantummodo sacrificandum sancti quoque Angeli eius miraculorum etiam contestatione monuerunt. Vnde et ipse sacrificium eius factus erat, cuius igne intelligibili correptus ardebat, et in eius ineffabilem incorporeumque complexum sancto desiderio ferebatur. Porro autem si multorum deorum cultores, (qualescunque deos suos esse arbitrentur,) ab eis facta esse miracula, vel civilium rerum historiae, vel libris magicis, sive, quod honestius putant, theurgicis credunt, quid causae est, cur illis literis nolint credere, ista facta esse, quibus tanto maior debetur fides, quanto super omnes est magnus, cui uni soli sacrificandum esse praecipiunt?

CAP. XIX.

Quae ratio sit visibilis sacrificii quod uni vero et invisibili Deo offerri docet vera religio.

Qui autem putant, haec visibilia sacrificia diis aliis congruere, illi vero tanquam invisibili invisibilia, et maiori maiora, meliorique meliora, qualia sunt purae mentis et bonae voluntatis officia; profecto nesciunt, haec ita esse signa illorum, sicut verba sonantia signa sunt rerum. Quocirca sicut orantes atque laudantes ad eum dirigimus significantes voces, cui res ipsas in corde quas significamus offerimus: ita sacrificantes non alteri

visibile sacrificium offerendum esse noverimus, quam illi, cuius in cordibus nostris invisibile sacrificium nos ipsi esse debemus. Tunc nobis favent, nobisque congaudent, atque ad hoc ipsum nos pro suis viribus adiuvant Angeli quique virtutesque superiores et ipsa bonitate ac pietate potentiores. Si autem illis haec exhibere voluerimus, non libenter accipiunt, et cum ad homines ita mittuntur, ut eorum praesentia sentiatur, apertissime vetant. Sunt exempla in literis sanctis. Putaverunt quidam deferendum Angelis honorem, vel adorando, vel sacrificando, qui debetur Deo, et eorum sunt admonitione prohibiti, iussique hoc ei deferre, cui uni fas esse noverunt. Imitati sunt Angelos sanctos etiam santi homines Dei. Nam Paulus et Barnabas in Lycaonia facto quodam miraculo sanitatis putati sunt dii, eisque Lycaonii immolare victimas voluerunt; quod a se humili pietate removentes, eis in quem crederent annuntiaverunt Deum. Nec ob aliud fallaces illi superbe sibi hoc exigunt, nisi quia vero Deo deberi sciunt. Non enim re vera, ut ait Porphyrius, et nonnulli putant, cadaverinis nidoribus, sed divinis honoribus gaudent. Copiam vero nidorum magnam habent undique, et si amplius vellent, ipsi sibi poterant exhibere. Qui ergo divinitatem sibi arrogant spiritus, non cuiuslibet corporis fumo, sed supplicantis animo delectantur, cui decepto subiectoque dominentur, intercludentes iter ad Deum verum, ne sit homo illius sacrificium, dum sacrificeatur cuipiam praeter illum.

CAP. XX.

De summo veroque sacrificio, quod ipse Dei et hominum Mediator effectus est.

Vnde verus ille Mediator, inquantum formam servi accipiens mediator effectus est Dei, et hominum homo Christus Iesus, cum in forma Dei sacrificium cum Patre sumat, cum quo et unus Deus est, tamen in forma servi sacrificium maluit esse quam sumere, ne vel hac occasione quisquam existimaret cuilibet sacrificandum esse creaturae. Per hoc et sacerdos est, ipse offerens, ipse et oblatio. Cuius rei sacramentum quotidianum esse voluit Ecclesiae sacrificium: quae cum ipsius capitis corpus sit, se ipsam per ipsum discit offerre. Huius veri sacrificii multiplicia variaque signa erant sacrificia prisca sanctorum, cum ob hoc unum per multa figuraretur, tanquam verbis multis res una diceretur, ut sine fastidio multum commendaretur. Huic summo veroque sacrificio cuncta sacrificia falsa cesserunt.

CAP. XXI.

De modo potestatis daemonibus datae ad glorificandos sanctos per tolerantiam passionum, qui aërios spiritus non placando ipsos, sed in Deo permanendo vicerunt.

Moderatis autem praefinitisque temporibus, etiam potestas permissa daemonibus, ut hominibus, quos possident excitatis, inimicitias adversus Dei Civitatem tyrannice exerceant, sibique sacrificia non solum ab offerentibus sumant, et a volentibus expetant, verum etiam ab invitis persequendo violenter extorqueant, non solum perniciosa non est, sed etiam utilis invenitur Ecclesiae, ut Martyrum numerus impleatur: quos Civitas Dei tanto clariores et honoratiores cives habet, quanto fortius adversus impietatis peccatum etiam usque ad sanguinem certant. Hos multo elegantius, si ecclesiastica loquendi consuetudo pateretur, nostros heroas vocaremus. Hoc enim nomen a Iunone dicitur tractum, quod Graece Iuno Ἥρα appellatur; et ideo nescio quis filius eius secundum Graecorum fabulas, Heros fuerit nuncupatus: hoc videlicet veluti mysticum significante fabula, quod aër Iunoni deputetur, ubi volunt cum daemonibus heroas habitare, quo nomine appellant alicuius meriti animas defunctorum. Sed a contrario Martyres nostri heroes nuncuparentur, si, ut dixi, usus ecclesiastici sermonis admitteret; non quod eis esset cum daemonibus in aëre societas, sed quod eosdem daemones, id est, aërias vincerent potestates; et in eis ipsam, quicquid putatur significare, Iunonem, quae non usquequaque inconvenienter a poetis inducitur inimica virtutibus, et coelum petentibus viris fortibus invida. Sed rursus ei succumbit infeliciter ceditque Virgilius, ut cum apud eum illa dicat,

Vincor ab Aenea;

ipsum Aenean admoneat Helenus quasi consilio religioso, et dicat:

Iunoni cane vota libens, dominamque potentem
Supplicibus supera donis. — — — —

Ex qua opinione Porphyrius, quamvis non ex sua sententia, sed ex aliorum, bonum dicit Deum vel genium non venire in hominem, nisi malus fuerit ante placatus: tanquam fortiora sint apud eos numina mala quam bona; quandoquidem mala impediunt adiutoria bonorum, nisi eis placata dent locum, malisque nolentibus bona prodesse non possunt; nocere autem mala possunt, non sibi valentibus resistere bonis. Non est ista verae veraciterque sanctae religionis via: non sic Iunonem, hoc est, aërias potestates piorum virtutibus invidentes nostri Martyres vincunt. Non omnino, si dici usitate posset, heroes nostri supplicibus

donis, sed virtutibus divinis Heram superant. Commodius quippe Scipio Africanus est cognominatus, quod virtute Africam vicerit, quam si hostes donis placasset, ut parcerent.

CAP. XXII.

Vnde sit sanctis adversum daemones potestas, et unde cordis vera purgatio.

Vera pietate homines Dei aëriam potestatem inimicam contrariamque pietati exorcizando eiiciunt, non placando, omnesque tentationes adversitatis eius vincunt orando, non ipsam, sed suum Deum adversus ipsam. Non enim aliquem vincit, aut subiugat, nisi societate peccati. In eius ergo nomine vincitur, qui hominem assumsit, egitque sine peccato, ut in ipso sacerdote ac sacrificio fieret remissio peccatorum, id est, per Mediatorem Dei et hominum hominem Christum Iesum, per quem facta peccatorum purgatione reconciliamur Deo. Non enim nisi peccatis homines separantur a Deo, quorum in hac vita non fit nostra virtute, sed divina miseratione purgatio; per indulgentiam illius, non per nostram potentiam. Quia et ipsa quantulacunque virtus, quae dicitur nostra, illius est nobis bonitate concessa. Multum autem nobis in hac carne tribueremus, nisi usque ad eius depositionem sub venia viveremus. Propterea ergo nobis per Mediatorem praestita est gratia, ut polluti carne peccati carnis peccati similitudine mundaremur. Hac Dei gratia, qua in nos ostendit magnam misericordiam suam, et in hac vita per fidem regimur, et post hanc vitam per ipsam speciem incommutabilis veritatis ad perfectionem plenissimam perducemur.

CAP. XXIII.

De principiis, in quibus Platonici purgationem animae esse profitentur.

Dicit etiam Porphyrius divinis oraculis fuisse responsum, non nos purgari lunae teletis atque solis: ut hinc ostenderetur nullorum deorum teletis hominem posse purgari. Cuius enim teletae purgant, si lunae solisque non purgant, quos inter coelestes deos praecipuos habent? Denique eodem dicit oraculo expressum, principia posse alicuius alterius Dei de turba valere ad purgandum teletae crederentur. Quae autem dicat esse principia tanquam Platonicus, novimus. Dicit enim Deum Patrem et Deum Filium, quem Graece appellat paternum intellectum, vel paternam mentem: de Spiritu autem sancto, aut nihil, aut non aperte aliquid dicit: quamvis quem alium dicat horum medium, non intelligo. Si enim tertiam, sicut Plotinus, ubi de

tribus principalibus substantiis disputat, animae naturam etiam iste vellet intelligi, non utique diceret horum medium, id est, Patris et Filii medium. Postponit quippe Plotinus animae naturam paterno intellectui: iste autem cum dicit medium, non postponit, sed interponit. Et nimirum hoc dixit ut potuit, sive ut voluit, quod nos Spiritum sanctum, nec Patris tantum, nec Filii tantum, sed utriusque Spiritum dicimus. Liberis enim verbis loquuntur philosophi, nec in rebus ad intelligendum difficillimis offensionem religiosarum aurium pertimescunt. Nobis autem ad certam regulam loqui fas est, ne verborum licentia etiam de rebus quae his significantur, impiam gignat opinionem.

CAP. XXIV.

De uno veroque principio, quod solum [solam] naturam humanam purgat atque renovat.

Nos itaque ita non dicimus duo vel tria principia, cum de Deo loquimur, sicut nec duos deos vel tres nobis licitum est dicere: quamvis de unoquoque loquentes, vel de Patre, vel de Filio, vel de Spiritu sancto, etiam singulum quemque Deum esse fateamur; nec dicamus tamen quod haeretici Sabelliani, eundem esse Patrem, qui est et Filius, et eundem esse Spiritum sanctum, qui est Pater et Filius; sed Patrem esse Filii Patrem, et Filium Patris Filium, et Patris et Filii Spiritum sanctum nec Patrem esse nec Filium. Verum itaque dictum est, non purgari hominem nisi principio, quamvis pluraliter apud eos sint dicta principia.

* Sed subditus Porphyrius invidis potestatibus, de quibus et erubescebat, et eas libere redarguere formidabat, noluit intelligere Dominum Christum esse principium, cuius incarnatione purgamur. Eum quippe in ipsa carne contemsit, quam propter sacrificium nostrae purgationis assumsit; magnum scilicet sacramentum ea superbia non intelligens, quam sua ille humilitate deiecit verus benignusque Mediator, in ea se ostendens mortalitate mortalibus, quam maligni fallacesque mediatores non habendo se superbius extulerunt, miserisque hominibus adiutorium deceptorium velut immortales mortalibus promiserunt. Bonus itaque verusque Mediator ostendit peccatum esse malum, non carnis substantiam vel naturam; quae cum anima hominis et suspici sine peccato potuit, et haberi, et morte deponi, et in melius resurrectione mutari: nec ipsam mortem, quamvis esset poena peccati, quam tamen pro nobis sine peccato ipse persolvit, peccando esse vitandam; sed potius, si facultas datur, pro iustitia perferendam. Ideo enim solvere potuit

moriendo peccata, quia et mortuus est, et non pro suo peccata, quia et mortuus est, et non pro suo peccato. Hunc ille Platonicus nou cognovit esse principium; nam agnosceret purgatorium. Neque enim caro principium est, aut anima humana, sed Verbum per quod facta sunt omnia. Non ergo caro per se ipsam mundat, sed per Verbum a quo suscepta est, cum *Verbum caro factum est, et habitavit in nobis.* Nam de carne sua manducanda mystice loquens, cum hi qui non intellexerunt offensi recederent, dicentes: *Durus est hic sermo, quis eum potest audire?* respondit manentibus caeteris: *Spiritus est qui vivificat, caro non prodest quicquam.* Principium ergo suscepta anima et carne et animam credentium mundat et carnem. Ideo quaerentibus Iudaeis quis esset, respondit se esse principium. Quod utique carnales, infirmi, peccatis obnoxii, et ignorantiae tenebris obvoluti nequaquam percipere possemus, nisi ab eo mundaremur atque sanaremur, per hoc quod eramus et non eramus. Eramus enim homines, sed iusti non eramus. In illius autem incarnatione natura humana erat, sed iusta, non peccatrix erat. Haec est mediatio, qua manus lapsis iacentibusque porrecta est: hoc est semen dispositum per Angelos, in quorum edictis et lex dabatur, qua et unus Deus coli iubebatur, et hic Mediator venturus promittebatur. *(* al. CAP. XXIV.)*

CAP. XXV.

Omnes sanctos et sub legis tempore, et sub prioribus saeculis, in sacramento et fide Christi iustificatos fuisse.

Huius sacramenti fide etiam iusti antiqui mundari pie vivendo potuerunt, non solum antequam lex populo Hebraeo daretur, (neque enim eis praedicator Deus vel Angeli defuerunt) sed ipsius quoque legis temporibus, quamvis in figuris rerum spiritalium habere videretur promissa carnalia, propter quod vetus dicitur Testamentum. Nam et Prophetae tunc erant, per quos, sicut per Angelos, eadem promissio praedicata est: et ex illorum numero erat, cuius tam magnam divinamque sententiam de boni humani fine paulo ante commemoravi: *Mihi autem adhaerere Deo, bonum est.* In quo plane Psalmo duorum Testamentorum, quae dicuntur vetus et novum, satis est declarata distinctio. Propter carnales enim terrenasque promissiones, cum eas impiis abundare perspiceret, dicit pedes suos pene fuisse commotos, et effusos in lapsum propemodum gressus suos, tanquam frustra Deo ipse servisset, cum ea felicitate, quam de illo expectabat, contemtores eius florere perspiceret; seque in rei huius inquisitione laborasse, volentem

cur ita esset apprehendere, donec intraret in sanctuarium et intelligeret in novissima eorum, qui felices videbantu ranti. Tunc eos intellexit in eo quod se extulerunt, sicu cit, fuisse deiectos, et defecisse ac perisse propter iniqu suas; totumque illud culmen temporalis felicitatis ita eis fa tanquam somnium evigilantis, qui se repente invenit suis somniabat fallacibus gaudiis destitutum. Et quoniam i terra vel civitate terrena magni sibi videbantur: *Domine* quit, *in civitate tua imaginem eorum ad nihilum red* Quod huic tamen utile fuerit, etiam ipsa terrena non ni uno vero Deo quaerere, in cuius potestate sunt omnia, ostendit, ubi ait: *Velut pecus factus sum apud te, et ego per tecum. Velut pecus* dixit, utique non intelligens. quippe a te desiderare debui, quae mihi cum impiis non po esse communia; non ea quibus eos cum abundare cern putavi me incassum tibi servisse, quando et illi haec hab qui tibi servire noluissent. Tamen *ego semper tecum*, qui in talium rerum desiderio deos alios non quaesivi. Ac p sequitur: *Tenuisti manum dexterae meae, et in voluntа deduxisti me, et cum gloria assumsisti me:* tanquam ac stram cuncta illa pertineant, quae abundare apud impio vidisset, pene collapsus est. *Quid enim mihi est*, inqu *coelo, et a te quid volui super terram?* Reprehendit se iusteque sibi displicuit: quia cum tam magnum bonum h in coelo, (quod post intellexit,) rem transitoriam, fragil quodam modo luteam felicitatem a suo Deo quaesivit in *Deficit*, inquit, *cor meum et caro mea, Deus cordis me* fectu utique bono ab inferioribus ad superna. Vnde i Psalmo dicitur: *Desiderat et deficit anima mea in atr mini.* Item in alio: *Defecit in salutare tuum anima me* men cum de utroque dixisset, id est, de corde et carn ciente, non subiecit, Deus cordis et carnis meae: sed *cordis mei.* Per cor quippe caro mundatur. Vnde dicit nus: *Mundate quae intus sunt, et quae foris sunt munda* Partem deinde suam dicit ipsum Deum, non aliquid ab ipsum: *Deus*, inquit, *cordis mei, et pars mea Deus in sa* quod inter multa quae ab hominibus eliguntur, ipse illi rit eligendus. *Quia ecce*, inquit, *qui longe se faciun peribunt: perdidisti omnem qui fornicatur abs te;* h qui multorum deorum vult esse prostibulum. Vnde sequ lud, propter quod et caetera de eodem Psalmo dicend sunt: *Mihi autem adhaerere Deo bonum est:* non lon non per plurima fornicari. Adhaerere autem Deo tunc

etum erit, cum totum quod liberandum est, fuerit liberatum. Nunc vero fit illud quod sequitur: *Ponere in Deo spem meam. Spes enim quae videtur, non est spes: quod enim videt quis, quid sperat?* ait Apostolus. *Si autem quod non videmus speramus, per patientiam exspectamus.* In hac autem spe nunc constituti agamus quod sequitur, et simus nos quoque pro modulo nostro angeli Dei, id est, nuntii eius, annuntiantes eius voluntatem, et gloriam gratiamque laudantes. Vnde cum dixisset, *Ponere in Deo spem meam: ut annuntiem*, inquit, *omnes laudes tuas in portis filiae Sion.* Haec est gloriosissima Civitas Dei; haec unum Deum novit et colit: hanc Angeli sancti annuntiaverunt, qui nos ad eius societatem invitaverunt, civesque suos in illa esse voluerunt; quibus non placet ut eos colamus tanquam nostros deos, sed cum eis et illorum et nostrum Deum; nec eis sacrificemus, sed cum ipsis sacrificium Deo simus. Nullo itaque dubitante, qui haec deposita maligna obstinatione considerat, omnes immortales beati, qui nobis non invident, (neque enim si inviderent, essent beati,) sed potius nos diligunt, ut et nos cum ipsis beati simus; plus nobis favent, plus adiuvant, quando unum Deum cum illis colimus, Patrem et Filium et Spiritum sanctum, quam si eos ipsos per sacrificia coleremus.

CAP. XXVI.

De inconstantia Porphyrii inter confessionem veri Dei et cultum daemonum fluctuantis.

Nescio quomodo (quantum mihi videtur) pro amicis suis theurgis erubescebat Porphyrius. Nam ista utcunque sapiebat, sed contra multorum deorum cultum non libere defendebat. Et angelos quippe alios esse dixit, qui deorsum descendentes hominibus theurgicis divina pronuntient; alios autem qui in terris ea quae Patris sunt, et altitudinem eius profunditatemque declarent. Num igitur hos angelos, quorum ministerium est declarare voluntatem Patris, credendum est velle nos subdi, nisi ei cuius nobis annuntiant voluntatem? Vnde optime admonet etiam ipse Platonicus, imitandos eos potius quam invocandos. Non itaque debemus metuere, ne immortales et beatos tui Deo subditos non eis sacrificando offendamus. Quod enim non nisi uni vero Deo deberi sciunt, cui et ipsi adhaerendo beati sunt, procul dubio neque per ullam significantem figuram, neque per ipsam rem quae sacramentis significatur, sibi exhiberi volunt. Daemonum est haec arrogantia superborum atque miserorum, a quibus longe diversa est pietas subditorum Deo,

Christus autem vitam promittit aeternam: unde ad eum m dus, vobis quidem stomachantibus, mirantibus tamen stup busque concurrit. Quid prodest quia negare non potuisti e homines theurgica disciplina, et quam plurimos fallere per cam insipientemque sententiam, atque esse certissimum e rom, agendo et supplicando ad principes angelosque decur et rursum quasi ne operam perdidisse videaris ista disc [dicendo], mittis homines ad theurgos, ut per eos animae ritales purgetur illorum, qui non secundum intellectualem mam vivunt?

CAP. XXVIII.

Quibus persuasionibus Porphyrius obcaecatus non potuerit veram pientiam, quod est Christus, agnoscere.

Mittis ergo homines in errorem certissimum. Neque tantum malum te pudet, cum virtutis et sapientiae te profit ris amatorem. Quam si vere ac fideliter amasses, Christum virtutem et Dei sapientiam cognovisses, nec ab eius saluberr humilitate tumore inflatus vanae scientiae resiluisses. Con ris tamen etiam spiritalem animam sine theurgicis artibu sine teletis, quibus frustra discendis elaborasti, posse co nentiae virtute purgari. Aliquando etiam dicis, quod tel non post mortem elevant animam; ut iam nec eidem ipsi, q spiritalem vocas, aliquid post huius vitae finem prodesse deantur: et tamen versas haec multis modis et repetis, ad hil aliud, quantum existimo, nisi ut talium quoque rerum q peritus appareas, et placeas illicitarum artium curiosis, ve eas facias ipse curiosos. Sed bene, quod metuendam dicis l artem vel legum periculis, vel ipsius actionis. Atque uti hoc saltem abs te miseri audiant, et inde, nec illic absorb tur, abscedant, aut eo penitus non aceedant. Ignoran certe et propter eam multa vitia per nullas teletas purgari d sed per solum πατρικὸν νοῦν, id est, paternam mentem intellectum, qui paternae est voluntatis conscius. Hunc a Christum esse non credis: contemnis enim cum propter co ex femina acceptum et propter crucis opprobrium, excel videlicet sapientiam spretis atque abiectis infimis idoneu superioribus carpere. At ille implet, quod Prophetae sanc illo veraciter praedixerunt: *Perdam sapientiam sapientiu prudentiam prudentium reprobabo.* Non enim suam in eis dit et reprobat, quam ipse donavit; sed quam sibi arrogant non habent ipsius. Vnde commemorato isto prophetico t monio, sequitur et dicit Apostolus: *Vbi sapiens? ubi scr ubi conquisitor huius saeculi? Nonne stultam fecit Deu*

*ntiam huius mundi? Nam quoniam in Dei sapientia non co-
vit mundus per sapientiam Deum, placuit Deo per stulti-
m praedicationis salvos facere credentes. Quoniam quidem
aei signa petunt, et Graeci sapientiam quaerunt: nos au-
praedicamus*, inqnit, *Christum crucifixum; Iudaeis qui-
scandalum, Gentibus autem stultitiam; ipsis vero vocatis
eis et Graecis Christum Dei virtutem et Dei sapientiam:
niam stultum Dei sapientius est hominibus, et infirmum
i fortius est hominibus.* Hoc quasi stultum et infirmum
quam sua virtute sapientes fortesque contemnunt. Sed
: *est* gratia, quae sanat infirmos, non superbe iactantes
m beatitudinem suam, sed humiliter potius veram mi-
m confitentes.

CAP. XXIX.

carnatione Domini nostri Iesu Christi, quam confiteri Platonicorum erubescit impietas.

raedicas Patrem et eius Filium, quem vocas paternum in-
um seu mentem; et horum medium, quem putamus te di-
Spiritum sanctum, et more vestro appellas tres deos. Vbi,
erbis indisciplinatis utimini, videtis tamen qualitercun-
t quasi per quaedam tenuis imaginationis umbracula, quo
um sit: sed incarnationem incommutabilis Filii Dei, qua
iur, ut ad illa quae credimus, vel ex quantulacunque
ntelligimus, venire possimus, non vultis agnoscere. Ita-
detis utcunque, etsi de longinquo, etsi acie caligante,
n in qua manendum est, sed viam qua eundum est non
. Confiteris tamen gratiam, quandoquidem ad Deum per
m intelligentiae pervenire, paucis dicis esse concessum.
nim dicis, paucis placuit, vel pauci voluerunt: sed cum
sse concessum, procul dubio Dei gratiam, non hominis
ntiam confiteris. Vteris etiam hoc verbo apertius, ubi
is sententiam sequens, nec ipse dubitas, in hac vita ho-
nullo modo ad perfectionem sapientiae pervenire, se-
n intellectum tamen viventibus omne quod deest, provi-
Dei et gratia, post hanc vitam posse compleri. O si
risses Dei gratiam per Iesum Christum Dominum no-
ipsamque eius incarnationem, qua hominis animam cor-
: suscepit, summum esse exemplum gratiae videre potuis-
ed quid faciam? Scio me frustra loqui mortuo: sed quan-
te attinet; quantum autem ad eos, qui te magni pen-
et te vel qualicunque amore sapientiae, vel curiositate
, quas non debuisti discere, diligunt, quos potius in tua
llatione alloquor, fortasse non frustra. Gratia Dei non

potuit gratius commendari, quam ut ipse unicus Dei Fili se incommutabiliter manens indueret hominem, et spem etionis suae daret hominibus, homine medio, qua ad illu hominibus veniretur, qui tam longe erat immortalis a mo bus, incommutabilis a commutabilibus, iustus ab impiis, tus a miseris. Et quia naturaliter indidit nobis, ut beat mortalesque esse cupiamus, manens beatus, suscipiensque talem, ut nobis tribueret quod amamus, perpetiendo d contemnere quod timemus.

Sed huic veritati ut possetis acquiescere, humilitate erat, quae cervici vestrae difficillime persuaderi potest. enim incredibile dicitur, praesertim vobis, qui talia sapitis, bus ad hoc credendum vos ipsos admonere debeatis; qui quam vobis incredibile dicitur, cum Deus dicitur assum humanam animam et corpus? Vos certe tantum tribuitis mae intellectuali, quae anima utique humana est, ut eam substantialem paternae illi menti, quem Dei Filium confite fieri posse dicatis? Quid ergo incredibile est, si aliqua un tellectualis anima modo quodam ineffabili et singulari pro torum salute suscepta est? Corpus vero animae cohaerere homo totus et plenus sit, natura nostra ipsa teste cognosci Quod nisi usitatissimum esset, hoc profecto esset incredibi facilius quippe in fidem recipiendum est, etsi humanum di etsi mutabilem incommutabili, tamen spiritum spiritui, a verbis utar quae in usu habetis, incorporeum incorporeo, corpus incorporeo cohaerere. An forte vos offendit inusi corporis partus ex virgine? Neque hoc debet offendere, im tius ad pietatem suscipiendam debet adducere, quod mira mirabiliter natus est. An vero quod ipsum corpus morte d situm, et in melius resurrectione mutatum, iam incorrupti neque mortale in superna subvexit? Hoc fortasse credere r satis, intuentes Porphyrium in his ipsis libris, ex quibus n posui; quos de regressu animae scripsit, tam crebro praeci omne corpus esse fugiendum, ut anima possit beata perma cum Deo. Sed ipse potius ista sentiens corrigendus fuit, p sertim cum de anima mundi huius visibilis et tam ingentis poreae molis, cum illo tam incredibilia sapiatis. Platone qu auctore, animal esse dicitis mundum, et animal beatissi quod vultis esse etiam sempiternum. Quomodo ergo nec quam solvetur a corpore, nec unquam carebit beatitudine ut anima beata sit, corpus est omne fugiendum? Solem qu istum et caetera sidera, non solum in libris vestris cor esse fatemini, quod vobiscum omnes homines et conspi

non cunctantur, et dicere: verum etiam altiore, ut putatis, peritia, haec esse animalia beatissima perhibetis, et cum his corporibus sempiterna. Quid ergo est, quod cum vobis fides Christiana suadetur, tunc obliviscimini, aut ignorare vos fingitis, quid disputare aut docere soleatis? Quid causae est cur, propter opiniones vestras, quas vos ipsi oppugnatis, Christiani esse nolitis, nisi quia Christus humiliter venit, et vos superbi estis? Qualia sanctorum corpora in resurrectione futura sint, potest aliquanto scrupulosius inter Christianarum Scripturarum doctissimos disputari, futura tamen sempiterna minime dubitamus; et talia futura, quale sua resurrectione Christus demonstravit exemplum. Sed qualiacunque sint, cum incorruptibilia prorsus et immortalia, nihiloque animae contemplationem, qua in Deo figitur, impedientia praedicentur; vosque etiam dicatis esse in coelestibus immortalia corpora immortaliter beatorum: quid est quod ut beatissimus, omne corpus fugiendum esse opinamini, ut fidem Christianam quasi rationabiliter fugere videamini; nisi quia illud est, quod iterum dico, Christus est humilis, vos superbi? An forte corrigi pudet? Et hoc vitium non nisi superborum est. Pudet videlicet doctos homines ex discipulis Platonis fieri discipulos Christi, qui piscatorem suo Spiritu docuit sapere ac dicere, *In principio erat Verbum, et Verbum erat apud Deum, et Deus erat Verbum: hoc erat in principio apud Deum. Omnia per ipsum facta sunt, et sine ipso factum est nihil. Quod factum est in ipso vita erat, et vita erat lux hominum, et lux in tenebris lucet, et tenebrae eam non comprehenderunt.* Quod initium sancti Evangelii, cui nomen est secundum Ioannem, quidam Platonicus, sicut a sancto sene Simpliciano, qui postea Mediolanensi Ecclesiae praesedit episcopus, solebamus audire, aureis literis conscribendum, et per omnes Ecclesias in locis eminentissimis proponendum esse dicebat. Sed ideo viluit superbis Deus ille magister, quia *Verbum caro factum est, et habitavit in nobis:* ut parum sit miseris quod aegrotant, nisi se in ipsa etiam aegritudine extollant, et de medicina qua sanari poterant, erubescant. Non enim hoc faciunt ut erigantur, sed ut cadendo gravius affligantur.

CAP. XXX.

Quanta Platonici dogmatis Porphyrius refutaverit, et dissentiendo correxerit.

Si post Platonem aliquid emendare existimatur indignum, cur ipse Porphyrius nonnulla et non parva emendavit? Nam Platonem; animas hominum post mortem revolvi usque ad cor-

pora bestiarum, scripsisse certissimum est. Hanc sententiam Porphyrii doctor tenuit et Plotinus: Porphyrio tamen iure displicuit. In hominum sane, non sua quae dimiserant, sed alia nova corpora redire humanas animas arbitratus est. Puduit scilicet illud credere, ne mater fortasse filium in mulam revoluta vectaret: et non puduit hoc credere, ubi [ne] revoluta mater in puellam filio forsitan nuberet. Quanto creditur honestius quod sancti et veraces Angeli docuerunt, quod Prophetae Dei Spiritu acti locuti sunt, quod ipse quem venturum Salvatorem praemissi nuntii praedixerunt, quod missi Apostoli qui orbem terrarum Evangelio repleverunt? Quanto, inquam, honestius creditur, reverti semel animas ad corpora propria, quam reverti totics ad diversa? Verumtamen, ut dixi, ex magna parte in hac opinione correctus est Porphyrius, ut saltem in solos homines humanas animas praecipitari posse, sentiret; belluinos autem carceres evertere, minime dubitaret. Dicit etiam, Deum ad hoc animam mundo dedisse, ut materiae corporalis cognoscens mala, ad Patrem recurreret, nec aliquando iam talium polluta contagione teneretur. Vbi etsi aliquid ineonvenienter sapit, magis enim data est corpori, ut bona faceret; non enim mala disceret, si non faceret: in eo tamen aliorum Platonicorum opinionem, et non in re parva emendavit, quod mundatam ab omnibus malis animam et cum Patre constitutam, nunquam iam mala mundi huius passuram esse confessus est. Qua sententia profecto abstulit, quod esse Platonicum maxime perhibetur, ut mortuos ex vivis, ita vivos ex mortuis semper fieri: falsumque esse ostendit, quod Platonice videtur dixisse Virgilius, in campos Elysios purgatas animas missas, (quo nomine tanquam per fabulam videntur significari gaudia beatorum,) ad fluvium Letheum evocari, hoc est, ad oblivionem praeteritorum:

Scilicet immemores supera ut convexa revisant,
Rursus et incipiant in corpora velle reverti.

Merito displicuit hoc Porphyrio: quoniam re vera credere stultum est, ex illa vita, quae beatissima esse non poterit nisi de sua fuerit aeternitate certissima, desiderare animas corporum corruptibilium labem, et inde ad ista remeare, tanquam hoc agat summa purgatio, ut inquinatio requiratur. Si enim quod perfecte mundantur, hoc efficit, ut omnium obliviscantur malorum, malorum autem oblivio facit corporum desiderium, ubi rursus implicentur malis; profecto erit infelicitatis causa, summa felicitas; et stultitiae causa, perfectio sapientiae; et immunditiae causa, summa mundatia [munditia]. Nec veritate ibi beata erit anima, quamdiucunque erit, ubi oportet fallatur, ut beata sit. Non

enim beata erit, nisi secura. Vt autem secura sit, falso putabit semper se beatam fore; quoniam aliquando erit et misera. Cui ergo gaudendi causa falsitas erit, quomodo de veritate gaudebit? Vidit hoc Porphyrius, purgatamque animam ob hoc reverti dixit ad Patrem, ne aliquando iam malorum polluta contagione teneatur. * Falso igitur a quibusdam Platonicis est creditus quasi necessarius orbis ille, ab eisdem abeundi et ad eadem revertendi. Quod etiamsi verum esset, qui hoc scire prodesset, nisi forte inde se nobis auderent praeferre Platonici; quia id nos in hac vita iam nesciremus, quod ipsi in alia meliore vita purgatissimi et sapientissimi fuerant nosciturі, et falsum credendo beati futuri? Quod si absurdissimum et stultissimum est dicere, Porphyrii profecto est praeferenda sententia, his qui animarum circulos alternante semper beatitate et miseria suspicati sunt. Quod si ita est, ecce Platonicus in melius a Platone dissentit: ecce vidit, quod ille non vidit, nec post talem ac tantum magistrum refugit correctionem, sed homini praeposuit veritatem.

(al. CAP. XXXI.)*

CAP. XXXI.

Contra argumentum Platonicorum, quo animam humanam Deo asserunt esse coaeternam.

Cur ergo non potius divinitati credimus de his rebus, quas humano ingenio pervestigare non possumus, quae animam quoque ipsam non Deo coaeternam, sed creatam dicit esse, quae non erat? Vt enim hoc Platonici nollent credere, hanc utique causam idoneam sibi videbantur afferre, quia nisi quod semper antea fuisset, sempiternum deinceps esse non posset. Quanquam et de mundo et de his quos in mundo deos a Deo factos scribit Plato, apertissime dicat eos esse coepisse, et habere initium, finem tamen non habituros, sed per Conditoris potentissimam voluntatem in aeternum permansuros esse perhibeat. Verum id quomodo intelligant, invenerunt, non esse hoc videlicet temporis, sed substitutionis initium. „Sicut enim, inquiunt, si pes ex „aeternitate semper fuisset in pulvere, semper ei subesset vesti„gium; quod tamen vestigium a calcante factum nemo dubita„ret, nec alterum altero prius esset, quamvis alterum ab altero „factum esset: sic, inquiunt, et mundus atque in illo dii creati, „et semper fuerunt semper exsistente qui fecit, et tamen facti „sunt.“ Numquid ergo si anima semper fuit, etiam miseria eius semper fuisse dicenda est? Porro si aliquid in illa, quod ex aeterno non fuit, esse coepit ex tempore, cur non fieri potuerit, ut ipsa ex tempore quae antea non fuisset? Deinde beatitudo quoque eius post experimentum malorum fir-

mior et sine fine mansura, sicut iste confitetur, procul dubio coepit ex tempore, et tamen semper erit, cum antea non fuerit. Illa igitur omnis argumentatio dissoluta est, qua putatur nihil esse posse sine fine temporis, nisi quod initium non habet temporis. Inventa est enim animae beatitudo, quae cum initium temporis habuerit, finem temporis non habebit. Quapropter divinae auctoritati humana cedat infirmitas, eisque beatis et immortalibus de vera religione credamus, qui sibi honorem non expetunt, quem Deo suo, qui etiam noster est, deberi sciunt; nec iubent, ut sacrificium faciamus, nisi ei tantummodo, cuius et nos cum illis, ut saepe dixi et saepe dicendum est, sacrificium esse debemus, per cum sacerdotem offerendi, qui in homine quem suscepit, secundum quem et sacerdos esse voluit, etiam usque ad mortem sacrificium pro nobis dignatus est fieri.

CAP. XXXII.

De universali via animae liberandae, quam Porphyrius male quaerendo non reperit, et quam sola gratia Christiana reseravit.

Haec est religio, quae universalem continet viam animae liberandae; quoniam nulla nisi hac liberari potest. Haec est enim quodam modo regalis via, quae una ducit ad regnum, non temporali fastigio nutabundum, sed aeternitatis firmitate securum. Cum autem dicit Porphyrius in primo iuxta finem de regressu animae libro, nondum receptam unam quandam sectam, quae universalem contineat viam animae liberandae, vel a philosophia verissima aliqua, vel ab Indorum moribus ac disciplina, aut inductione Chaldaeorum, aut alia qualibet via, nondumque in suam notitiam eandem viam historiali cognitione perlatam; procul dubio confitetur esse aliquam; sed nondum in suam venisse notitiam. Ita ei non sufficiebat quicquid de anima liberanda studiosissime didicerat, sibique, vel potius aliis nosse ac tenere videbatur. Sentiebat enim adhuc sibi deesse aliquam praestantissimam auctoritatem, quam de re tanta sequi oporteret. Cum autem dicit, vel a philosophia verissima aliqua nondum in suam notitiam pervenisse sectam, quae universalem contineat viam animae liberandae; satis, quantum arbitror, ostendit, vel eam philosophiam, in qua ipse philosophatus est, non esse verissimam, vel ea non contineri talem viam. Et quomodo iam potest esse verissima, qua non continetur haec via? Nam quae alia via est universalis animae liberandae, nisi qua universae animae liberantur, ac per hoc sine illa nulla anima liberatur? Cum autem addit et dicit, vel ab Indorum moribus et disciplina, vel ab inductione Chaldaeorum, vel alia qualibet via; manifestissima voce testatur, neque illis quae ab Indis, neque

illis quae a Chaldaeis didicerat, hanc universalem viam animae liberandae contineri; et utique se a Chaldaeis oracula divina sumsisse, quorum assiduam commemorationem facit, tacere non potuit. Quam vult ergo intelligi animae liberandae universalem viam nondum receptam, vel ex aliqua verissima philosophia, vel ex earum gentium doctrinis, quae magnae velut in divinis rebus habebantur, quia plus apud eas curiositas valuit quorumque angelorum cognoscendorum et colendorum, nondumque in suam notitiam historiali cognitione perlatam? Quaenam ista est universalis via, nisi quae non suae cuique genti propria, sed universis gentibus quae communis esset, divinitus impertita est? Quam certe iste homo non mediocri ingenio praeditus esse non dubitat. Providentiam quippe divinam sine ista universali via liberandae animae genus humanum relinquere potuisse non credit. Neque enim ait non esse, sed hoc tantum bonum tantumque adiutorium nondum receptum, nondum in suam notitiam esse perlatum: nec mirum. Tunc enim Porphyrius erat in rebus humanis, quando ista liberandae animae universalis via, quae non est alia quam religio Christiana, oppugnari permittebatur ab idolorum daemonumque cultoribus regibusque terrenis, propter asserendum et consecrandum Martyrum numerum, hoc est, testium veritatis, per quos ostenderetur, omnia corporalia mala pro fide pietatis et commendatione veritatis esse toleranda. Videbat ergo ista Porphyrius, et per huiusmodi persecutiones cito istam viam perituram, et propterea non esse ipsam liberandae animae universalem putabat, non intelligens hoc quod eum movebat, et quod in eius electione perpeti metuebat, ad eius confirmationem robustioremque commendationem potius pertinere.

Haec est igitur animae liberandae universalis via, id est, universis gentibus divina miseratione concessa; cuius profecto notitia ad quoscunque iam venit, et ad quoscunque ventura est, nec debuit, nec debebit ei dici, Quare modo? et Quare sero? quoniam mittentis consilium non est humano ingenio penetrabile. Quod sensit etiam iste, cum dixit, nondum receptum hoc donum Dei, et nondum in suam notitiam fuisse perlatum. Nec enim propterea verum non esse iudicavit, quia nondum in suam fidem receptum fuerat, vel in notitiam nondum pervenerat. Haec est, inquam, liberandorum credentium universalis via, de qua fidelis Abraham divinum accepit oraculum: *In semine tuo benedicentur omnes gentes.* Qui fuit quidem gente Chaldaeus, sed ut talia promissa perciperet, quod ex illo propagaretur semen dispositum per Angelos in manu Mediatoris, in quo esset ista liberandae animae universalis via, hoc est omnibus gentibus

data, iussus est discedere de terra sua et de cognatione sua et de domo patris sui. Tunc ipse primitus a Chaldaeorum superstitionibus liberatus, unum verum Deum sequendo coluit, cui haec promittenti fideliter credidit. Haec est universalis via, de qua in sancta prophetia dictum est: *Deus miseratur nostri, et benedicat nos; illuminet vultum suum super nos, et misereatur nostri: ut cognoscamus in terra viam tuam, in omnibus gentibus salutare tuum.* Vnde tanto post ex Abrahae semine carne suscepta, de se ipso ait ipse Salvator, *Ego sum via, et veritas, et vita.* Haec est universalis via, de qua tanto ante tempore prophetatum est: *Erit in novissimis diebus manifestus mons domus Domini, paratus in cacumine montium, et extolletur super colles; et venient ad eum universae gentes, et ingredientur nationes multae, et dicent: Venite adscendamus in montem Domini et in domum Dei Iacob, et annuntiabit nobis viam suam, et ingrediemur in ea. Ex Sion enim prodiet lex, et verbum Domini ab Hierusalem.* Via ergo ista non est unius gentis, sed universarum gentium. Et lex verbumque Domini non in Sion et Hierusalem remansit; sed inde processit, ut se per universa diffunderet. Vnde ipse Mediator post resurrectionem suam discipulis trepidantibus ait: *Oportebat impleri quae scripta sunt in Lege et Prophetis et Psalmis de me. Tunc aperuit illis sensum, ut intelligerent Scripturas, et dixit eis, Quia oportebat Christum pati, et resurgere a mortuis tertio die, et praedicari in nomine eius peonitentiam et remissionem peccatorum per omnes gentes, incipientibus ab Hierusalem.* Haec est igitur universalis animae liberandae via, quam sancti Angeli sanctique Prophetae prius in paucis hominibus ubi potuerunt Dei gratiam reperientibus, et maxime in Hebraea gente, cuius erat ipsa quodam modo sacrata respublica, in prophetationem et praenuntiationem Civitatis Dei ex omnibus gentibus congregandae, et tabernaculo et templo et sacerdotio et sacrificiis significaverunt, et eloquiis quibusdam manifestis, plerisque mysticis, praedixerunt; praesens autem in carne ipse Mediator, et beati eius Apostoli iam Testamenti novi gratiam revelantes apertius indicarunt, quae aliquanto occultius superioribus sunt significata temporibus, pro aetatum generis humani distributione; sicut eam Deo sapienti placuit ordinare, mirabilium operum divinorum, quorum superius pauca iam posui, contestantibus signis. Non enim apparuerunt tantummodo visiones angelicae, et coelestium ministrorum sola verba sonuerunt: verum etiam hominibus Dei verbo simplicis pietatis agentibus spiritus immundi de hominum corporibus ac sensibus pulsi sunt; vitia cor-

poris languoresque sanati; fera animalia terrarum et aquarum, volatilia coeli, ligna, clementa, sidera, divina iussa fecerunt, inferna cesserunt, mortui revixerunt: exceptis ipsius Salvatoris propriis singularibusque miraculis, maxime nativitatis et resurrectionis; in quorum uno maternae virginitatis tantummodo sacramentum, in altero autem etiam eorum qui in fine resurrecturi sunt, demonstravit exemplum. Haec via totum hominem mundat, et immortalitati mortalem ex omnibus quibus constat partibus praeparat. Vt enim non alia purgatio ei parti quaereretur, quam vocat intellectualem Porphyrius, alia ei quam vocat spiritalem, aliaque ipsi corpori, propterea totum suscepit veracissimus potentissimusque mundator atque salvator. Praeter hanc viam, quae partim cum haec futura praenuntiantur, partim cum facta nuntiantur, nunquam generi defuit humano, nemo liberatus est, nemo liberatur, nemo liberabitur.

Quod autem Porphyrius universalem viam animae liberandae nondum in suam notitiam historiali cognitione dicit esse perlatam: quid hac historia vel illustrius inveniri potest, quae universum orbem tanto apice auctoritatis obtinuit, vel fidelius, in qua ita narrantur praeterita, ut futura etiam praedicantur; quorum multa videmus impleta, ex quibus ea quae restant sine dubio speremus implenda? Non enim potest Porphyrius, vel quicunque Platonici, etiam in hac via quasi terrenarum rerum et ad istam vitam mortalem pertinentium, divinationem praedictionemque contemnere: quod merito in aliis vaticinationibus et quorumlibet modorum vel artium divinationibus faciunt. Negant enim haec vel magnorum hominum, vel magni esse pendenda: et recte. Nam vel inferiorum fiunt praesensione causarum, sicut arte medicinae quibusdam antecedentibus signis plurima eventura valetudini praevidentur; vel immundi daemones sua disposita facta praenuntiant, quorum ius et in mentibus atque cupiditatibus iniquorum ad quacque congruentia facta ducendis quodam modo sibi vindicant, et in materia infima fragilitatis humanae. Non talia sancti homines in ista universali animarum liberandarum via gradientes, tanquam magna prophetare curarunt: quamvis et ista eos non fugerint, et ab eis saepe praedicta sint, ad eorum fidem faciendam, quae mortalium sensibus non poterant intimari, nec ad experimentum ecleri facilitate perduci. Sed alia erant vere magna atque divina, quae quantum dabatur, cognita Dei voluntate, futura nuntiabant. Christus quippe in carne venturus, et quae in illo tam clara perfecta sunt atque in eius nomine impleta, poenitentia hominum et ad Deum conversio voluntatum, remissio peccatorum, gratia iustitiae,

fides piorum et per universum orbem in veram divinitatem multitudo credentium, culturae simulacrorum daemonumque subversio et a tentationibus exercitatio, proficientium purgatio et liberatio ab omni malo, iudicii dies, resurrectio mortuorum, societatis impiorum aeterna damnatio, regnumque aeternum gloriosissimae Civitatis Dei conspectu eius immortaliter perfruentis, in huius viae Scripturis praedicta atque promissa sunt: quorum tam multa impleta conspicimus, ut recta pietate futura esse caetera confidamus. Huius vitae rectitudinem usque ad Deum videndum eique in aeternum cohaerendum, in sanctarum Scripturarum, qua praedicatur atque asseritur, veritate, quicunque non credunt, et ob hoc nec intelligunt, oppugnare possunt, sed expugnare non possunt.

Quapropter in decem libris istis, etsi minus quam nonnullorum de nobis exspectabat intentio, tamen quorundam studio, quantum verus Deus et Dominus adiuvare dignatus est, satisfecimus, refutando contradictiones impiorum, qui Conditori sanctae Civitatis, de qua disputare instituimus, deos suos praeferunt. Quorum decem librorum quinque superiores adversus eos conscripti sunt, qui propter bona vitae huius deos colendos putant; quinque autem posteriores adversus eos qui cultum deorum propter vitam, quae post mortem futura est, servandam existimant. Deinceps itaque, ut in primo libro polliciti sumus, de duarum Civitatum, quas in hoc saeculo perplexas diximus invicemque permixtas, exortu et procursu et debitis finibus, quod dicendum arbitror, quantum divinitus adiuvabor, expediam.

LIBER VNDECIMVS.

CAPVT I.

De ea parte Operis, qua duarum Civitatum, id est, coelestis ac terrenae, initia et fines incipiunt demonstrari.

Civitatem Dei dicimus, cuius ea Scriptura testis est, quae non fortuitis motibus animorum, sed plane summae dispositione providentiae super omnes omnium gentium literas, omnia sibi genera ingeniorum humanorum divina excellens auctoritate subiecit. Ibi quippe scriptum est: *Gloriosa dicta sunt de te, Civitas Dei.* Et in alio Psalmo legitur: *Magnus Dominus, et laudabilis valde in Civitate Dei nostri, in monte sancto eius, dilatans exsultationes universae terrae.* Et paulo post in eodem Psalmo: *Sicuti audivimus, ita et vidimus, in Civitate Domini*

virtutum, in Civitate Dei nostri, Deus fundavit eam in aeternum. Item in alio: *Fluminis impetus laetificat Civitatem Dei, sanctificavit tabernaculum suum Altissimus, Deus in medio eius non commovebitur.* His atque huiusmodi testimoniis, quae omnia commemorare nimis longum est, didicimus esse quandam Civitatem Dei, cuius cives esse concupiscimus illo amore, quem nobis illius Conditor inspiravit. Huic Conditori sanctae Civitatis, cives terrenae Civitatis deos suos praeferunt, ignorantes eum esse Deum deorum, non deorum falsorum, hoc est, impiorum et superborum, qui eius incommutabili omnibusque communi luce privati, et ob hoc ad quandam egenam potestatem redacti, suas quodam modo privatas potentias consectantur, honoresque divinos a deceptis subditis quaerunt; sed deorum piorum atque sanctorum, qui potius se ipsos uni subdere quam multos sibi, potiusque Deum colere quam pro Deo coli delectantur. Sed huius sanctae Civitatis inimicis, decem superioribus libris, quantum potuimus, Domino et Rege nostro adiuvante respondimus. Nunc vero quid a me exspectetur agnoscens, meique non immemor debiti, de duarum Civitatum, terrenae scilicet et coelestis, quas in hoc interim saeculo perplexas quodam modo diximus invicemque permixtas, exortu et excursu et debitis finibus, quantum valuero, disputare, eius ipsius Domini et Regis nostri ubique opitulatione fretus aggrediar: primumque dicam quemadmodum exordia duarum istarum Civitatum in angelorum diversitate praecesserint.

CAP. II.

De cognoscendo Deo, ad cuius notitiam nemo hominum pervenit, nisi per Mediatorem Dei et hominum, hominem Iesum Christum.

Magnum est et admodum rarum universam creaturam corpoream et incorpoream consideratam compertamque mutabilem intentione mentis excedere, atque ad incommutabilem Dei substantiam pervenire, et illic discere ex ipso, quod cunctam naturam quae non est quod ipse, non fecit nisi ipse. Sic enim Deus cum homine non per aliquam creaturam loquitur corporalem, corporalibus instrepens auribus, ut inter sonantem et audientem aëria spatia verberentur, neque per eiusmodi spiritalem, quae corporum similitudinibus figuratur, sicut in somniis vel quo alio tali modo; nam et sic velut corporis auribus loquitur, quia velut per corpus loquitur et velut interposito corporalium locorum intervallo; multum enim similia sunt talia visa corporalibus: sed loquitur ipsa veritate, si quis sit idoneus ad audiendum mente, non corpore. Ad illud enim hominis ita loquitur,

quod in homine caeteris quibus homo constat est meli
ipse Deus solus est melior. Cum enim homo rectissi
gatur, vel si hoc non potest, saltem credatur factus
nem Dei; profecto ea sui parte est propinquior supe
qua superat inferiores (partes) suas, quas etiam cum
communes habet. Sed quia ipsa mens, cui ratio et in
naturaliter inest, vitiis quibusdam tenebrosis et veter
lida est, non solum ad inhaerendum fruendo, verur
perferendum incommutabile lumen, donec de die in d
vata atque sanata fiat tantae felicitatis capax, fide pr
rat imbuenda atque purganda. In qua ut fidentius am
veritatem, ipsa veritas Deus Dei Filius homine assu
Deo consumto, eandem constituit atque fundavit fid
hominis Deum iter esset homini per hominem Deum
enim mediator Dei et hominum homo Christus Iesus.
enim mediator, per quod homo, per hoc et via. Q
inter eum qui tendit et illud quo tendit, via media es
perveniendi: si autem desit, aut ignoretur qua eundu
prodest nosse quo eundum sit? Sola est autem adver
errores via munitissima, ut idem ipse sit Deus et h
itur Deus, qua itur homo.

CAP. III.

De auctoritate canonicae Scripturae, divino Spiritu co

Hic prius per Prophetas, deinde per se ipsum, J
Apostolos, quantum satis esse iudicavit, locutus, etiar
ram condidit, quae canonica nominatur, eminentissin
ritatis, cui fidem habemus de his rebus quas ignorar
pedit, nec per nosmetipsos nosse idonei sumus. Nam
possunt testibus nobis, quae remota non sunt a ser
stris, sive interioribus sive etiam exterioribus; und
sentia nuncupantur, quod ita ea dicimus esse prae ser
cut prae oculis quae praesto sunt oculis: profecto ea
mota sunt a sensibus nostris, quoniam nostro testim
non possumus, de his alios testes requirimus, eisque
a quorum sensibus remota esse vel fuisse non credim
ergo de visibilibus, quae non vidimus, eis credimus
runt, atque ita de caeteris quae ad suum quemque sc
poris pertinent: ita de his quae animo ac mente s
(quia et ipse rectissime dicitur sensus, unde et sentei
bulum accepit), hoc est, de invisibilibus quae a nos
interiore remota sunt, iis nos oportet credere, qui h
incorporeo lumine disposita didicerunt, vel manentia co

CAP. VI.

De conditione mundi, quod nec intemporalis sit, nec novo Dei ordinata consilio, quasi postea voluerit, quod antea noluerit.

Visibilium omnium maximus est mundus, invisibilium omnium maximus est Deus. Sed mundum esse conspicimus, Deum esse credimus. Quod autem Deus mundum fecerit, nulli tutius credimus, quam ipsi Deo. Vbi eum audivimus? Nusquam interim nos melius quam in Scripturis sanctis, ubi dixit propheta eius, *In principio fecit Deus coelum et terram.* Numquidnam ibi fuit iste propheta, quando fecit Deus coelum et terram? Non: sed ibi fuit Sapientia Dei, per quam facta sunt omnia, quae in animas etiam sanctas se transfert, amicos Dei et Prophetas constituit, eisque opera sua sine strepitu intus enarrat. Loquuntur eis quoque Angeli Dei, qui semper vident faciem Patris, voluntatemque eius quibus oportet annuntiant. Ex his unus erat iste propheta, qui dixit et scripsit: *In principio fecit Deus coelum et terram.* Qui tam idoneus testis est per quem Deo credendum sit, ut eodem Spiritu Dei, quo haec sibi revelata cognovit, etiam ipsam nostram futuram tanto ante praedixerit.

Sed quid placuit Deo aeterno tunc facere coelum et terram, quae antea non fecisset? Qui hoc dicunt, si mundum aeternum sine ullo initio, et ideo nec a Deo factum videri volunt, nimis aversi sunt a veritate, et letali morbo impietatis insaniunt. Exceptis enim propheticis vocibus, mundus ipse ordinatissima sua mutabilitate et mobilitate et visibilium omnium pulcherrima specie quodam modo tacitus et factum se esse, et non nisi a Deo ineffabiliter atque invisibiliter magno et ineffabiliter atque invisibiliter pulchro fieri se potuisse proclamat. Qui autem a Deo quidem factum fatentur, non tamen cum volunt temporis habere, sed suae creationis initium, ut modo quodam vix intelligibili semper sit factus, dicunt quidem aliquid; unde sibi Deum videntur velut a fortuita temeritate defendere, ne subito illi venisse credatur in mentem, quod nunquam ante venisset, facere mundum, et accidisse illi voluntatem novam, cum in nullo sit omnino mutabilis: sed non video quomodo eis possit in caeteris rebus ratio ista subsistere, maximeque in anima, quam si Deo coaeternam esse contenderint, unde illi accidere nova miseria, quae nunquam antea per aeternum, nullo modo poterunt explicare. Si enim alternasse semper eius miseriam et beatitudinem dixerint, necesse est dicant etiam semper alternaturam; unde illa eos sequetur absurditas, ut etiam cum beata dicitur, in hoc utique non sit beata, si futuram suam mi-

seriam et turpitudinem praevidet; si autem non prae se turpem ac miseram fore, sed beatam semper exist opinione sit beata: quo dici stultius nihil potest. Si a per quidem per saecula retro infinita cum beatitudine animae miseriam putant, sed nunc iam de caetero liberata, ad miseriam non esse redituram, nihilo min cuntur nunquam eam fuisse vere beatam, sed deinc cipere nova quadam nec fallaci beatitudine; ac per h tur accidere illi aliquid novi, et hoc magnum atque p quod nunquam retro per aeternitatem accidisset. Cu tis causam si Deum negabant in aeterno habuisse co mul eum negabunt etiam beatitudinis eius auctorem; fandae impietatis est: si autem dicent etiam ipsum no excogitasse, ut de caetero sit anima in aeternum beat eum alienum ab ea, quae illis quoque displicet, n monstrabunt? Porro si ex tempore creatam, sed nu tempore perituram, tanquam numerum, [verum] habe sed non habere finem fatentur, et ideo semel expertar si ab eis fuerit liberata, nunquam miseram postea fut utique dubitabunt hoc fieri manente incommutabilit Dei. Sic ergo credant et mundum ex tempore fieri pc tamen ideo Deum in eo faciendo aeternum consiliu temque mutasse.

CAP. V.

Tam non esse cogitandum de infinitis temporum spatiis an quam nec de infinitis locorum.

Deinde videndum est istis, qui Deum conditor consentiunt, et tamen quaerunt de mundi tempore qu deamus, quid ipsi respondeant de mundi loco. Ita en tur, cur potius tunc et non antea factus sit, quei quaeri potest, cur hic potius ubi est et non alibi? N nita spatia temporis ante mundum cogitant, in quil videtur Deus ab opere cessare potuisse, similiter cog mundum infinita spatia locorum, in quibus si quis non potuisse vacare omnipotentem, nonne consequei innumerabiles mundos cum Epicuro somniare cogatu tum differentia, quod eos ille fortuitis motibus atom asserit et resolvi, isti autem opere Dei factos dictu eum per interminabilem immensitatem locorum extr circumquaque patentium vacare noluerint, nec eosdei quod etiam de isto sentiunt, ulla causa posse dissolvi enim agimus qui et Deum incorporeum, et omnium quae non sunt quod ipse, creatorem nobiscum senti

autem nimis indignum est ad istam disputationem religionis admittere: maxime quod apud eos qui multis diis sacrorum obsequium deferendum putant, isti philosophos caeteros nobilitate atque auctoritate vicerunt, non ob aliud, nisi quia longo quidem intervallo, verumtamen reliquis propinquiores sunt veritati. An forte substantiam Dei, quam nec includunt, nec determinant, nec distendunt loco, sed eam, sicut de Deo sentire dignum est, fatentur incorporea praesentia ubique totam, a tantis locorum extra mundum spatiis absentem esse dicturi sunt, et uno tantum, atque in comparatione illius infinitatis tam exiguo loco, in quo mundus est, occupatam? Non opinor, eos in haec vaniloquia progressuros. Cum igitur unum mundum ingenti quidem mole corporea, finitum tamen et loco suo determinatum, et operante Deo factum esse dicant: quod respondent de infinitis extra mundum locis, cur in eis ab opere Deus esset; hoc sibi respondeant, de infinitis ante mundum temporibus, cur in eis ab opere Deus cessaverit. Et sicut non est consequens, ut fortuito potius quam ratione divina Deus, non alio, sed isto in quo est loco, mundum constituerit, cum pariter infinitis ubique patentibus nullo excellentiore merito posset hic eligi, quamvis eandem divinam rationem, qua id factum est, nulla possit humana comprehendere: ita non est consequens, ut Deo aliquid existimemus accidisse fortuitum, quod illo potius quam anteriore tempore condidit mundum, cum aequaliter anteriora tempora per infinitum retro spatium praeterissent, nec fuisset aliqua differentia unde tempus tempori eligendo praeponeretur. Quod si dicunt, inanes esse hominum cogitationes, quibus infinita imaginantur loca, cum locus nullus sit praeter mundum: respondetur eis, isto modo inaniter homines cogitare praeterita tempora vacationis Dei, cum nullum tempus sit ante mundum.

CAP. VI.

Creationis mundi et temporum unam esse principium, nec aliud alio praeveniri.

Si enim recte discernuntur aeternitas et tempus, quod tempus sine aliqua mobili mutabilitate non est, in aeternitate autem nulla mutatio est; quis non videat quod tempora non fuissent, nisi creatura fieret, quae aliquid aliqua motione mutaret; cuius motionis et mutationis cum aliud atque aliud, quae simul esse non possunt, cedit atque succedit, in brevioribus vel productioribus morarum intervallis tempus sequeretur? Cum igitur Deus, in cuius aeternitate nulla est omnino mutatio, creator

sit temporum et ordinator, quomodo dicatur post tem spatia mundum creasse, non video; nisi dicatur ante m iam aliquam fuisse creaturam, cuius motibus tempora cur Porro si literae sacrae maximeque veraces ita dicunt, i cipio fecisse Deum coelum et terram, ut nihil antea feci telligatur, quia hoc potius in principio fecisse dicere quid fecisset ante caetera cuncta quae fecit; procul dub est mundus factus in tempore, sed cum tempore. Quod in tempore, et post aliquod fit, et ante aliquod tempus; quod praeteritum est, ante id quod futurum est: nullum posset esse praeteritum; quia nulla erat creatura, cuius bilibus motibus ageretur. Cum tempore autem factus es dus, si in eius conditione factus est mutabilis motus, s detur se habere etiam ordo ille primorum sex vel sept rum; in quibus mane et vespera nominantur, donec omn his diebus Deus fecit, sexto perficiantur die, septimoque gno mysterio Dei vacatio commendetur. Qui dies cui sint, aut perdifficile nobis, aut etiam impossibile est e quanto magis dicere.

CAP. VII.

De qualitate primorum dierum, quia antequam sol fieret, v et mane traduntur habuisse.

Videmus quippe ipsos dies notos non habere vesper de solis occasu, nec mane nisi de solis exortu: illorum priores tres dies sine sole peracti sunt, qui quarto die refertur. Et primitus quidem lux verbo Dei facta, atqu ipsam et tenebras Deus separasse narratur, et eandem vocasse diem, tenebras autem noctem: sed qualis illa et quo alternante motu, qualemque vesperam et mane remotum est a sensibus nostris; nec ita ut est, intellig bis potest; quod tamen sine ulla haesitatione credend Aut enim aliqua lux corporea est, sive in superioribus partibus longe a conspectibus nostris, sive unde sol post accensus est: aut lucis nomine significata est sancta in sanctis Angelis et spiritibus beatis, de qua dicit Ap *Quae sursum est Hierusalem, mater nostra aeterna in* Ait quippe et alio loco: *Omnes enim vos filii estis, et fil non sumus noctis neque tenebrarum.* Si tamen et vesper huius et mane aliquatenus congruenter intelligere va Quoniam scientia creaturae in comparatione scientiae C quodam modo vesperascit: itemque lucescit et mane fit, ipsa refertur ad laudem dilectionemque Creatoris; nec ctem vergitur, ubi non Creator creaturae dilectione re

tur. Denique Scriptura cum illos dies dinumeraret ex ordine, nusquam interposuit vocabulum noctis. Nos enim ait alicubi, Facta est mox: sed, *Facta est vespera, et factum est mane dies unus.* Ita dies secundus, et caeteri. Cognitio quippe creaturae in se ipsa decoloratior est, ut ita dicam, quam cum in Dei Sapientiae cognoscitur, velut in arte qua facta est. Ideo vespera congruentius quam nox dici potest: quae tamen, ut dixi, cum ad laudandum et amandum refertur Creatorem, recurrit in mane. Et hoc cum facit in cognitione sui ipsius, dies unus est: cum in cognitione firmamenti, quod inter aquas inferiores et superiores coelum appellatum est, dies secundus: cum in cognitione terrae ac maris omniumque gignentium, quae radicibus continuata sunt terrae, dies tertius: cum in cognitione luminarium maioris et minoris omniumque siderum, dies quartus: cum in cognitione omnium ex aquis animalium natatilium atque volatilium, dies quintus: cum in cognitione omnium animalium terrenorum atque ipsius hominis, dies sextus.

CAP. VIII.

Quae qualisve intelligenda sit Dei requies, qua post opera sex dierum requievit in septimo.

Cum vero in die septimo requievit Deus ab omnibus operibus suis, et sanctificat eum; nequaquam est accipiendum puerer, tanquam Deus laboraverit operando, qui *dixit, et facta t*, verbo intelligibili et sempiterno, non sonabili et tempo-. Sed requies Dei requiem significat eorum qui requiescunt Deo, sicut laetitia domus, laetitiam significat eorum qui laetur in domo, etiamsi non eos domus ipsa, sed alia res alilaetos facit. Quanto magis, si eadem domus pulchritudine faciat laetos habitatores, ut non solum eo loquendi modo a dicatur, quo significamus per id quod continet id quod tinetur; sicut, theatra plaudunt, prata mugiunt, cum in iomines plaudant, in his boves mugiant: sed etiam illo quo ificatur per efficientem id quod effieitur; sicut laeta epistola tur, significans eorum laetitiam, quos legentes efficit laetos. venientissime itaque cum Deum requievisse prophetica narauctoritas, significatur requies eorum qui in illo requiet, et quos facit ipse requiescere. Hoc etiam hominibus us loquitur, et propter quos utique conscripta est, promite prophetia, quod etiam ipsi post bona opera quae in eis et eos operatur Deus, si ad illum prius in ista vita per fidem lam modo accesserint, in illo habebunt requiem sempiter-. Hoc enim et sabbati vacatione ex praecepto legis in ve-

tere Dei populo figuratum est, unde suo loco diligentius tror disserendum.

CAP. IX.

De angelorum conditione quid secundum divina testimonia se dum sit.

Nunc, quoniam de sanctae Civitatis exortu dicere in et prius quod ad sanctos Angelos attinet dicendum putavi huius Civitatis et magna pars est, et eo beatior, quod nu peregrinata, quae hinc divina testimonia suppetant, qu satis videbitur, Deo largiente, explicare curabo. Vbi de constitutione sacrae literae loquuntur, non evidenter d utrum vel quo ordine creati sint angeli: sed si praetermi sunt, vel coeli nomine, ubi dictum est, *In principio Deus coelum et terram;* vel potius lucis huius, de qua l significati sunt. Non autem praetermissos esse hinc ex quod scriptum est, requievisse Deum in septimo die ab bus operibus suis quae fecit, cum liber ipse ita sit exors *principio fecit Deus coelum et terram:* ut ante coelum ram nihil aliud fecisse videatur. Cum ergo a coelo et ter perit, atque ipsa terra quam primitus fecit, sicut Sc consequenter eloquitur, invisibilis et incomposita, nond luce facta, utique tenebrae fuerint super abyssum, id e per quandam terrae et aquae indistinctam confusionen enim lux non est, tenebrae sint necesse est; deinde cu nia creando disposita sint, quae per sex dies consummat rantur; quomodo angeli praetermittentur, tanquam non in operibus Dei, a quibus die septimo requievit? Opus Dei esse angelos, hic quidem etsi non praetermissum, n men evidenter expressum est: sed alibi hoc sancta Sc clarissima voce testatur. Nam in hymno trium in camin rum cum praedictum esset, *Benedicite omnia opera Domino:* in exsecutione eorundem operum, etiam ang minati sunt. Et in Psalmo canitur: *Laudate Dominum lis, laudate eum in excelsis. Laudate eum omnes ange laudate eum omnes virtutes eius. Laudate eum sol et laudate eum omnes stellae et lumen. Laudate eum coe lorum, et aquae quae super coelos sunt, laudent nom mini. Quoniam ipse dixit, et facta sunt; ipse manda creata sunt.* Etiam hic apertissime a Deo factos esse a divinitus dictum est, cum eis inter caetera coelestia com ratis, infertur ad omnia, *Ipse dixit, et facta sunt.* Qui audebit opinari, post omnia ista quae sex diebus enu sunt, angelos factos. Sed et si quisquam ita desipit,

guit istam vanitatem illa Scriptura paris auctoritatis, ubi Deus dicit: *Quando facta sunt sidera, laudaverunt me voce magna omnes angeli mei.* Iam ergo erant angeli, quando facta sunt sidera. Facta sunt autem quarto die. Numquidnam ergo die tertio factos esse dicemus? Absit. In promtu est enim, quid illo die factum sit. Ab aquis utique terra discreta est, et distinctas sui generis species duo ista elementa sumserunt; et produxit terra quicquid ei radicitus inhaeret. Numquidnam secundo? Nec hoc quidem. Tunc enim firmamentum factum est inter aquas superiores et inferiores, coelumque appellatum est; in quo firmamento facta sunt sidera quarto die. Nimirum ergo si ad istorum dierum opera Dei pertinent angeli, ipsi sunt lux illa quae diei nomen accepit, cuius unitas ut commendaretur, non est dictus dies primus, sed dies unus. Nec alius est dies secundus, aut tertius, aut caeteri: sed idem ipse unus ad implendum senarium vel septenarium numerum repetitus est, propter senariam vel septenariam cognitionem; senariam scilicet operum quae fecit Deus, et septenariam quietis Dei. Cum enim dixit Deus, *Fiat lux, et facta est lux;* si recte in hac luce creatio intelligitur angelorum, profecto facti sunt participes lucis aeternae, quod [quae] est ipsa incommutabilis Sapientia Dei, per quam facta sunt omnia, quem dicimus unigenitum Dei Filium; ut ea luce illuminati, qua creati, fierent lux, et vocarentur dies participatione incommutabilis lucis et diei, quod est Verbum Dei, per quod et ipsi et omnia facta sunt. *Lumen* quippe *verum, quod illuminat omnem hominem in hunc mundum venientem*, hoc illuminat et omnem angelum mundum, ut sit lux non in se ipso, sed in Deo: a quo si avertitur angelus, fit immundus; sicut sunt omnes qui vocantur immundi spiritus, nec iam lux in Domino, sed in se ipsis tenebrae, privati participatione lucis aeternae. Mali enim nulla natura est; sed amissio boni, mali nomen accepit.

CAP. X.

De simplici et incommutabili Trinitate, Patris et Filii, et Spiritus sancti, unius Dei: cui non est aliud qualitas, aliud substantia.

Est itaque bonum solum simplex, et ob hoc solum incommutabile, quod est Deus. Ab hoc bono creata sunt omnia bona, sed non simplicia, et ob hoc mutabilia. Creata sane, inquam, id est, facta, non genita. Quod enim de simplici bono genitum est, et hoc est quod illud de quo genitum est; quae duo Patrem et Filium dicimus: et utrumque hoc cum Spiritu sancto unus est Deus: qui Spiritus Patris et Filii, Spiritus sanctus propria

tinuerunt excellentiam sapientis beataeque vitae, quae procul dubio non nisi aeterna est aeternitatisque suae certa atque secura: sed et rationalem licet insipientem sic habent, ut eam non possint amittere, nec si velint. Quatenus autem ante quam peccassent, illius sapientiae fuerint participes, definire quis potest? In eius tamen participatione aequales fuisse istos illis, qui propterea vere pleneque beati sunt, quoniam nequaquam de suae beatitudinis aeternitate falluntur, quomodo dicturi sumus? quandoquidem si aequales in ea fuissent, etiam isti in eius aeternitate mansissent pariter beati, quia pariter certi. Neque enim sicut vita quamdiu cunque fuerit, ita aeterna vita veraciter dici poterit, si finem habitura sit. Si quidem vita tantummodo vivendo, aeterna vero finem non habendo nominata est. Quapropter quamvis non quicquid aeternum, continuo beatum sit; (dicitur enim etiam poenalis ignis aeternus:) tamen si vere perfecteque beata vita non nisi aeterna est, non erat talis istorum, quandoque desitura, et propterea non aeterna, sive id scirent, sive nescientes aliud putarent: quia scientes timor, nescientes error beatos esse utique non sinebat. Si autem hoc ita nesciebant, ut falsis incertisve non fiderent, sed utrum sempiternum, an quandoque finem habiturum esset bonum suum, in neutram partem firma assensione ferrentur, ipsa de tanta felicitate cunctatio eam beatae vitae plenitudinem, quam in sanctis Angelis esse credimus, non habebat. Neque enim beatae vitae vocabulum ita contrahimus ad quasdam significationis angustias, ut solum Deum dicamus beatum: qui tamen ita vere beatus est, ut maior beatitudo esse non possit: in cuius comparatione, quod Angeli beati sunt, sua quadam summa beatitudine, quanta esse in Angelis potest, quid aut quantum est?

CAP. XII.

De comparatione beatitudinis iustorum, necdum tenentium promissionis divinae praemium, et primorum in paradiso hominum ante peccatum.

Nec ipsos tantum, quod attinet ad rationalem vel intellectualem creaturam, beatos nuncupandos putamus. Quis enim primos illos homines in paradiso negare audeat beatos fuisse ante peccatum, quamvis de sua beatitudine quam diuturna vel utrum aeterna esset incertos; (esset autem aeterna, nisi peccassent:) cum hodie non impudenter beates vocemus, quos videmus iuste ac pie cum spe futurae immortalitatis hanc vitam ducere sine crimine vastante conscientiam, facile impetrantes peccatis huius infirmitatis divinam misericordiam. Qui licet de

suae perseverantiae praemio certi sunt, de ipsa tamen perseverantia sua reperiuntur incerti. Quis enim hominum se in actione profectuque iustitiae perseveraturum usque in finem sciat, nisi aliqua revelatione ab illo fiat certus, qui de hac re iusto latentique iudicio non omnes instruit, sed neminem fallit. Quantum itaque pertinet ad delectationem praesentis boni, beatior erat primus homo in paradiso, quam quilibet iustus in hac infirmitate mortali: quantum autem ad spem futuri (boni), beatior quilibet in quibuslibet cruciatibus corporis, cui non opinione, sed certa veritate manifestum est, sine fine se habiturum omni molestia carentem societatem Angelorum in participatione summi Dei, quam erat ille homo sui casus incertus in magna illa felicitate paradisi.

CAP. XIII.

In ita unius felicitatis omnes Angeli sint creati, ut neque lapsuros se essent nosse qui lapsi sunt, et post ruinam labentium perseverantiae suae praescientiam acceperint qui steterunt.

Quocirca cuivis iam non difficulter occurrit utroque coniuncto effici beatitudinem, quam recto proposito intellectualis natura desiderat; hoc est, ut et bono incommutabili, quod Deus est, sine ulla molestia perfruatur, et in eo se in aeternum esse mansuram, nec ulla dubitatione cunctetur, nec ullo errore fallatur. Hanc habere Angelos lucis pia fide credimus: hanc nec ante quam caderent, habuisse angelos peccatores, qui sua pravitate illa luce privati sunt, consequenti ratione colligimus; habuisse tamen aliquam, etsi non praesciam beatitudinem, si vitam egerunt ante peccatum, profecto credendi sunt. Aut si durum videtur, quando facti sunt angeli, alios credere ita factos ut non acciperent praescientiam vel perseverantiae vel casus sui, alios autem ita ut veritate certissima aeternitatem suae beatitudinis nossent; sed aequalis felicitatis omnes ab initio creati sunt, et ita fuerunt, donec isti qui nunc mali sunt, ab illo bonitatis lumine sua voluntate cecidissent: procul dubio multo est durius nunc putare Angelos sanctos aeternae suae beatitudinis incertos, et ipsos de semetipsis ignorare, quod nos de illis per Scripturas sanctas nosse potuimus. Quis enim catholicus Christianus ignorat, nullum novum diabolum ex bonis Angelis ulterius futurum; sicut nec istum in societatem bonorum Angelorum ulterius rediturum? Veritas quippe in Evangelio sanctis fidelibusque promittit, quod erunt aequales Angelis Dei: quibus etiam promittitur, quod ibunt in vitam aeternam. Porro autem si nos certi sumus, nunquam nos ex illa immor-

tali felicitate casuros, illi vero si certi non sunt: iam potiores, non aequales eis erimus. Sed quia nequaquam veritas fallit, et aequales eis erimus, profecto etiam ipsi certi sunt suae felicitatis aeternae. Cuius illi alii quia certi non fuerunt; non enim erat eorum aeterna felicitas cuius certi essent, quae finem fuerat habitura: restat ut aut impares fuerint, aut si pares fuerunt, post istorum ruinam illis certa scientia suae sempiternae felicitatis accesserit. Nisi forte quis dicat, id quod Dominus ait de diabolo in Evangelio, *Ille homicida erat ab initio, et in veritate non stetit;* sic esse capiendum, ut non solum homicida fuerit ab initio, id est, initio humani generis, ex quo utique homo factus est, quem decipiendo posset occidere: verum etiam ab initio suae conditionis in veritate non steterit; et ideo nunquam beatus cum sanctis Angelis fuerit, suo recusans esse subditus Creatori, et sua per superbam velut privata potestate laetatus, ac per hoc falsus et fallax; quia nec unquam potestatem Omnipotentis evadit, et qui per piam subiectionem noluit tenere quod vere est, affectat per superbiam elationem simulare quod non est: ut sic intelligatur etiam quod beatus Ioannes Apostolus ait: *Ab initio diabolus peccat;* hoc est, ex quo creatus est, iustitiam recusavit, quam nisi pia Deoque subdita voluntas habere non possit. Huic sententiae quisquis acquiescit, non cum illis haereticis sapit, id est, Manichaeis; et si quae aliae pestes ita sentiunt, quod suam quandam propriam tanquam ex adverso quodam principio diabolus habeat naturam mali: qui tanta vanitate desipiunt, ut cum verba ista Evangelica in auctoritate nobiscum habeant, non attendant non dixisse Dominum, A veritate alienus fuit; sed, *In veritate non stetit:* ubi a veritate lapsum intelligi voluit: in qua utique si stetisset, eius particeps factus, beatus cum sanctis Angelis permaneret.

CAP. XIV.

Quo genere locutionis dictum sit de diabolo, quod in veritate non steterit, quia veritas non est in eo.

Subiecit autem indicium, quasi quaesissemus, unde ostendatur, quod in veritate non steterit, atque ait: *Quia non est veritas in eo.* Esset autem in eo, si in illa stetisset. Locutione autem dictum est minus usitata. Sic enim videtur sonare, *In veritate non stetit, quia non est veritas in eo,* tanquam ea sit causa, ut in veritate non steterit, quod in eo veritas non sit: cum potius ea sit causa, ut in eo veritas non sit, quod in veritate non steterit. Ista locutio est et in Psalmo: *Ego clamavi, quoniam exaudisti me Deus:* cum dicendum fuisse videatur,

Exaudisti me Deus, quoniam clamavi. Sed cum dixisset, *Ego clamavi;* tanquam ab eo quaereretur, unde se clamasse monstraret, ab effectu exauditionis Dei clamoris sui ostendit affectum; tanquam diceret, Hinc ostendo clamasse me, quoniam exaudisti me.

CAP. XV.

Quid sentiendum sit de eo quod scriptum est, Ab initio diabolus peccat.

Illud etiam quod ait de diabolo Ioannes, *Ab initio diabolus peccat;* non intelligunt, si naturale est, nullo modo esse peccatum. Sed quid respondetur propheticis testimoniis, sive quod Esaias ait, sub figurata persona principis Babyloniae diabolum notans, *Quomodo cecidit Lucifer, qui mane oriebatur:* Sive quod Ezechiel, *In deliciis paradisi Dei fuisti, omni lapide pretioso ornatus es?* Vbi intelligitur fuisse aliquando sine peccato. Nam expressius ei paulo post dicitur: *Ambulasti in diebus tuis sine vitio.* Quae si aliter convenientius intelligi nequeunt, oportet etiam illud quod dictum est, *In veritate non stetit,* sic accipiamus, quod in veritate fuerit, sed non permanserit. Et illud, quod *ab initio diabolus peccat,* non ab initio ex quo creatus est peccare putandus est; sed ab initio peccati, quod ab ipsius superbia coeperit esse peccatum. Nec illud quod scriptum est in libro Iob, cum de diabolo sermo esset, *Hoc est initium figmentum Domini, quod fecit ad illudendum ab Angelis suis;* cui consonare videtur etiam Psalmus, ubi legitur, *Draco hic quem finxisti ad illudendum ei;* sic intelligendum est, ut existimemus talem ab initio creatum, cui ab Angelis illuderetur, sed in hac poena post peccatum ordinatum. Initium ergo eius figmentum est Domini: non enim est ulla natura etiam in extremis infimisque bestiolis, quam non ille constituit, a quo est omnis modus, omnis species, omnis ordo, sine quibus nihil rerum inveniri vel cogitari potest: quanto magis angelica creatura, quae omnia caetera quae Deus condidit, naturae dignitate praecedit?

CAP. XVI.

De gradibus et differentiis creaturarum, quod aliter pendet usus utilitatis, aliter ordo rationis.

In his enim quae quoquo modo sunt, et non sunt quod Deus est a quo facta sunt, praeponuntur viventia non viventibus; sicut ea quae habent vim gignendi vel etiam appetendi, his quae isto motu carent. Et in his quae vivunt, praeponuntur sentientia non sentientibus, sicut arboribus animalia. Et

in his quae sentiunt, praeponuntur intelligentia non intelligentibus, sicut homines pecoribus. Et in his quae intelligunt, praeponuntur immortalia mortalibus, sicut angeli hominibus. Sed ista praeponuntur naturae ordine: est autem alius pro suo cuiusque usu aestimationis modus, quo fit ut quaedam sensu carentia quibusdam sentientibus praeponamus, in tantum ut si potestas esset, ea prorsus de natura rerum auferre vellemus, sive quem in ea locum habeant ignorantes, sive etiam si sciamus, nostris ea commodis postponentes. Quis enim non domi suae panem habere quam mures, nummos quam pulices malit? Sed quid mirum, cum ipsorum etiam hominum aestimatione, quorum certe natura tantae est dignitatis, plerumque carius comparetur equus quam servus, gemma quam famula. Ita libertate iudicandi plurimum distat ratio considerantis a necessitate indigentis, seu voluptate cupientis, cum ista quid per se ipsum in rerum gradibus pendat, necessitas autem quid propter quid expetat, cogitet; et ista quid verum luci mentis appareat, voluptas vero quid iucundum corporis blandiatur, exquirat. Sed tantum valet in naturis rationalibus quoddam velut pondus voluntatis et amoris, ut cum ordine naturae angeli hominibus, tamen lege iustitiae boni homines malis angelis praeferantur.

CAP. XVII.

Vitium malitiae non naturam esse, sed contra naturam, cui ad peccandum non Conditor causa est, sed voluntas.

Propter naturam igitur, non propter malitiam diaboli, dictum recte intelligimus. *Hoc est initium figmenti Domini*: quia sine dubio ubi esset vitium malitiae, natura non vitiata praecessit. Vitium autem ita contra naturam est, ut non possit nisi nocere naturae. Non itaque esset vitium recedere a Deo, nisi naturae, cuius id vitium est, potius competeret esse cum Deo. Quapropter etiam voluntas mala grande testimonium est naturae bonae. Sed Deus sicut naturarum bonarum optimus creator est, ita malarum voluntatum iustissimus ordinator: ut cum male illae utuntur naturis bonis, ipse bene utatur etiam voluntatibus malis. Itaque fecit ut diabolus institutione illius bonus, voluntate sua malus, in inferioribus ordinatus illuderetur ab Angelis eius, id est, ut prosint tentationes eius sanctis quibus eas obesse desiderat. Et quoniam Deus cum eum conderet, futurae malignitatis eius non erat utique ignarus, et praevidebat quae bona de malis eius esset ipse facturus: propterea Psalmus ait, *Draco hic, quem finxisti ad illudendum ei*, ut in eo ipso quod eum finxit, licet per suam bonitatem bonum

iam per suam praescientiam praeparasse intelligatur quomodo illo uteretur et malo.

CAP. XVIII.

De pulchritudine universitatis, quae per ordinationem Dei etiam ex contrariorum fit oppositione luculentior.

Neque enim Deus ullum, non dico angelorum, sed vel hominum crearet, quem malum futurum esse praescisset, nisi pariter nosset quibus eos bonorum usibus commodaret, atque ita ordinem saeculorum tanquam pulcherrimum carmen ex quibusdam quasi antithetis honestaret. Antitheta enim quae appellantur, in ornamentis eloeutionis sunt decentissima, quae Latine appellantur opposita, vel quod expressius dicitur, contraposita. Non est apud nos huius vocabuli consuetudo, cum tamen eisdem ornamentis locutionis etiam sermo Latinus utatur, imo linguae omnium gentium. His antithetis etiam Paulus Apostolus in secunda ad Corinthios epistola, illum locum suaviter explicat, ubi dicit: *Per arma iustitiae a dextris et a sinistris, per gloriam et ignobilitatem, per infamiam et bonam famam; ut seductores, et veraces; ut qui ignoramur et cognoscimur; quasi morientes, et ecce vivimus; ut coërciti, et non mortificati; ut tristes, semper autem gaudentes; sicut egeni, multos autem ditantes; tanquam nihil habentes, et omnia possidentes.* Sicut ergo ista contraria contrariis opposita sermonis pulchritudinem reddunt: ita quadam, non verborum, sed rerum eloquentia contrariorum oppositione saeculi pulchritudo componitur. Apertissime hoc positum est in libro Ecclesiastico, hoc modo: *Contra malum bonum est, et contra mortem vita: sic contra pium peccator. Et sic intuere in omnia opera Altissimi, bina et bina; unum contra unum.*

CAP. XIX.

Quid sentiendum videatur de eo quod scriptum est: Divisit Deus inter lucem et tenebras.

Quamvis itaque divini sermonis obscuritas etiam ad hoc sit utilis, quod plures sententias veritatis parit, et in lucem notitiae producit, dum alius cum sic, alius sic intelligit; ita tamen ut quod in obscuro loco intelligitur, vel attestatione rerum manifestarum, vel aliis locis minime dubiis asseratur; sive cum multa tractantur, ad id quoque perveniatur, quod sensit ille qui scripsit; sive id quidem lateat, sed ex occasione tractandae profundae obscuritatis alia quaedam vera dicantur: non mihi videtur ab operibus Dei absurda sententia, si cum lux illa prima facta est, angeli creati intelliguntur, et inter sanctos Angelos

et immundos fuisse discretum, ubi dictum est: *Et divisit inter lucem et tenebras; et vocavit Deus lucem diem, et bras vocavit noctem.* Solus quippe ille ista discernere qui potuit etiam prius quam caderent praescire casuros, mine privatos veritatis in tenebrosa superbia remansuros inter istum nobis notissimum diem et noctem, id est, inte lucem et has tenebras, vulgatissima sensibus nostris lux coeli ut dividerent, imperavit: *Fiant,* inquit, *luminaria mamento coeli, ut luceant super terram, et dividant inte et noctem.* Et paulo post: *Et fecit,* inquit, *Deus duo lum magna, luminare maius in principia diei, et luminare m principia noctis, et stellas: et posuit illa Deus in firma coeli, lucere super terram, et praeesse diei et nocti, et di inter lucem et tenebras.* Inter illam vero lucem, quae societas Angelorum est illustratione veritatis intelligibilit gens, et ei contrarias tenebras, id est, malorum ang aversorum a luce iustitiae teterrimas mentes, ipse divid tuit, cui etiam futurum, non naturae, sed voluntatis malu cultum aut incertum esse non potuit.

CAP. XX.

De eo quod post discretionem lucis atque tenebrarum dictum vidit Deus lucem, quia bona est.

Denique nec illud est praetereundum silentio, quod ul Deus: *Fiat lux, et facta est lux;* continuo subiunctum e *vidit Deus lucem quia bona est:* non postea quam separa ter lucem et tenebras, et vocavit lucem diem, et teneb ctem, ne simul cum luce etiam talibus tenebris testim placiti sui perhibuisse videretur. Nam ubi tenebrae incul sunt, inter quas et lucem istam his oculis conspicuam lux coeli dividunt, non ante, sed post infertur: *Et vidit Deu bonum est. Et posuit illa,* inquit, *in firmamento coeli, super terram, et praeesse diei et nocti, et separare in cem et tenebras. Et vidit Deus quia bonum est.* Vtr enim placuit, quia utrumque sine peccato est. Vbi auter Deus, *Fiat lux, et facta est lux. Et vidit Deus lucem bona est:* et postmodum infertur, *Et separavit Deus int cem et tenebras; vocavitque Deus lucem diem, et tenebr cavit noctem:* non hoc loco additum est, *Et vidit Deus qu num est;* ne utrumque appellaretur bonum, cum esset alterum malum, vitio proprio, non natura. Et ideo sola i placuit Conditori: tenebrae autem angelicae, et si fuerant nandae, non tamen fuerant approbandae.

CAP. XXI.

De aeterna et incommutabili scientia Dei ac voluntate, qua semper illi universa quae fecit, sic placuerunt facienda, quemadmodum facta.

Quid est enim aliud intelligendum in eo quod per omnia dicitur, *Vidit Deus quia bonum est:* nisi operis approbatio secundum artem facti, quae Sapientia Dei est? Deus autem usque adeo non cum factum est, tunc didicit bonum, ut nihil eorum fieret, si ei fuisset incognitum. Dum ergo videt quia bonum est, quod nisi vidisset antequam fieret, non utique fieret; docet bonum esse, non discit. Et Plato quidem plus ausus est dicere, elatum esse scilicet Deum gaudio, mundi universitate perfecta. Ubi et ipse non usque adeo desipiebat, ut putaret Deum sui operis novitate factum beatiorem: sed sic ostendere voluit, artifici suo placuisse iam factum, quod placuerat in arte faciendum: non quod ullo modo Dei scientia varietur, ut aliud in ea faciant [fiant] quae nondum sunt, aliud quae iam sunt, aliud quae fuerunt. Non enim more nostro ille vel quod futurum est prospicit, vel quod praesens est adspicit, vel quod praeteritum est respicit; sed alio modo quodam a nostrarum cogitationum consuetudine longe alteque diverso. Ille quippe non ex hoc in illud cogitatione mutata, sed omnino incommutabiliter videt; ita ut ea quidem quae temporaliter fiunt, et futura nondum sint, et praesentia iam sint, et praeterita iam non sint, ipse vero haec omnia stabili ac sempiterna praesentia comprehendat: nec aliter oculis, aliter mente; non enim ex animo constat et corpore: nec aliter nunc, aliter antea, et aliter postea; quoniam non sicut nostra, ita eius quoque scientia trium temporum, praesentis videlicet et praeteriti vel futuri varietate mutatur: *apud quem non est immutatio, nec momenti obumbratio.* Neque enim eius intentio de cogitatione in cogitationem transit, in cuius incorporeo contuitu simul adsunt cuncta quae novit. Quoniam tempora ita novit nullis suis temporalibus notionibus, quemadmodum temporalia movet nullis suis temporalibus motibus. Ibi ergo vidit bonum esse quod fecit, ubi bonum esse vidit ut faceret. Nec quia factum vidit, scientiam duplicavit, vel ex aliqua parte auxit, tanquam minoris scientiae fuerit prius quam faceret quod faceret: qui tam perfecte non operaretur, nisi tam perfecta scientia, cui nihil ex eius operibus adderetur. Quapropter, si omnimodo nobis insinuandum esset quis fecerit lucem, sufficeret dicere, Deus fecit lucem. Si autem non solum quis fecerit, verum etiam per quid fecerit; satis esset ita enuntiari, *Et dixit Deus, Fiat lux, et facta est lux;* ut non tantum Deum, sed etiam per Verbum lucem fecisse nossemus. Quia vero tria

quaedam maxime scienda de creatura nobis oportuit intimari, quis eam fecerit, per quid fecerit, quare fecerit: *Deus dixit*, inquit: *Fiat lux, et facta est lux. Et vidit Deus lucem, quia bona est.* Si ergo quaerimus, quis fecerit, *Deus est.* Si per quid fecerit, *Dixit, Fiat, et facta est.* Si quare fecerit, *quia bona est.* Nec auctor est excellentior Deo, nec ars efficacior Dei verbo, nec causa melior quam ut bonum crearetur a Deo bono. Hanc etiam Plato causam condendi mundi iustissimam dicit, ut a bono Deo bona opera fierent: sive ista legerit, sive ab his qui legerant forte cognoverit; sive acerrimo ingenio invisibilia Dei per ea quae facta sunt, intellecta conspexerit, sive ab his qui ista conspexerant et ipse didicerit.

CAP. XXII.

De his quibus in universitate rerum a bono Creatore bene conditarum quaedam displicent, et putant nonnullam esse naturam malam.

Hanc tamen causam, id est, ad bona creanda bonitatem Dei; hanc, inquam, causam tam iustam atque idoneam, quae diligenter considerata et pie cogitata omnes controversias quaerentium mundi originem terminat, quidam haeretici non viderunt: quia egenam carnis huius fragilemque mortalitatem, iam de iusto supplicio venientem, dum ei non conveniunt, plurima offendunt; sicut ignis, aut frigus, aut fera bestia, aut quid huiusmodi. Nec attendunt, quam vel in suis locis naturisque vigeant, pulchroque ordine disponantur; quantumque universitati rerum pro suis portionibus [positionibus] decoris tanquam in communem rempublicam conferant, vel nobis ipsis, si eis congruenter atque scienter utamur, commoditatis attribuant; ita ut venena ipsa quae per inconvenientiam perniciosa sunt, convenienter adhibita in salubria medicamenta vertantur: quamque a contrario etiam haec quibus delectantur, sicut cibus et potus et ista lux, immoderato et inopportuno [importuno] usu noxia sentiantur. Vnde nos admonet divina providentia, non res insipienter vituperare, sed utilitatem rerum diligenter inquirere; et ubi nostrum ingenium vel infirmitas deficit, ita credere occultam, sicut erant quaedam, quae vix potuimus invenire: quia et ipsa utilitatis occultatio, aut humilitatis exercitatio est, aut elationis attritio; cum omnino natura nulla sit malum, nomenque hoc non sit nisi privationis boni: sed a terrenis usque ad coelestia, et a visibilibus usque ad invisibilia sunt aliis alia bona meliora; ad hoc inaequalia, ut essent omnia. Deus autem ita est artifex magnus [maximus] in magnis, ut minor non sit in parvis: quae parva non sua granditate, nam nulla est, sed artificis sapientia metienda sunt:

sicut in specie visibilis [visibili] hominis, si unum radatur supercilium, quam propemodum nihil corpori, et quam multum detrahitur pulchritudine; quoniam non mole constat, sed parilitate ac dimensione membrorum. Nec sane multum mirandum est, quod hi qui nonnullam malam putant esse naturam suo quodam contrario exortam propagatamque principio, nolunt accipere istam causam creationis rerum, ut bonus Deus conderet bona; credentes eum potius ad haec mundana molimina rebellantis adversum se mali extrema necessitate perductum, suamque naturam bonam malo coërcendo superandoque miscuisse, quam turpissime pollutam et erudelissime captivatam et oppressam labore magno vix mundet ac liberet, non totam tamen; sed quod eius non potuerit ab illa inquinatione purgari, tegmen ac vinculum futurum hostis victi et inclusi. Sic autem Manichaei non desiperent, vel potius insanirent, si Dei naturam, sicuti est, incommutabilem, atque omnino incorruptibilem crederent, cui nocere nulla res possit: animam vero quae voluntate mutari in deterius et peccato corrumpi potuit, atque ita incommutabilis veritatis luce privari, non Dei partem, nec eius naturae quae Dei est, sed ab illo conditam longe imparem Conditori Christiana sanitate sentirent.

CAP. XXIII.

De errore, in quo Origenis doctrina inculpatur.

Sed multo est mirandum amplius, quod etiam quidam, qui unum nobiscum credunt omnium rerum esse principium, ullamque naturam, quae non est quod Deus est, nisi ab illo conditore esse non posse; noluerunt tamen istam causam fabricandi mundi tam bonam ac simplicem bene ac simpliciter credere, ut Deus bonus conderet bona, et essent post Deum quae non essent quod est Deus, bona tamen quae non faceret nisi bonus Deus. Sed nimas dicunt, non quidem partes Dei, sed factas a Deo, peccasse a Conditore recedendo; et diversis progressibus pro diversitate peccatorum, a coelis usque ad terras, diversa corpora quasi vincula meruisse: et hunc esse mundum, eamque causam mundi fuisse faciendi, non ut conderentur bona, sed ut mala coiberentur. Hinc Origines iure culpatur. In libris enim quos appellat περὶ ἀρχῶν, id est, de principiis, hoc sensit, hoc scripsit. Si plus quam dici potest, miror hominem in ecclesiasticis litteris tam doctum et exercitatum, non attendisse, primum quam hoc esset contrarium Scripturae huius tantae auctoritatis intentioni, quae per omnia opera Dei subiungens, *Et vidit Deus, quia bonum est;* completisque omnibus inferens, *Et vidit Deus*

omnia, quae fecit, et ecce bona valde: nullam aliam causam f ciendi mundi intelligi voluit, nisi ut bona fierent a bono De Vbi si nemo peccasset, tantummodo naturis bonis esset mund ornatus et plenus: et quia peccatum est, non ideo cuncta su impleta peccatis, cum bonorum longe maior numerus in coe stibus suae naturae ordinem servet. Nec mala voluntas, qui n turae ordinem servare noluit, ideo iusti Dei leges omnia b ordinantis effugit. Quoniam sicut pictura cum colore nigro, co suo posita, ita universitas rerum, si quis possit intueri, et i cum peccatoribus pulchra est, quamvis per se ipsos consid tos sua deformitas turpet.

Deinde videre debuit Origines, et quicunque ita sapiun haec opinio vera esset, mundum ideo factum, ut animae pro ritis peccatorum suorum tanquam ergastula quibus poena ineluderentur, corpora acciperent, superiora et leviora q minus, inferiora vero et graviora quae amplius peccaver daemones quibus deterius nihil est, terrena corpora quibus ferius et gravius nihil est, potius quam homines etiam m habere debuisse. Nunc vero ut intelligeremus animarum me non qualitatibus corporum esse pensanda, aërium pessimus da mon, homo autem et nunc licet malus, longe minoris mitiori que malitiae, et certe ante peccatum tamen luteum corpus acc pit. Quid autem stultius dici potest, quam per istum solem, in uno mundo unus esset, non decori pulchritudinis, vel etia saluti rerum corporalium consuluisse artificem Deum, sed h potius evenisse, quia una anima sic peccaverat, ut tali corpo mereretur includi? Ac per hoc si contigisset, ut non una, s duae; imo non duae, sed decem, vel centum, similiter aequal terque peccassent, centum soles haberet hic mundus. Quod non fieret, non opificis provisione mirabili ad rerum corpor lium salutem decoremque consultum est, sed contigit poti tanta unius animae progressione peccantis, ut sola corpus ta mereretur. Non plane animarum, de quibus nesciunt quid l quantur, sed eorum ipsorum qui talia sapiunt, multum longe veritate et merito est coërcenda progressio. Haec ergo tr quae superius commendavi, cum in unaquaque creatura requ runtur, quis eam fecerit, per quid fecerit, quare fecerit, ut r spondeatur Deus, per Verbum, quia bona est, utrum altitudi mystica nobis ipsa Trinitas intimetur, hoc est, Pater et Filii et Spiritus sanctus; an aliquid occurrat, quod hoc loco Script rarum id accipiendum esse prohibeat, multi sermonis est qua stio, nec omnia uno volumine ut explicemus urgendum est.

CAP. XXIV.

De Trinitate divina, quae per omnia opera sua significationis suae sparsit indicia.

Credimus, et tenemus, et fideliter praedicamus, quod Pater genuerit Verbum, hoc est, Sapientiam, per quam facta sunt omnia, unigenitum Filium, unus unum, aeternus coaeternum, summe bonus aequaliter bonum; et quod Spiritus sanctus simul et Patris et Filii sit Spiritus, et ipse consubstantialis et coaeternus ambobus: atque hoc totum et Trinitas sit propter proprietatem personarum, et unus Deus propter inseparabilem divinitatem, sicut unus omnipotens propter inseparabilem omnipotentiam: ita tamen ut etiam cum de singulis quaeritur, unusquisque eorum et Deus et omnipotens esse respondeatur; cum vero de omnibus simul, non tres dii vel tres omnipotentes, sed unus Deus omnipotens; tanta ibi est in tribus inseparabilis unitas, quae sic se voluit praedicari. Vtrum autem boni Patris et boni Filii Spiritus sanctus, quia communis ambobus est, recte bonitas dici possit amborum, non audeo temerariam praecipitare sententiam; verumtamen amborum eum dicere sanctitatem facilius ausus fuero, non amborum quasi qualitatem, sed ipsum quoque substantiam, et tertiam in Trinitate personam. Ad hoc enim me probabilius ducit, quod cum sit et Pater spiritus, et Filius spiritus, et Pater sanctus et Filius sanctus, proprie tamen ipse vocatur Spiritus sanctus, tanquam sanctitas substantialis et consubstantialis amborum. Sed si nihil aliud est bonitas divina quam sanctitas, profecto et illa diligentia rationis est, non praesumtionis audacia, ut in operibus Dei secreto quodam loquendi modo, quo nostra exerceatur intentio, eadem nobis insinuata intelligatur Trinitas, unamquamque creaturam quis fecerit, per quid fecerit, propter quid fecerit. Pater quippe intelligitur Verbi, qui dixit, *Fiat*. Quod autem illo dicente factum est, procul dubio per Verbum factum est. In eo vero quod dicitur, *Vidit Deus quia bonum est;* satis significatur, Deum nulla necessitate, nulla suae cuiusquam utilitatis indigentia, sed sola bonitate fecisse quod factum est, id est, quia bonum est: quod eo postea quam factum est dicitur, ut res quae facta est, conuere bonitati propter quam facta est, indicetur. Quae bonitas Spiritus sanctus recte intelligitur, universa nobis Trinitas in his operibus intimatur. Inde est Civitatis sanctae, quae in sanctis Angelis sursum est, et origo, et informatio, et beatitudo. eam si quaeratur unde sit, Deus eam condidit: si unde sit sapiens, a Deo illuminatur: si unde sit felix, Deo fruitur: subsistens modificatur, contemplans illustratur, inhaerens iucunda

tur; est, videt, amat; in aeternitate Dei viget, in veritate Dei lucet, in bonitate Dei gaudet.

CAP. XXV.

De tripertita totius philosophiae disciplina.

Quantum intelligi datur, hinc philosophi sapientiae disciplinam tripertitam esse voluerunt; imo tripertitam esse animadvertere potuerunt: (neque enim ipsi instituerunt ut ita esset, sed ita esse potius invenerunt:) cuius una pars appellaretur physica, altera logica, tertia ethica. Quarum nomina Latina iam multorum literis frequentata sunt, ut naturalis, rationalis, moralisque vocarentur: quas etiam in octavo libro breviter perstrinximus. Non quod sit consequens, ut isti in his tribus aliquid secundum Deum de Trinitate cogitaverint. Quamvis Plato primus istam distributionem reperisse et commendasse dicatur, cui neque naturarum omnium auctor nisi Deus visus est, neque intelligentiae dator, neque amoris, quo bene beateque vivitur, inspirator. Sed certe cum et de natura rerum, et de ratione indagandae veritatis, et de boni fine ad quem cuncta quae agimus referre debemus, diversi diversa sentiant: in his tamen tribus magnis et generalibus quaestionibus omnis eorum versatur intentio. Ita cum in unaquaque earum quid quisque sectetur, multiplex sit discrepantia opinionum, esse tamen aliquam naturae causam, scientiae formam, vitae summam, nemo cunctatur. Tria etiam sunt quae in unoquoque homine artifice spectantur, ut aliquid efficiat, natura, doctrina, usus: natura ingenio, doctrina scientia, usus fructu diiudicandus est. Nec ignoro, quod proprie fructus fruentis, usus utentis sit; atque hoc interesse videatur, quod ea re frui dicimur, quae nos non ad aliud referenda per se ipsam delectat; uti vero ea re, quam propter aliud quaerimus. Vnde temporalibus magis utendum est, quam fruendum, ut frui mereamur aeternis. Non sicut perversi, qui frui volunt nummo, uti autem Deo; quoniam non nummum propter Deum impendunt, sed Deum propter nummum colunt. Verumtamen eo loquendi modo, quem plus obtinuit consuetudo, et fructibus utimur, et usibus fruimur. Nam et fructus iam proprie dicuntur agrorum, quibus utique omnes temporaliter utimur. Hoc itaque more usum dixerim in his tribus quae in homine spectanda commonui, quae sunt natura, doctrina, usus. Ex his propter obtinendam beatam vitam, tripertita, ut dixi, a philosophis inventa est disciplina, naturalis propter naturam, rationalis propter doctrinam, moralis propter usum. Si ergo natura nostra esset a nobis, profecto et nostram nos genuissemus sapientiam,

nec eam doctrina, id est, aliunde discendo, percipere curaremus; et noster amor a nobis profectus, et ad nos relatus, ad beate vivendum sufficeret, nec bono alio quo frueremur ullo indigeret: nunc vero quia natura nostra, ut esset, Deum habet auctorem; procul dubio ut vera sapiamus, ipsum debemus habere doctorem, ipsum etiam ut beati simus, suavitatis intimae largitorem.

CAP. XXVI.

De imagine summae Trinitatis, quae secundum quendam modum in natura etiam nec dum beatificati hominis invenitur.

Et nos quidem in nobis, tametsi non aequalem, imo valde longeque distantem, neque coaeternam, et quo brevius totum dicitur, non eiusdem substantiae, cuius est Deus, tamen qua Deo nihil sit in rebus ab eo factis natura propinquius, imaginem Dei, hoc est summae illius Trinitatis, agnoscimus, adhuc reformatione perficiendam, ut sit etiam similitudine proxima. Nam et sumus, et nos esse novimus, et id [nostrum] esse ac nosse diligimus. In his autem tribus quae dixi, nulla nos falsitas verisimilis turbat. Non enim ea, sicut illa quae foris sunt, ullo sensu corporis tangimus, velut colores videndo, sonos audiendo, odores olfaciendo, sapores gustando, dura et mollia contrectando sentimus, quorum sensibilium etiam imagines eis simillimas, nec iam corporeas, cogitatione versamus, memoria tenemus, et per ipsas in istorum desideria concitamur: sed sine ulla phantasiarum vel phantasmatum imaginatione ludificatoria, mihi esse me, idque nosse et amare certissimum est. Nulla in his veris Academicorum argumenta formido, dicentium, Quid si falleris? Si enim fallor, sum. Nam qui non est, utique nec falli potest: ac per hoc sum, si fallor. Quia ergo sum si fallor, quomodo esse me fallor, quando certum est me esse, si fallor? Quia igitur essem qui fallerer, etiam si fallerer; procul dubio in eo quod me novi esse, non fallor. Consequens est autem, ut etiam in eo quod me novi nosse, non fallar. Sicut enim novi me esse, ita novi etiam hoc ipsum, nosse me. Eaque duo cum amo, eundem quoque amorem quiddam tertium, nec imparis aestimationis, eis quas novi rebus adiungo. Neque enim fallor amare me, cum in his quae amo non fallar: quanquam etsi illa falsa essent, falsa me amare verum esset. Nam quo pacto recte reprehenderer et recte prohiberer ab amore falsorum, si me illa amare falsum esset? Cum vero illa vera atque certa sint, quis dubitet quod eorum, cum amantur, et ipse amor verus et certus est? Tam porro nemo est qui esse se nolit, quam nemo est qui

non beatus esse velit. Quomodo enim potest beatus esse, si nihil sit?

CAP. XXVII.

De essentia et scientia, et utriusque amore.

Ita vero vi quadam naturali ipsum esse iucundum est, ut non ob aliud et hi qui miseri sunt nolint interire, et cum se miseros esse sentiant, non se ipsos de rebus, sed miseriam suam potius auferri velint. Illis etiam qui et sibi miserrimi apparent, et plane sunt, et non solum a sapientibus quoniam stulti, verum et ab his qui se beatos putant, miseri iudicantur, quia pauperes atque mendici sunt, si quis immortalitatem daret, qua nec ipsa miseria moreretur, proposito sibi quod si in eadem miseria semper esse nollent, nulli et nusquam essent futuri, sed omni modo perituri, profecto exsultarent laetitia, et sic semper eligerent esse, quam omnino non esse. Huius rei testis est notissimus sensus illorum. Vnde enim mori metuunt, et malunt in illa aerumna vivere, quam eam morte finire, nisi quia satis apparet quam refugiat natura non esse? Atque ideo cum se noverint esse morituros, pro magno beneficio sibi hanc impendi misericordiam desiderant, ut aliquanto productius in eadem miseria vivant, tardiusque moriantur. Procul dubio ergo indicant immortalitatem, saltem talem quae non habeat finem mendicitatis, quanta gratulatione susciperent. Quid, animalia omnia irrationalia, quibus datum non est ista cogitare, ab immensis draconibus usque ad exiguos vermiculos, nonne se esse velle, atque ob hoc interitum fugere omnibus quibus possunt motibus indicant? Quid, arbusta omnesque frutices, quibus nullus est sensus ad vitandam manifesta motione perniciem, nonne ut in auras tutum culminis germen emittant, altius [aliud] terrae radices affigunt, quo alimentum trahant, atque ita suum quodam modo esse conservent? Ipsa postremo corpora, quibus non solum sensus, sed nec ulla saltem seminalis est vita, ita tamen vel exsiliunt in superna, vel in ima descendunt, vel librantur in mediis, ut essentiam suam, ubi secundum naturam possunt esse, custodiant.

Iam vero nosse quantum ametur, quamque falli nolit humana natura, vel hinc intelligi potest, quod lamentari quisque sana mente mavult, quam laetari in amentia. Quae vis magna atque mirabilis mortalibus, praeter homini [homines] animantibus nulla est; licet eorum quibusdam ad istam lucem contuendam multo, quam nobis sit acrior sensus oculorum: sed lucem illam incorpoream contingere nequeunt, qua mens nostra quodam modo irradiatur, ut de his omnibus recte iudicare possimus.

Nam in quantum eam capimus, in tantum id possumus. Verumtamen inest sensibus irrationalium animantium, etsi scientia nullo modo, at certe quaedam scientiae similitudo. Caetera autem rerum corporalium, non quia sentiunt, sed quia sentiuntur, sensibilia nuncupata sunt. Quorum in arbustis hoc simile est sensibus, quod aluntur et gignunt [gignuntur]. Verumtamen et haec et omnia corporalia latentes in natura causas habent; sed formas suas, quibus mundi huius visibilis structura formosa est, sentiendas sensibus praebent, ut pro eo quod nosse non possunt, quasi innotescere velle videantur. Sed nos ea sensu corporis ita capimus, ut de his non sensu corporis iudicemus. Habemus enim alium interioris hominis sensum isto longe praestantiorem, quo iusta et iniusta sentimus, iusta per intelligibilem speciem, iniusta per eius privationem. Ad huius sensus officium non acies pupillae, non foramen auriculae, non spiramenta narium; non gustus faucium, non ullus corporeus tactus accedit. Ibi me et esse et hoc nosse certus sum, et haec [hoc] amo atque amare me similiter certus sum.

CAP. XXVIII.

An etiam ipsum amorem, quo et esse et scire diligimus, diligere debeamus, quo magis divinae Trinitatis imagini propinquamus.

Sed de duobus illis, essentia scilicet et notitia, quantum amentur in nobis, et quemadmodum etiam in caeteris rebus quae infra sunt, eorum reperiatur, etsi differens, quaedam tamen similitudo, quantum suscepti huius Operis ratio visa est postulare, satis diximus: de amore autem quo amantur, utrum et ipse amor ametur, non dictum est. Amatur autem: et hinc probamus, quod in hominibus qui rectius amantur, ipse magis amatur. Neque enim vir bonus merito dicitur qui scit quod bonum est, sed qui diligit. Cur ergo et in nobiscum ipsis non et ipsum amorem nos amare sentimus, quo amamus quicquid boni amamus? Est enim et amor, quo amatur et quod amandum non est: et istum amorem odit in se qui illum diligit, quo id amatur quod amandum est. Possunt enim ambo esse in uno homine, et hoc bonum est homini, ut illo proficiente quo bene vivimus, iste deficiat quo male vivimus, donec ad perfectum sanetur, et in bonum commutetur omne quod vivimus. Si enim pecora essemus, carnalem vitam et quod secundum sensum eius est, amaremus; idque esset sufficiens bonum nostrum, et secundum hoc cum esset nobis bene, nihil aliud quaereremus. Item si arbores essemus, nihil quidem sentiente motu amare possemus, verumtamen id quasi appetere videremur, quo fe-

racius essemus uberiusque fructuosae. Si essemus lapides, aut fluctus, aut ventus, aut flamma, vel quid eiusmodi, sine ullo quidem sensu atque vita, non tamen nobis deesset quasi quidam nostrorum locorum atque ordinis appetitus. Nam velut amores eorporum momenta sunt ponderum, sive deorsum gravitate, sive sursum levitate nitantur. Ita enim corpus pondere, sicut animus amore fertur, quocunque fertur. Quoniam igitur homines sumus, ad nostri Creatoris imaginem creati, cuius est vera aeternitas, aeterna veritas, aeterna et vera caritas, estque ipsa [ipse] aeterna et vera et cara Trinitas, neque confusa, neque separata; in iis quidem rebus quae infra nos sunt, quoniam nec ipsa nec aliquo modo essent, nec aliqua specie continerentur, nec aliquem ordinem vel appeterent, vel tenerent, nisi ab illo facta essent qui summe est, qui summe sapiens est, qui summe bonus est; tanquam per omnia quae fecit mirabili stabilitate currentes, quasi quaedam eius alibi magis, alibi minus impressa vestigia colligamus; in nobis autem ipsis eius imaginem contuentes, tanquam minor ille Evangelicus filius ad nosmetipsos reversi surgamus, ut ad illum redeamus, a quo peccando recesseramus. Ibi esse nostrum non habebit mortem, ibi nosse nostrum non habebit errorem, ibi amare nostrum non habebit offensionem. Nunc autem ista tria nostra quamvis certa teneamus, nec aliis ea credamus testibus, sed nos ipsi praesentia sentiamus, atque interiore veracissimo cernamus adspectu, tamen quamdiu futura, vel utrum nunquam defutura, et quo si bene, quo autem si male agantur, perventura sint, quoniam per nos ipsos nosse non possumus, alios hinc testes vel quaerimus, vel habemus; de quorum fide cur nulla debeat esse dubitatio, non est iste, sed posterior erit diligentius disserendi locus. In hoc autem libro de Civitate Dei, quae non peregrinatur in huius vitae mortalitate, sed immortalis semper in coelis est, id est, de Angelis sanctis Deo cohaerentibus, qui nec fuerunt unquam, nec futuri sunt desertores, inter quos et illos qui aeternam lucem deserentes, tenebrae facti sunt, Deum primitus divisisse iam diximus, illo adiuvante quod coepimus, ut possumus explicemus.

CAP. XXIX.

De sanctorum Angelorum scientia, qua Trinitatem in ipsa eius deitate noverunt, et qua operum causas prius in operantis arte, quam in ipsis operibus artificis intuentur.

Illi quippe Angeli sancti non per verba sonantia Deum discunt; sed per ipsam praesentiam immutabilis veritatis, hoc est,

Verbum eius unigenitum: et ipsum Verbum et Patrem et eorum Spiritum sanctum; eamque esse inseparabilem Trinitatem, singulasque in ea personas esse substantiam; et tamen omnes non tres deos esse, sed unum Deum, ita noverunt, ut eis magis ista, quam nos ipsi nobis cogniti sumus. Ipsam quoque creaturam melius ibi, hoc est, in sapientia Dei, tanquam in arte qua facta est, quam in ea ipsa sciunt: ac per hoc et se ipsos ubi melius quam in se ipsis, verumtamen et in se ipsis. Facti sunt enim, et aliud sunt quam ille qui fecit. Ibi ergo tanquam in cognitione diurna, in se ipsis autem tanquam in vespertina, sicut supra iam diximus. Multum enim differt, utrum in ea ratione cognoscatur aliquid secundum quam factum est, an in se ipso. Sicut aliter scitur rectitudo linearum seu veritas figurarum, cum intellecta conspicitur, aliter cum in pulvere scribitur; et aliter iustitia in veritate incommutabili, aliter in anima iusti. Sic deinde caetera, sicut firmamentum inter aquas superiores et inferiores, quod coelum vocatum est; sicut deorsum aquarum congeries terraeque nudatio, et herbarum institutio atque lignorum; sicut solis et lunae stellarumque conditio; sicut ex aquis animalium, volucrum scilicet atque piscium belluarumque natantium; sicut quorumcunque in terra gradientium atque repentium, et ipsius hominis, qui cunctis in terra rebus excelleret. Omnia haec aliter in Verbo Dei cognoscuntur ab Angelis, ubi habent causas rationesque suas, id est, secundum quas facta sunt, incommutabiliter permanentes, aliter in se ipsis; illic clariore, hic obscuriore cognitione, velut artis atque operum: quae tamen opera cum ad ipsius Creatoris laudem venerationemque referuntur, tanquam mane lucescit in mentibus contemplantium.

CAP. XXX.

De senarii numeri perfectione, qui primus partium suarum quantitate completur.

Haec autem propter senarii numeri perfectionem, eodem die sexies repetito, sex diebus perfecta narrantur: non quia Deo necessaria fuerit mora temporum, quasi qui non potuerit creare omnia simul, quae deinceps congruis motibus peragerent tempora; sed quia per senarium numerum est operum significata perfectio. Numerus quippe senarius primus completur suis partibus, id est, sexta sui parte, et tertia, et dimidia; quae sunt unum, et duo, et tria: quae in summam ducta, sex fiunt. Partes autem in hac consideratione numerorum illae intelligendae sunt, quae quotae sint dici potest: sicut dimidia, tertia, quarta,

et deinceps ab aliquo numero denominatae. Neque enim, exempli gratia, quia in novenario numero quatuor pars aliqua eius est, ideo dici potest quota eius sit: unum autem potest, nam nona eius est; et tria potest, nam tertia eius est. Coniunctae vero istae duae partes eius, nona scilicet atque tertia, id est, unum et tria, longe sunt a tota summa eius, quod est novem. Itemque in denario quaternarius est aliqua pars eius; sed quota sit dici non potest: unum autem potest; nam decima pars eius est. Habet et quintam, quod sunt duo: habet et dimidiam, quod sunt quinque. Sed has tres partes eius, decima et quinta et dimidia, id est, unum et duo et quinque, simul ductae non complent decem: sunt enim octo. Duodenarii vero partes numeri in summam ductae, transeunt eum: habet enim duodecimam, quod est unum; habet sextam quae sunt duo; habet et quartam, quae sunt tria; habet tertiam, quae sunt quatuor: habet et dimidiam, quae sunt sex: unum autem et duo et tria et quatuor et sex; non duodecim, sed amplius, id est, sexdecim fiunt. Hoc breviter commemorandum putavi ad commendandam senarii numeri perfectionem, qui primus, ut dixi, partibus suis in summam redactis ipse perficitur: in quo perfecit Deus opera sua. Vnde ratio numeri contemnenda non est, quae in multis sanctarum Scripturarum locis, quam magni aestimanda sit, elucet diligenter intuentibus. Nec frustra in laudibus Dei dictum est. *Omnia in mensura et numero et pondere disposuisti.*

CAP. XXXI.

De die septimo, in quo plenitudo et requies commendatur.

In septimo autem die, id est, eodem die septies repetito, qui numerus etiam ipse alia ratione perfectus est, Dei requies commendatur, in qua primum sanctificatio sonat. Ita Deus noluit istum diem in ullis suis operibus sanctificare, sed in requie sua, quae non habet vesperam: neque enim ulla creatura est, ut etiam ipsa aliter in Dei Verbo, aliter in se cognita, faciat aliam velut diurnam, aliam velut vespertinam notitiam. De septenarii porro numeri perfectione dici quidem plura possunt: sed et liber iste iam prolixus est; et vereor ne occasione comperta, scientiolam nostram leviter magis quam utiliter iactare velle videamur. Habenda est itaque ratio moderationis atque gravitatis, ne forte cum de numero multum loquimur, mensuram et pondus negligere iudicemur. Hoc itaque satis sit admonere, quod totus impar primus numerus ternarius est, totus par quaternarius: ex quibus duobus septenarius constat. Ideo pro universo saepe ponitur, sicuti est: *Septies cadet iustus, et*

resurget: id est, quotiescunque ceciderit, non peribit. Quod non de iniquitatibus, sed de tribulationibus ad humilitatem perducentibus intelligi voluit. Et, *Septies in die laudabo te.* Quod alibi alio modo dictum est: *Semper laus eius in ore meo.* Et multa huiusmodi in divinis auctoritatibus reperiuntur, in quibus septenarius numerus, ut dixi, pro cuiusque rei universitate poni solet. Propter hoc eodem saepe numero significatur Spiritus sanctus, de quo Dominus ait: *Docebit vos omnem veritatem.* Ibi requies Dei, qua requiescitur in Deo. In toto quippe, id est, in plena perfectione requies; in parte autem labor. Ideo *laboramus*, quamdiu ex parte scimus, sed cum pervenerit quod perfectum est, quod ex parte est evacuabitur. Hinc est quod etiam Scripturas istas cum labore rimamur. Sancti vero Angeli, ad quorum societatem et congregationem in hac peregrinatione laboriosissima suspiramus, sicut habent permanendi aeternitatem, ita cognoscendi facilitatem et requiescendi felicitatem. Sine difficultate quippe nos adiuvant; quoniam spiritalibus motibus puris et liberis non laborant.

CAP. XXXII.

De opinione eorum qui angelorum creationem anteriorem volunt esse, quam mundi.

Ne quis autem contendat et dicat, non sanctos Angelos esse significatos, in eo quod scriptum est, *Fiat lux, et facta est lux;* sed quamlibet lucem tunc primum factam esse corpoream, aut opinetur, aut doceat: Angelos autem prius esse factos, non tantum ante firmamentum, quod inter aquas et aquas factum, appellatum est coelum, sed ante illud quod dictum est, *In principio fecit Deus coelum et terram:* atque illud quod dictum est *In principio*, non ita dictum tanquam primum hoc factum sit, cum ante fecerit Angelos; sed quia omnia in sapientia fecit quod est Verbum eius, et ipsum Scriptura principium nominavit; sicut ipse in Evangelio Iudaeis quaerentibus quis esset, respondit se esse principium: non e contrario referam contentionem, maxime quia hoc me delectat plurimum, quod etiam in summo exordio sancti libri Geneseos Trinitas commendatur. Cum enim ita dicitur, *In principio fecit Deus coelum et terram*, ut Pater fecisse intelligatur in Filio, sicut attestatur Psalmus, ubi legitur, *Quam magnificata sunt opera tua Domine! omnia in sapientia fecisti:* convenientissime paulo post commemoratur etiam Spiritus sanctus. Cum enim dictum esset, qualem terram Deus primitus fecerit, vel quam molem materiamve futurae constructionis mundi coeli et terrae nomine

nuncupaverit, subiiciendo et addendo, *Terra autem erat invisibilis et incomposita, et tenebrae super abyssum:* mox ut Trinitatis commemoratio compleretur, *Et spiritus*, inquit, *Dei ferebatur super aquam.* Proinde ut volet quisque accipiat, quod ita profundum est, ut ad exercitationem legentium a fidei regula non aberrantes plures possit generare sententias: dum tamen Angelos sanctos in sublimibus [coeli] sedibus, non quidem Deo coaeternos, sed tamen de sua sempiterna et vera felicitate securos et certos esse, nemo ambigat. Ad quorum societatem pertinere parvulos suos Dominus docens, non solum illud ait, *Erunt aequales Angelis Dei:* verum ipsi quoque Angeli qua contemplatione fruantur, ostendit, ubi ait: *Videte, ne contemnatis unum ex pusillis istis: dico enim vobis, quia Angeli eorum in coelis semper vident faciem Patris mei, qui in coelis est.*

CAP. XXXIII.

De duabus angelorum societatibus diversis atque disparibus, quae non incongrue intelliguntur lucis et tenebrarum nominibus nuncupatae.

Peccasse autem quosdam angelos, et in huius mundi ima detrusos, qui eis velut carcer est, usque ad futuram in die iudicii ultimam damnationem, Apostolus Petrus apertissime ostendit, dicens, quod Deus angelis peccantibus non pepercerit, sed carceribus caliginis inferi retrudens tradiderit in iudicio puniendos reservari. Inter hos ergo et illos, Deum vel praescientia vel opere divisisse quis dubitet? illosque lucem merito appellari, quis contradicat? Quandoquidem nos adhuc in fide viventes, et eorum aequalitatem adhuc sperantes, utique nondum tenentes, iam lux dicti ab Apostolo sumus: *Fuistis enim*, inquit, *aliquando tenebrae, nunc autem lux in Domino.* Istos vero desertores, tenebras apertissime nuncupari, profecto advertunt, qui peiores esse eos hominibus infidelibus sive intelligunt, sive credunt. Quapropter etsi alia lux in isto huius libri loco intelligenda est, ubi legimus, *Dixit Deus, Fiat lux, et facta est lux;* et aliae tenebrae significatae sunt in eo quod scriptum est, *Divisit Deus inter lucem et tenebras:* nos tamen has duas angelicas societates, unam fruentem Deo, alteram tumentem typho: unam cui dicitur, *Adorate eum omnes angeli eius;* aliam cuius princeps dicit, *Haec omnia tibi dabo, si prostratus adoraveris me:* unam Dei sancto amore flagrantem, alteram propriae celsitudinis immundo amore fumantem: et quoniam, sicut scriptum est, *Deus superbis resistit, humilibus autem dat gratiam;* illam in coelis coelorum habitantem, istam inde deiectam in hoc infimo aërio coelo tumultuantem: illam lu-

minosa pietate tranquillam, istam tenebrosis cupiditatibus turbulentam: illam Dei nutu clementer subvenientem, iuste ulciscentem; istam suo fastu subdendi et nocendi libidine exaestuantem: illam, ut quantum vult consulat, Dei bonitati ministram; istam, ne quantum vult noceat, Dei potestate fraenatam: illam huic illudentem, ut nolens prosit persecutionibus suis; hanc illi invidentem, cum peregrinos colligit suos: nos ergo has duas societates angelicas inter se dispares atque contrarias, unam et natura bonam, et voluntate rectam; aliam vero natura bonam, sed voluntate perversam, aliis manifestioribus divinarum Scripturarum testimoniis declaratas, quod etiam in hoc libro, cui nomen est Genesis, lucis tenebrarumque vocabulis significatas existimavimus, etiamsi aliud sensit hoc loco forte qui scripsit, non est inutiliter obscuritas huius pertractata sententiae: quia etsi voluntatem auctoris libri huius indagare nequivimus, a regula tamen fidei, quae per alias eiusdem auctoritatis sacras literas satis fidelibus nota est, non aberravimus. Etsi enim corporalia hic commemorata sunt opera Dei, habent procul dubio nonnullam similitudinem spiritalium, secundum quam dicit Apostolus: *Omnes enim vos filii lucis estis et filii diei; non sumus noctis, neque tenebrarum.* Si autem hoc sensit etiam ille qui scripsit, ad perfectiorem disputationis finem nostra pervenit intentio: ut homo Dei tam eximiae divinaeque sapientiae, imo per eum Spiritus Dei in commemorandis operibus Dei, quae omnia sexto die dicit esse perfecta, nullo modo angelos praetermisisse credatur: sive *In principio*, quia primo fecit; sive quod convenientius intelligitur, *In principio*, quia in Verbo unigenito fecit, scriptum sit, *In principio fecit Deus coelum et terram:* quibus nominibus universalis est significata creatura, vel spiritalis et corporalis, quod est credibilius; vel magnae duae mundi partes, quibus omnia quae creata sunt continentur, ut primitus eam totam proponeret, ac deinde partes eius secundum mysticum dierum numerum exsequeretur.

CAP. XXXIV.

De eo quod quidam putant, in conditione firmamenti aquarum discretarum nomine angelos significatos, et quod quidam aquas existimant non creatas.

Quanquam nonnulli putaverint aquarum nomine significatos quodam modo populos angelorum; et hoc esse quod dictum est, *Fiat firmamentum inter aquam et aquam:* ut supra firmamentum angeli intelligantur, infra vero vel aquae istae visibiles, vel malorum angelorum multitudo, vel omnium hominum

gentes. Quod si ita est, non illic apparet ubi facti sunt a
sed ubi discreti. Quamvis et aquas, quod perversissime
impiae vanitatis est, negent quidam factas a Deo, quoniam
quam scriptum est, Dixit Deus, Fiant aquae. Quod possu
mili vanitate etiam de terra dicere: nusquam enim le
Dixit Deus, Fiat terra. Sed, inquiunt, scriptum est: *In
cipio fecit Deus coelum et terram.* Illic ergo et aqua i
genda est: uno enim nomine utrumque comprehensu
Nam *ipsius est mare*, sicut in Psalmo legitur, *et ipse fe
lud, et aridam terram manus eius finxerunt.* Sed hi qui
mine aquarum quae super coelos sunt, angelos intelligi
ponderibus elementorum moventur, et ideo non putant aq
fluidam gravemque naturam in superioribus mundi loc
tuisse constitui: qui secundum rationes suas si ipsi hom
facere possent, non ei pituitam, quod Graece φλέγμα d
et tanquam in elementis corporis nostri aquarum vicem obt
in capite ponerent. Ibi enim sedes est phlegmatis, secun
Dei opus utique aptissime: secundum istorum autem conje
ram tam absurde, ut si hoc nesciremus, et in hoc libro sin
ter scriptum esset, quod Deus humorem fluidum et frigidum
per hoc gravem, in superiore omnibus caeteris humani corp
parte posuerit, isti trutinatores elementorum nequaquam cr
rent; et si auctoritati eiusdem Scripturae subditi essent, ali
aliud ex hoc intelligendum esse censerent. Sed quoniam s
ligenter singula scrutemur atque tractemus, quae in illo di
libro de constitutione mundi scripta sunt, et multa dicend
a proposito instituti Operis longe digrediendum est; iamqu
duabus istis diversis inter se atque contrariis societatibus a
lorum, in quibus sunt quaedam exordia duarum etiam in
humanis Civitatum, de quibus deinceps dicere instituí, q
tum satis esse visum est, disputavimus, hunc quoque li
aliquando claudamus.

LIBER DVODECIMVS.

CAPVT I.

De una bonorum malorumque angelorum natura.

Antèquam de institutione hominis dicam, ubi duarum C
tum, quantum ad rationalium mortalium genus attinet
parebit exortus, sicut superiore libro apparuisse in angeli
videtur; prius mihi quaedam de ipsis angelis video esse dic

us demonstretur quantum a nobis potest, quam non inconens neque incongrua dicatur esse hominibus angelisque so-s: ut non quatuor, duae scilicet angelorum totidemque num, sed duae potius Civitates, hoc est, societates, meesse dicantur; una in bonis, altera in malis, non solum lis, verum etiam hominibus constitutae.

ngelorum bonorum et malorum inter se contrarios appeti-on naturis principiisque diversis, cum Deus omnium subiarum bonus auctor et conditor utrosque creaverit, sed voitibus et cupiditatibus exstitisse, dubitare fas non est; dum onstanter in communi omnibus bono, quod ipse illis Deus atque in eius aeternitate, veritate, caritate persistunt; ua potestate potius delectati, velut bonum suum sibi ipsi it, a superiore communi omnium beatifico bono ad propria xerunt; et habentes elationis fastum pro excelsissima aetate, vanitatis astutiam pro certissima veritate, studia um pro individua caritate, superbi, fallaces, invidi effecti

Beatitudinis igitur illorum causa est, adhaerere Deo. irca istorum miseriae causa ex contrario est intelligenda, est, non adhaerere Deo. Quamobrem si cum quaeritur, e illi beati sint; recte respondetur, quia adhaerent Deo: m quaeritur, cur isti sint miseri; recte respondetur, quia adhaerent Deo: non est creaturae rationalis vel intellois bonum, quo beata sit, nisi Deus. Ita quamvis non omeata possit esse creatura, (neque enim hoc munus adipitur, aut capiunt ferae, ligna, saxa, et si quid eiusmodi ea tamen quae potest, nnn ex se ipsa potest, quia ex nireata est; sed ex illo, a quo creata est. Hoc enim adepto , quo amisso misera est. Ille vero qui non alio, sed se ono beatus est, ideo ipse miser non potest esse, quia non test amittere.

cimus itaque incommutabile bonum non esse, nisi unum veeatum Deum: ea vero quae fecit, bona quidem esse, quod ; verumtamen mutabilia, quod non de illo, sed de nihilo sunt. Quanquam ergo summa non sint: quibus est Deus bonum: magna sunt tamen ea mutabilia bona, quae adre possunt, ut beata sint, immutabili bono; quod usque bonum eorum est, ut sine illo misera esse necesse sit. deo caetera in hac creaturae universitate meliora sunt, misera esse non possunt. Neque enim caetera membra ris nostri, ideo dicendum est oculis esse meliora, quia esse non possunt. Sicut autem melior est natura sentiens a dolet, quam *lapis qui dolere* nullo modo potest: ita ratio-

nalis natura praestantior est etiam misera, quam illa quae r
nis vel sensus est expers, et ideo eam non cadit miseria. (
cum ita sit, haec naturae, quae in tanta excellentia creat
ut licet ipsa sit mutabilis, inhaerendo tamen incommu
bono, id est, summo Deo, beatitudinem consequatur, ne
pleat indigentiam suam nisi utique beata sit, eique expl
non sufficiat nisi Deus; profecto non illi adhaerere, vitiu
Omne autem vitium naturae nocet, ac per hoc contra na
est. Ab illa igitur quae adhaeret Deo, non natura differ
sed vitio: quo tamen etiam vitio valde magna multumqu
dabilis ostenditur ipsa natura. Cuius enim recte vitup
vitium, procul dubio natura laudatur. Nam recta vitii v
ratio est, quod illo dehonestatur natura laudabilis. Sicu
cum vitium oculorum dicitur caecitas, id ostenditur, qu
naturam oculorum pertinet visus; et cum vitium aurium d
surditas, ad earum naturam pertinere demonstratur au
ita cum vitium creaturae angelicae dicitur, quod non adh
Deo, hinc apertissime declaratur, eius naturae ut Deo a
reat, convenire. Quam porro magna sit laus, adhaerere
ut ei vivat, inde sapiat, illo gaudeat, tantoque bono sine n
sine errore, sine molestia perfruatur, quis cogitare digne
sit, aut eloqui? Quapropter etiam vitio malorum angel
quo non adhaerent Deo, quoniam omne vitium naturae n
satis manifestatur Deum tam bonam eorum creasse nat
cui noxium sit non esse cum Deo.

CAP. II.

*Nullam essentiam Deo esse contrariam, quia ab eo qui summe
semper est, hoc totum videtur diversum esse quod non est.*

Haec dicta sint, ne quisquam, cum de angelis apost
loquimur, existimet eos aliam velut ex alio principio habe
tuisse naturam, nec eorum naturae auctorem Deum. Cui
roris impietate tanto quisque carebit expeditius et fac
quanto perspicacius intelligere potuerit, quod per Angelu
xit Deus, quando Moysen mittebat ad filios Israël: *Ego
qui sum.* Cum enim Deus summa essentia sit, hoc est, s
sit, et ideo immutabilis sit; rebus quas ex nihilo creavit
dedit, sed non summe esse, sicut ipse est; et aliis dedi
amplius, aliis minus; atque ita naturas essentiarum gra
ordinavit. Sicut enim ab eo quod est sapere, vocatur sapi
sic ab eo quod est esse, vocatur essentia: novo quidem n
ne, quo usi veteres non sunt Latini sermonis auctores, se
nostris temporibus usitato, ne deesset etiam linguae no

d Graeci appellant *οὐσίαν*. Hoc enim verbum e verbo ex-
sum est, ut diceretur essentia. Ac per hoc ei naturae, quae
me est, qua faciente sunt quaecunque sunt, contraria na-
non est, nisi quae non est. Ei quippe quod est, non esse
rarium est. Et propterea Deo, id est, summae essentiae,
ictori omnium qualiumcunque essentiarum essentia nulla
aria est.

CAP. III.

inimicis Dei, non per naturam, sed per contrariam voluntatem, cum ipsis nocet, bonae utique naturae nocet: quia vitium si non nocet, non est.

icuntur autem in Scripturis inimici Dei, qui non natura,
itiis adversantur eius imperio: nihil ei valentes nocere,
bi. Inimici enim sunt resistendi voluntate, non potestate
ıdi. Deus namque immutabilis est, et omni modo incor-
ilis. Idcirco vitium quo resistunt Deo, qui eius appellan-
inimici, non est Deo, sed ipsis malum. Neque hoc ob aliud,
uia corrumpit in eis naturae bonum. Natura igitur non
ntraria Deo, sed vitium. Quia quod malum est, contra-
est bono. Quis autem neget Deum summe bonum? Vitium
contrarium est Deo, tanquam malum bono. Porro autem
a est et natura quam vitiat; unde et huic bono utique
arium est: sed Deo tantummodo tanquam bono malum;
ae vero quam vitiat, non tantum malum, sed etiam no-
Nulla quippe mala Deo noxia, sed mutabilibus corrupti-
sque naturis, bonis tamen ipsorum quoque testimonio vi-
a. Si enim bonae non essent, eis vitia nocere non pos-
Nam quid eis nocendo faciunt, nisi adimunt integritatem,
ritudinem, salutem, virtutem, et quicquid boni naturae
tium detrahi sive minui consuevit? Quod si omnino desit,
boni adimendo non nocet, ac per hoc nec vitium est.
esse vitium, et non nocere, non potest. Vnde colligi-
quamvis non possit vitium nocere incommutabili bono,
amen posse nocere nisi bono: quia non inest, nisi ubi
Hoc etiam isto modo dici potest, vitium esse nec in
o posse bono, nec nisi in aliquo bono. Sola ergo bona
i esse possunt, sola mala nusquam: quoniam naturae
illae quae ex malae voluntatis vitio vitiatae sunt, in
ım vitiosae sunt, malae sunt; inquantum autem naturae
bonae sunt. Et cum in poenis est natura vitiosa, ex-
eo quod natura est, etiam hoc ibi bonum est, quod im-
non est. Hoc enim est iustum, et omne iustum pro-
ıbio bonum. Non enim quisquam de vitiis naturalibus,

sed de voluntariis poenas luit. Nam etiam quod vitium consuetudine nimiove progressu roboratum velut naturaliter inolevit, a voluntate sumsit exordium. De vitiis quippe nunc loquimur eius naturae, cui mens inest capax intelligibilis lucis, qua discernitur iustum ab iniusto.

CAP. IV.

De natura irrationalium, aut vita carentium, quae in suo genere atque ordine ab universitatis decore non discrepat.

Caeterum vitia pecorum et arborum, aliarumque rerum mutabilium atque mortalium, vel intellectu, vel sensu, vel vita omnino carentium, quibus eorum dissolubilis natura corrumpitur, damnabilia putare, ridiculum est: cum istae creaturae eum modum nutu Creatoris acceperint, ut cedendo ac succedendo peragant infimam pulchritudinem temporum in genere suo istius mundi partibus congruentem. Neque enim coelestibus fuerant terrena coaequanda, aut ideo universitati deesse ista debuerunt, quoniam sunt illa meliora. Cum ergo in his locis, ubi talia esse competebat, alia aliis deficientibus oriuntur, et succumbunt minora maioribus, atque in qualitates superantium superata vertuntur, rerum est ordo transeuntium. Cuius ordinis decus propterea nos non delectat, quoniam parti eius pro conditione nostrae mortalitatis intexti, universum, cui particulae quae nos offendunt, satis apte decenterque conveniunt, sentire non possumus. Vnde nobis, in quibus eam contemplari minus idonei sumus, rectissime credenda praecipitur providentia Conditoris, ne tanti artificis opus in aliquo reprehendere vanitate humanae temeritatis audeamus. Quanquam et vitia rerum terrenarum non voluntaria, neque poenalia, naturas ipsas, quarum nulla omnino est, cuius non sit auctor et conditor Deus, si prudenter attendamus, eadem ratione commendant: quia et in eis hoc nobis per vitium tolli displicet, quod in natura placet: nisi quia hominibus etiam ipsae naturae plerumque displicent, cum eis fiunt noxiae, non eas considerantibus, sed utilitatem suam; sicut illa animalia, quorum abundantia Aegyptiorum superbia vapulavit. Sed isto modo possunt et solem vituperare; quoniam quibusdam peccantes, vel debita non reddentes, poni a iudicibus iubentur ad solem. Non itaque ex commodo vel incommodo nostro, sed per se ipsam considerata natura dat artifici suo gloriam. Sic est et natura ignis aeterni sine ulla dubitatione laudabilis, quamvis damnatis impiis futura poenalis. Quid enim est igne flammante, vigente, atque lucente pulchrius? quid calefaciente curante, coquente utilius? quamvis eo nihil sit urente mol

lem igitur ipse aliter [poenaliter] appositus perniciosus, renienter adhibitus commodissimus invenitur. Nam niverso mundo commoda verbis explicare quis sufficit? endi sunt, qui laudant in igne lucem, ardorem autem at: videlicet non ex sui natura, sed ex suo commodo umodo. Videre enim volunt, ardere nolunt. Sed pandunt eam ipsam lucem, quae certe et illis placet, ocuis per inconvenientiam nocere; et in illo ardore, qui cet, nonnulla animalia per convenientiam salubriter

CAP. V.

in omni naturae specie ac modo laudabilis sit Creator.

rae igitur omnes, quoniam sunt, et ideo habent moem, speciem suam, et quendam secum pacem suam, proae sunt. Et cum ibi sunt, ubi esse per naturae ordint, quantum acceperunt, suum esse custodiunt. Et per esse non acceperunt, pro usu motuque rerum, quitoris lege subduntur, in melius deteriusve mutantur, ivina providentia tendentes exitum, quem ratio guberniversitatis includit: ita ut nec tanta corruptio, quan ad interitum naturas mutabiles mortalesque perducit, non esse quod erat, ut non inde fiat consequenter debeat. Quae cum ita sint, Deus qui summe est, atde ab illo facta est omnis essentia, quae non summe ia neque illi aequalis esse deberet, quae de nihilo facta eque ullo modo esse posset, si ab illo facta non esset:) um vitiorum offensione vituperandus, at omnium natumsideratione laudandus est.

CAP. VI.

ua sit beatitudinis Angelorum bonorum, et quae causa sit miseriae angelorum malorum.

de causa beatitudinis Angelorum bonorum ea verissiitur, quod ei adhaerent qui summe est. Cum vero cauae malorum angelorum quaeritur, ea merito occurrit, illo qui summe est aversi, ad se ipsos conversi sunt, summe sunt: et hoc vitium quid aliud quam superbia tur? *Initium* quippe *omnis peccati, superbia.* Noluo ad illum custodire fortitudinem suam: et qui magis i ei qui summe est adhaererent; se illi praeferendo, id ius est praetulerunt. Hic primus defectus et prima immumque vitium eius naturae, quae ita creata est, ut ne esset, et tamen ad beatitudinem habendam, eo qui

summe est frui posset, a quo aversa, non quidem nulla, men minus esset, atque ob hoc misera fieret. Huius po lae voluntatis causa efficiens si quaeratur, nihil invenitu est enim quod facit voluntatem malam, cum ipsa faci malum? Ac per hoc mala voluntas efficiens est operis m lae autem voluntatis efficiens est nihil. Quoniam si re est, aut habet, aut non habet aliquam voluntatem: si ha bonam profecto habet, aut malam: si bonam, quis ita ut dicat quod bona voluntas faciat voluntatem mala enim, si ita est, bona voluntas causa peccati: quo absur tari nihil potest. Si autem res ista quae putatur facer tatem malam, ipsa quoque habet voluntatem malam; et quae fecerit res, consequenter interrogo: atque ut si inquirendi modus, causam primae malae voluntatis Non est enim prima voluntas mala, quam fecit volunt sed illa prima est, quam nulla fecit. Nam si praeces fieret, illa prior est, quae alteram fecit. Si respondet eam nulla res fecerit, et ideo semper fuerit; quaero u aliqua natura fuerit. Si enim in nulla fuit, omnino n si autem in aliqua, vitiabat eam et corrumpebat, era noxia, ac per hoc bono privabat. Et ideo in mala na luntas mala esse non poterat; sed in bona, mutabili ta vitium hoc posset nocere. Si enim non nocuit, non u tium fuit: ac per hoc nec mala voluntas fuisse dice Porro si nocuit, bonum auferendo vel minuendo utiqu Non igitur esse potuit sempiterna voluntas mala in e qua bonum naturale praecesserat, quod mala voluntas posset adimere. Si ergo non erat sempiterna, quis eam quaero. Restat ut dicatur, quod ea res fecerit malam tem, in qua nulla voluntas fuit. Haec utrum superior quiro; an inferior, an aequalis? Sed si superior, utique quomodo ergo nullius, ac non potius bonae voluntat idem profecto, et aequalis. [si fuerit, dici potest.] Du quamdiu sunt pariter voluntatis bonae, non facit alter voluntatem malam. Relinquitur ut inferior res, cui r luntas est, fecerit angelicae naturae, quae prima pecc luntatem malam. Sed etiam res ipsa quaecunque est usque ad infimam terram, quoniam natura et essentia cui dubio bona est, habens modum et speciem suam i atque ordine suo. Quomodo ergo res bona efficiens es tatis malae? Quomodo, inquam, bonum est causa mal enim se voluntas relicto superiore ad inferiora convert citur mala: non quia malum est, quo se convertit;

sa est ipsa conversio. Idcirco non res inferior voluntalam fecit, sed rem inferiorem prave atque inordinate uae facta est, appetivit. Si enim aliqui duo aequaliter animo et corpore videant unius corporis pulchritudinem, a unus eorum ad illicite perfruendum moveatur, alter in ite pudica stabilis perseveret, quid putamus esse causae, lo fiat, in illo non fiat voluntas mala? Quae illam res fe- quo facta est? Neque enim pulchritudo illa corporis; m non fecit in ambobus: quando quidem amborum non liter occurrit adspectibus. An caro intuentis in causa ur non et illius? An vero animus? cur non utriusque? enim et animo et corpore aequaliter affectos fuisse prae- s. An dicendum est, alterum eorum occulta maligni suggestione tentatum, quasi non eidem suggestioni et nque suasioni propria voluntate consenserit? Hanc igisensionem, hanc malam quam male suadenti adhibuit vo- n, quae in eo res fecerit, quaerimus. Nam ut hoc quoedimentum ab ista quaestione tollatur, si eadem tentanbo tententur, et unus ei cedat atque consentiat, alter i fuerat, perseveret; quid aliud apparet, nisi unum voalterum noluisse a castitate deficere? Vnde, nisi propria te, ubi eadem fuerat in utroque corporis et animi affemborum oculis pariter visa est eadem pulchritudo, amariter institit occulta tentatio: propriam igitur in uno voluntatem malam quae res fecerit scire volentibus, si ueantur, nihil occurrit. Si enim dixerimus quod ipse erit, quid erat ipse ante voluntatem malam nisi natura ius auctor Deus, qui est incommutabile bonum? Qui it eum qui consensit tentanti atque suadenti, cui non it alius, ad illicite utendum pulchro corpore, quod viambobus pariter adfuit, cum ante illam visionem ac nem similes ambo animo et corpore fuerint, ipsum sibi voluntatem malam, quia utique bonus ante voluntatem uerit; quaerat cur eam fecerit, utrum quia natura est, ex nihilo facta est: et inveniet voluntatem malam non se incipere quod natura est, sed ex eo quod de nihilo facta est. Nam si natura causa est voluntatis malae, ud cogimur dicere, nisi a bono fieri malum, et bonum sam mali? si quidem a natura bona fit voluntas mala. nde fieri potest, ut natura bona, quamvis mutabilis, m habeat voluntatem malam, faciat aliquid mali, hoc am voluntatem malam?

CAP. VII.

Causam efficientem malae voluntatis non esse quaerendam.

Nemo ergo quaerat efficientem causam malae voluntatis: non enim est efficiens, sed deficiens; quia nec illa effectio est, sed defectio. Deficere namque ab eo quod summe est, ad id quod minus est, hoc est incipere habere voluntatem malam. Causas porro defectionum istarum, cum efficientes non sint, ut dixi, sed deficientes, velle invenire, tale est ac si quisquam velit videre tenebras, vel audire silentium: quod tamen utrumque nobis notum est; neque illud nisi per oculos, neque hoc nisi per aures; non sane in specie, sed in speciei privatione. Nemo ergo ex me scire quaerat, quod me nescire scio, nisi forte ut nescire discat, quod sciri non posse sciendum est. Ea quippe quae non in specie, sed in eius privatione sciuntur, si dici aut intelligi potest, quodam modo nesciendo sciuntur, ut sciendo nesciantur. Cum enim acies etiam oculi corporalis currit per species corporales, nusquam tenebras videt, nisi ubi coeperit non videre. Ita etiam non ad aliquem alium sensum, sed ad solas aures pertinet sentire silentium: quod tamen nullo modo nisi non audiendo sentitur. Sic species intelligibiles mens quidem nostra intelligendo conspicit; sed ubi deficiunt, nesciendo condiscit. *Delicta* enim *quis intelligit?*

CAP. VIII.

De amore perverso, quo voluntas ab incommutabili bono ad commutabile bonum deficit.

Hoc scio, naturam Dei nunquam, nusquam, nulla ex parte posse deficere; et ea posse deficere, quae ex nihilo facta sunt. Quae tamen quanto magis sunt, et bona faciunt, (tunc enim aliquid faciunt,) causas habent efficientes: in quantum autem deficiunt, et ex hoc mala faciunt, (quid enim tunc faciunt nisi vana?) causas habent deficientes. *Itemque scio in quo fit mala voluntas, id in eo fieri, quod si nollet, non fieret: et ideo non necessarios, sed voluntarios defectus iusta poena consequitur. Deficitur enim non ad mala, sed male, id est, non ad malas naturas, sed ideo male, quia contra ordinem naturarum ab eo quod summe est, ad id quod minus est. Neque enim auri vitium est avaritia, sed hominis perverse amantis aurum, iustitia derelicta, quae incomparabiliter auro debuit anteponi. Nec luxuria est vitium pulchrorum suaviumque corporum, sed animae perverse amantis corporeas voluptates, neglecta temperantia, qui rebus spiritaliter pulchrioribus et incorruptibiliter suavioribus coaptamur Nec iactantia vitium est laudis humanae, sed

animae perverse amantis laudari ab hominibus, spreto testimonio conscientiae. Nec superbia vitium est dantis potestatem, vel ipsius etiam potestatis, sed animae perverse amantis potestatem suam, potentioris iustiore contemta. Ac per hoc qui perverse amat cuiuslibet naturae bonum, etiamsi adipiscatur, ipse fit in bono malus, et miser meliore privatus. *(al. CAP. VIII.)*

CAP. IX.

An sancti Angeli quem habent creatorem naturae, eundem habeant bonae voluntatis auctorem per Spiritum sanctum in eis caritate diffusa.

Cum ergo malae voluntatis efficiens naturalis, vel, si dici potest, essentialis nulla sit causa; ab ipsa quippe incipit spirituum mutabilium malum, quo minuitur atque depravatur naturae bonum, nec talem voluntatem facit nisi defectio, qua deseritur Deus, cuius defectionis etiam causa utique deficit: si dixerimus, nullam esse efficientem causam etiam voluntatis bonae, cavendum est, ne voluntas bona bonorum Angelorum, non facta, sed Deo coaeterna esse credatur. Cum ergo [enim] ipsi facti sint, quomodo illa non esse facta dicetur? Porro quia facta est, utrum cum ipsis facta est, an sine illa fuerunt prius? Sed si cum ipsis, non dubium quod ab illo facta sit, a quo et ipsi; simulque ut facti sunt, ei a quo facti sunt, amore cum quo facti sunt, adhaeserunt. Eoque sunt isti ab illorum societate discreti, quod hi in eadem voluntate bona manserunt, illi ab ea deficiendo mutati sunt, mala scilicet voluntate, hoc ipso quod a bona [bono] defecerunt: a qua [quo] non defecissent, si utique voluissent. Si autem boni Angeli fuerunt prius sine bona voluntate, eamque in se ipsis Deo non operante fecerunt; ergo meliores a se ipsis, quam ab illo facti sunt. Absit. Quid enim erant sine bona voluntate, nisi mali? Aut si propterea non mali, quia nec mala voluntas eis inerat, (neque enim ab ea, quam nondum coeperant habere, defecerant,) certe nondum tales, nondum tam boni, quam esse cum voluntate bona coeperunt. Aut si non potuerunt se ipsos facere meliores, quam eos ille fecerat, quo nemo melius quicquam facit; profecto et bonam voluntatem, qua meliores essent, nisi operante adiutorio Creatoris habere non possent. Et cum id egit eorum voluntas bona, ut non ad se ipsos, qui minus erant, sed ad illum qui summe est, converterentur, eique adhaerentes magis essent, eiusque participatione sapienter beateque viverent; quid aliud ostenditur, nisi voluntatem quamlibet bonam inopem fuisse in solo desiderio remansuram, nisi ille qui bonam naturam ex nihilo sui ca-

pacem fecerat, ex se ipso faceret implendo meliorem, prius faciens excitando avidiorem?

Nam et hoc discutiendum est, si boni Angeli ipsi in se fecerunt voluntatem bonam, utrum aliqua eam, an nulla voluntate fecerunt? Si nulla, utique nec fecerunt. Si aliqua, utrum mala, an bona? Si mala, quomodo esse potuit mala voluntas bonae voluntatis effectrix? Si bona, iam ergo habebant. Et istam quis fecerat, nisi ille qui eos cum bona voluntate, id est, cum amore casto, quo illi adhaererent, creavit, simul [in] eis et condens naturam, et largiens gratiam? Vnde sine bona voluntate, hoc est, Dei amore, nunquam sanctos Angelos fuisse, credendum est. Isti autem, qui cum boni creati essent, tamen mali sunt, mala propria voluntate, quam bona natura non fecit, nisi cum a bono sponte defecit, ut mali causa non sit bonum, sed defectus a bono, aut minorem acceperunt amoris divini gratiam, quam illi qui in eadem perstiterunt; aut si utrique boni aequaliter creati sunt, istis mala voluntate cadentibus, illi amplius adiuti, ad eam beatitudinis plenitudinem, unde se nunquam casuros certissimi fierent, pervenerunt: sicut iam etiam in libro, quem sequitur iste, tractavimus. Confitendum est igitur cum debita laude Creatoris, non ad solos sanctos homines pertinere, verum etiam de sanctis Angelis posse dici, quod caritas Dei diffusa sit in eis per Spiritum sanctum, qui datus est eis; nec tantum hominum, sed primitus praecipueque Angelorum bonum esse, quod scriptum est: *Mihi autem adhaerere Deo, bonum est.* Hoc bonum quibus commune est, habent et cum illo cui adhaerent et inter se societatem sanctam, et sunt una Civitas Dei, eademque vivum sacrificium eius, vivumque templum eius. Cuius pars quae coniungenda immortalibus Angelis ex mortalibus hominibus congregatur, et nunc mortaliter peregrinatur in terris, vel in eis qui morte obierunt, secretis animarum receptaculis sedibusque requiescit, eodem Deo creante, quemadmodum exorta sit, sicut de angelis dictum est, iam video esse dicendum. Ex uno quippe homine, quem primum Deus condidit, genus humanum sumsit exordium, secundum sanctae Scripturae fidem, quae mirabilem auctoritatem non immerito habet in orbe terrarum, atque in omnibus gentibus, quas sibi esse credituras inter caetera vera quae dixit, vera divinitate praedixit.

CAP. X.

De falsitate eius historiae, quae multa millia annorum praeteritis temporibus adscribat.

Omittamus igitur coniecturas hominum nescientium quid loquantur de natura vel institutione generis humani. Alii nam-

, sicut de ipso mundo crediderunt, semper fuisse homines
antur. Vnde et Apuleius, cum hoc animantium genus de-
beret: Singillatim mortales, cuncti [cunctim] tamen uni-
o genere perpetui. Et cum illis dictum fuerit, si semper hu-
um genus fuit, quonam modo verum eorum loquatur histo-
narrans qui fuerint quarumque rerum inventores, qui primi
ralium disciplinarum aliarumque artium institutores, vel a
ous primum illa vel illa regio parsque terrarum illa atque
insula incoli coeperit. Respondent diluviis et conflagratio-
is per certa intervalla temporum, non quidem omnia, sed
ima terrarum ita vastari, ut redigantur homines ad exiguam
citatem, ex quorum progenie rursus multitudo pristina re-
tur; ac sic identidem reparari et institui quasi prima, cum
ituantur potius quae fuerant illis nimiis vastationibus inter-
a et exstincta; caeterum hominem nisi ex homine exsistere
ino non posse. Dicunt autem quod putant, non quod sciunt.
Fallunt eos etiam quaedam mendacissimae literae, quas per-
nt in historia temporum multa annorum millia continere:
ex literis sacris ab institutione hominis nondum completa
orum sex millia computemus. Vnde, ne multa disputem
nadmodum illarum literarum, in quibus longe plura anno-
millia referuntur, vanitas refellatur, et nulla in illis rei
s idonea reperiatur auctoritas; illa epistola Alexandri Magni
Olympiadem matrem suam, quam scripsit narrationem cu-
am Aegyptii sacerdotis insinuans, quam protulit ex literis
: sacrae apud illos haberentur, continentem regna, [conti-
etiam regna,] quae Graeca quoque novit historia: in quibus
ium Assyriorum in eadem epistola Alexandri quinque millia
dit annorum; In Graeca vero historia mille ferme et tre-
os habet ab ipsius Beli principatu, quem regem et ille Ae-
ius in eiusdem regni ponit exordio. Persarum autem et Ma-
num imperium usque ad ipsum Alexandrum, cui loquebar,
plus quam octo millium annorum ille constituit: cum apud
eos Macedonum usque ad mortem Alexandri quadringenti
ginta quinque reperiantur; Persarum vero, donec ipsius
andri victoria finiretur, ducenti et triginta tres computen-
Longe itaque hi numeri annorum illis Aegyptiis sunt mi-
s, nec eis etiam si ter tantum computarentur, aequarentur.
ibentur enim Aegyptii quondam tam breves annos habuis-
t quaternis mensibus finirentur. Vnde annus plenior et ve-
qualis nunc et nobis et illis est, tres eorum annos com-
ebatur antiquos. Sed ne sic quidem, ut dixi, Graeca Ae-
iae numero temporum concordat historia. Et ideo Graecae

potius fides habenda est: quia veritatem non excedit annorum, qui literis nostris, quae vere sacrae sunt, continentur. Porro si haec epistola Alexandri, quae maxime innotuit, multum abhorret in spatiis temporum a probabili fide rerum; quanto minus credendum est illis literis, quas plenas fabulosis velut antiquitatibus proferre voluerint [voluerunt] contra auctoritatem notissimorum divinorumque librorum, quae totum orbem sibi creditum esse praedixit, et cui totus orbis, sicut ab ea praedictum est, credidit; quae vera se narrasse praeterita, ex his quae futura praenuntiavit, cum tanta veritate implentur, ostendit.

CAP. XI.

De his qui hunc quidem mundum non sempiternum putant, sed aut innumerabiles, aut eundem unum certa conclusione saeculorum semper nasci et resolvi opinantur.

Alii vero qui mundum istum non existimant sempiternum, sive non eum solum, sed innumerabiles opinentur, sive solum quidem esse, sed certis saeculorum intervallis innumerabiliter oriri et occidere; necesse est fateantur hominum genus primum sine hominibus gignentibus exsitisse. Neque enim ut alluvionibus incendiisque terrarum, quas illi non putant toto prorsus orbe contingere, et ideo paucos homines ex quibus multitudo pristina reparetur, semper remanere contendunt, ita et hi possunt putare, quod aliqui hominum pereunte mundo relinquantur in mundo: sed sicut ipsum mundum ex materia sua renasci existimant, ita in illo ex elementis eius genus humanum, ac deinde a parentibus progeniem pullulare mortalium, sicut aliorum animalium.

CAP. XII.

Quid respondendum sit his, qui primam conditionem hominis tardam esse causantur.

Quod autem respondimus, cum de mundi origine quaestio verteretur, eis qui nolunt credere non eum semper fuisse, sed esse coepisse, sicut etiam Plato apertissime confitetur, quamvis a nonnullis contra quam loquitur, sensisse credatur: hoc etiam de prima hominis conditione responderim, propter eos qui sic militer moventur, cur homo per innumerabilia atque infinita retro tempora creatus non sit, tamque sero sit conditus, ut minus quam sex millia sint annorum, ex quo esse coepisse in sacris literis invenitur. Si enim brevitas eos offendit temporis quod tam pauci eis videntur anni, ex quo institutus homo in nostris auctoritatibus legitur; considerent nihil esse diuturnum in quo est aliquid extremum, et omnia saeculorum spatia defi

, si aeternitati interminatae comparentur, non exigua exi-
anda esse, sed nulla. Ac per hoc, si non quinque vel sex,
m etiam sexaginta millia, vel sexcenta, aut sexagies, aut
enties dicerentur annorum; aut itidem per totidem toties
iplicaretur haec summa, ubi iam nullum numeri nomen ha-
mus, ex quo Deus hominem fecit; similiter quaeri posset,
ante non fecerit. Dei quippe ab hominis creatione cessatio
rsus aeterna sine initio tanta est, ut si ei conferatur quam-
magna et ineffabilis numerositas temporum, quae tamen
conclusa certi spatii terminetur, nec saltem tanta videri
at, quanta si humoris brevissimam guttam universo mari,
a quantum Oceanus circumfluit, comparemus: quoniam
um duorum unum quidem perexiguum est, alterum incom-
biliter magnum, sed utrumque finitum; illud vero temporis
um, quod ab initio aliquo progreditur et aliquo termino
:etur, magnitudine quantacunque tendatur, comparatum
uod initium non habet, nescio utrum pro minimo, an po-
pro nullo deputandum est. Hinc [Huic] enim si a fine vel
issima singillatim momenta detrahantur, decrescente nu-
, licet tam ingenti, ut vocabulum non inveniat retrorsum
ando; tanquam si hominis dies ab illo in quo nunc vivit,
e ad illum in quo natus est, detrahas: quandoque ad ini-
illa detractio perducetur. Si autem detrahantur retrorsus
atio, quod a nullo coepit exordio, non dico singillatim mi-
momenta, vel horarum aut dierum aut mensium aut anno-
etiam quantitates; sed tam magna spatia, quanta illa sum-
omprehendit annorum, quae iam dici a quibuslibet compu-
ibus non potest, quae tamen momentorum minutatim de-
ione consumitur; et detrahantur haec tanta spatia, non se-
atque iterum saepiusque, sed semper: quid fit, quid agitur,
do nunquam ad initium, quod omnino nullum est, perveni-
Quapropter quod nos modo quaerimus post quinque millia
od[amplius] exeurrit annorum, possent et posteri etiam post
rum sexcenties millies eadem curiositate requirere, si in
m haec mortalitas hominum exoriendo et occumbendo, et
rita perseveraret infirmitas. Potuerunt et qui fuerunt ante
ipsis recentibus hominis creati temporibus istam movere
ationem. Ipse denique primus homo, vel postridie, vel eo-
die postea quam factus est, potuit inquirere, cur non ante
ctus. Et quandocunque antea factus esset, non vires tunc
et alias nunc, vel etiam postea, ista de initio rerum tem-
ium controversia reperiret.

CAP. XIII.

De revolutione saeculorum, quibus certo sine conclusis, unive per in eundem ordinem eandemque speciem reditura quid philosophi crediderunt.

Hanc autem se philosophi mundi huius non aliter runt posse vel debere dissolvere, nisi ut circumitus ten inducerent, quibus eadem semper fuisse renovata atque in rerum natura, atque ita deinceps fore sine cessatione rarent volumina venientium praetereuntiumque saecu sive in mundo permanente isti circumitus fierent, siv intervallis oriens et occidens mundus eadem semper qua quae transacta et quae ventura sunt, exhiberet. A qu brio prorsus immortalem animam, etiam cum sapientiam perit, liberare non possunt, euntem sine cessatione ad beatitudinem, et ad veram miseriam sine cessatione redi Quomodo enim vera beatitudo est, de cuius nunquam aet confiditur, dum anima venturam miseriam aut imperitis veritate nescit, aut infelicissime in beatitudine pertimes si ad miserias nunquam ulterius reditura, ex his ad be nem pergit; fit ergo aliquid novi in tempore, quod fin habet temporis. Cur non ergo et mundus? Cur non factus in mundo? ut illi nescio qui falsi circumitus a fi pientibus fallacibusque comperti, in doctrina sana trami itineris evitentur.

Nam quidam et illud quod legitur in libro Salomon vocatur Ecclesiastes: *Quid est quod fuit? Ipsum qu Et quid est quod factum est? Ipsum quod fiet: et omne recens sub sole. Quis loquatur, et dicat, Ecce ho est? Iam fuit in saeculis quae fuerunt ante nos:* proj circumitus in eadem redeuntes et in eadem cuncta rev dictum intelligi volunt, quod ille aut de his rebus dixit, bus superius loquebatur, hoc est, de generationibus alii bus, aliis venientibus, de solis anfractibus, de torrentiu bus; aut certe de omnium rerum generibus, quae oriun que occidunt. Fuerunt enim homines ante nos, sunt e cum, et erunt post nos; ita quaeque animantia, vel Monstra quoque ipsa, quae inusitata nascuntur, quam se diversa sint, et quaedam eorum semel facta narrent men secundum id quod generaliter miracula et monst utique et fuerunt, et erunt; nec recens et novum est, strum sub sole nascatur. Quamvis haec verba quidam sic xerint, tanquam in praedestinatione Dei iam facta fuisse *sapiens* ille voluisset intelligi, et ideo nihil recens esse s

Absit autem a recta fide, ut his Salomonis verbis illos circumitus significatos esse credamus, quibus illi putant, sic eadem temporum temporaliumque rerum volumina repeti, ut, verbi gratia, sicut isto saeculo Plato philosophus in urbe Atheniensi, et in ea schola quae Academia dicta est, discipulos docuit, ita per innumerabilia retro saecula, multum prolixis quidem intervallis, sed tamen certis, et idem Plato et eadem civitas et eadem schola iidemque discipuli repetiti, et per innumerabilia deinde saecula repetendi sint: absit, inquam, ut nos ista credamus. Semel enim Christus mortuus est pro peccatis nostris: resurgens autem a mortuis iam non moritur, et mors ei ultra non dominabitur: et nos post resurrectionem semper cum Domino erimus, cui modo dicimus, quod sacer admonet Psalmus: *Tu Domine servabis nos, et custodies nos a generatione hac in aeternum.* Satis autem istis existimo convenire quod sequitur, *In circumitu impii ambulant:* non quia per circulos quos opinantur, eorum vita est recursura; sed quia modo talis est erroris eorum via, id est, falsa doctrina.

CAP. XIV.

e temporali conditione generis humani, quam Deus nec novo consilio sonstituerit, nec mutabili voluntate.

Quid autem mirum est, si in his circumitibus errantes, nec itum, nec exitum inveniunt? Quia genus humanum atque a nostra mortalitas, nec quo initio coepta sit sciunt, nec o fine claudatur; quando quidem altitudinem Dei penetrare n possunt: quia cum ipse sit aeternus et sine initio, ab alio tamen initio exorsus est tempora, et hominem quem nunum ante fecerat, fecit in tempore, non tamen novo et repeno, sed immutabili aeternoque consilio. Quis hanc valeat alidinem investigabilem [in] vestigare, et inscrutabilem perutari, secundum quam Deus hominem temporalem, ante m nemo unquam hominum fuit, non mutabili voluntate in pore condidit, et genus humanum ex uno multiplicavit? ando quidem Psalmus ipse cum praemisisset, atque dixisset, *Domine servabis nos, et custodies nos a generatione hac eternum;* ac deinde repercussisset eos, in quorum stulta iaque doctrina nulla liberationis et beatitudinis animae serur aeternitas, continuo subiiciens, *In circumitu impii ambant:* tanquam ei diceretur, Quid ergo tu credis, sentis, inigis? Numquidnam existimandum est subito Deo placuisse ninem facere, quem nunquam antea infinita retro aeternitate isset, cui nihil novi accidere potest, in quo mutabile aliquid

non est? continuo respondit ad ipsum Deum loquens: *Secundum altitudinem tuam multiplicasti filios hominum.* Sentiant, inquit, homines quod putant, et quod eis placet opinentur et disputent: *Secundum altitudinem tuam*, quam nullus potest nosse hominum, *multiplicasti filios hominum.* Valde quippe altum est, et semper Deum fuisse, et hominem quem nunquam fecerat, et aliquo tempore primum facere voluisse, nec consilium voluntatemque mutasse.

CAP. XV.

An ut Deus semper, etiam dominus fuisse semper intelligatur, credendum sit, creaturam quoque nunquam defuisse cui dominaretur: et quomodo dicatur semper creatum, quod dici non potest coaeternum.

Ego quidem sicut Dominum Deum aliquando dominum non fuisse dicere non audeo, ita hominem nunquam antea fuisse, et ex quodam tempore primum hominem creatum esse dubitare non debeo. Sed cum cogito cuius rei dominus semper fuerit, si semper creatura non fuit, affirmare aliquid pertimesco: quia et me ipsum intueor, et scriptum esse recolo: *Quis hominum potest scire consilium Dei, aut quis poterit cogitare quid velit Dominus? Cogitationes enim mortalium timidae, et incertae adinventiones nostrae. Corruptibile enim corpus aggravat animam, et deprimit terrena inhabitatio sensum multa cogitantem.* Ex his igitur quae in hac terrena inhabitatione multa cogito, (ideo utique multa, quia unum quod ex illis vel praeter illa, quod forte non cogito, verum est, invenire non possum: si dixero, semper fuisse creaturam, cuius dominus esset, qui semper est dominus, nec dominus unquam non fuit; sed nunc illam, nunc aliam, per alia atque alia temporum spatia, ne aliquam Creatori coaeternam esse dicamus, quod fides ratioque sana condemnat: cavendum est, ne sit absurdum, et a luce veritatis alienum, mortalem quidem per vices temporum semper fuisse creaturam decedentem aliam, aliam succedentem; immortalem vero non esse coepisse, nisi cum ad nostrum saeculum ventum est, quando et angeli creati sunt, si eos recte lux illa primum facta significat, aut illud potius coelum de quo dictum est, *In principio fecit Deus coelum et terram:* cum tamen non fuerint, antequam fierent, ne immortales si semper fuisse dicantur, Deo coaeterni esse credantur. Si autem dixero, non in tempore creatos angelos, sed ante omnia tempora et ipsos fuisse, quorum Deus dominus esset, qui nunquam nisi dominus fuit: quaeretur a me etiam, si ante omnia

mpora facti sunt, utrum semper potuerint esse qui facti sunt? lis respondendum forte videatur, Quomodo non semper, cum quod est omni tempore, non inconvenienter semper esse di-tur? Vsque adeo autem isti omni tempore fuerunt, ut etiam te omnia tempora facti sint: si tamen a coelo coepta sunt mpora, et illi iam erant ante coelum. At si tempus non a coe-, verum et ante coelum fuit; non quidem in horis, et diebus, mensibus, et annis; (nam istae dimensiones temporalium atiorum, quae usitate ac proprie dicuntur tempora, manife-m est quod a motu siderum coeperint; unde et Deus, cum e institueret, dixit, *Et sint in signa, et in tempora, et in , et in annos:*) sed in aliquo mutabili motu, cuius aliud is, aliud posterius praeterierit, eo quod simul esse non pos-t: si ergo ante coelum in angelicis motibus tale aliquid fuit, leo tempus iam fuit, atque angeli ex quo facti sunt, tempo-er movebantur; etiam sic omni tempore fuerunt, quando em cum illis facta sunt tempora. Quis autem dicat, non per fuit, quod omni tempore fuit?

Sed si hoc respondero, dicetur mihi; Quomodo ergo non coaeterni Creatori, si semper ille, semper illi fuerunt? Quo-o etiam creati dicendi sunt, si semper fuisse intelliguntur? ioc quid respondebitur? An dicendum est, et semper eos e, quoniam omni tempore fuerunt, qui cum tempore facti , aut eum quibus tempora facta sunt, et tamen creatos? ie enim et ipsa tempora creata esse negabimus, quamvis i tempore fuisse nemo ambigat. Nam si non omni tempore tempus, erat ergo tempus, quando nullum erat tempus? hoc stultissimus dixerit? Possumus enim recte dicere: tempus, quando non erat Roma; erat tempus, quando non Hierusalem; erat tempus, quando non erat Abraham; erat us, quando non erat homo, et si quid huiusmodi: postre-i non cum initio temporis, sed post aliquod tempus factus undus; possumus dicere, Erat tempus, quando non erat dus. At vero, Erat tempus, quando nullum erat tempus, inconvenienter dicimus, ac si quisquam dicat, Erat homo, ido nullus erat homo; aut, erat iste mundus, quando iste erat mundus. Si enim de alio atque alio intelligatur, pot-lici aliquo modo, hoc est, Erat alius homo, quando non hoc tempus, recte possumus dicere: at vero, Erat tempus, ado nullum erat tempus, quis vel insipientissimus dixerit? ut ergo dicimus creatum tempus, cum ideo semper fuisse di-r, quia omni tempore tempus fuit: ita non est consequens, i semper fuerunt angeli, ideo non sint creati, ut propterea

semper fuisse dicantur, quia omni tempore fuerunt, et
rea omni tempore fuerunt, quia nullo modo sine his ips
pora esse potuerunt. Vbi enim nulla creatura est, cui
tabilibus motibus tempora peragantur, tempora omni
non possunt. Ac per hoc etsi semper fuerunt, creati sun
si semper fuerunt, ideo Creatori coaeterni sunt. Ille
semper fuit aeternitate immutabili: isti autem facti sun
ideo semper fuisse dicuntur, quia omni tempore fuerun
quibus tempora nullo modo esse potuerunt: tempus aute
niam mutabilitate transcurrit, aeternitati immutabili non
esse coaeternum. Ac per hoc etiamsi immortalitas ang
non transit in tempore, nec praeterita est quasi iam non
futura quasi nondum sit, tamen eorum motus quibus t
peraguntur, ex futuro in praeteritum transeunt: et ideo C
in cuius motu dicendum non est vel fuisse quod iam
vel futurum esse quod nondum sit, coaeterni esse non p

Quapropter si Deus semper dominus fuit, semper
creaturam suo dominatui servientem; verumtamen non
genitam, sed ab ipso de nihilo factam; nec ei coaeterna
quippe ante illam, quamvis nullo tempore sine illa; n
spatio transcurrente, sed manente perpetuitate prae
Sed hoc si respondero eis qui requirunt, quomodo sempe
tor, semper dominus fuit, si creatura serviens non
fuit; aut quomodo creata est, et non potius creatori
terna est, si semper fuit: vereor ne facilius iudicer af
quod nescio, quam docere quod scio. Redeo igitur ad i
creator noster scire nos voluit: illa vero quae vel sapient
in hac vita scire permisit, vel omnino perfectis in al
scienda servavit, ultra vires meas esse profiteor. Sed ic
tavi sine affirmatione tractanda, ut qui haec legunt, vi
quibus quaestionum periculis debeant temperare, nec ad
se idoneos arbitrentur; potiusque intelligant quam sit A
obtemperandum praecipienti salubriter, ubi ait: *Dico
per gratiam quae data est mihi, omnibus qui sunt in
non plus sapere quam oportet sapere; sed sapere ad
rantiam, sicut unicuique Deus partitus est mensuram*
Si enim pro viribus suis alatur infans, fiet ut crescen
capiat: si autem vires suae capacitatis excedat, deficie
quam crescat.

CAP. XVI.

*Quomodo intelligenda sit promissa homini a Deo vita aeter
tempora aeterna.*

Quae saecula praeterierint ante quam genus institu

manum, me fateor ignorare: non tamen dubito nihil omnino eaturae Creatori esse coaeternum. Dicit etiam Apostolus mpora aeterna, nec ea futura, sed, quod magis est mirandum, aeterita. Sic enim ait: *In spem vitae aeternae, quam proisit non mendax Deus ante tempora aeterna; manifestavit item temporibus suis Verbum suum.* Ecce dixit retro quod erint tempora aeterna, quae tamen non fuerint Deo coaerna. Si quidem ille ante tempora aeterna non solum erat, veam etiam promisit vitam aeternam, quam manifestavit tempobus suis, id est congruis, quid aliud quam Verbum suum? oc est enim vita aeterna. Quomodo autem promisit, cum hoinibus utique promiserit, qui nondum erant ante tempora aerna; nisi quia in ipsius aeternitate, atque in ipso eius Verbo lem coaeterno, iam prodestinatione fixum erat, quod suo npore futurum erat?

CAP. XVII.

id de incommutabili consilio aut voluntate Dei fides sana defendat, utra ratiocinationes eorum, qui opera Dei ex aeternitate repetita per eosdem semper volunt saeculorum redire circumitus.

Illud quoque non dubito, ante quam primus homo creatus iet, nunquam quenquam hominem fuisse: nec eundem ipsum, scio quibus circumitibus, nescio quoties revolutum, nec um aliquem natura similem. Neque ab hac fide me philosoorum argumenta deterrent, quorum acutissimum illud puta, quod dicunt, nulla infinita ulla scientia posse comprehendi: per hoc Deus, inquiunt, rerum quas fecit, omnium finitam omnes finitas apud se rationes habet. Bonitas autem eius nquam vacua fuisse credenda est, ne sit temporalis eius opetio, cuius retro fuit aeterna cessatio, quasi poenituerit eum ioris sine initio vacationis, ac propterea sit operis aggressus itium. Et ideo necesse est, inquiunt, eadem semper repeti, demque semper repetenda transcurrere; vel manente mundo mutabiliter, qui licet nunquam non fuerit et sine initio tempois tamen factus est; vel eius quoque ortu et occasu semper llis circumitibus repetito, semperque repetendo: ne videlicet, si aliquando primum Dei opera coepta dicantur, priorem suam sine initio vacationem tanquam inertem ac desidiosam, et ideo sibi displicentem damnasse quodam modo, atque ob hoc mutasse credatur. Si autem semper quidem temporalia, sed alia atque alia perhibetur operatus, ac si aliquando etiam ad hominem faciendum, quem nunquam antea fecerat, pervenisse: non scientia, qua putant non posse quaecunque infinita comprehen-

di, sed quasi ad horam, sicut veniebat in mentem, fortuita quadam inconstantia videatur fecisse quae fecit. Porro si illi circumitus admittantur, inquiunt, quibus vel manente mundo, vel ipso quoque revolubiles ortus suos et occasus eisdem circumitibus inserente, eadem temporalia repetuntur, nec ignavum otium, praesertim tam longae sine initio diuturnitatis, Deo tribuitur, nec improvida temeritas operum suorum. Quoniam s non eadem repetantur, non possunt infinita diversitate variata ulla eius scientia vel praescientia comprehendi.

Has argumentationes quibus impii nostram simplicem pietatem, ut cum illis in circumitu ambulemus, de via recta conantur avertere, si ratio refutare non posset, fides irridere deberet. Huc accedit, quod in adiutorio Domini Dei nostri hos volubiles circulos, quos opinio confingit, ratio manifesta confringit. Hinc enim maxime isti errant, ut in circumitu falso ambulare, quam vero et recto itinere malint, quod mentem divinam omnino immutabilem cuiuslibet infinitatis capacem, et innumera omnia sine cogitationis alternatione numerantem, de sua humana, mutabili, angustaque metiuntur. Et fit illis quod ait Apostolus: *Comparantes* enim *semetipsos sibimetipsis* [*semetipsos*] *non intelligunt.* Nam quia illis quicquid novi faciendum venit in mentem, novo consilio faciunt, (mutabiles quippe mentes gerunt;) profecto non Deum, quem cogitare non possunt; sed semetipsos pro illo cogitantes, non illum, sed se ipsos, nec illi, sed sibi comparant. Nobis autem fas non est credere, aliter Deum affici cum vacat, aliter cum operatur; quia nec affici dicendus est, tanquam in eius natura fiat aliquid quod non ante fuerit. Patitur quippe qui afficitur, et mutabile est omne quod aliquid patitur. Non itaque in eius vacatione cogitetur ignavia, desidia, inertia; sicut nec in eius opere labor, conatus, industria. Novit quiescens agere, et agens quiescere. Potest ad opus novum, non novum, sed sempiternum adhibere consilium; nec poenitendo quia prius cessaverat, coepit facere quod non fecerat. Sed et si prius cessavit, et posterius operatus est, (quod nescio quemadmodum ab homine possit intelligi) hoc procul dubio quod dicitur, prius et posterius, in rebus prius non exsistentibus, et posterius exsistentibus fuit. In illo autem non alteram praecedentem altera subsequens mutavit aut abstulit voluntatem, sed una eademque sempiterna et immutabili voluntate res quas condidit, et ut prius non essent egit, quamdiu non fuerunt, et ut posterius essent, quando esse coeperunt: hinc eis qui talia videre possunt, mirabiliter fortassis ostendens, quam non eis indiguerit, sed eas gratuita boni-

tate condiderit, cum sine illis ex aeternitate initio carente in non minore beatitate permansit.

CAP. XVIII.

Contra eos qui dicunt, ea quae infinita sunt nec Dei posse scientia comprehendi.

Illud autem aliud quod dicunt, nec Dei scientia quae infinita sunt posse comprehendi: restat eis ut dicere audeant, atque huic se voragini profundae impietatis immergant, quod non omnes numeros Deus noverit. Eos quippe infinitos esse, certissimum est: quoniam in quocunque numero finem faciendum putaveris, idem ipse, non dico uno addito augeri, sed quamlibet sit magnus et quamlibet ingentem multitudinem continens a ipsa ratione atque scientia numerorum, non solum duplicari, erum etiam multiplicari potest. Ita vero suis quisque numeus proprietatibus terminatur, ut nullus eorum par esse cuiuque alteri possit. Ergo et dispares inter se atque diversi unt, et singuli quique finiti sunt, et omnes infiniti sunt. Itane umeros propter infinitatem nescit omnes [omnipotens] Deus, usque ad quandam summam numerorum scientia Dei pervet, caeteros ignorat? Quis hoc etiam vel dementissimus dixe? Nec audebunt isti contemnere numeros, et eos dicere ad i scientiam non pertinere, apud quos Plato Deum magna ctoritate commendat mundum numeris fabricantem: et apud s Deo dictum legitur, *Omnia in mensura, et numero, et dere disposuisti.* De quo dicit et Propheta, *Qui profert merose [numero] saeculum.* Et Salvator in Evangelio: *Caui*, inquit, *vestri omnes numerati sunt.* Absit itaque ut duemus, quod ei notus sit omnis numerus, *cuius intelligentiae*, ut in Psalmo canitur, *non est numerus.* Infinitas itaque nuri, quamvis infinitorum numerorum nullus sit numerus, non tamen incomprehensibilis ei, cuius intelligentiae non est merus. Quapropter si quicquid scientia comprehenditur, ientis comprehensione finitur; profecto et omnis infinitas odam ineffabili modo Deo finita est, quia scientiae ipsius inprehensibilis non est. Quare est infinitas numerorum scienae Dei, qua comprehenditur, esse non potest infinita; qui tanm nos sumus homunculi, qui eius scientiae limites figere aesumamus, dicentes, quod nisi eisdem circumitibus tempotm eadem temporalia repetantur, non potest Deus cuncta quae cit vel praescire ut faciat, vel scire cum fecerit? cuius sacentia simpliciter multiplex et uniformiter multiformis, tam comprehensibili comprehensione omnia incomprehensibilia

comprehendit, ut quaecunque nova et dissimilia consequentia praecedentibus si semper facere vellet, inordinata et improvisa habere non posset; nec ea praevideret ex proximo tempore, sed aeterna praescientia contineret.

CAP. XIX.

De saeculis saeculorum.

Quod utrum ita faciat, et continuata sibi connexione copulentur, quae appellantur saecula saeculorum, alia tamen atque alia ordinata dissimilitudine procurrentia, eis duntaxat qui ex miseria liberantur in sua beata immortalitate sine fine manentibus; an ita dicantur saecula saeculorum, ut intelligantur saecula in sapientia Dei inconcussa stabilitate manentia, istorum quae cum tempore transeunt tanquam efficientia sacculorum, definire non audeo. Fortassis enim possit dici saeculum, quae sunt saecula; ut nihil aliud perhibeatur saeculum saeculi, quam saecula saeculorum: sicut nihil aliud dicitur coelum coeli, quam coeli coelorum. Nam coelum Deus vocavit firmamentum super quod sunt aquae; et tamen Psalmus, *Et aquae*, inquit, *quae super coelos sunt, laudent nomen Domini.* Quid ergo istorum duorum sit, an praeter haec duo aliquid aliud de saeculis saeculorum possit intelligi, profundissima quaestio est: neque hoc quod nunc agimus impedit, si indiscussa interim differatur; sive aliquid in ea definire valeamus, sive nos faciat cautiores diligentior ipsa tractatio, ne in tanta obscuritate rerum affirmare aliquid temere audeamus. Nunc enim contra opinionem disputamus, qua illi circumitus asseruntur, quibus semper eadem per intervalla temporum necesse esse repeti existimantur. Quaelibet autem illarum sententiarum de saeculis sacculorum vera sit, ad hos circumitus nihil pertinet: quoniam sive saecula saeculorum sint, non eadem repetita, sed alterum ex altero connexione ordinatissima procurrentia, liberatorum beatitudine sine ullo recursu miseriarum certissima permanente, sive saecula saeculorum aeterna sint temporalium tanquam dominantia subditorum, circumitus illi eadem revolventes locum non habent, quos maxime refellit aeterna vita sanctorum.

CAP. XX.

De impietate eorum qui asserunt, animas summae veraeque beatitudinis participes iterum atque iterum per circumitus temporum ad eardem miserias laboresque redituras.

Quorum enim aures piorum ferant, post emensam tot tantisque calamitatibus vitam, (si tamen ista vita dicenda est, quae

potius mors est, ita gravis, ut mors quae ab hac liberat, mortis huius amore timeatur,) post tam magna mala tamque multa et horrenda, tandem aliquando per veram religionem atque sapientiam expiata atque finita, ira pervenire ad conspectum Dei, atque ita fieri beatum contemplatione incorporeae lucis per participationem immutabilis immortalitatis eius, cuius adipiscendae amore flagramus, ut eam quandoque necesse sit deseri, et eos qui deserunt, ab illa aeternitate, veritate, felicitate deiectos, tartareae mortalitati, turpi stultitiae, miseriis exsecrabilibus implicari, ubi Deus amittatur, ubi odio veritas habeatur, ubi per immundas nequitias beatitudo quaeratur; et hoc itidem atque itidem sine ullo fine priorum et posteriorum certis intervallis et dimensionibus saeculorum factum et futurum; et hoc propterea, ut possint Deo, circumitibus definitis euntibus semper atque redeuntibus per nostras falsas beatitudines et veras miserias, alternatim quidem, sed revolutione incessabili sempiternas, nota esse opera sua; quoniam neque a faciendo quiescere, neque sciendo possit ea quae infinita sunt, indagare: quis haec audiat? quis credat? quis ferat? Quae si vera essent, non solum tacerentur prudentius, verum etiam (ut quomodo valeo dicam quod volo) doctius nescirentur. Nam si haec illic in memoria non habebimus, et ideo beati erimus, cur hic per eorum scientiam gravatur amplius nostra miseria? Si autem ibi ea necessario sciturі sumus, hic saltem nesciamus, ut hic felicior sit exspectatio, quam illic adeptio summi boni. quando hic aeterna vita consequenda exspectatur; ibi autem beata, sed non aeterna, quandoque amittenda cognoscitur.

Si autem dicunt, neminem posse ad illam beatitudinem pervenire, nisi hos circumitus, ubi beatitudo et miseria vicissim alternant, in huius vitae eruditione cognoverit: quomodo ergo fatentur, quanto plus quisque amaverit Deum, tanto eum facilius ad beatitudinem perventurum, qui ea docent quibus amor ipse torpescat? Nam quis non remissius et tepidius amet eum, quem se cogitat necessario deserturum, et contra eius veritatem sapientiamque sensurum, et hoc cum ad eius plenam pro sua capacitate notitiam beatitudinis perfectione pervenerit; quando nec hominem amicum possit quisque amare fideliter, cui se futurum noverit inimicum? Sed absit ut vera sint, quae nobis minantur veram miseriam nunquam finiendam, sed interpositionibus falsae beatitudinis saepe ac sine fine rumpendam. Quid enim illa beatitudine falsius atque fallacius, ubi nos futuros miseros, aut in tanta veritatis luce nesciamus, aut in summa felicitatis arce timeamus? Si enim venturam calamitatem igno-

raturi sumus, peritior est hic nostra miseria, ubi venturam beatitudinem novimus. Si autem nos illic clades imminens non latebit, beatius tempora transigit anima misera quibus transactis ad beatitudinem sublevetur, quam beata quibus transactis in miseriam revolvatur. Atque ita spes nostrae infelicitatis est felix et felicitatis infelix. Vnde fit, ut quia hic mala praesentia patimur, ibi metuimus imminentia, verius semper miseri quam beati aliquando esse possimus.

Sed quoniam haec falsa sunt clamante pietate, convincente veritate; (illa enim nobis veraciter promittitur vera felicitas, cuius erit semper retinenda, et nulla infelicitate rumpenda certa securitas;) viam rectam sequentes, quae nobis est Christus, eo duce ac salvatore a vano et inepto impiorum circumitu iter fidei mentemque avertamus. Si enim de istis circumitibus et sine cessatione alternantibus itionibus et reditionibus animarum Porphyrius Platonicus suorum opinionem sequi noluit, sive ipsius rei vanitate perniotus, sive iam tempora Christiana reveritus; et quod in libro decimo commemoravi, dicere maluit, animam propter cognoscenda mala traditam mundo, ut ab eis liberata atque purgata, cum ad Patrem redierit, nihil ulterius tale patiatur: quanto magis nos istam inimicam Christianae fidei falsitatem detestari ac devitare debemus? His autem circumitibus evacuatis atque frustratis, nulla necessitas nos compellit, ideo putare non habere initium temporis ex quo esse coeperit genus humanum, quia nescio per quos circumitus nihil sit in rebus novi, quod non et antea certis intervallis temporum fuerit, et postea sit futurum. Si enim liberatur anima non reditura ad miserias, sicut nunquam antea liberata est, fit in illa aliquid quod antea nunquam factum est, et hoc quidem valde magnum, id est, quae nunquam desinat aeterna felicitas. Si autem in natura immortali fit tanta novitas, nullo repetita, nullo repetenda circumitu, cur in rebus mortalibus fieri non posse contenditur? Si dicunt non fieri in anima beatitudinis novitatem, quoniam ad eam revertitur in qua semper fuit, ipsa certe liberatio nova fit, cum de miseria liberatur in qua nunquam fuit, et ipsa miseriae novitas in ea facta est quae nunquam fuit. Haec autem novitas si non in rerum, quae divina providentia gubernantur, ordinem [ordine] venit, sed casu potius evenit, ubi sunt illi determinati dimensique circumitus, in quibus nulla nova fiunt, sed repetuntur eadem quae fuerunt? Si autem et haec novitas ab ordinatione providentiae non excluditur, sive data sit anima, sive lapsa sit, possunt fieri nova, quae neque antea facta sint, nec tamen a rerum ordine

liena sint. Et si potuit anima facere per imprudentiam sibi novam miseriam, quae non esset improvisa divinae providentiae, ut hanc quoque in rerum ordinem includeret, et ab hac iam non improvide liberaret; qua tandem temeritate humanae vanitatis audemus negare divinitatem facere posse res, non sibi, sed mundo novas, quas neque antea fecerit, nec unquam habuerit improvisas? Si autem dicunt liberatas quidem animas ad miseriam non reversuras, sed cum hoc fit, in rebus nihil novi fieri, quoniam semper aliae atque aliae liberatae sunt, et liberantur, et liberabuntur: hoc certe concedant, si ita est, novas animas fieri, quibus fit et nova miseria et nova liberatio. Nam si antiquas eas dicunt esse, et retrorsum sempiternas, ex quibus quotidie novi fiant homines, de quorum corporibus, si sapienter vixerint, ita liberentur, ut nunquam ad miserias revolvantur, consequenter dicturi sunt infinitas. Quantuslibet iamque finiens numerus fuisset animarum, infinitis retro saeculis sufficere non valeret, ut ex illo semper fierent homines, quorum essent animae ab ista semper mortalitate liberandae, nunquam ad deam deinceps rediturae. Nec ullo modo explicabunt, quomodo in rebus, quas, ut Deo notae esse possint, finitas volunt, infinitus sit numerus animarum.

Quapropter quoniam circumitus illi iam explosi sunt, quibus ad easdem miserias necessario putabatur anima reditura; quid restat convenientius pietati, quam credere non esse impossibile Deo, et ea quae nunquam fecerit nova facere, et ineffabili praescientia voluntatem mutabilem non habere? Porro autem utrum animarum liberatarum nec ulterius ad miserias rediturarum numerus possit semper augeri, ipsi viderint, qui de rerum infinitate cohibenda tam subtiliter disputant: nos vero ratiocinationem nostram ex utroque latere terminamus. Si enim potest, quid causae est ut negetur creari potuisse quod nunquam antea creatum esset, si liberatarum animarum numerus, qui nunquam antea fuit, non solum factus est semel, sed nunquam fieri desinet? Si autem oportet ut certus sit liberatarum aliquis numerus animarum, quae ad miseriam nunquam redeant, neque iste numerus ulterius angeatur; etiam ipse sine dubio quicunque erit, ante utique nunquam fuit: qui profecto crescere, et ad suae quantitatis terminum pervenire sine aliquo non posset initio; quod initium eo modo antea nunquam fuit. Hoc ergo ut esset, creatus est homo, ante quem nullus fuit.

CAP. XXI.

De conditione unius primi hominis, atque in eo generis humani.

Hac igitur quaestione difficillima propter aeternitatem Dei nova creantis sine novitate aliqua voluntatis, quantum potuimus, explicata, non est arduum videre multo fuisse melius quod factum est, ut ex uno homine quem primum condidit, multiplicaret genus humanum, quam si id inchoasset a pluribus. Nam cum animantes alias solitarias, et quodam modo solivagas, id est, quae solitudinem magis appetant, sicuti sunt aquilae, milvi, leones, lupi, et quaecunque ita sunt; alias congreges instituerit, quae congregatae atque in gregibus malint vivere, ut sunt columbi, sturni, cervi, damulae, et caetera huiusmodi: utrumque tamen genus non ex singulis propagavit, sed plura simul iussit exsistere. Hominem vero, cuius naturam quodam modo mediam inter angelos bestiasque condebat, ut si Creatori suo tanquam vero Domino subditus praeceptum eius pia obedientia custodiret, in consortium transiret angelicum, sine morte media beatam immortalitatem absque ullo termino consecutus; si autem Dominum Deum suum libera voluntate superbe atque inobedienter usus offenderet, morti addictus bestialiter viveret, libidinis servus aeternoque post mortem supplicio destinatus; unum ac singulum creavit, non utique solum sine humana societate deserendum, sed ut eo modo vehementius ei commendaretur ipsius societatis unitas vinculumque concordiae, si non tantum inter se naturae similitudine, verum etiam cognationis affectu homines necterentur; quando nec ipsam quidem feminam copulandam viro, sicut ipsum creare illi placuit, sed ex ipso, ut omne ex homine uno diffunderetur genus humanum.

CAP. XXII.

Quod praescierit Deus hominem, quem primum condidit, peccaturum; simulque praeviderit quantum piorum populum ex eius genere in angelicum consortium sua esset gratia translaturus.

Nec ignorabat Deus hominem peccaturum, et morti iam obnoxium morituros propagaturum, eoque progressuros peccandi immanitate mortales, ut tutius atque pacatius inter se rationalis voluntatis expertes bestiae sui generis viverent, quarum ex aquis et terris plurium pullulavit exordium, quam homines, quorum genus ex uno est ad commendandam concordiam propagatum. Neque enim unquam inter se leones, aut inter se dracones, qualia homines bella gesserunt. Sed praevidebat etiam gratia sua populum piorum in adoptionem vocandum, remissisque peccatis iustificatum Spiritu sancto sanctis

Angelis in aeterna pace sociandum, novissima inimica morte destructa: cui populo esset huius rei consideratio profutura, quod ex uno homine Deus ad commendandum hominibus, quam sibi grata sit etiam in pluribus unitas, genus instituisset humanum.

CAP. XXIII.

De natura humanae animae creatae ad imaginem Dei.

Fecit ergo Deus hominem ad imaginem [et similitudinem] suam. Talem quippe illi animam creavit, qua per rationem atque intelligentiam omnibus esset praestantior animalibus terrestribus et natatilibus et volatilibus, quae mentem huiusmodi non haberent. Et cum virum terreno formasset ex pulvere, sicque animam qualem dixi, sive quam iam fecerat sufflando inlidisset, sive potius sufflando fecisset, eumque flatum quem sufflando fecit, (nam quid est aliud sufflare, quam flatum facere?) animam hominis esse voluisset, etiam coniugem illi in adiutorium generandi ex eius latere osse detracto fecit, ut Deus. Neque enim haec carnali consuetudine cogitanda sunt, ut videre solemus opifices ex materia quacunque terrena corporalibus membris, quod artis industria potuerint, fabricantes. Manus Dei potentia Dei est, qui etiam visibilia invisibiliter operatur. Sed haec fabulosa potius quam vera esse arbitrantur, qui virtutem ac sapientiam Dei, qua novit et potest etiam sine seminibus ipsa certe facere semina, ex his usitatis et quotidianis metiuntur operibus; ea vero quae primitus instituta sunt, quoniam non noverunt, infideliter cogitant: Quasi non haec ipsa quae noverunt de humanis conceptibus atque partubus, si inexpertis narrarentur, incredibiliora viderentur: quamvis et ea ipsa plerique magis naturae corporalibus causis, quam operibus divinae mentis assignent.

CAP. XXIV.

An ullius vel minimae creaturae possunt dici angeli creatores.

Sed cum his nullum nobis est in his libris negotium, qui divinam mentem facere vel curare ista non credunt. Illi autem qui Platoni suo credunt, non ab illo summo Deo qui fabricatus est mundum, sed ab aliis minoribus, quos quidem ipse creaverit, permissu sive iussu eius animalia facta esse cuncta mortalia, in quibus homo praecipuum diisque ipsis cognatum teneret locum; si superstitione careant, qua quaerunt unde iuste videantur sacra et sacrificia facere quasi conditoribus suis, facile carebunt etiam huius opinionis errore. Neque enim fas est ullius naturae quamlibet minimae mortalisque creatorem nisi Deum

credere ac dicere, etiam ante quam possit intelligi. Angeli autem, quos illi deos libentius appellant, etiamsi adhibent vel iussi vel permissi operationem suam rebus quae gignuntur in mundo, tamen tam non eos dicimus creatores animalium, quam nec agricolas frugum atque arborum.

CAP. XXV.

Omnem [Omnium] naturam et omnem [omnium] speciem universae creaturae non nisi opere Dei formari.

Cum enim alia sit species quae adhibetur extrinsecus cuicunque materiae corporali, sicut operantur homines figuli et fabri atque id genus opifices, qui etiam pingunt et effingunt formas similes corporibus animalium; alia vero quae intrinsecus efficientes causas habent de secreto et occulto naturae viventis atque intelligentis arbitrio, quae non solum naturales corporum species, verum etiam ipsas animantium animas, dum non fit, facit: supradicta illa species artificibus quibusque tribuatur; haec autem altera non nisi uni artifici creatori et conditori Deo, qui mundum ipsum et angelos sine ullo mundo et sine ullis angelis fecit. Qua enim vi divina, et, ut ita dicam, effectiva, quae fieri nescit, sed facere, accepit speciem, cum mundus fieret, rotunditas coeli et rotunditas solis; eadem vi divina et effectiva, quae fieri nescit, sed facere, accepit speciem rotunditas oculi et rotunditas pomi, et caeterae figurae naturales quas videmus in rebus quibusque nascentibus non extrinsecus adhiberi, sed intima Creatoris potentia, qui dixit, *Coelum et terram ego impleo:* et cuius sapientia est quae *attingit a fine usque ad finem fortiter, et disponit omnia suaviter.* Proinde facti primitus angeli cuiusmodi ministerium praebuerint Creatori caetera facienti nescio; nec tribuere illis audeo quod forte non possunt, nec debeo derogare quod possunt. Creationem tamen conditionemque omnium naturam, qua fit ut omnino naturae sint, eis quoque faventibus illi Deo tribuo, cui se etiam ipsi debere quod sunt cum gratiarum actione noverunt. Non solum igitur agricolas non dicimus fructuum quorumque creatores, cum legamus, *Neque qui plantat est aliquid, neque qui rigat, sed qui incrementum dat Deus:* sed ne ipsam quidem terram, quamvis mater omnium foecunda videatur, quae germinibus erumpentia promovet, et fixa radicibus continet, cum itidem legamus: *Deus illi dat corpus quomodo voluerit, et unicuique seminum proprium corpus.* Ita nec feminam sui puerperii creatricem appellare debemus, sed potius illum qui cuidam suo famulo dixit: *Prius quam te formarem in utero, novi te.* Et quamvis anima sic vel sic affecta

raegnantis valeat aliquibus velut induere qualitatibus foetum, cut de virgis variatis fecit Iacob, ut pecora colore varia gigne-ntur; naturam tamen illam quae gignitur, tam ipsa non fecit, uam nec ipsa se fecit. Quaelibet igitur corporales vel semina-s causae gignendis rebus adhibeantur, sive operationibus an-elorum aut hominum, aut quorumcunque animalium, sive ma-ium feminarumque mixtionibus; quaelibet etiam desideria mo-usve animae matris valeant aliquid lineamentorum aut colorum idspergere teneris mollibusque conceptibus, ipsas omnino natu-as, quae sic vel sic in suo genere afficiantur, non facit nisi ummus Deus: cuius occulta potentia cuncta penetrans incon-aminabili praesentia facit esse quicquid alio modo est, in quan-umcunque est; quia nisi faciente illo, ut tale vel tale esset, sed rorsus esse non posset. Quapropter si in illa specie quam fo-insecus corporalibus opifices rebus imponunt, urbem Romam et rbem Alexandriam non fabros et architectos, sed reges quo-um voluntate, consilio, et imperio fabricatae sunt, illam Ro-ulum, illam Alexandrum habuisse dicimus conditores: quanto otius non nisi Deum debemus conditorem dicere naturarum, ui neque ex ea materia facit aliquid quam ipse non fecerit, nec perarios habet nisi quos ipse creaverit; et si potentiam suam, t ita dicam, fabricatoriam rebus subtrahat, ita non erunt, sicut nte quam fierent, non fuerunt? Sed ante dico, aeternitate, non empore. Quis enim alius creator est temporum, nisi qui fecit a, quorum motibus currerent tempora?

CAP. XXVI.

De Platonicorum opinione, qua putaverunt angelos quidem a Deo conditos, sed ipsos esse humanorum corporum conditores.

Ita sane Plato minores et a summo Deo factos deos effecto-es esse voluit animalium caeterorum, ut immortalem partem b ipso sumerent, ipsi vero mortalem attexerent. Proinde ani-arum nostrarum eos creatores esse noluit, sed corporum. Vn-le quoniam Porphyrius propter animae purgationem dicit omne orpus fugiendum, simulque cum suo Platone aliisque Platoni-is sentit eos, qui immoderate ac inhoneste vixerint, propter uendas poenas ad corpora redire mortalia, Plato quidem etiam d bestiarum, Porphyrius tantummodo ad hominum; sequitur os, ut dicant deos istos, quos a nobis volunt quasi parentes et conditores nostros coli, nihil esse aliud quam fabros compedum carcerumve nostrorum; nec institutores, sed inclusores alliga-oresque nostros ergastulis aerumnosis et gravissimis vinculis. Aut ergo desinant Platonici poenas animarum ex istis corpori-

bus comminari; aut eos nobis deos colendos non prae
quorum in nobis operationem, ut quantum possumus, fu
et evadamus, hortantur; cum tamen sit utrumque falsis
Nam neque ita luunt poenas animae, cum ad istam vit
nalem denuo revolvuntur; et omnium viventium sive i
sive in terra, nullus est conditor, nisi a quo facta sunt
et terra. Nam si nulla causa est vivendi in hoc corpore,
pter pendenda supplicia; quomodo dicit idem Plato, alit
dum fieri non potuisse pulcherrimum atque optimu
omnium animalium, id est, immortalium et mortalium
bus impleretur? Si autem nostra institutio, qua vel
conditi sumus, divinum munus est; quomodo poena es
corpora, id est, ad divina beneficia remeare? Et si De
assidue Plato commemorat, sicut universi mundi, ita cu
animalium species aeterna intelligentia continebat,
non ipse cuncta condebat? An aliquorum esse artife
quorum efficiendorum artem ineffabilis eius, et ineffabil
dabilis mens haberet?

CAP. XXVII.

*In primo homine exortam fuisse omnem plenitudinem generi
in qua praevidit Deus quae pars honoranda esset prae
quae damnanda supplicio.*

Merito igitur vera religio mundi universi eum, animali
que universorum, hoc est, et animarum et corporum co
agnoscit et praedicat. In quibus terrenis praecipuus
eius imaginem homo propter eam causam, quam dixi,
forte alia maior latet, factus est unus, sed non relictus
Nihil enim est quam hoc genus tam discordiosum vitio,
ciale natura. Neque commodius contra vitium discordia
vendum ne exsisteret, vel sanandum cum exstitisset, n
queretur humana, quam recordationem illius parenti
propterea Deus crearc voluit unum, de quo multitudo
retur, ut hac admonitione etiam in multis concors unit
retur. Quod vero femina illi ex eius latere facta est, et
satis significatum est quam cara mariti et uxoris deb
coniunctio. Haec opera Dei propterea sunt utique i
quia prima. Qui autem ista non credunt, nulla facta
debent credere: neque enim et ipsa, si usitato naturae
gignerentur, prodigia dicerentur. Quid autem sub tant
natione divinae providentiae, quamvis eius causa latea
gignitur? Ait quidam Psalmus sacer: *Venite et vide
Domini, quae posuit prodigia super terram.* Cur er
tere viri femina facta sit, et hoc primum quodam mod

uid praefiguraverit, alio loco, quantum me Deus adiuve-
am. * Nunc quoniam liber iste claudendus est, in hoc
omine, qui primitus factus est, nondum quidem secun-
identiam, iam tamen secundum Dei praescientiam exor-
sse existimemus in genere humano societates tanquam
es duas. Ex illo enim futuri erant homines, alii malis
in supplicio, alii bonis in praemio sociandi, quamvis
Dei iudicio, sed tamen iusto. Cum enim scriptum sit,
ae viae Domini, misericordia et veritas: nec iniusta
tia, nec crudelis potest esse iustitia. *(* al. CAP. XXVII.)*

LIBER DECIMVS TERTIVS.

CAP. I.

lapsu primi hominis, per quem est contracta mortalitas.

tis de nostri sacculi exortu et de initi generis humani
mis quaestionibus, nunc iam de lapsu primi hominis,
norum hominum, et de origine ac propagine mortis hu-
disputationem a nobis institutam rerum ordo deposcit.
m eo modo quo angelos, condiderat Deus homines; ut
peccassent, mori omnino non possent: sed ita ut per-
obedientiae munere sine interventu mortis angelica im-
as et beata aeternitas sequeretur; inobedientes autem
ecteret damnatione iustissima: quod etiam in libro su-
iam diximus.

CAP. II.

rte, quae animae semper utcunque victurae accidere potest, et ea cui corpus obnoxium est.

de ipso genere mortis video mihi paulo diligentius dis-
m. Quamvis enim humana anima veraciter immortalis
tur, habet tamen quandam etiam ipsa mortem suam.
o dicitur immortalis, quia modo quodam quantulocun-
desinit vivere atque sentire: corpus autem ideo mor-
oniam deseri omni vita potest, nec per se ipsum ali-
i vivit. Mors igitur animae fit, cum eam deserit Deus;
poris, cum id deserit anima. Ergo utriusque rei, id est,
minis mors est, cum anima a Deo deserta deserit cor-
enim nec ex Deo vivit ipsa, nec corpus ex ipsa. Huius-
tem totius hominis mortem illa sequitur, quam secun-
tem divinorum eloquiorum appellat auctoritas. Hanc
significavit, ubi ait: *Eum timete, qui habet potesta-
rpus et animam perdere in gehennam.* Quod cum ante
qua cum anima corpori sic fuerit copulata, ut nulla di-

remtione separentur; mirum videri potest quomodo co
morte dicatur occidi, qua non ab anima deseritur, sed
tum sentiensque cruciatur. Nam in illa poena ultima ac se
na, de qua diligentius suo loco disserendum est, recte m
mae dicitur, quia non vivit ex Deo: mors autem corpo
nam modo, cum vivat ex anima? Non enim aliter po
corporalia, quae post resurrectionem futura sunt, sen
menta. An quia vita qualiscunque aliquod bonum est, d
tem malum, ideo nec vivere corpus dicendum est, in qu
non vivendi causa est, sed dolendi? Vivit itaque anima
cum vivit bene; non enim potest bene vivere, nisi Deo
in se quod bonum est: vivit autem corpus ex anima, cu
vivit in corpore; seu vivat ipsa, seu non vivat ex Deo.
rum namque in corporibus vita, non animarum, sed c
vita est: quam possunt eis animae etiam mortuae, hoc e
desertae, quantulacunque propria vita, ex qua etiam im
sunt, non desistente, conferre. Verum in damnatione n
quamvis homo sentire non desinat, tamen quia sensus
voluptate suavis, nec quiete salubris, sed dolore poe
non immerito mors est potius appellata quam vita. Ide
secunda, quia post illam primam est, qua fit cohaeren
remtio naturarum, sive Dei et animae, sive animae et
De prima igitur corporis morte dici potest, quod bonis
malis mala. Secunda vero sine dubio sicut nullorum
est, ita nulli bona.

CAP. III.

*Vtrum mors, quae per peccatum primorum hominum in omne
pertransiit, etiam sanctis poena peccati sit.*

Non autem dissimulanda nascitur quaestio, utrum
mors, qua separantur anima et corpus, bonis sit bona.
ita est, quomodo poterit obtineri, quod etiam ipsa sit po
cati? Hanc enim primi homines, nisi peccaviassent, per
que non fuissent. Quo igitur pacto bona esse possit hoc
accidere, non posset nisi malis? Sed rursus si non n
posset accidere, non deberet bonis bona esse, sed nul
enim esset ulla poena in quibus non essent ulla punien
propter fatendum est, primos quidem homines ita fuisse
tos, ut si non peccaviassent, nullum mortis experirentu
sed eosdem primos peccatores ita fuisse morte mulet
etiam quicquid de eorum stirpe esset exortum, eidem po
neretur obnoxium. Non enim aliud ex eis, quam quod
rant, nasceretur. Pro magnitudine quippe culpae illius
damnatio mutavit in peius; ut quod poenaliter prae

:cantibus hominibus primis, etiam naturaliter sequeretur in scentibus caeteris. Neque enim ita homo ex homine, sicut mo ex pulvere. Pulvis namque homini faciendo materies it: homo autem homini gignendo parens. Proinde quod est rra, non hoc est caro; quamvis ex terra facta sit caro. Quod st autem parens homo, hoc est et proles homo. In primo igitur omine per feminam in progeniem transiturum universum genus humanum fuit, quando illa coniugum copula divinam sententiam suae damnationis excepit: et quod homo factus est, non cum crearetur, sed cum peccaret et puniretur, hoc genuit, quantum quidem attinet ad peccati et mortis originem. Non enim ad infantilem hebetudinem et infirmitatem animi et corporis, quam videmus in parvulis, peccato vel poena ille redactus est: quae Deus voluit esse tanquam primordia catulorum, quorum parentes in bestialem vitam mortemque deiecerat: sicut scriptum est, *Homo cum in honore esset, non intellexit; comparatus est pecoribus non intelligentibus, et similis factus est illis.* Nisi quod infantes infirmiores etiam cernimus in usu motuque membrorum et sensu appetendi atque vitandi, quam sunt iorum tenerrimi foetus animalium: tanquam se tanto attollat xcellentius supra caetera animantia vis humana, quanto magis ipetum suum, velut sagitta, cum arcus extenditur, retrorsum ducta distulerit. Non ergo ad ista infantilia rudimenta praemptione illicita et damnatione iusta prolapsus vel impulsus est imus homo: sed hactenus in eo natura humana vitiata atque utata est, ut repugnantem pateretur in membris inobedientiam concupiscendi, et obstringeretur necessitate moriendi; atque ita id quod vitio poenaque factus est, id est, obnoxios peccato mortique generaret. A quo peccati vinculo, si per Mediatoris gratiam solvuntur infantes, hanc solam mortem perpeti ssunt, quae animam seiungit a corpore: in secundam vero am sine fine poenalem liberati a peccati obligatione non anseunt.

CAP. IV.

Ut ab his qui per gratiam regenerationis absoluti sunt a peccato, non auferatur mors, id est, poena peccati.

Si quem vero movet, cur vel ipsam patiantur, si et ipsa poena peccati est, quorum per gratiam reatus aboletur; iam ista uaestio in alio nostro Opere, quod scripsimus de baptismo parvulorum, tractata ac soluta est: ubi dictum est, ad hoc relinqui nimae experimentum separationis a corpore, quamvis ablato m criminis nexu, quoniam si regenerationis sacramentum ntinuo sequeretur immortalitas corporis, ipsa fides enervare-

tur, quae tunc est fides, quando exspectatur in spe, quod in re nondum videtur. Fidei autem robore atque certamine, in maioribus duntaxat aetatibus, etiam mortis fuerat superandus timor, quod in sanctis Martyribus maxime eminuit: cuius profecto certaminis nulla esset victoria, nulla gloria; quia nec ipsum omnino posset esse certamen, si post lavacrum regenerationis iam sancti non possent mortem perpeti corporalem. Cum parvulis autem baptizandis quis non ad Christi gratiam propterea potius curreret, ne a corpore solveretur? Atque ita non invisibili praemio probaretur fides; sed iam nec fides esset, confestim sui operis quaerendo et sumendo mercedem. Nunc vero maiore et mirabiliore gratia Salvatoris in usus iustitiae peccati poena conversa est. Tunc enim dictum est homini, Morieris, si peccaveris: nunc dicitur Martyri, Morere, ne pecces. Tunc dictum est, Si mandatum transgressi fueritis, morte moriemini: nunc dicitur, Si mortem recusaveritis, mandatum transgrediemini. Quod tunc timendum fuerat, ut non peccaretur; nunc suscipiendum est, ne peccetur. Sic per ineffabilem Dei misericordiam et ipsa poena vitiorum transit in arma virtutis, et fit iusti meritum etiam supplicium peccatoris. Tunc enim mors est acquisita peccando, nunc impletur iustitia moriendo. Verum hoc in sanctis Martyribus, quibus alterutrum a persecutore proponitur, ut aut deserant fidem, aut sufferant mortem. Iusti enim malunt credendo perpeti, quod sunt primi iniqui non credendo perpessi. Nisi enim peccassent illi, non morerentur: peccabunt autem isti, nisi moriantur. Mortui sunt ergo illi, quia peccaverunt: non peccant isti, quia moriuntur. Factum est per illorum culpam, ut veniretur in poenam: fit per istorum poenam, ne veniatur in culpam: non quia mors bonum aliquod facta est, quae antea malum fuit; sed tantum Deus fidei praestitit gratiam, ut mors, quam vitae constat esse contrariam, instrumentum fieret, per quod transiretur ad vitam.

CAP. V.

Quod sicut iniqui male utuntur lege quae bona est, ita et iusti bene utuntur morte quae mala est.

Apostolus cum vellet ostendere, quantum peccatum, gratia non subveniente, ad nocendum valeret, etiam ipsam legem qua prohibetur peccatum, non dubitavit dicere virtutem esse peccati. *Aculeus*, inquit, *mortis est peccatum, virtus autem peccati lex.* Verissime omnino. Auget enim prohibitio desiderium operis illiciti, quando iustitia non sic diligitur, ut peccandi cupiditas eius dilectatione vincatur. Vt autem diligatur et

lectet vera iustitia, non nisi divina subvenit gratia. Sed ne opterea lex putaretur malum, quoniam virtus est dicta peccati; ideo ipse alio loco versans huiusmodi quaestionem, init, *Lex quidem sancta, et mandatum sanctum et iustum et num. Quod ergo bonum est*, inquit, *mihi factum est mors? sit. Sed peccatum, ut appareat peccatum, per bonum mihi eratum est mortem, ut fiat supra modum peccator* [*peccans*] *ut peccatum per mandatum. Supra modum* dixit, quia etiam raevaricato additur, cum peccandi aucta libidine etiam lex ipsa ontemnitur. Cur hoc commemorandum putavimus? Quia sicet sicut lex non est malum, quando auget peccantium concuscentiam; ita nec mors bonum est, quando auget patientium oriam: cum vel illa pro iniquitate deseritur, et efficit praevacatores; vel ista pro veritate suscipitur, et efficit Martyres. e per hoc lex quidem bona est, quia prohibitio est peccati; ors autem mala, quia stipendium est peccati: sed quemadmoum iniusti male utuntur non tantum malis, verum etiam bonis; a iusti bene non tantum bonis, sed etiam malis. Hinc fit, ut et ali male lege utantur, quamvis sit lex bonum; et boni bene oriantur, quamvis sit mors malum.

CAP. VI.

e generalis mortis malo, quo animae et corporis societas separatur.

Quapropter quod attinet ad corporis mortem, id est, sepationem animae a corpore, cum eam patiuntur, qui morientes pellantur, nulli bona est. Habet enim asperum sensum et ntra naturam vis ipsa qua utrumque divellitur, quod fuerat vivente coniunctum atque consertum, quamdiu moratur, doec omnis adimatur sensus, qui ex ipso inerat animae carnisque mplexu. Quam totam molestiam nonnunquam unus ictus corris vel animae raptus intercipit, nec eam sentiri praeveniente eritate permittit. Quicquid tamen illud est in morientibus, od cum gravi sensu adimit sensum, pie fideliterque tolerando get meritum patientiae, non aufert vocabulum poenae. Ita m ex hominis primi perpetuata propagine procul dubio sit ors poena nascentis; tamen si pro pietate iustitiaque penda-r, fit gloria renascentis: et cum sit mors peccati retributio, iquando impetrat ut nihil retribuatur peccato.

CAP. VII.

De morte, quam non regenerati pro Christi confessione suscipiunt.

Nam quicunque etiam non percepto regenerationis lavacro ro Christi confessione moriuntur, tantum eis valet ad dimitnda peccata, quantum si abluerentur sacro fonte baptismatis.

Qui enim dixit, *Si quis non renatus fuerit ex aqua et Spiritu sancto, non intrabit in regnum coelorum:* alia sententia istos fecit exceptos, ubi non minus generaliter dixit, *Qui me confessus fuerit coram hominibus, confitebor et ego eum coram Patre meo qui in coelis est.* Et alio loco: *Qui perdiderit animam suam propter me, inveniet eam.* Hinc est quod scriptum est: *Pretiosa in conspectu Domini mors sanctorum eius.* Quid enim pretiosius quam mors, per quam fit ut et delicta omnia dimittantur, et merita cumulatius augeantur? Neque enim tanti sunt meriti, qui cum mortem differre non possent, baptizati sunt, deletisque omnibus peccatis ex hac vita emigrarunt, quanti sunt hi qui mortem, cum possent, ideo non distulerunt, quia maluerunt Christum confitendo finire vitam, quam eum negando ad eius baptismum pervenire. Quod utique si fecissent, etiam hoc eis in illo lavacro dimitteretur, quod timore mortis negaverant Christum; in quo lavacro et illis facinus tam immane dimissum est, qui occiderant Christum. Sed quando sine abundantia gratiae Spiritus illius, qui ubi vult spirat, tantum Christum amare possent, ut eum in tanto vitae discrimine tanta sub spe veniae negare non possent? Mors igitur pretiosa sanctorum, quibus cum tanta gratia est praemissa et praerogata mors Christi, ut ad eum acquirendum suam non cunctarentur impendere, in eos usus redactum esse monstravit, quod ad poenam peccantis antea fuerat constitutum, ut inde iustitiae fructus uberior nasceretur. Mors ergo non ideo bonum videri debet, quia in tantam utilitatem non vi sua, sed divina opitulatione conversa est; ut quae tunc metuenda proposita est, ne peccatum committeretur, nunc suscipienda proponatur, ut peccatum non committatur, commissumque deleatur, magnaeque victoriae debita iustitiae palma reddatur.

CAP. VIII.

Quod in sanctis primae mortis pro veritate susceptio, secundae sit mortis absolutio.

Si enim diligentius consideremus, etiam cum quisque pro veritate fideliter et laudabiliter moritur, mors cavetur. Ideo quippe aliquid eius suscipitur, ne tota contingat, et secunda insuper, quae nunquam finiatur, accedat. Suscipitur enim animae a corpore separatio, ne Deo ab anima separato etiam ipsa separetur a corpore, ac sic totius hominis prima morte completa secunda excipiat sempiterna. Quocirca mors quidem, ut dixi, cum eam morientes patiuntur, cumque in eis ut moriantur facit, nemini bona est, sed laudabiliter toleratur pro tenendo vel adipiscendo bono. Cum vero in ea sunt, qui iam mortui nun-

upantur, non absurde dicitur et malis mala, et bonis bona. In aequie enim sunt animae piorum a corpore separatae; impiorum autem poenas luunt: donec istarum ad aeternam vitam, illarum vero ad aeternam mortem; quae secunda dicitur, corpora reviviscant.

CAP. IX.

Tempus mortis, quo vitae sensus aufertur, in morientibus, an in mortuis esse dicendum sit.

Sed id tempus, quo animae a corpore separatae aut in bonis sunt, aut in malis, utrum post mortem potius, an in morte dicendum est? Si enim post mortem est, iam non ipsa mors, quae transacta atque praeterita est, sed post eam vita praesens animae bona, sive mala est. Mors autem tunc eis mala erat, quando erat, hoc est, quando eam patiebantur, cum morerentur: quoniam gravis et molestus eis inerat sensus; quo malo bene utuntur boni. Peracta autem mors quonam modo vel bona, vel mala est, quae iam non est? Porro si adhuc diligentius attendamus, nec illa mors esse apparebit, cuius gravem ac molestum in morientibus diximus sensum. Quamdiu enim sentiunt, adhuc utique vivunt: et si adhuc vivunt, ante mortem quam in morte potius esse dicendi sunt: quia illa cum venerit, aufert omnem corporis sensum, qui ea propinquante molestus est. Ac per hoc quomodo morientes dicamus eos qui nondum mortui sunt, sed imminente morte iam extrema et mortifera afflictione iactantur, explicare difficile est: etiamsi recte isti appellantur morientes; quia cum mors quae iam impendet, advenerit, non morientes, sed mortui nuncupantur. Nullus est ergo moriens, nisi vivens; quoniam cum in tanta est extremitate vitae, in quanta sunt quos agere animam dicimus, profecto qui nondum anima caruit, adhuc vivit. Idem ipse igitur simul et moriens est et vivens: sed morti accedens, vita decedens; adhuc tamen in vita, quia inest anima corpori; nondum autem in morte, quia nondum abscessit a corpore. Sed si cum abscesserit, nec tunc in morte, sed post mortem potius erit; quando sit in morte quis dixerit? Nam neque ullus moriens erit, si moriens et vivens simul esse nullus potest. Quamdiu quippe anima in corpore est, non possumus negare viventem. Aut si moriens potius dicendus est, in cuius iam corpore agitur ut moriatur, nec simul quisquam potest esse vivens et moriens; quando sit vivens nescio.

CAP. X.

De vitâ mortalium, quae mors potius quam vita dicenda est.

Ex quo enim quisque in isto corpore morituro esse coepe-

rit, nunquam in eo non agitur ut mors veniat. Hoc enim eius mutabilitas toto tempore vitae huius, (si tamen vita da est,) ut veniatur in mortem. Nemo quippe est qui no post annum sit, quam ante annum fuit, et cras quam hodie hodie quam heri, et paulo post quam nunc, et nunc quam p ante propinquior. Quoniam quicquid temporis vivitur, spatio vivendi demitur; et quotidie fit minus minusque restat: ut omnino nihil sit aliud tempus vitae huius, quam sus ad mortem, in quo nemo vel paululum stare, vel aliq tardius ire permittitur: sed omnes urgentur pari motu, ne verso impelluntur accessu. Neque enim cui vita brevior celerius diem duxit, quam ille cui longior: sed cum aequ et aequalia momenta raperentur ambobus, alter habuit pre alter remotius, quo non impari velocitate ambo curre Aliud est autem amplius viae peregisse, aliud tardius a lasse. Qui ergo usque ad mortem productiora spatia tem agit, non lentius pergit, sed plus itineris conficit. Po ex illo quisque incipit mori, hoc est, esse in morte, ex q illo agi coeperit ipsa mors, id est, vitae detracto; quia detrahendo finita fuerit, post mortem iam erit, non in m profecto ex quo esse incipit in hoc corpore, in morte est. enim aliud diebus, horis, momentisque singulis agitur, ea consummata [consumta] mors quae agebatur, impleati incipiat iam tempus esse post mortem, quod cum vita detr tur, erat in morte? Nunquam igitur in vita homo est, ex qu in corpore isto moriente potius quam vivente, si et in v in morte simul non potest esse. An potius et in vita et in m simul est; in vita scilicet in qua vivit, donec tota detrah in morte autem, qua iam moritur, cui vita detrahitur? Si non est in vita, quid est quod detrahitur, donec eius fiat fecta consumtio? Si autem non est in morte, quid est ipsa detractio? Non enim frustra cum vita fuerit corpori detracta, post mortem iam dicitur, nisi quia mors erat, detraheretur. Nam si ea detracta non est homo in morte post mortem; quando nisi cum detrahitur, erit in morte?

CAP. XI.

An quisquam simul et vivens esse possit, et mortuus.

Si autem absurdum est, ut hominem ante quam ad mo perveniat, iam esse dicamus in morte; (cui enim propii peragendo vitae suae tempora, si iam in illa est?) maxime nimis est insolens, ut simul et vivens esse dicatur et mor cum vigilans et dormiens simul esse non possit, quaere

at quando erit moriens. Etenim ante quam mors veniat, non st moriens, sed vivens: cum vero mors venerit, mortuus erit, on moriens. Illud ergo est adhuc ante mortem, hoc iam post nortem. Quando ergo in morte? (tunc enim est moriens,) ut uemadmodum tria sunt cum dicimus, ante mortem, in morte, ost mortem; ita tria singulis singula, vivens, moriens, mor- usque reddantur. Quando itaque sit moriens, id est, in orte, ubi neque sit vivens, quod est ante mortem, neque mor- us, quod est post mortem, sed moriens, id est, in morte, dif- cillime definitur. Quam diu quippe est anima in corpore, ma- ime si etiam sensus adsit, procul dubio vivit homo, qui con- at ex anima et corpore; ac per hoc adhuc ante mortem, non i morte esse dicendus est: cum vero anima abscesserit, nnemque abstulerit corporis sensum, iam post mortem mor- usque perhibetur. Perit igitur inter utrumque, quo oriens, vel in morte sit: quoniam si adhuc vivit, ante ortem est; si vivere destitit, iam post mortem est. Nun- iam ergo moriens, id est, in morte esse comprehenditur. Ita iam in transcursu temporum quaeritur praesens, nec inveni- r: quia sine ullo spatio est, per quod transitur ex futuro praeteritum. Nonne ergo videndum est, ne ista ratione ors corporis nulla esse dicatur? Si enim est, quando est, quae nullo, et in qua ullus esse non potest? Quando quidem si vi- ur, adhuc non est; quia hoc ante mortem, non in morte: si tem vivere iam cessatum est, iam non est; quia et hoc post ortem est, non in morte? Sed rursus si nulla mors est, ante l post, quid est quod dicitur ante mortem, vel post mortem? im et hoc inaniter dicitur, si mors nulla est. Atque utinam paradiso bene vivendo egissemus ut revera nulla esset mors. inc autem non solum est, verum etiam tam molesta est, ut e ulla explicari locutione possit, nec ulla ratione vitari.

Loquamur ergo secundum consuetudinem; non enim aliter bemus: et dicamus ante mortem, prius quam mors accidat; ut scriptum est: *Ante mortem ne laudes hominem quenquam.* camus etiam cum acciderit, Post mortem illius vel illius fa- im est illud vel illud. Dicamus et de praesenti tempore ut ssumus, velut cum ita loquimur, Moriens ille testatus est, et is atque illis illud atque illud moriens dereliquit: quamvis hoc si vivens omnino facere non posset, et potius hoc ante mor- n fecerit, non in morte. Loquamur etiam sicut loquitur riptura divina, quae mortuos quoque non post mortem, sed morte esse non dubitat dicere. Hinc enim est illud: *Quo- im non est in morte, qui memor sit tui.* Donec enim revi-

viscant, recte dicuntur esse in morte: sicut in somno quisque, donec evigilet, dicitur: quamvis in somno positi camus dormientes, nec [non] tamen eo modo possumus dice qui iam sunt mortui, morientes. Non enim adhuc morit qui quantum attinet ad corporis mortem, de qua nunc mus, iam sunt a corporibus separati. Sed hoc est, quod di plicari aliqua locutione non posse, quonam modo vel mor dicantur vivere, vel iam mortui etiam post mortem adhu dicantur in morte. Quomodo enim post mortem, si ad morte? Praesertim cum eos nec morientes dicamus, sicu qui in somno sunt dicimus dormientes; et qui in languor guentes; et qui in dolore, utique dolentes; et qui in vi ventes: at vero mortui prius quam resurgant, esse dicu morte, nec tamen possunt appellari morientes. Vnde n portune, neque incongrue arbitror accidisse, etsi non h industria, iudicio fortasse divino, ut hoc verbum quod es ritur, in Latina lingua nec grammatici declinare potuer regula qua caetera talia declinantur. Namque ab eo q oritur, fit verbum praeteriti temporis, ortus est: et si milia sunt, per temporis praeteriti participia declinantu eo vero quod est moritur, si quaeramus praeteriti tempor bum, responderi adsolet, mortuus est, u litera geminati enim dicitur mortuus, quomodo fatuus, arduus, conspic si qua similia, quae non sunt praeteriti temporis, sed q nomina sunt, sine tempore declinantur. Illud autem, qu clinetur, quod declinari non potest, pro participio pr temporis ponitur nomen. Convenienter itaque factum quemadmodum id quod significat, non potest agendo, ita verbum declinari loquendo non possit. Agi tamen potest iutorio gratiae Redemtoris nostri, ut saltem secundam declinare possimus. Illa enim est gravior, et omnium m pessima, quae non fit separatione animae et corporis, aeternam poenam potius utriusque complexu. Ibi e co non erunt homines ante mortem atque post mortem, se per in morte: ac per hoc nunquam viventes, nunquam sed sine fine morientes. Nunquam enim erit homini p morte, quam ubi erit mors ipsa sine morte.

CAP. XII.

Quam mortem primis hominibus Deus, si mandatum eius tr derentur, fuerit comminatus.

Cum ergo requiritur, quam mortem Deus primis hon fuerit comminatus, si ab eo mandatum transgrederentu

nec obedientiam custodirent; utrum animae, an corporis, ius hominis, an illam quae appellatur secunda: respon- m est, Omnes. Prima enim ex duabus constat: secunda nibus tota. Sicut enim universa terra ex mul'is terris, iversa Ecclesia ex multis constat Ecclesiis; sic universa ex omnibus. Quoniam prima constat ex duabus, una e, altera corporis: ut sit prima totius hominis mors, cum sine Deo et sine corpore ad tempus poenas luit; secunda ubi anima sine Deo cum corpore poenas aeternas luit. lo ergo dixit Deus primo illi homini, quem in paradiso tuerat, de cibo vetito, *Quacunque die ederitis ex eo, moriemini:* non tantum primae mortis partem priorem, ima privatur Deo; nec tantum posteriorem, ubi corpus ur anima; nec solum ipsam totam primam, ubi anima et et a corpore separata punitur: sed quicquid mortis est ad novissimam, quae secunda dicitur, qua est nulla po- , comminatio illa complexa est.

CAP. XIII.

aricatio primorum hominum, quam primum senserit poenam.

im postea quam praecepti facta transgressio est, confe- ratia deserente divina, de corporum suorum nuditate i sunt. Vnde etiam foliis ficulneis, quae forte a pertur- rima comperta sunt, pudenda texerunt: quae prius ea- embra erant, sed pudenda non erant. Senserunt ergo motum inobedientis carnis suae, tanquam reciprocam n inobedientiae suae. Iam quippe anima libertate in per- a propria delectata, et Deo dedignata servire, pristino is servitio destituebatur: et quia superiorem Dominum bitrio deseruerat, inferiorem famulum ad suum arbitrium nebat: nec omni modo habebat subditam carnem, sicut r habere potuisset, si Deo subdita ipsa mansisset. Tunc aro coepit concupiscere adversus spiritum: cum qua con- sia nati sumus, trahentes originem mortis, et in membris s vitiataque natura contentionem eius sive victoriam de praevaricatione gestantes.

CAP. XIV.

s homo sit factus a Deo, et in quam sortem deciderit suae voluntatis arbitrio.

us enim creavit hominem rectum, naturarum auctor, tique vitiorum: sed sponte depravatus iusteque damnatus, vatos damnatosque generavit. Omnes enim fuimus in

illo uno, quando omnes fuimus ille unus, qui per feminam lapsus est in peccatum, quae de illo facta est ante peccatum. Nondum erat nobis singillatim creata et distributa forma, in qua singuli viveremus; sed iam natura erat seminalis, ex qua propagaremur: quia scilicet propter peccatum vitiata, et vinculo mortis obstricta, iusteque damnata, non alterius conditionis homo ex homine nasceretur. Ac per hoc a liberi arbitrii malo usu series huius calamitatis exorta est, quae humanum genus origine depravata, velut radice corrupta, usque ad secundae mortis exitium, quae non habet finem, solis eis exceptis qui per gratiam Dei liberantur, miseriarum connexione perducit.

CAP. XV.

Quod Adam peccans prius reliquerit Deum, quam relinqueretur a Deo; et primam fuisse animae mortem a Deo recessisse.

Quamobrem etiam in eo quod dictum est, *Morte moriemini*, quoniam non est dictum, Mortibus, eam solam intelligamus, quae fit cum anima deseritur sua vita, quod illi Deus est: (Non enim deserta est ut desereret, sed ut desereretur, deseruit. Ad malum quippe eius prior est voluntas eius: ad bonum vero eius prior est voluntas Creatoris eius; sive ut eam faceret, quae nulla erat; sive ut reficiat, quia [quae] lapsa pererat:) etiam si ergo hanc intelligamus Deum denuntiasse mortem, in eo quod ait, *Qua die ederitis ex illo, morte moriemini;* tanquam diceret, Qua die me deseruerit per inobedientiam, deseram vos per iustitiam: profecto in ea morte etiam caeterae denuntiatae sunt, quae procul dubio fuerant secuturae. Nam in eo quod inobediens motus in carne animae inobedientis exortus est, propter quem pudenda texerunt, sensa est mors una in qua deseruit animam Deus. Ea significata est verbis eius, quando timore dementi sese abscondenti homini dixit, *Adam ubi es?* non utique ignorando quaerens, sed increpando admonens, ut attenderet ubi esset, in quc non esset Deus. Cum vero corpus anima ipsa deseruit actate corruptum et senectute confectum, venit in experimentum mors altera, de qua Deus peccatum adhuc puniens homini dixerat, *Terra es, et in terram ibis:* ut ex his duabus mors illa prima, quae totius est hominis, compleretur, quam secunda in ultimo sequitur, nisi homo per gratiam Dei liberetur. Neque enim corpus quod de terra est, rediret in terram, nisi sua morte, quae illi accidit, cum deseritur sua vita, id est, anima. Vnde constat inter Christianos veraciter catholicam tenentes fidem, etiam ipsam nobis corporis mortem, non lege naturae, qua nullam mortem hominis

[homini] Deus fecit, sed merito inflictam esse peccati: quoniam peccatum vindicans Deus, dixit homini, in quo tunc omnes eramus, *Terra es, et in terram ibis.*

CAP. XVI.

De philosophis, qui animae separationem a corpore non putant esse poenalem, cum Plato inducat summum deum diis minoribus promittentem, quod nunquam sint corporibus exuendi.

Sed philosophi, contra quorum calumnias defendimus Civitatem Dei, hoc est, eius Ecclesiam, sapienter sibi videntur irridere quod dicimus, animae a corpore separationem inter poenas eius esse deputandam: quia videlicet eius perfectam beatitudinem tunc illi fieri existimant, cum omni prorsus corpore exuta ad Deum simplex et sola et quodam modo nuda redierit. Ubi si nihil, quo ista refelleretur opinio, in eorum literis invenirem, operosius mihi disputandum esset, quo demonstrarem, non corpus esse animae, sed corruptibile corpus onerosum. Unde illud est quod de Scripturis nostris in superiori libro commemoravimus, *Corpus enim corruptibile aggravat animam.* Addendo utique *corruptibile*, non qualicunque corpore, sed quale factum ex peccato consequente vindicta, animam perhibuit aggravari. Quod etiamsi non addidisset, nihil aliud intelligere deberemus. Sed cum apertissime Plato deos a summo deo factos habere immortalia corpora praedicet, eisque ipsum deum, a quo facti sunt, inducat pro magno beneficio polliceri, quod in aeternum cum suis corporibus permanebunt, nec ab eis ulla morte solventur: quid est quod isti ad exagitandam christianam fidem fingunt se nescire, quod sciunt; aut etiam ibi repugnantes adversum se ipsos malunt dicere, dum nobis non desinant contradicere? Nempe Platonis haec verba sunt, sicut ea Cicero in Latinum vertit, quibus inducit summum deum deos quos fecit alloquentem et dicentem: „Vos qui deorum satu orti estis, attendite quorum operum ergo parens effectorque sum. Haec sunt indissolubilia me invito [nutu meo]: quanquam omne colligatum solvi potest. Sed haud quaquam boni [bonum] est, ratione vinctum dissolvere velle. Sed quoniam estis orti, immortales vos quidem esse et indissolubiles non potestis: nequaquam [nec unquam] tamen dissolvemini, neque vos ulla mortis fata periment, nec erunt valentiora quam consilium meum, quod maius est vinculum ad perpetuitatem vestram, quam illa quibus estis, tunc cum gignebamini, colligati.“ Ecce deos Plato dicit et corporis animaeque colligatione mortales, et tamen immortales Dei a quo

facti sunt voluntate atque consilio. Si ergo animae poe in qualicunque corpore colligari, quid est quod eos all Deus tanquam sollicitos, ne forte moriantur, id est, dis tur a corpore, de sua facit immortalitate securos; non eorum naturam, quae sit compacta, non simplex, sed suam invictissimam voluntatem, qua potens est facere, orta occidant, nec connexa solvantur, sed incorrup perseverent?

Et hoc quidem utrum Plato verum de sideribus dic quaestio est. Neque enim ei continuo concedendum es bos istos luminum sive orbiculos luce corporea super seu die, seu nocte fulgentes, suis quibusdam propriis vivere, eisque intellectualibus et beatis, quod etiam universo mundo, tanquam uno animali maximo, quo caetera continerentur animalia, instanter affirmat. Se ut dixi, alia quaestio est, quam nunc discutiendam no pimus. Hoc tantum contra istos commemorandum put se Platonicos vocari vel esse gloriantur, cuius superbi nis erubescunt esse Christiani, ne commune illis cun vocabulum, vilem faciat palliatorum, tanto magis i quanto magis exiguam paucitatem: et quaerentes quid trina Christiana reprehendant, exagitant aeternitatem rum, tanquam haec sint inter se contraria, ut et beati quaeramus animae, et eam semper esse velimus in corp lut aerumnoso vinculo colligatam: cum eorum auctor ster Plato, donum a Deo summo diis ab illo factis dicat sum, ne aliquando moriantur, id est, a corporibus, qu connexuit, separentur.

CAP. XVII.

Contra eos qui asserunt, terrena corpora incorruptibilia fu terna non posse.

Contendunt etiam isti, terrestria corpora sempite non posse, cum ipsam universam terram Dei sui, non summi, sed tamen magni, id est, totius huius mundi m in medio positum et sempiternum esse non dubitent. C Deus ille summus fecerit alterum quem putant Deum, istum mundum, caeteris diis qui infra eum sunt praefe eundemque esse existiment animantem, anima scilicet asserunt, rationali vel intellectuali in tam magna mol ris eius inclusa; ipsiusque corporis tanquam membra k posita atque digesta, quatuor constituerit elementa, *iuncturam*, ne unquam deus eorum tam magnus moriat

ilem ac sempiternam velint: quid causae est, ut in cor-
maioris animantis tanquam medium membrum aeterna sit
, et aliorum animantium terrestrium corpora, si Deus si-
lud velit, aeterna esse non possint? Sed terrae, inquiunt,
reddenda est, unde animalium terrestria sumta sunt cor-
ex quo fit, inquiunt, ut ea sit necesse dissolvi et emori;
modo terrae stabili ac sempiternae, unde fuerant sumta,
ui. Si quis hoc etiam de igne similiter affirmet, et dicat
nda esse universo igni corpora, quae inde sumta sunt, ut
ıtia fierent animalia; nonne immortalitas, quam talibus
velut Deo summo loquente, promisit Plato, tanquam vio-
disputationis huius intercidet? An ibi propterea non fit,
)eus non vult, cuius voluntatem, ut ait Plato, nulla vis
? Quid ergo prohibet, ut hoc etiam de terrestribus corpo-
Deus possit efficere, quando quidem ut nec ea quae orta
occidant, nec ea quae sunt iuncta, solvantur, nec ea
sunt ex elementis sumta, reddantur, atque ut animae in
ribus constitutae nec unquam ea deserant, et cum eis im-
litate ac sempiterna beatitudine perfruantur, posse Deum
: confitetur Plato? Cur ergo non possit, ut nec terrestria
ntur? An Deus non est potens quo usque Christiani cre-
sed quo usque Platonici volunt? Nimirum quippe consi-
Dei et potestatem potuerunt philosophi, nec potuerunt
prophetae? cum potius e contrario Dei prophetas ad
iandam eius, quantum dignatus est, voluntatem, Spiritus
ocuerit; philosophos autem in ea cognoscenda coniectura
na deceperit.

erum non usque adeo decipi debuerunt, non solum igno-
ı, sed magis [verum] etiam pervicacia, ut et sibi apertis-
refragentur, magnis disputationum viribus asserentes,
ıe, ut beata esse possit, non terrenum tantum, sed omne
s esse fugiendum; et deos rursus dicentes habere beatis-
animas, et tamen aeternis corporibus illigatas, coelestes
m igneis, Iovis autem ipsius animam, quem mundum
velunt, omnibus omnino corporeis elementis, quibus
:ota moles a terra in coelum surgit, inclusam. Hanc enim
ım Plato ab intimo terrae medio, quod geometrae cen-
vocant, per omnes partes eius usque ad coeli summa et
ma diffundi et extendi per numeros musicos opinatur, ut sit
ıundus animal maximum, beatissimum, sempiternum, cu-
ıima et perfectam sapientiae felicitatem teneret, et corpus
ium non relinqueret; cuiusque corpus et in aeternum ex
iveret, et eam quamvis non simplex, sed tot corporibus

facti sunt voluntate atque consilio. Si ex
in qualicunque corpore colligari, quid
Deus tanquam sollicitos, ne forte mori
tur a corpore, de sua facit immortal
eorum naturam, quae sit compact
suam invictissimam voluntatem,
orta occidant, nec connexa
perseverent?

Et hoc quidem utrum P
quaestio est. Neque enim
bos istos luminum sive
seu die, seu nocte ful
vivere, eisque intel
universo mundo,
caetera continere
ut dixi, alia qu
pimus. Hoc
se Platonicor

CAP. XVIII.

corporibus, quae philosophi affirmant in coe
nis erubes
vocabulu *quia quod terrenum est, naturali pondere v*
quanto *terram.*
trina
rum *necesse* est, inquiunt, ut terrena corpora nat
qu *in* terra teneat, vel cogat ad terram: et id
lv *non* possint. Primi quidem illi homines in terra
atque fructuosa, quae paradisi nomen obt
et ad hoc respondendum est, vel propter Chri
quo adscendit in coelum, vel propter sanctorun
futura sunt, intueantur paulo attenti
terrena. Si enim ars humana efficit, ut ex met
aquis posita continuo submerguntur, quibusdam
fabricata etiam natare possint, quanto credibilius e
occultus aliquis modus operationis Dei, cuius omni
ma voluntate Plato dicit, nec orta interire, nec colli
dissolvi, cum multo mirabilius incorporea corpor
quaecunque corporea quibuscunque corporibus copul
est molibus praestare terrenis, ut nullo in ima pond
mantur; ipsisque animis perfectissime beatis, ut qu
rena, tamen incorruptibilia iam corpora ubi volunt
quo volunt agant, situ motuque facillimo? An vero
geli faciant, ut quaelibet animalia terrestria rapiant
constituantque ubi libet, aut eos sine labore non
onera sentire credendum est? Cur ergo sanctorum
et beatos divino munere spiritus sine ulla difficul

int, et sistere ubi voluerint sua corpora non
m terrenorum corporum, sicut onera in ge-
vimus, quanto maior est quantitas, tanto
ta ut plura pondo quam pauciora plus
ae carnis leviora portat anima quum
am in languore quum macra sunt.
sior sit sanus et validus, quam
l suum corpus movendum at-
bona valetudine plus habet
ame minimum roboris. Tan-
terrenis corporibus, quamvis ad-
e mortalibus, non quantitatis pondus,
dus. Et quis verbis explicet, quantum
entem, quam dicimus sanitatem, et immorta-
am? Non itaque nostram fidem redarguant philo-
ponderibus corporum. Nolo enim quaerere, cur non
ant terrenum posse esse corpus in coelo, quum terra uni-
sa libretur in nihilo. Fortassis enim de ipso medio mundi
o, eo quod in eum coëant quaeque graviora, etiam argumen-
io verisimilior habeatur. Illud dico, si dii minores, quibus
er animalia terrestria caetera etiam hominem faciendum
amisit Plato, potuerunt, sicut dicit, ab igne removere urendi
ilitatem, lucendi relinquere quae per oculos emicaret: itane
o summo concedere dubitabimus, cuius ille voluntate pote-
tique ne moriantur concessit quae orta sunt, et tam diversa,
dissimilia, id est, corporea et incorporea sibimet connexa,
la possint dissolutione seiungi, ut de carne hominis, cui do-
immortalitatem, corruptionem auferat, naturam relinquat,
gruentiam figurae membrorumque detineat, detrahat pon-
is tarditatem? Sed de fide resurrectionis mortuorum, et de
poribus eorum immortalibus diligentius, si Deus voluerit,
fine huius Operis disserendum est.

CAP. XIX.

tra eorum dogmata, qui primos homines, si non peccassent, immortales futuros fuisse non credunt.

Nunc de corporibus primorum hominum quod instituimus
plicemus: quoniam nec mors ista, quae bona perhibetur bo-
, nec tantum paucis intelligentibus sive credentibus, sed
nibus nota est, qua fit animae a corpore separatio, qua certe
rpus animantis, quod evidenter vivebat, evidenter emoritur,
potuisset accidere, nisi peccati meritum sequeretur. Licet
im iustorum ac piorum animae defunctorum, quod in requie

vivant, dubitare fas non sit, usque adeo tamen eis melius es cum suis corporibus bene valentibus vivere, ut etiam illi omni modo esse sine corpore beatissimum existimant, h opinionem suam sententia repugnante convincant. Neque e quisquam audebit illorum sapientes homines, sive moritu sive iam mortuos, id est, aut carentes corporibus, aut cor relicturos, diis immortalibus anteponere, quibus Deus sum apud Platonem munus ingens, indissolubilem scilicet vitan est, aeternum cum suis corporibus consortium pollic Optime autem cum hominibus agi arbitratur idem Plato, s men hanc vitam pie iusteque peregerint, ut a suis corpo separati, in ipsorum deorum, qui sua corpora nunquam runt, recipiantur sinum:

Scilicet immemores supera ut convexa revisant,
Rursus et incipiant in corpora velle reverti.

Quod Virgilius ex Platonico dogmate dixisse laudatur. quippe animas mortalium, nec in suis corporibus semper posse existimat, sed mortis necessitate dissolvi, nec sine poribus durare perpetuo, sed alternantibus vicibus indesin vivos ex mortuis, et ex vivis mortuos fieri putat; ut a c ris hominibus hoc videantur differre sapientes, quod post tem feruntur ad sidera, ut aliquanto diutius in astro sibi gruo quisque requiescat, atque inde rursus miseriae pris oblitus et cupiditate habendi corporis victus redeat ad la aerumnasque mortalium; illi vero qui stultam duxerint v ad corpora suis meritis debita, sive hominum, sive besti de proximo revolvantur. In hac itaque durissima condi constituit etiam bonas atque sapientes animas, quibus non corpora distributa sunt, cum quibus semper atque immort viverent, ut neque in corporibus permanere, neque sin possint in aeterna puritate durare. De quo Platonico dog iam in libris superioribus diximus, Christiano tempore buisse Porphyrium, et non solum ab humanis animis remo corpora bestiarum, verum etiam sapientium animas ita vol de corporeis nexibus liberari, ut corpus omne fugientes b apud Patrem sine fine teneantur. Itaque ne a Christo videretur vitam sanctis pollicente perpetuam, etiam ipse gatas animas sine ullo ad miserias pristinas reditu in ae felicitate constituit: et ut Christo adversaretur, resurr nem incorruptibilium corporum negans, non solum sine t nis, sed sine ullis omnino corporibus eas asseruit in sem num esse victuras. Nec tamen ista qualicunque opinione cepit saltem ne diis corporatis religionis obsequio subdere

Quid ita, nisi quia eas quamvis nulli corpori sociatas, non credidit illis esse meliores? Quapropter, si non audebunt isti, sicut eos ausuros esse non arbitror, diis beatissimis, et tamen n aeternis corporibus constitutis, humanas animas anteponere; ur eis videtur absurdum, quod fides Christiana praedicat, et rimos homines ita fuisse conditos, ut si non peccassent, nulla orte a suis corporibus solverentur, sed pro meritis obedientiae stoditae immortalitate donati, cum eis viverent in aeternum; talia sanctos in resurrectione habituros ea ipsa, in quibus o laboraverunt, corpora, ut nec eorum carni aliquid corruionis vel difficultatis, nec eorum beatitudini aliquid doloris infelicitatis possit accidere?

CAP. XX.

od caro sanctorum, quae nunc requiescit in spe, in meliorem repanda sit qualitatem, quam fuit primorum hominum ante peccatum.

Proinde nunc sanctorum animae defunctorum ideo non hat gravem mortem, qua separatae sunt a corporibus suis, ia caro eorum requiescit in spe, quaslibet sine ullo iam sensu ıtumelias accepisse videatur. Non enim, sicut Platoni vi n est, corpora oblivione [corporum oblivionem] desiderant; | potius, quia meminerunt quid sibi ab eo sit promissum, qui minem fallit, qui eis etiam de capillorum suorum integritate uritatem dedit, resurrectionem corporum, in quibus multa ra perpessi sunt, nihil in eis ulterius tale sensuri, desideraiter et patienter exspectant. Si enim carnem suam non odeıt, quando eam suae menti infirmitate resistentem, spiritali e coercebant, quanto magis eam diligunt etiam ipsam spiriem futuram? Sicut enim spiritus carni serviens non incongrue malis, ita caro spiritui serviens recte appellabitur spiritalis, n quia in spiritum convertetur, sicut nonnulli putant ex quod scriptum est, *Seminatur corpus animale, resurget pus spiritale:* sed quia spiritui summa et mirabili obtempeıdi facilitate subdetur, usque ad immortalitatis indissoluis securissimam voluntatem, omni molestiae sensu, omni rruptibilitate et tarditate detracta. Non solum enim non erit e, quale nunc est in quavis optima valetudine; sed nec tale idem, quale fuit in primis hominibus ante peccatum. Qui et morituri non essent, nisi peccassent; alimentis tamen ut mines utebantur, nondum spiritalia, sed adhuc animalia corra terrena gestantes. Quae licet senio non veterascerent, ut cessitate perducerentur ad mortem, (qui status eis de ligno ae, quod in medio paradiso cum arbore vetita simul erat,

mirabili Dei gratia praestabatur:) tamen et alios sumebant bos praeter unam arborem, quae fuerat interdicta, non quia i erat malum, sed propter commendandum puraе et simplicis o dientiae bonum, quae magna virtus est rationalis creaturae Creatore Domino constitutae. Nam ubi nullum malum tange tur, profecto si prohibitum tangeretur, sola inobedientia pec batur. Alebantur ergo aliis quae sumebant, ne animalia corp molestiae aliquid esuriendo ac sitiendo sentirent: de ligno tem vitae propterea gustabatur, ne mors eis undecunque sub peret, vel senectute confecta decursis temporum spatiis inte rent: tanquam caetera essent alimento, illud sacramento; ut fuisse accipiatur lignum vitae in paradiso corporali, sicut in s ritali, hoc est, intelligibili paradiso, Sapientia Dei, de qua sc ptum est: *Lignum vitae est amplectentibus eam.*

CAP. XXI.

De paradiso, in quo primi homines fuerant, quod recte possit sign cătione eius spiritale aliquid intelligi, salva veritate narrationis historicae de corporali loco.

Vnde nonnulli totum illum paradisum, ubi primi homin parentes generis humani sanctae Scripturae veritate fuisse n rantur, ad intelligibilia referunt, arboresque illas et ligna frue fera in virtutes vitae moresque convertunt: tanquam visibilia corporalia illa non fuerint, sed intelligibilium significandor causa eo modo dicta vel scripta sint. Quasi propterea non p tuerit esse paradisus corporalis, quia potest etiam spiritalis i telligi: tanquam ideo non fuerint duae mulieres, Agar et Sa et ex illis duo Filii Abrahae, unus de ancilla, alius de libe quia duo Testamenta in eis figurata dicit Apostolus: aut ideo nulla petra Moyse percutiente aqua defluxerit, quia potest il figurata significatione etiam Christus intelligi, eodem Apost dicente: *Petra autem erat Christus.* Nemo itaque prohibet i telligi paradisum, vitam beatorum; quatuor eius flumina, qu tuor virtutes, prudentiam, fortitudinem, temperantiam, atq iustitiam; et ligna eius, omnes utiles disciplinas; et lignor fructus, mores piorum; et lignum vitae, ipsam bonorum omniu matrem sapientiam; et lignum scientiae boni et mali, tran gressi mandati experimentum. Poenam enim peccatoribus be utique, quoniam iuste, constituit Deus, sed non bono suo exp ritur homo. Possunt haec etiam in Ecclesia intelligi, ut ea m lius accipiamus tanquam prophetica indicia praecedentia fut rorum: paradisum scilicet ipsam Ecclesiam, sicut de illa legit in Cantico canticorum: quatuor autem paradisi flumina, quatu

rangelia; ligna fructifera, sanctos; fructus autem eorum, ope- eorum; lignum vitae, sanctum sanctorum, utique Christum; gnum scientiae boni et mali, proprium voluntatis arbitrium. ec se ipso quippe homo divina voluntate contemta nisi perni- ose uti potest: atque ita discit, quid intersit, utrum inhaereat mmuni omnibus bono, an proprio delectetur. Se quippe amans natur sibi, ut inde timoribus, moeroribusque completus can- t in Psalmo, si tamen mala sua sentit, *Ad me ipsum turbata t anima mea:* correctusque iam dicat, *Fortitudinem meam ad custodiam.* Haec, et si qua alia commodius dici possunt de telligendo spiritaliter paradiso, nemine prohibente dicantur: m tamen et illius historiae veritas fidelissima rerum gesta- m narratione commendata credatur.

CAP. XXII.

e corporibus sanctorum post resurrectionem, quae sic spiritalia erunt, ut non in spiritum caro vertatur.

Corpora ergo iustorum quae in resurrectione futura sunt, sque ullo ligno indigebunt, quo fiat ut nullo morbo vel sene- ute inveterata moriantur; neque ullis aliis corporalibus ali- entis, quibus esuriendi ac sitiendi qualiscunque molestia devi- tur: quoniam certo et omni modo inviolabili munere immor- litatis induentur, ut non nisi velint, possibilitate, non neces- tate vescantur. Quod Angeli quoque visibiliter et tractabiliter pparentes, non quia indigebant, sed quia volebant et poterant, hominibus congruerent sui ministerii quadam humanitate, ecerunt. Neque enim in phantasmate Angelos edisse creden- am est, quando eos homines hospitio susceperunt: quamvis rum Angeli essent ignorantibus, consimili nobis indigentia esci viderentur. Vnde est quod ait Angelus in libro Tobiae: *debatis me manducare, sed visu vestro videbatis;* id est, ne- essitate reficiendi corporis, sicut vos facitis, me cibum sumere tabatis. Sed si forte de Angelis aliud credibilius disputari otest: certe fides Christiana de ipso Salvatore non dubitat, uod etiam post resurrectionem, iam quidem in spiritali carne, ed tamen vera, cibum ac potum cum discipulis sumsit. Non nim potestas, sed egestas edendi ac bibendi talibus corporibus uferetur. Vnde et spiritalia erunt; non quia corpora esse desi- ent, sed quia spiritu vivificante subsistent.

CAP. XXIII.

uid intelligendum sit de corpore animali et de corpore spiritali; aut qui moriuntur in Adam, qui vero vivificantur in Christo.

Nam sicut corpora ista, quae habent animam viventem, non-

mirabili Dei gratia praestaba[illegible] [illegible]untur corpora
bos praeter unam arborem [illegible] illa spiritalia voca
erat malum, sed propter [illegible] credamus futura, se
dientiae bonum, quae [illegible] sed nullam tarditatem c
Creatore Domino con[illegible] vivificante passura. Tunc
tur, profecto si prol[illegible] erit; non quia corpus quo
batur. Alebantur [illegible] erit; sed quia dono coelesti iam
molestiae aliquid [illegible] non amissa natura, sed mut
tem vitae propt[illegible] Primus autem homo de terra terrenus
peret, vel ser[illegible] factus est, non in spiritum vivificantem
rent: tanqua[illegible] [illegible] servabatur. Ideo corpus eius,
fuisse accip[illegible] [illegible] fame afficeretur ac siti, et non imm
ritali, hoc [illegible] indissolubili, sed ligno vitae a mort
ptum est [illegible] atque in iuventutis flore teneba
[illegible] fuisse, non dubium est: nequaqu
[illegible] Dei praedicentis minantisque sente
De p[illegible] [illegible] Et alimentis quidem etiam extr
c[illegible] a ligno tamen vitae prohibitus, tradi
[illegible] tardius esset tempore vetustateq
[illegible] vita, quam in corpore licet anima
[illegible] merito fieret, posset in paradiso
[illegible] perpetuam. Quapropter etiamsi mort
[illegible] fit animae a corpore separatio, inte
[illegible] in eo quod Deus dixerat, *Qua die*
[illegible] *moriemini:* non ideo debet absurdum vid
[illegible] die a corpore sunt soluti, quo cibum int
[illegible] sumserunt. Eo quippe die mutata in det
[illegible] atque a ligno vitae separatione iustissin
[illegible] corporalis necessitas facta est, cum qua
[illegible] mus. Propter quod Apostolus non ait, Co
[illegible] est propter peccatum: sed ait, *Corpus*
[illegible] *propter peccatum, spiritus autem vita est*
[illegible] Dei [illegible] de subiungit: *Si autem Spiritus eius qui*
[illegible] *mortuis, habitat in vobis, vivificabit et*
[illegible] *per inhabitantem Spiritum eius in vobi*
[illegible] in spiritum vivificantem, quod nunc es
[illegible] et tamen mortuum dicit Apostolus, q
[illegible] sitate constrictum est. Tunc autem ita
[illegible] quamvis non in spiritum vivificanten
[illegible] dici recte non posset; quia nisi perpetrati
[illegible] moriendi habere non posset. Cum ve
[illegible] *ubi es?* mortem significaverit anima
[illegible] serente; et dicendo, *Terra es, et in terr*

caverit corporis, quae illi fit anima discedente propterea de morte secunda nihil dixisse credendum occultam esse voluit propter dispensationem Testamenti, ubi secunda mors apertissime declaratur; ut prius prima, quae communis est omnibus, proderetur ex illo peccato, quod in uno commune factum est omnibus: vero secunda non utique communis est omnibus, propter *qui secundum propositum vocati sunt* [*sancti*]; *quos* ante *praescivit, et praedestinavit*, sicut ait Apostolus, *conformes imaginis Filii sui, ut sit ipse primogenitus in multis fratribus*, quos a secunda morte per Mediatorem Dei gratia liberavit.

In corpore ergo animali primum hominem factum, sicut Apostolus loquitur. Volens enim ab spiritali quod in resurrectione futurum est, hoc quod nunc est animale discernere: *Seminatur*, inquit, *in corruptione, surget in incorruptione; seminatur in contumelia, surget in gloria; seminatur in infirmitate, surget in virtute; seminatur corpus animale, surget corpus spiritale.* Deinde ut hoc probaret, *Si est*, inquit, *corpus animale, est et spiritale.* Et ut quid esset corpus animale ostenderet, *Sic*, inquit, *scriptum est: Factus est primus homo in animam viventem.* Isto igitur modo voluit ostendere quid sit corpus animale, quamvis Scriptura non dixerit de primo homine, qui est appellatus Adam, quando illi anima flatu Dei creata est, Et factus est homo in corpore animali; sed, *Factus est homo in animam viventem.* In eo ergo quod scriptum est, *Factus est primus homo in animam viventem*, voluit Apostolus intelligi corpus hominis animale. Spiritale autem quemadmodum intelligendum esset, ostendit addendo, *Novissimus autem Adam in spiritum vivificantem:* procul dubio Christum significans, qui iam ex mortuis ita resurrexit, ut mori omnino deinceps non posset. Deinque sequitur et dicit, *Sed non primum quod spiritale est, sed quod animale, postea spiritale.* Vbi multo apertius declaravit, se animale corpus insinuasse in eo quod scriptum est, factum esse primum hominem in animam viventem: spiritale autem in eo quod ait, *Novissimus Adam in spiritum vivificantem.* Prius est enim animale corpus, quale habuit primus Adam, quamvis non moriturum, nisi peccasset; quale nunc habemus et nos, hactenus eius mutata vitiataque natura, quatenus in illo, postea quam peccavit, effectum est, unde haberet iam moriendi necessitatem; quale pro nobis etiam Christus primitus habere dignatus est, non quidem necessitate, sed potestate: postea vero spiritale, quale iam praecessit in Christo tanquam in capite

dum spiritum vivificantem, animalia dicuntur corpora; men animae sunt, sed corpora: ita illa spiritalia vocan pora; absit tamen ut spiritus ea credamus futura, sed carnis habitura substantiam, sed nullam tarditatem co nemque carnalem spiritu vivificante passura. Tunc i terrenus, sed coelestis homo erit; non quia corpus quod factum est, non ipsum erit; sed quia dono coelesti iam t ut etiam coelo incolendo non amissa natura, sed muta tate conveniat. Primus autem homo de terra terrenus, mam viventem factus est, non in spiritum vivificantem, per obedientiae meritum servabatur. Ideo corpus eius, q ac potu egebat, ne fame afficeretur ac siti, et non immo illa absoluta atque indissolubili, sed ligno vitae a morti sitate prohibebatur, atque in iuventutis flore tenebat spiritale, sed animale fuisse, non dubium est: nequaqua moriturum, nisi in Dei praedicentis minantisque senten linquendo corruisset. Et alimentis quidem etiam extra sum non negatis, a ligno tamen vitae prohibitus, tradi tempori vetustatique [tardius esset tempore vetustateq endus, in ea duntaxat vita, quam in corpore licet anima spiritale obedientiae merito fieret, posset in paradiso casset, habere perpetuam. Quapropter etiamsi morte manifestam, qua fit animae a corpore separatio, inte simul significatam in eo quod Deus dixerat, *Qua die ex illo, morte moriemini:* non ideo debet absurdum vid non eo prorsus die a corpore sunt soluti, quo cibum int mortiferumque sumserunt. Eo quippe die mutata in det tiataque natura, atque a ligno vitae separatione iustissi tis in eis etiam corporalis necessitas facta est, cum qua cessitate nati sumus. Propter quod Apostolus non ait, Co dem moriturum est propter peccatum: sed ait, *Corpus mortuum est propter peccatum, spiritus autem vita est iustitiam.* Deinde subiungit: *Si autem Spiritus eius qui vit Christum a mortuis, habitat in vobis, vivificabit et corpora vestra, per inhabitantem Spiritum eius in vob* ergo erit corpus in spiritum vivificantem, quod nunc es mam viventem; et tamen mortuum dicit Apostolus, moriendi necessitate constrictum est. Tunc autem ita animam viventem, quamvis non in spiritum vivificante men mortuum dici recte non posset; quia nisi perpetrati cati necessitatem moriendi habere non posset. Cum ve et dicendo, *Adam ubi es?* mortem significaverit anima facta est illo deserente; et dicendo, *Terra es, et in terr*

mortem significaverit corporis, quae illi fit anima discedente [decedente]: propterea de morte secunda nihil dixisse credendus est, quia occultam esse voluit propter dispensationem Testamenti novi, ubi secunda mors apertissime declaratur; ut prius ista mors prima, quae communis est omnibus, proderetur ex illo venisse peccato, quod in uno commune factum est omnibus: mors vero secunda non utique communis est omnibus, propter eos *qui secundum propositum vocati sunt* [*sancti*]; *quos* ante *praescivit, et praedestinavit*, sicut ait Apostolus, *conformes imaginis Filii sui, ut sit ipse primogenitus in multis fratribus*, quos a secunda morte per Mediatorem Dei gratia liberavit.

In corpore ergo animali primum hominem factum, *sicut* Apostolus loquitur. Volens enim ab spiritali quod in resurrectione futurum est, hoc quod nunc est animale discernere: *Seminatur*, inquit, *in corruptione, surget in incorruptione; seminatur in contumelia, surget in gloria; seminatur in infirmitate, surget in virtute; seminatur corpus animale, surget corpus spiritale.* Deinde ut hoc probaret, *Si est*, inquit, *corpus animale, est et spiritale.* Et ut quid esset corpus animale ostenderet, *Sic*, inquit, *scriptum est: Factus est primus homo in animam viventem.* Isto igitur modo voluit ostendere quid sit corpus animale, quamvis Scriptura non dixerit de primo homine, qui est appellatus Adam, quando illi anima flatu Dei creata est, Et factus est homo in corpore animali; sed, *Factus est homo in animam viventem.* In eo ergo quod scriptum est, *Factus est primus homo in animam viventem*, voluit Apostolus intelligi corpus hominis animale. Spiritale autem quemadmodum intelligendum esset, ostendit addendo, *Novissimus autem Adam in spiritum vivificantem:* procul dubio Christum significans, qui iam ex mortuis ita resurrexit, ut mori omnino deinceps non possit. Denique sequitur et dicit, *Sed non primum quod spiritale est, sed quod animale, postea spiritale.* Vbi multo apertius declaravit, se animale corpus insinuasse in eo quod scriptum est, factum esse primum hominem in animam viventem: spiritale autem in eo quod ait, *Novissimus Adam in spiritum vivificantem.* Prius est enim animale corpus, quale habuit primus Adam, quamvis non moriturum, nisi peccasset; quale nunc habemus et nos, hactenus eius mutata vitiataque natura, quatenus in illo, postea quam peccavit, effectum est, unde haberet iam moriendi necessitatem; quale pro nobis etiam Christus primitus habere dignatus est, non quidem necessitate, sed potestate: postea vero spiritale, quale iam praecessit in Christo tanquam in capite

nostro, secuturum est autem in membris eius ultima resur
ctione mortuorum.

Adiungit deinde Apostolus duorum istorum hominum e
dentissimam differentiam, dicens: *Primus homo de terra ter
nus, secundus homo de coelo coelestis. Qualis terrenus, tale
terreni: qualis coelestis, tales et coelestes. Et quomodo im
mus imaginem terreni, induamus et imaginem eius qui de c
est.* Hoc Apostolus ita posuit, ut nunc quidem in nobis sec
dum sacramentum regenerationis fiat; sicut alibi dicit, *Q
quot in Christo baptizati estis, Christum induistis:* re au
ipsa tunc perficietur, cum et in nobis quod est animale nas
do, spiritale factum fuerit resurgendo. Vt enim eius itidem ve
utar: *Spe salvi facti sumus.* Induimus autem imaginem ter
hominis propagatione praevaricationis et mortis, quam n
intulit generatio: sed induimus imaginem coelestis hom
gratia indulgentiae vitaeque perpetuae, quod nobis praestat
generatio, non nisi per Mediatorem Dei et hominum, homi
Iesum Christum: quem coelestem hominem vult intelligi, c
de coelo venit, ut terrenae mortalitatis corpore vestiretur, q
coelesti immortalitate vestiret. Coelestes vero ideo appella
alios, quia fiunt per gratiam membra eius, ut cum illis sit u
Christus, velut caput et corpus. Hoc in eadem epistola evi
tius ita ponit: *Per hominem mors, et per hominem resurre
mortuorum. Sicut enim in Adam omnes moriuntur, sic e
Christo omnes vivificabuntur.* Iam utique in corpore spir
quod erit in spiritum vivificantem. Non quia omnes qu
Adam moriuntur, membra erunt Christi; ex illis enim m
plures secunda in aeternum morte plectentur: sed ideo dic
est, *omnes* atque *omnes*, quia sicut nemo corpore animali nis
Adam moritur, ita nemo corpore spiritali nisi in Christo vi
catur. Proinde nequaquam putandum est, nos in resurrecti
tale corpus habituros, quale habuit homo primus ante peccat
Neque illud quod dictum est, *Qualis terrenus, tales et terr
secundum illud intelligendum est, quod factum est admissi
peccati. Non enim existimandum est, cum prius quam pec
set, spiritale corpus habuisse, et peccati merito in animale
tatum. Vt enim hoc putetur, parum attenduntur tanti verba
ctoris, qui ait: *Si est corpus animale, est et spiritale; s
scriptum est, Primus homo Adam factus est in animam vi
tem.* Numquid hoc post peccatum factum est, cum sit ista
minis prima conditio, de qua beatissimus Apostolus ad cor
animale monstrandum, hoc testimonium Legis assumsit.

CAP. XXIV.

Qualiter accipienda sit vel illa insufflatio, in qua primus homo factus est in animam viventem; vel illa quam Dominus fecit, dicens: Accipite Spiritum sanctum.

Vnde et illud parum considerate quibusdam visum est, in eo quod legitur, *Inspiravit Deus in faciem eius spiritum vitae, et factus est homo in animam viventem;* non tunc animam primo homini datam, sed eam quae iam inerat, Spiritu sancto vivificatam. Movet enim eos, quod Dominus Iesus postea quam resurrexit a mortuis, insufflavit, dicens discipulis suis, *Accipite Spiritum sanctum.* Vnde tale aliquid existimant factum, quale tunc factum est: quasi et hic secutus Evangelista dixerit, Et facti sunt in animam viventem. Quod quidem si dictum esset, hoc intelligeremus, quod animarum quaedam vita sit Spiritus Dei, sine quo animae rationales mortuae deputandae sunt, quamvis earum praesentia vivere corpora videantur. Sed non ita factum, quando est conditus homo, satis ipsa libri verba testantur, quae ita se habent: *Et formavit Deus hominem pulverem de terra.* Quod quidam planius interpretandum putantes dixerunt, *Et finxit Deus hominem de limo terrae.* Quoniam superius dictum fuerat, *Fons autem adscendebat de terra, et irrigabat omnem faciem terrae:* ut ex hoc limus intelligendus videretur, humore scilicet terraque concretus. Vbi enim hoc dictum est, continuo sequitur, *Et formavit Deus hominem pulverem de terra:* sicut Graeci codices habent, unde in Latinam linguam Scriptura ista conversa est. Sive autem *formavit*, sive *finxit*, quis dicere voluerit, quod Graece dicitur ἔπλασεν, ad rem nihil interest: magis tamen proprie dicitur, *finxit.* Sed ambiguitas visa est devitanda eis, qui *formavit* dicere maluerunt, eo quod in Latina lingua illud magis obtinuit consuetudo, ut hi dicantur fingere, qui aliquid mendacio simulant componunt. Hunc igitur formatum hominem de terrae pulvere, sive limo, (erat enim pulvis humectus;) hunc, inquam, ut expressius dicam, sicut Scriptura locuta est, *pulverem de terra,* animale corpus factum esse docet Apostolus, cum animam accepit. *Et factus est iste homo in animam viventem:* id est, formatus iste pulvis factus est in animam viventem.

Iam, inquiunt, habebat animam, alioquin non appellaretur homo: quoniam homo non est corpus solum, vel anima sola, sed qui ex anima constat et corpore. Hoc quidem verum est, quod non totus homo, sed pars melior hominis anima est; nec totus homo corpus, sed inferior hominis pars est: sed cum est utrumque coniunctum simul, habet hominis nomen; quod tamen sin-

gula non amittunt, etiam cum de singulis loquimur. Quis c dicere prohibetur quotidiani quadam lege sermonis, Homc defunctus est, et nunc in requie est vel in poenis; cum de ma sola possit hoc dici: et, illo aut illo loco homo ille sepu est; cum hoc nisi de solo corpore non possit intelligi? Ai eturi sunt, sic loqui Scripturam non solere divinam? Imo illa ita nobis in hoc attestatur, ut etiam cum duo ista coniu sunt et vivit homo, tamen etiam singula hominis vocabul pellet, animam scilicet interiorem hominem, corpus vero riorem hominem vocans, tanquam duo sint homines, cum utrumque sit homo unus. Sed intelligendum est, secundum dicatur homo ad imaginem Dei, et homo terra atque il in terram. Illud enim secundum animam rationalem dic qualem Deus insufflando, vel si commodius dicitur, inspir indidit homini, id est, hominis corpori: hoc autem secu corpus, qualem hominem Deus finxit ex pulvere, cui dat anima, ut fieret corpus animale, id est, homo in anima ventem.

Quapropter in eo quod Dominus fecit, quando insufflavi cens, *Accipite Spiritum sanctum:* nimirum hoc intelligi v quod Spiritus sanctus non tantum sit Patris, verum etiam geniti ipsius Spiritus. Idem ipse quippe Spiritus est et Pat Filii, cum quo est Trinitas Pater et Filius et Spiritus san non creatura, sed Creator. Neque enim flatus ille corpore carnis ore procedens substantia erat Spiritus sancti atqu tura, sed potius significatio, qua intelligeremus, ut dixi, S tum sanctum Patri esse Filioque communem: quia non sui singulis singuli, sed unus amborum est. Semper autem iste ritus in Scripturis sanctis Graeco vocabulo πνεῦμα dicitur, eum et hoc loco Dominus appellavit, quando eum corporal oris flatu significans, discipulis suis dedit: et locis omnibu vinorum eloquiorum non mihi aliter unquam nuncupatus o rit. Hic vero, ubi legitur, *Et finxit Deus hominem pulvere terra, et insufflavit,* sive *inspiravit in faciem eius spiritu tae;* non ait Graecus πνεῦμα, quod solet dici Spiritus san sed πνοὴν: quod nomen in creatura quam in Creatore frec tius legitur: unde nonnulli etiam Latini propter differen hoc vocabulum non spiritum, sed flatum appellare malue Hoc enim est in Graeco etiam illo loco apud Esaiam, ubi dicit, *Omnem flatum ego feci,* omnem animam sine dubita significans. Quod itaque Graece πνοὴ dicitur, nostri aliqu flatum, aliquando spiritum, aliquando inspirationem, vel a rationem, quando etiam Dei dicitur, [aliquando etiam anir

interpretati sunt: πνεῦμα vero nunquam nisi spiritum; sive hominis, de quo ait Apostolus, *Quis enim scit hominum quae sunt hominis, nisi spiritus hominis qui in ipso est?* Sive pecoris, sicut in Salomonis libro scriptum est, *Quis scit si spiritus hominis adscendat sursum in coelum, et spiritus pecoris descendat deorsum in terram?* Sivè istum corporeum, qui etiam ventus dicitur: nam eius hoc nomen est, ubi in Psalmo canitur, *Ignis, grando, nix, glacies, spiritus tempestatis.* Sive iam non creatum, sed Creatorem, sicut est de quo dicit Dominus in Evangelio, *Accipite Spiritum sanctum:* cum corpori sui oris significans flatu. Et ubi ait, *Ite, baptizate omnes gentes in nomine Patris et Filii et Spiritus sancti:* ubi ipsa Trinitas excellentissime commendata est. Et ubi legitur, *Deus spiritus est.* Et aliis plurimis sacrarum literarum locis. In his quippe omnibus testimoniis Scripturarum, quantum ad Graecos attinet, non πνοὴν videmus scriptum esse, sed πνεῦμα: quantum autem ad Latinos, non flatum, sed spiritum. Quapropter in eo quod scriptum est, *Inspiravit;* vel si magis proprie dicendum est, *Insufflavit in faciem eius spiritum vitae;* si Graecus non πνοὴν, sicut ibi legitur, sed πνεῦμα posuisset, nec sic esset consequens, ut Creatorem Spiritum, qui proprie dicitur in Trinitate Spiritus sanctus, intelligere cogeremur: quando quidem πνεῦμα, ut dictum est, non solum de Creatore, sed etiam de creatura dici solere manifestum est.

Sed cum dixisset, inquiunt, *spiritum*, non adderet *vitae*, nisi illic Spiritum sanctum vellet intelligi. Et cum dixisset, *Factus est homo in animam*, non adderet, *viventem*, nisi animae vitam significaret, quae illi divinitus impertitur dono Spiritus Dei. Cum enim vivat anima, inquiunt, proprio suo vitae modo, quid opus erat addere *viventem*, nisi ut ea vita intelligeretur, quae illi per Spiritum sanctum datur? Hoc quid est aliud, nisi diligenter pro humana suspicione contendere, et Scripturas sanctas negligenter attendere? Quid enim magnum erat non ire longius, sed in eodem libro ipso paulo superius legere, *Producat terra animam viventem;* quando animalia terrestria cuncta creata sunt? Deinde aliquantis interpositis, in eodem tamen ipso libro, quid magnum erat advertere quod scriptum est, *Et omnia quae habent spiritum vitae, et omnis qui erat super aridam, mortuus est;* cum insinuaret omnia quae vivebant in terra periisse diluvio? Si ergo et animam viventem, et spiritum vitae etiam in pecoribus invenimus, sicut loqui divina Scriptura consuevit: et cum hoc quoque loco ubi legitur, *Omnia quae habent spiritum vitae*, non Graecus πνεῦμα, sed πνοὴν dixerit: cur non

dicimus, quid opus erat ut adderet, *viventem*, cum anima nisi vivat esse non possit? aut quid opus erat ut adderet, *vitae*, cum dixisset *spiritum?* Sed intelligimus *spiritum vitae, et animam viventem* Scripturam suo more dixisse, cum animalia, id est, corpora animata vellet intelligi, quibus inesset per animam perspicuus iste etiam corporis sensus. In hominis autem conditione obliviscimur, quemadmodum loqui Scriptura consueverit, cum suo prorsus more locuta sit: quo insinuaret hominem etiam rationali anima accepta, quam non sicut aliarum carnium aquis et terra producentibus, sed Deo flante creatam voluit intelligi; sic tamen factum, ut in corpore animali quod fit anima in eo vivente, sicut illa animalia viveret, de quibus dixit, *Producat terra animam viventem:* et quae itidem dicit habuisse in se spiritum vitae; ubi etiam in Graeco non dixit πνεῦμα, sed πνοήν: non utique Spiritum sanctum, sed eorum animam tali exprimens nomine.

Sed enim Dei flatus, inquiunt, Dei ore exisse intelligitur, quem si animam crediderimus, consequens erit, ut eiusdem fateamur esse substantiae, paremque illius Sapientiae, quae dicit, *Ego ex ore Altissimi prodivi.* Non quidem dixit Sapientia ore Dei efflatam se fuisse, sed ex eius ore prodisse. Sicut autem nos possumus, non de nostra natura qua homines sumus, sed de isto aëre circumfuso, quem spirando ac respirando ducimus ad reducimus, flatum facere cum sufflamus: ita omnipotens Deus, non de sua natura, neque de subiacenti creatura, sed etiam de nihilo potuit facere flatum, quem corpori hominis inserendo inspirasse vel insufflasse convenientissime dictus est, incorporeus incorporeum, sed immutabilis mutabilem; quia non creatus creatum. Verumtamen ut sciant isti, qui de Scripturis loqui volunt et Scripturarum locutiones non advertunt, non hoc solum dici exire ex ore Dei, quod estae qualis eiusdemque naturae, audiant, vel legant quod Deo dicente scriptum est: *Quoniam tepidus es, et neque calidus, neque frigidus, incipiam te evomere ex ore meo.*

Nulla itaque causa est, cur apertissime loquenti resistamus Apostolo, ubi ab spiritali corpore corpus animale discernens, id est, ab illo in quo futuri sumus, hoc in quo nunc sumus, ait, *Seminatur corpus animale, surget corpus spiritale: si est corpus animale, est et spiritale, sicut scriptum est, Factus est primus homo Adam in animam viventem, novissimus Adam in spiritum vivificantem. Sed non primum quod spiritale est, sed quod animale, postea quod spiritale. Primus homo de terra terrenus, secundus homo de coelo coelestis. Qualis terrenus, tales et terreni: qualis coelestis, tales et coelestes. Et quemo-*

do induimus imaginem terreni, induamus et imaginem eius qui de coelo est. De quibus omnibus apostolicis verbis superius locuti sumus. Corpus igitur animale, in quo primum hominem Adam factum esse dicit Apostolus, sic erat factum, non ut mori omnino non posset; sed ut non moreretur, nisi homo peccasset. Nam illud quod spiritu vivificante spiritale erit et immortale, mori omnino non poterit. Sicut anima creata est immortalis, quae licet peccato mortua perhibeatur carens quadam vita sua, hoc est, Dei Spiritu, quo etiam sapienter et beate vivere poterat: tamen propria quadam, licet misera, vita sua non desinit vivere; quia immortalis est creata. Sicut etiam desertores angeli, licet secundum modum quendam mortui sint peccando; quia fontem vitae deseruerunt, qui Deus est, quem potando, sapienter beateque poterant vivere: tamen non sic mori potuerunt, ut omnino desisterent vivere atque sentire; quoniam immortales creati sunt: atque ita in secundam mortem post ultimum praecipitabuntur iudicium, ut nec illic vita careant: quando quidem etiam sensu, cum in doloribus futuri sunt, non carebunt. Sed homines ad Dei gratiam pertinentes cives sanctorum Angelorum in beata vita manentium, ita spiritalibus corporibus induentur, ut neque peccent amplius, neque moriantur: ea tamen immortalitate vestiti, quae, sicut Angelorum, nec peccato possit auferri; natura quidem manente carnis, sed nulla omnino carnali corruptibilitate vel tarditate remanente.

Sequitur autem quaestio necessario pertractanda, et Domino Deo veritatis adiuvante solvenda. Si libido membrorum inobedientium ex peccato inobedientiae in illis primis hominibus cum illos divina gratia deseruisset, exorta est; unde in suam nuditatem oculos aperuerunt, id est, eam curiosius adverterunt, et quia impudens motus voluntatis arbitrio resistebat, pudenda texerunt: quomodo essent filios propagaturi, si ut creati fuerant, sine praevaricatione mansissent. Sed quia et liber iste claudendus est, nec tanta quaestio in sermonis angustias coarctanda, in eum qui sequitur, commodiore disputatione differatur.

ELENCHVS

LIBRORVM ET CAPITVM

OPERIS DIVI AVRELII AVGVSTINI

DE CIVITATE DEI.

LIBER PRIMVS.

Paganos reprehendit, qui orbis calamitates, maximeque Romanae urbis recentem a Gothis vastationem Christianae religioni, qua deorum cultus prohibetur, tribuebant. Agit de commodis et incommodis, quae tunc bonis et malis, ut solet, fuerunt communia. Illorum denique retundit procacitatem, qui Christianarum feminarum violatum a militibus pudorem obiectabant.

Praefatio. De suscepti operis consilio et argumento. Pag. 1

CAPVT I. De adversariis nominis Christi, quibus, in vastatione Vrbis propter Christum Barbari pepercerunt. . . 4

CAP. II. Quod nulla unquam bella ita gesta sint, ut victores, propter deos eorum quos vicerant, parcerent victis. . . 5

CAP. III. Quam imprudenter Romani deos penates, qui Troiam custodire non poterant, sibi crediderint profuturos. . . . 5

CAP. IV. De asylo Iunonis in Troia, quod neminem liberavit a Graecis, et basilicis Apostolorum, quae omnes ad se confugientes a Barbaris defenderunt. 7

CAP. V. De generali consuetudine hostium, victas civitates evertentium, quid Caesar senserit. 7

CAP. VI. Quod ne Romani quidem ita ullas ceperint civitates, ut in templis earum parcerent victis. 8

CAP. VII. Quod in eversione Vrbis, quae aspere gesta sunt, de consuetudine acciderint belli; quae vero clementer, de potentia provenerint nominis Christi. 9

CAP. VIII. De commodis atque incommodis, quae bonis ac malis plerumque communia sunt. 9

CAP. IX. De causis correptionum, propter quas et boni et mali pariter flagellantur. . 10

CAP. X. Quod sanctis in amissione rerum temporalium nihil pereat. 13

CAP. XI. De fine temporalis vitae, sive longioris, sive brevioris. 15

CAP. XII. De sepultura humanorum corporum, quae Christianis etiam si fuerit negata, nil adimit. 16

CAP. XIII. Quae sit ratio sanctorum corpora sepeliendi. . 17

CAP. XIV. De captivitate sanctorum, quibus nunquam divina solatia defuerunt. . . . 18

CAP. XV. De Marco Regulo, in quo captivitatis, ob religionem etiam sponte tolerandae, exstat exemplum, quod tamen illi deos colenti prodesse non potuit. 18

CAP. XVI. An stupris, quae et

ctarum forte virginum
a captivitas, contamina-
erit virtus animi sine vo-
assensu. . . Pag. 20
II. De morte voluntа-
metum poenae sive de-
. 20
III. De aliena violen-
libidine, quam in op-
corpore mens invita per-
. 21
X. De Lucretia, quae se
tum sibi stuprum pere-
. 22
X. Nullam esse auctori-
quae Christianis in qua-
ausa ius voluntariae ne-
buat. 24
XI. De interfectionibus
im, quae ab homicidii
e excipiuntur. . . 25
XII. Quod nunquam pos-
rs voluntaria ad magni-
m animi pertinere. 26
XIII. Quale exemplum
onis, qui, victoriam Cae-
non ferens, se intere-
. 27
XIV. Quod in ea virtute,
egulus Catone praestan-
it, multo magis emineant
ani. 28
XV. Quod peccatum non
eccatum debeat decli-
. 29
XVI. De his quae fieri
lent, cum a sanctis facta
itur, qua ratione facta
da sint. 29
XVII. An propter decli-
em peccati mors sponta-
petenda sit. . . . 30
XVIII. Quo iudicio Dei
pora continentium libido
s peccare permissa sit. 31
XIX. Quid familia Chri-
pondere debeat infideli-
im exprobrant, quod cam
re hostium non liberave-
ristus. 33
XX. Quam pudendis pro-
atibus affluere velint, qui
de Christianis temporibus con-
queruntur. . . . . Pag. 33
CAP. XXXI. Quibus vitiorum
gradibus aucta sit in Romanis
cupido regnandi. 34
CAP. XXXII. De scenicorum in-
stitutione ludorum. . . 35
CAP. XXXIII. De vitiis Roma-
norum, quos patriae non cor-
rexit eversio. 36
CAP. XXXIV. De clementia Dei,
quae Vrbis excidium tempera-
vit. 36
CAP. XXXV. De latentibus in-
ter impios Ecclesiae filiis, et de
falsis intra Ecclesiam Christia-
nis. 36
CAP. XXXVI. De quibus causis
sequenti disputatione sit disse-
rendum. 37

LIBER SECVNDVS.

In quo disputatione instituta de malis, quae ante Christum vigente deorum falsorum cultu perpessi sunt Romani, demonstratur pri-mum eos morum malis et animi vitiis, quae mala vel sola, vel ma-xima deputanda sunt, cumulatos procurantibus diis falsis, nedum liberatos fuisse.

CAPVT I. De modo, qui neces-sitati disputationis adhibendus est. 38
CAP. II. De his, quae primo vo-lumine expedita sunt. . . 39
CAP. III. De assumenda historia, qua ostendatur, quae mala ac-ciderint Romanis, cum deos co-lerent, ante quam religio Chri-stiana obcresceret. . . . 40
CAP. IV. Quod cultores deorum nulla unquam a diis suis prae-cepta probitatis acceperint, et in sacris eorum turpia quaeque celebraverint. 40
CAP. V. De obscoenitatibus, qui-bus mater deûm a cultoribus suis honorabatur. . . . 41
CAP. VI. Deos paganorum nun-quam bene vivendi sanxisse do-ctrinam. 42

CAP. VII. Inutilia esse inventa philosophica sine auctoritate divina, ubi quemque ad vitia pronum magis movet quod dii fecerint, quam quod homines disputarint. . . . . Pag. 43
CAP. VIII. De ludis scenicis, in quibus dii non offenduntur editione suarum turpitudinum, sed placantur. 44
CAP. IX. Quid Romani veteres de cohibenda poëtica licentia senserint, quam Graeci deorum secuti iudicium, liberam esse voluerunt. 44
CAP. X. Qua nocendi arte daemones velint vel falsa de se crimina, vel vera narrari. . 45
CAP. XI. De scenicis apud Graecos in reipublicae administrationem receptis, eo quod placatores deorum iniuste ab hominibus spernerentur. . . 46
CAP. XII. Quod Romani auferendo libertatem poëtis in homines, quam dederunt in deos, melius de se quam de diis suis senserint. 47
CAP. XIII. Debuisse intelligere Romanos, quod dii eorum, qui se turpibus ludis coli expetebant, indigni essent honore divino. 47
CAP. XIV. Meliorem fuisse Platonem, qui poëtis locum in bene morata urbe non dederit, quam hos deos, qui se ludis scenicis voluerint honorari. . . 49
CAP. XV. Quod Romani quosdam sibi deos non ratione, sed adulatione instituerint. . 50
CAP. XVI. Quod si diis ulla esset cura iustitiae, ab eis Romani accipere debuerint praecepta vivendi potius, quam leges ab aliis hominibus mutuari. . 51
CAP. XVII. De raptu Sabinarum, aliisque iniquitatibus, quae in civitate Romana etiam laudatis viguere temporibus. . 51
CAP. XVIII. Quae de moribus *Roma*norum, aut metu compressis, aut securitate Sallustii prodat histori
CAP. XIX. De corrup manae reipublicae pr cultum deorum Chr ferret. . . . . .
CAP. XX. Quali velint gaudere, et quibus m vere, qui tempora Cl religionis incusant. .
CAP. XXI. Quae sent rit Ciceronis de Rom blica. . . . . .
CAP. XXII. Quod diis rum nulla unquam ci ne malis moribus deperiret. . . . .
CAP. XXIII. Varieta temporalium non ex impugnatione daemc ex veri Dei pendere i
CAP. XXIV. De Syl bus, quorum se daemc taverint adiutores. .
CAP. XXV. Quantum n ritus ad flagitia inci nes, cum in committe ribus quasi divinam interponunt auctorit
CAP. XXVI. De secr num monitis, quae p ad bonos mores, cu sacris eorum omnis sceretur. . . .
CAP. XXVII. Quant publicae disciplinael suis placandis sacr scoena ludorum.
CAP. XXVIII. De religionis salubritat
CAP. XXIX. De abii tu deorum cohorta manos. . . . .

LIBER TER

Vt in superiore libr morum et animi, sic i de corporis externarun incommodis ostendit Romanos a condita Vr due vexatos fuisse, atq tenda id genus mala d

Christi adventum libere
r, nihil praestitisse.
I. De adversitatibus,
li mali metuunt, et quas
passus est mundus, dum
leret. . . . Pag. 69
An dii, qui et a Troia-
a Graecis similiter cole-
causas habuerint, quibus
aterentur exscindi. 70
. Non potuisse offendi
ridis adulterio, quod in-
os traditur frequenta-
. 71
. De sententia Varronis,
le esse dixit, ut se ho-
diis genitos mentian-
. 71
Non probari, quod dii
ium Paridis punierint,
matre Romuli non ulti
. 72
. De parricidio Romuli,
i non vindicarunt. . 72
. De eversione Ilii, quod
rii Fimbria excidit. 73
II. An debuerit diis Ilia-
a committi. . . . 74
. An illam pacem, quae
mae regno fuit, deos
tisse credendum sit. 74
. An optandum fuerit,
nta bellorum rabie Ro-
um augeretur imperium,
studio quo sub Numa
est, et quietum esse po-
et tutum. 75
. De simulacro Cumani
is, cuius fletus creditus
dem Graecorum, quibus
ri non poterat, indica-
. 77
III. Quantos sibi deos Ro-
praeter constitutionem
adiecerint, quorum eos
ositas nihil adiuverit. 77
III. Quo iure, quo foede-
mani obtinuerint prima
ia. 78
IV. De impietate belli,
Albanis Romani intule-
runt, et de victoria dominandi
libidine adepta. . . Pag. 80
CAP. XV. Qualis Romanorum regum vita atque exitus fuerit. 82
CAP. XVI. De primis apud Romanos consulibus, quorum alter alterum patria pepulit, moxque Romae post atrocissima parricidia a vulnerato hoste vulneratus interiit. 84
CAP. XVII. Post initia consularis imperii, quibus malis vexata fuerit Romana respublica, diis non opitulantibus quos colebat. 86
CAP. XVIII. Quantae clades Romanos sub bellis Punicis triverint, frustra deorum praesidiis expetitis. 89
CAP. XIX. De afflictione belli Punici secundi, qua vires utriusque partis consumtae sunt. 91
CAP. XX. De exitio Saguntinorum, quibus propter Romanorum amicitiam pereuntibus dii Romani auxilium non tulerunt. 92
CAP. XXI. Quam ingrata fuerit Romana civitas Scipioni liberatori suo, et in quibus moribus egerit, quando eam Sallustius optimam fuisse describit. 93
CAP. XXII. De Mithratatis edicto, quo omnes cives Romanos, qui intra Asiam invenirentur, iussit occidi. 94
CAP. XXIII. De interioribus malis, quibus Romana respublica exagitata est, praecedente prodigio, quod in rabie omnium animalium quae hominibus serviunt, fuit. 95
CAP. XXIV. De discordia civili, quam Gracchiae seditiones excitaverunt. 96
CAP. XXV. De aede Concordiae ex senatusconsulto in loco seditionum et caedium condita. 96
CAP. XXVI. De diversis generibus belli, quae post conditam aedem Concordiae sunt secuta. 97

CAP. XXVII. De bello civili Mariano atque Syllano. Pag. 98
CAP. XXVIII. Qualis fuerit Syllana victoria, vindex Marianae crudelitatis. 98
CAP. XXIX. De comparatione Gothicae irruptionis, cum eis cladibus, quas Romani vel a Gallis, vel a bellorum civilium auctoribus acceperunt. . 99
CAP. XXX. De connexione bellorum, quae adventum Christi plurima et gravissima praecesserunt. 100
CAP. XXXI. Quam impudenter praesentia incommoda Christo imputent, qui deos colere non sinuntur, cum tantae clades contra eos tempore quo colebantur exstiterint. . . 101

LIBER QVARTVS.

In quo probatur, amplitudinem Romani imperii ac diuturnitatem adscribendam esse, non Iovi diisve paganorum, quibus singulis vix singulae res et infima quaeque committenda credebantur officia, sed uni vero Deo felicitatis auctori, cuius potestate ac iudicio regna terrena constituuntur atque servantur.

CAPVT I. De his quae primo volumine disputata sunt. . 102
CAP. II. De his quae libro secundo et tertio continentur. 103
CAP. III. An latitudo imperii, quae non nisi bellis acquiritur, in bonis sive sapientium habenda sit, sive felicium. . . 105
CAP. IV. Quam similia sint latrociniis regna absque iustitia. 106
CAP. V. De fugitivis gladiatoribus, quorum potentia similis fuerit regiae dignitati. . 106
CAP. VI. De cupiditate Nini regis, qui ut latius dominaretur, primus intulit bella finitimis. 107
CAP. VII. An regna terrena inter profectus suos atque defectus deorum vel inven deserantur auxilio. I
CAP. VIII. Quorum deoru sidio putent Romani in suum auctum atque se cum singulis vix singul rum tuitionem commi esse crediderint. . .
CAP. IX. An imperii Ron plitudo et diuturnitas l rit adscribenda, quems Deum cultores ipsius tur. . . . . .
CAP. X. Quas opinione sint, qui diversos deo sis mundi partibus p runt. . . . . .
CAP. XI. De multis di doctores paganorum un demque Iovem esse dunt. . . . . .
CAP. XII. De opinione qui Deum animam m mundum corpus Dei es verunt. . . . . .
CAP. XIII. De his qui tionalia animantia par unius Dei asserunt. .
CAP. XIV. Augmenta re Iovi incongruenter a cum, si Victoria, ut vol est, ipsa huic negotio s ceret. . . . . .
CAP. XV. An congruat tius velle regnare. . .
CAP. XVI. Quid fuerit c mani omnibus rebus et motibus deos singulos tes, aedem Quietis extr esse voluerunt. . . .
CAP. XVII. An si Iovis potestas est, etiam vict debuerit existimari. .
CAP. XVIII. Felicitatem tunam qui deas putant, tione secernunt. . .
CAP. XIX. De Fortuna bri. . . . . .
CAP. XX. De Virtute quas pagani templis e honoraverunt, praeterm alia bona, quae similite

da fuerunt, si recte aliis divinitas tribuebatur. . . Pag. 118
CAP. XXI. Quod dona non intelligentes Dei, Virtute saltem et Felicitate debuerint esse contenti. 119
CAP. XXII. De scientia colendorum deorum, quam a se Varro gloriatur collatam esse Romanis. 121
CAP. XXIII. De Felicitate, quam Romani multorum veneratores deorum diu non coluerunt honore divino, cum pro omnibus sola sufficeret. 121
CAP. XXIV. Qua ratione defendant pagani, quod inter deos colant ipsa bona divina. . 124
CAP. XXV. De uno tantum colendo Deo, qui licet nomine ignoretur, tamen felicitatis dator esse sentitur. . . . 124
CAP. XXVI. De ludis scenicis, quos sibi dii celebrari a suis cultoribus exegerunt. . 125
CAP. XXVII. De tribus generibus deorum, de quibus Scaevola pontifex disputavit. . . 126
CAP. XXVIII. An ad obtinendum dilatandumque regnum profuerit Romanis cultus deorum. 127
CAP. XXIX. De falsitate auspicii, quo Romani regni fortitudo et stabilitas visa est indicari. 127
CAP. XXX. Qualia de diis gentium etiam cultores eorum se sentire fateantur. . . . 129
CAP. XXXI. De opinionibus Varronis, qui reprobata persuasione populari, licet ad notitiam veri Dei non pervenerit, unum tamen Deum colendum esse censuerit. 130
CAP. XXXII. Ob quam speciem utilitatis principes gentium apud subiectos sibi populos falsas religiones voluerunt permanere. 131
CAP. XXXIII. Quod iudicio et potestate Dei veri omnium regum atque regnorum ordinata sint tempora. . . Pag. 132
CAP. XXXIV. De regno Iudaeorum, quod ab uno et vero Deo institutum atque servatum est, donec in vera religione manserunt. 132

LIBER QVINTVS.

Initio de tollenda fati opinione agit, ne demum exsistant qui Romani imperii vires et incrementa, quae non posse diis falsis adscribi superiore libro monstravit, referre in fatum velint. Inde ad quaestionem de praescientia Dei delapsus, probat liberum nostrae voluntatis arbitrium per eam non auferri. Postea de moribus Romanorum antiquis dicit, et quo eorum merito, sive quo Dei iudicio factum sit, ut illis ad augendum imperium Deus ipse verus, quem non colebant, adiutor fuerit. Docet postremo quae vera ducenda sit felicitas Christianorum imperatorum.

CAPVT I. Causam Romani imperii omniumque regnorum nec fortuitam esse, nec in stellarum positione consistere. . . 133
CAP. II. De geminorum simili dissimilique valetudine. . 135
CAP. III. De argumento, quod ex rota figuli Nigidius mathematicus assumsit in quaestione geminorum. 136
CAP. IV. De Esau et Iacob geminis, multum inter se morum et actionum qualitate disparibus. 136
CAP. V. Quibus modis convincantur mathematici vanam scientiam profiteri. . . . 137
CAP. VI. De geminis disparis sexus. 139
CAP. VII. De electione diei quo uxor ducitur, quove in agro aliquid plantatur aut seritur. 140
CAP. VIII. De his qui non astrorum positionem, sed connexionem causarum ex Dei voluntate

pendentem fati nomine appellant. . . . . Pag. 141
CAP. IX. De praescientia Dei et libera hominis voluntate, contra Ciceronis definitionem. 142
CAP. X. An voluntatibus hominum aliqua dominetur necessitas. 146
CAP. XI. De universali providentia Dei, cuius legibus omnia continentur. 147
CAP. XII. Quibus moribus antiqui Romani meruerint, ut Deus verus, quamvis non eum colerent, eorum augeret imperium. 148
CAP. XIII. De amore laudis, qui cum sit vitium, ob hoc virtus putatur, quia per ipsum vitia maiora cohibentur. . . 152
CAP. XIV. De resecando amore laudis humanae, quoniam iustorum gloria omnis in Deo sit. 153
CAP. XV. De mercede temporali, quam Deus reddidit bonis moribus Romanorum. . 154
CAP. XVI. De mercede sanctorum civium Civitatis aeternae, quibus utilia sunt Romanarum exempla virtutum. . . 154
CAP. XVII. Quo fructu Romani bella gesserint, et quantum his quos vicere contulerint. . 155
CAP. XVIII. Quam alieni a iactantia esse debeant Christiani, si aliquid fecerint pro dilectione aeternae patriae, cum tanta Romani gesserint pro humana gloria et civitate terrena. 156
CAP. XIX. Quo inter se differant cupiditas gloriae, et cupiditas dominationis. 159
CAP. XX. Tam turpiter servire virtutes humanae gloriae, quam corporis voluptati. . . . 161
CAP. XXI. Romanum regnum a Deo vero esse dispositum, a quo est omnis potestas, et cuius providentia reguntur universa. 162
CAP. XXII. Tempora exitusque bellorum ex Dei pende cio. . . . . .
CAP. XXIII. De bello Rhadagaisus rex Gothor monum cultor, uno die gentibus copiis suis victus
CAP. XXIV. Quae sit C norum imperatorum; e vera felicitas. . . .
CAP. XXV. De prosperi quas Constantino im Christiano deus contuli
CAP. XXVI. De fide et Theodosii Augusti. .

LIBER SEXTV

Hactenus contra eos q pter hanc temporalem vi lendos deos putant: nun adversus eos qui cultum i dunt propter vitam aeter hibendum: quos Augustin quinque sequentibus co rus, ostendit hic in primis nem de diis quam abiectan rit ipsemet Varro theolog tilis scriptor commendat Affert theologiae istius ge cundum Varronem tria, sum, naturale, et civile: de fabuloso et de civili strat, nihil haec genera ad vitae felicitatem conferre

CAPVT I. De his qui dic a se, non propter pra vitam coli, sed propte nam. . . . . .
CAP. II. Quid Varronem gentium sensisse creden quorum talia et gener era detexit, ut reverent eis ageret, si de illis reticeret. . . . . .
CAP. III. Quae sit parti ronis librorum suorun de antiquitatibus rerun narum divinarumque suit. . . . . .
CAP. IV. Quod ex dispu Varronis apud cultores antiquiores res humanas divinae reperiantur. .

ibus generibus theo-
ıdum Varronem, sci-
buloso, altero natu-
ue civili. Pag. 176
theologia mythica,
ısa, et de civili, con-
ni. 177
e fabulosae et civilis
similitudine atque
. 179
De interpretationi-
ium rationum, quas
agani pro diis suis
tendere. . . 182
officiis singulorum
. 183
libertate Senecae,
ıtius civilem theolo-
ıendit, quam Varro
. 186
id de Iudaeis Sene-
. 188
nod gentilium deo-
:e detecta, nequeat
eternam eos vitam
ise praestare, qui
adiuvent tempora-
. 189

SEPTIMVS.

ectis civilis theolo-
ve, Saturno, et cae-
ec eorum cultu per-
eternae vitae felici-

n cum in theologia
em non esse constil-
lectis diis etiam in-
; credendum sit. 190
i sint dii selecti, et
is viliorum deorum
excepti. . . 191
ıam nulla sit ratio,
ectione quorundam
sit ostendi, cum mul-
bus excellentior ad-
deputetur. . 192
ılius actum est cum
ibus, qui nullis in-
probriis, quam cum
orum tantae turpi-
brentur. . . 194

CAP. V. De paganorum secretiore doctrina, physicisque rationibus. . . . . Pag. 195
CAP. VI. De opinione Varronis, qua arbitratus est Deum animam esse mundi, qui tamen in partibus suis habeat animas multas, quarum divina natura sit. 196
CAP. VII. An rationabile fuerit Ianum et Terminum in duo numina separari 197
CAP. VIII. Ob quam causam cultores Iani bifrontem imaginem ipsius finxerint, quam tamen etiam quadrifrontem videri volunt. 198
CAP. IX. De Iovis potestate, atque eiusdem cum Iano comparatione. 198
CAP. X. An Iani et Iovis recta discretio sit. 200
CAP. XI. De cognominibus Iovis, quae non ad multos deos, sed ad unum eundemque referuntur. 200
CAP. XII. Quod Iupiter etiam Pecunia nuncupetur. . . 202
CAP. XIII. Quod dum exponitur quid Saturnus, quidve sit Genius, uterque Iupiter esse doceatur 202
CAP. XIV. De Mercurii et Martis officiis. 203
CAP. XV. De stellis quibusdam, quas pagani deorum suorum nominibus nuncupaverunt. . 204
CAP. XVI. De Apolline et Diana caeterisque selectis diis, quos partes mundi esse voluerunt. 205
CAP. XVII. Quod etiam ipse Varro opiniones suas de diis pronuntiarit ambiguas. . 206
CAP. XVIII. Quae credibilior causa sit, qua error paganitatis inoleverit. 206
CAP. XIX. De interpretationibus quibus colendi Saturni ratio concinnantur. 207
CAP. XX. De sacris Cereris Eleusinae. 208

CAP. XXIV. De uno veroque principio, quod solam naturam humanam purgat atque renovat. . . . . Pag. 304
CAP. XXV. Omnes sanctos et sub legis tempore, et sub prioribus saeculis, in sacramento et fide Christi iustificatos fuisse. 305
CAP. XXVI. De inconstantia Porphyrii inter confessionem veri Dei et cultum daemonum fluctantis. 307
CAP. XXVII. De impietate Porphyrii, qua etiam Apuleii transcendit errorem. . . . 308
CAP. XXVIII. Quibus persuasionibus Porphyrius obcoecatus non potuerit veram sapientiam, quod est Christus, agnoscere. 310
CAP. XXIX. De incarnatione Domini nostri Iesu Christi, quam confiteri Platonicorum erubescit impietas. . . 311
CAP. XXX. Quanta Platonici dogmatis Porphyrius refutaverit, et dissentiendo correxerit. 313
CAP. XXXI. Contra argumentum Platonicorum, quo animam humanam asserunt Deo esse coaeternam. 315
CAP. XXXII. De universali via animae liberandae, quam Porphyrius male quaerendo non reperit, et quam sola gratia Christiana reseravit. . . 316

LIBER VNDECIMVS.

Incipit Operis pars altera, quae est duarum Civitatum, terrenae et coelestis, exortu et procursu, ac debitis finibus. Hoc primum libro Civitatum earundem exordia quomodo in angelorum bonorum et malorum discretione praecesserint, demonstrat Augustinus, eaque occasione agit de constitutione mundi, quae sacris literis in principio libri Geneseos describitur.

CAPVT I. De ea parte Operis, qua duarum Civitatum, id est, coelestis ac terrenae, initia et fines incipiunt demonstrari. . . . . Pag. 320
CAP. II. De cognoscendo Deo, ad cuius notitiam nemo hominum pervenit, nisi per Mediatorem Dei et hominum, hominem Iesum Christum. . . . 321
CAP. III. De auctoritate canonicae Scripturae, divino Spiritu conditae. 322
CAP. IV. De conditione mundi, quod nec intemporalis sit, nec novo Dei ordinata consilio, quasi postea voluerit, quod antea noluerit. 323
CAP. V. Tam non esse cogitandum de infinitis temporum spatiis ante mundum, quam nec de infinitis locorum. . . . 324
CAP. VI. Creationis mundi et temporum unum esse principium, nec aliud alio praeveniri. 325
CAP. VII. De qualitate primorum dierum, quia antequam sol fieret, vesperam et mane traduntur habuisse. . . . 326
CAP. VIII. Quae qualisve intelligenda sit Dei requies, qua post opera sex dierum requievit in septimo. 327
CAP. IX. De angelorum conditione, quid secundum divina testimonia sentiendum sit. 328
CAP. X. De simplici et incommutabili Trinitate, Patris et Filii et Spiritus sancti, unius Dei: cui non est aliud qualitas, aliud substantia. . . . 329
CAP. XI. An eius beatitudinis, quam sancti Angeli ab initio sui semper habuerunt etiam illos spiritus qui in veritate non steterunt, participes fuisse credendum sit. 331
CAP. XII. De comparatione beatitudinis iustorum, necdum tenentium promissionis divinae praemium, et primorum in pa-

) hominum ante pecca- . . . . . Pag. 332
III. An ita unius felicita- nes angeli sint creati, ut : lapsuros se possent nosse apsi sunt, et post ruinam tium perseverantiae suae cientiam acceperint qui unt. 333
IV. Quo genere locutio- ctum sit de diabolo, quod itate non steterit, quia ve- non est in eo. . . 334
V. Quid sentiendum sit quod scriptum est, Ab ini- abolus peccat. . . 335
VI. De gradibus differen- creaturarum, quod aliter et usus utilitatis, aliter or- tionis. 335
VII. Vitium malitiae non am esse, sed contra natu- cui ad peccandum non itor causa est, sed volun- 336
VIII. De pulchritudine ersitatis, quae per ordina- m Dei etiam ex contrario- fit oppositione loculen- 337
IX. Quid sentiendum vi- ir de eo quod scriptum est: it Deus inter lucem et te- as. 337
X. De eo quod post dis- onem lucis atque tenebra- dictum est: Et vidit Deus n, quia bona est. . . 338
XI. De aeterna et incom- ibili scientia Dei ac volun- qua semper illi universa fecit, sic placuerunt faci- , quemadmodum facta. 339
XII. De his quibus in ersitate rerum a bono Crea- bene conditarum quaedam icent, et putant nonnullam naturam malam. . 340
XIII. De errore, in quo enis doctrina inculpa- 341
XIV. De Trinitate divi- na, quae per omnia opera sua significationis suae sparsit indi- cia. . . . . Pag. 343
CAP. XXV. De tripertita totius philosophiae disciplina. . 344
CAP. XXVI. De imagine sum- mae Trinitatis, quae secundum quendam modum in natura et- iam nec dum beatificati hominis invenitur. 345
CAP. XXVII. De essentia et sci- entia, et utriusque amore. 346
CAP. XXVIII. An etiam ipsum amorem, quo et esse et scire di- ligimus, diligere debeamus, quo magis divinae Trinitatis imagi- ni propinquamus. . . . 347
CAP. XXIX. De sanctorum An- gelorum scientia, qua Trinita- tem in ipsa deitate noverunt, et qua operum causas prius in ope- rantis arte, quam in ipsis operi- bus artificis intuentur. . 348
CAP. XXX. De senarii numeri perfectione, qui primus par- tium suarum quantitate com- pletur. 349
CAP. XXXI. De die septimo, in quo plenitudo et requies com- mendatur. 350
CAP. XXXII. De opinione eo- rum qui angelorum creationem anteriorem volunt esse, quam mundi. 351
CAP. XXXIII. De duabus an- gelorum societatibus diversis atque disparibus, quae non in- congrue intelliguntur lucis et tenebrarum nominibus nuncu- patae. 352
CAP. XXXIV. De eo quod qui- dam putant, in conditione fir- mamenti aquarum discretarum nomine angelos significatos, et quod quidam aquas existimant non creatas. 353

LIBER DVODECIMVS.

In quo prius quidem de angelis inquirit Augustinus, unde nimi- rum aliis bona voluntas, aliis ma- la, et quae causa beatitudinis bo-

norum, quae causa miseriae malorum angelorum fuerit. Postea vero de hominis institutione agit, docetque eum non ab aeterno, sed in tempore esse conditum, nec alio auctore quam Deo.

CAPVT I. De una bonorum malorumque angelorum natura. . . . . Pag. 354

CAP. II. Nullam essentiam Deo esse contrariam, quia ab eo qui summe est et semper est, hoc totum videtur diversum esse quod non est. 356

CAP. III. De inimicis Dei, non per naturam, sed per contrariam voluntatem, quae cum ipsis nocet, bonae utique naturae nocet, quia vitium si non nocet, non est. 357

CAP. IV. De natura irrationalium, aut vita carentium, quae in suo genere atque ordine ab universitatis decore non discrepat. 358

CAP. V. Quod in omni naturae specie ac modo laudabilis sit Creator. 359

CAP. VI. Quae causa sit beatitudinis Angelorum bonorum, et quae causa sit miseriae angelorum malorum. . . 359

CAP. VII. Causam efficientem malae voluntatis non esse quaerendam. 362

CAP. VIII. De amore perverso quo voluntas ab incommutabili bono ad mutabile bonum deficit. 362

CAP. IX. An sancti Angeli quem habent creatorem naturae, eundem habeant bonae voluntatis auctorem per Spiritum sanctum in eis caritate diffusa. . 363

CAP. X. De falsitate eius historiae quae multa millia annorum praeteritis temporibus adscribat. 364

CAP. XI. De his qui hunc quidem mundum non sempiternum putant, sed aut innumerabiles aut eundem unum certa conclusione saeculorum semper nasci et resolvi opinantur. Pag. 366

CAP. XII. Quid respondendum sit his, qui primam conditionem hominis tardam esse causantur. 366

CAP. XIII. De revolutione saeculorum, quibus certo fine conclusis, universa semper in eundem ordinem eandemque speciem reditura quidam philosophi crediderunt. . . . 368

CAP. XIV. De temporali conditione generis humani, quam Deus nec novo consilio constituerit, nec mutabili voluntate. 369

CAP. XV. An ut Deus semper, etiam dominus fuisse semper intelligatur, credendum sit, creaturam quoque nunquam defuisse cui dominaretur: et quomodo dicatur semper creatum, quod dici non potest coaeternum. 370

CAP. XVI. Quomodo intelligendum sit promissa homini a Deo vita aeterna ante tempora aeterna. 372

CAP. XVII. Quid de incommutabili consilio aut voluntate Dei fides sana defendat, contra ratiocinationes eorum, qui opera Dei ex aeternitate repetita per eosdem semper volunt saeculorum redire circumitus. . . 373

CAP. XVIII. Contra eos qui dicunt, ea quae infinita sunt nec Dei posse scientia comprehendi. 375

CAP. XIX. De saeculis saeculorum. 376

CAP. XX. De impi tate eorum qui asserunt, animas summae veraeque beatitudinis participes, iterum atque iterum per circumitus temporum ad easdem miserias laboresque redituras. 376

CAP. XXI. De conditione unius primi hominis, atque in eo generis humani. 380

XII. Quod praescierit hominem, quem primum dit, peccaturum; simul- praeviderit quantum pio- opulum ex eius genere in icum consortium sua esset translaturus. Pag. 380
XIII. De natura huma- nimae creatae ad imagi- Dei. 381
XIV. An ullius vel mini- creaturae possint dici an- creatores. 381
XV. Omnem naturam et m speciem universae crea- non nisi opere Dei for- 382
XVI. De Platonicorum one, qua putaverunt ange- uidem a Deo conditos, sed esse humanorum corpo- conditores. . . . 383
XVII. In primo homine tam fuisse omnem plenitu- m generis humani, in qua vidit Deus, quae pars ho- nda esset praemio, quae nanda supplicio. . . 384

R TERTIVS DECIMVS.

io docetur, mortem in ho- s esse poenalem, ortamque mi peccato.
T I. De lapsu primi homi- per quem est contracta alitas. 385
I. De ea morte, quae ani- semper utcunque victurae lere potest, et ea cui cor- obnoxium est. . . 385
II. Vtrum mors, quae per atum primorum hominum mnes homines pertransiit, n sanctis poena peccati 386
IV. Cur ab his, qui per gra- regenerationis sunt abso- a peccato, non auferatur s, id est, poena peccati. 387
V. Quod sicut iniqui male tur lege quae bona est, ita et iusti bene utuntur morte quae mala est. . . . . Pag. 388
CAP. VI. De generalis mortis malo, quo animae et corporis societas separatur. . . 389
CAP. VII. De morte, quam non regenerati pro Christi confessione suscipiunt. . . . 389
CAP. VIII. Quod in sanctis primae mortis pro veritate susceptio, secundae sit mortis absolutio. 390
CAP. IX. Tempus mortis, quo vitae sensus aufertur, in morientibus, an in mortuis esse, dicendum sit. 391
CAP. X. De vita mortalium, quae mors potius quam vita dicenda sit. 391
CAP. XI. An quisquam simul et vivens esse possit, et mortuus. 392
CAP. XII. Quam mortem primis hominibus Deus, si mandatum eius transgrederentur, fuerit comminatus. 394
CAP. XIII. Praevaricatio primorum hominum, quam primam senserit poenam. . . . 395
CAP. XIV. Qualis homo sit factus a Deo, et in quam sortem deciderit suae voluntatis arbitrio. 395
CAP. XV. Quod Adam peccans prius reliquerit Deum, quam relinqueretur a Deo; et primam fuisse animae mortem a Deo recessisse. 396
CAP. XVI. De philosophis, qui animae separationem a corpore non putant esse poenalem, cum Plato inducat summum Deum minoribus diis promittentem, quod nunquam sint corporibus exuendi. 397
CAP. XVII. Contra eos, qui asserunt terrena corpora incorruptibilia fieri et aeterna non posse. 398
CAP. XVIII. De terrenis corporibus, quae philosophi affirmant in coelestibus esse non posse;

quia quod terrenum est, naturali pondere vocetur ad terram. . . . . Pag. 400

CAP. XIX. Contra eorum dogmata, qui primos homines, si non peccassent, immortales futuros fuisse non credunt. 401

CAP. XX. Quod caro sanctorum, quae nunc requiescit in spe, in meliorem recuperanda sit qualitatem, quam fuit primorum hominum ante peccatum. 403

CAP. XXI. De paradiso, in quo primi homines fuerant, quod recte possit significatione eius spiritale aliquid intelligi, salva veritate narrationis historicae de corporali loco. . Pag. 404

CAP. XXII. De corporibus sanctorum post resurrectionem, quae sic spiritalia erunt, ut non in spiritum caro vertatur. 405

CAP. XXIII. Quid intelligendum sit de corpore animali et de corpore spiritali; aut qui moriuntur in Adam, qui vero vivificantur in Christo. 405

CAP. XXIV. Qualiter accipienda sit vel illa insufflatio, in qua primus homo factus est in animam viventem, vel illa quam Dominus fecit, dicens: Accipite Spiritum Sanctum. . . 409

S. AVRELII

AVGVSTINI

HIPPONENSIS EPISCOPI

DE

CIVITATE DEI

LIBRI XXII.

TOMVS II.

CONTINET LIBB. XIV—XXII.

LIPSIAE

SVMTIBVS ET TYPIS CAROLI TAVCHNITII

1825.

DIVI

AVRELII AVGVSTINI

HIPPONENSIS EPISCOPI

AD MARCELLINVM,

DE CIVITATE DEI,

CONTRA PAGANOS

LIBER QVARTVS DECIMVS.

CAPUT I.

Per inobedientiam primi hominis in secundae mortis perpetuitatem ruituros omnes fuisse, nisi multos Dei gratia liberaret.

Diximus iam in superioribus libris, ad humanum genus, non solum naturae similitudine sociandum, verum etiam quadam cognationis necessitudine in unitatem concordem pacis vinculo colligandum, ex homine uno Deum voluisse homines instituere: neque hoc genus fuisse in singulis quibusque moriturum, nisi duo primi, quorum creatus est unus ex nullo, alter ex illo, id inobedientia meruissent: a quibus admissum est tam grande peccatum, ut in deterius eo natura mutaretur humana, etiam in posteros obligatione peccati et mortis necessitate transmissa. Mortis autem regnum in homines usque adeo dominatum est, ut omnes in secundam quoque mortem, cuius nullus est finis, poena debita praecipites ageret, nisi inde quosdam indebita Dei gratia liberaret. Ac per hoc factum est, ut cum tot tamque gentes per terrarum orbem diversis ritibus moribusque viventes, multiplici linguarum, armorum, vestium sint varietate distinctae; non tamen amplius quam duo quaedam genera humanae societatis exsisterent, quas Civitates duas secundum Scripturas nostras merito appellare possimus. Una quippe est hominum secundum carnem, altera secundum spiritum vivere sui cuiusque generis pace volentium; et cum id quod expetunt assequuntur, in sui cuiusque generis pace viventium.

CAP. II.

De vita carnali, quae non ex corporis tantum, sed etiam ex animi sit intelligenda vitiis.

Prius ergo videndum est, quid sit secundum carnem, quid

secundum spiritum vivere. Quisquis enim hoc quod di
prima fronte inspicit, vel non recolens, vel minus adv
quemadmodum Scripturae sanctae loquantur, potest p
philosophos quidem Epicureos secundum carnem vivere
summum bonum hominis in corporis voluptate posuerunt;
qui alii sunt, qui quoquo modo corporis bonum, summu
num esse hominis opinati sunt; et omne eorum vulgu
non aliquo dogmate, vel eo modo philosophantur, sed
ves ad libidinem, nisi ex voluptatibus, quas corporeis se
capiunt, gaudere nesciunt: Stoicos autem, qui summum
hominis in animo ponunt, secundum spiritum vivere: q
hominis animus quid est, nisi spiritus? Sed sicut loquitu
ptura divina, secundum carnem vivere utrique monstr
Carnem quippe appellat, non solum corpus terreni atqu
talis animantis; veluti cum dicit, *Non omnis caro eade*
sed alia quidem hominis, alia autem caro pecoris, alia
crum, alia piscium: sed aliis multis modis significatione
nominis utitur, inter quos varios locutionis modos, saepe
ipsum hominem, id est, naturam hominis carnem nu
modo locutionis a patre totum, quale est: *Ex operibus*
non iustificabitur omnis caro. Quid enim hic voluit in
nisi omnis homo? Quod apertius paulo post ait: *In leg*
iustificabitur. Et ad Galatas: *Scientes quia non iusti*
tur homo ex operibus legis. Secundum hoc intelligitu
Verbum caro factum est: id est, homo. Quod non rec
pientes quidam, putaverunt, Christo humanam anim
fuisse. Sicut enim a toto pars accipitur, ubi Mariae
lenae verba in Evangelio leguntur dicentis, *Abstuleru*
minum meum, et nescio ubi posuerunt eum; cum de sola
carne loqueretur, quam sepultam de monumento putaba
tam: ita et a parte totum, carne nominata intelligitur
sicuti ea sunt quae supra commemoravimus.

Cum igitur multis modis, quos perscrutari et collige
gum est, divina Scriptura nuncupet carnem: quid sit
dum carnem vivere, (quod profecto malum est, cum ips
[illegible]

Iste totus epistolae Apostolicae locus, quantum ad rem entem satis esse videbitur, consideratus, poterit hanc dis- re quaestionem, quid sit secundum carnem vivere. In bus namque carnis, quae manifesta esse dixit, eaque com- orata damnavit, non illa tantum invenimus, quae ad volu- m pertinent carnis, sicuti sunt fornicationes, immun- e, luxuriae, ebrietates, comessationes; verum etiam illa us animi vitia demonstrantur a voluptate carnis aliena. i enim servitutem quae idolis exhibetur, veneficia, inimi- is, contentiones, aemulationes, animositates, dissensiones, eses, invidias, non potius intelligat animi vitia esse, quam iis? Quando quidem fieri potest, ut propter idololatriam vel esis alicuius errorem a voluptatibus carnis temperetur: et en etiam tunc homo, quamvis carnis libidines continere at- cohibere videatur, secundum carnem vivere hac Apostolica toritate convincitur; et in eo quod abstinet a voluptatibus iis, damnabilia opera carnis agere demonstratur. Quis ini- itias non in animo habeat? aut quis ita loquatur, ut inimico , vel quem putat inimicum, dicat, Malam carnem, ac non us, Malum animum habes adversum me? Postremo sicut alitates, ut ita dicam, si quis audisset, non dubitasset i tribuere; ita nemo dubitat animositates ad animum per- re: cur ergo haec omnia et his similia, Doctor gentium in et veritate opera carnis appellat, nisi quia eo locutionis do, quo totum significatur a parte, ipsum hominem vult no- e carnis intelligi?

CAP. III.

cati causam ex anima, non ex carne prodiisse, et corruptionem ex peccato contractam, non peccatum esse, sed poenam.

Quod si quisquam dicit, carnem causam esse in malis mori- quorumcunque vitiorum, eo quod anima carne affecta sic rit: profecto non universam hominis naturam diligenter ad- rtit. Nam *corpus* quidem *corruptibile aggravat animam.* ide etiam idem Apostolus agens de hoc corruptibili corpore, quo paulo ante dixerat, *Etsi exterior homo noster corrum- ur: Scimus*, inquit, *quia si terrena nostra domus habita- nis dissolvatur, aedificationem habemus ex Deo, domum non manufactam aeternam in coelis. Etenim in hoc ingemiscimus, habitaculum nostrum quod de coelo est superindui cupientes: tamen et induti, non nudi inveniamur. Etenim qui sumus in hac habitatione, ingemiscimus gravati: eo quod nolumus exspo- ari, sed supervestiri, ut absorbeatur mortale a vita.* Et ag-

gravamur igitur corruptibili corpore, et ipsius aggravatio causam, non naturam substantiamque corporis, sed eius cor ptionem scientes, nolumus corpore exspoliari, sed eius imm talitate vestiri. Et tunc enim erit (corpus), sed quia corrup bile non erit, non gravabit. *Aggravat* ergo nunc *anim corpus corruptibile, et deprimit terrena inhabitatio sens multa cogitantem.* Verumtamen qui omnia animae mala corpore putant accidisse, in errore sunt.

Quamvis enim Virgilius Platonicam videatur luculentis v sibus explicare sententiam, dicens,

Igneus est ollis vigor, et coelestis origo
Seminibus, quantum non noxia corpora tardant,
Terrenique hebetant artus moribundaque membra:

omnesque illas notissimas quatuor animi perturbationes, cu ditatem, timorem, laetitiam, tristitiam, quasi origines omni peccatorum atque vitiorum volens intelligi ex corpore accide subiungat et dicat,

Hinc metuunt cupiuntque, dolent gaudentque, nec au
Suspiciunt, clausae tenebris et carcere caeco:

tamen aliter se habet fides nostra. Nam corruptio cor ris, quae aggravat animam, non peccati primi est causa, poena; nec caro corruptibilis animam peccatricem, sed a ma peccatrix fecit esse corruptibilem carnem. Ex qua c ruptione carnis licet exsistant quaedam incitamenta vit rum, et ipsa desideria vitiosa: non tamen omnia vitae quae vitia tribuenda sunt carni, ne ab his omnibus purge diabolum, qui non habet carnem. Etsi enim diabolus forni tor vel ebriosus, vel si quid aliud huiusmodi mali est quod carnis pertinet voluptates, non potest dici, quum sit etiam lium peccatorum suasor et instigator occultus: est tamen m xime superbus atque invidus. Quae illum vitiositas sic obtinu ut propter hanc esset in carceribus caliginosi huius aëris aet no supplicio destinatus. Haec autem vitia quae tenent in d bolo principatum, carni tribuit Apostolus, quam certum est d bolum non habere. Dicit enim, inimicitias, contentiones, a mulationes, animositates, invidias, opera esse carnis: quor omnium malorum caput atque origo superbia est, quae n carne regnat in diabolo. Quis autem illo est inimicitior sancti Quis adversus eos contentiosior, animosior, et magis aemul atque invidus invenitur? Et haec omnia quum habeat sine c ne, quomodo sunt opera carnis, nisi quia opera sunt homin quem, sicut dixi, nomine carnis appellat? Non enim habe carnem, quam non habet diabolus: sed vivendo secundum

ipsum, hoc est, secundum hominem, factus est homo similis diabolo: quia et ille secundum se ipsum vivere voluit, quando in veritate non stetit; ut non de Dei, sed de suo, mendacium loqueretur, qui non solum mendax, verum etiam mendacii pater est. Primus est quippe mentitus, et a quo peccatum, ab illo coepit esse mendacium.

CAP. IV.

Quid sit secundum hominem, quidve secundum Deum vivere.

Cum ergo vivit homo secundum hominem, non secundum Deum, similis est diabolo. Quia nec angelo secundum angelum, sed secundum Deum vivendum fuit, ut staret in veritate, et veritatem de illius, non de suo mendacium loqueretur. Nam et de homine alio loco idem Apostolus ait: *Si autem veritas Dei in meo mendacio abundavit:* Meum dixit mendacium, veritatem Dei. Quum itaque vivit homo secundum veritatem, non vivit secundum se ipsum, sed secundum Deum. Deus est enim qui dixit, *Ego sum veritas.* Quum vero vivit secundum se ipsum, hoc est, secundum hominem, non secundum Deum, profecto secundum mendacium vivit: non quia homo ipse mendacium est, quum sit eius auctor et creator Deus, qui non est utique auctor creatorque mendacii; sed quia homo ita factus erat rectus, ut non secundum se ipsum, sed secundum eum a quo factus est, viveret: id est, illius potius, quam suam faceret voluntatem: non autem ita vivere, quemadmodum est factus ut viveret, hoc est, mendacium. Beatus quippe vult esse, etiam non sic vivendo ut possit esse. Quid est ista voluntate mendacium? Vnde non frustra dici potest, omne peccatum esse mendacium. Non enim fit peccatum, nisi ea voluntate, qua volumus ut bene sit nobis, vel nolumus ut male sit nobis. Ergo mendacium est, quod quum fiat ut bene sit nobis, hinc potius peius est nobis. Vnde hoc, nisi quia de Deo potest bene esse homini, quem delinquendo deserit, non de se ipso, secundum quem vivendo delinquit?

Quod itaque diximus, hinc exstitisse Civitates duas diversas inter se atque contrarias, quod alii secundum carnem, alii secundum spiritum viverent; potest etiam isto modo dici quod alii secundum hominem, alii secundum Deum vivant. Apertissime quippe Paulus ad Corinthios dicit: *Quum enim inter vos sint aemulatio et contentio, nonne carnales estis, et secundum hominem ambulatis?* Quod ergo est ambulare secundum hominem, hoc est esse carnalem; quod a carne, id est, a parte hominis, intelligitur homo. Eosdem ipsos quippe dixit

libus igitur, id est, animalibus, paulo post dicit: *Et fratres, non potui loqui vobis quasi spiritalibus, sed carnalibus.* Et illud ex hoc eodem loquendi modo intelli id est, a parte totum. Et ab anima namque, et a carne, sunt partes hominis, potest totum significari, quod est l atque ita non est aliud animalis homo, aliud carnalis; sed ipsum est utrumque, id est, secundum hominem vivens Sicut non aliud quam homines significantur, sive ubi l *Ex operibus legis non iustificabitur omnis caro:* sive scriptum est: *Septuaginta quinque animae descenderun Iacob in Aegyptum.* Et ibi enim per omnem carnem homo, et ibi per septuaginta quinque animas septu quinque homines intelliguntur. Et quod dictum est, *sapientiae humanae doctis verbis;* potuit dici, Non in s tiae carnalis: sicut quod dictum est, *Secundum homine bulatis;* potuit dici, Secundum carnem. Magis autem h paruit in his quae subiunxit: *Cum enim quis dicat, Eg Pauli; alius autem, Ego Apollo: nonne homines estis?* dicebat, *Animales estis, et Carnales estis:* expressius *Homines estis:* quod est, Secundum hominem viviti s, n cundum Deum, secundum quem si viveretis, dii essetis.

CAP. V.

Quod de corporis animaeque natura tolerabilior quidem Platoni suam Manichaeorum sit opinio: sed et ipsi reprobantur. a

uam malum naturam carnis accusat, profecto et animam ter appetit, et carnem carnaliter fugit: quoniam id vasentit humana, non veritate divina. Non quidem Plasicut Manichaei desipiunt, ut tanquam mali naturam corpora detestentur; cum omnia elementa, quibus iste s visibilis contrectabilisque compactus est, qualitatesque Deo artifici tribuant. Verumtamen ex terrenis artubus ndisque membris sic affici animas opinantur, ut hinc eis rbi cupiditatum et timorum et laetitiae sive tristitiae: quatuor vel perturbationibus, ut Cicero appellat, vel ibus, ut plerique verbum e verbo Graeco exprimunt, humanorum morum vitiositas continetur. Quod si ita uid est quod Aeneas apud Virgilium, cum audisset a pad inferos, animas rursus ad corpora redituras, hanc opi miratur, exclamans:

pater, anne aliquas ad coelum hinc ire putandum est
ublimes animas, iterumque ad tarda reverti
orpora? quae lucis miseris tam dira cupido?

idnam haec tam dira cupido ex terrenis artubus morique membris adhuc inest animarum illi praedicatissimae i? Nonne ab huiusmodi corporeis, ut dicit, pestibus omas asserit esse purgatas, cum rursus incipiunt in corelle reverti? Vnde colligitur, etiamsi ita se haberet, quod n no vanissimum, vicissim alternans incessabiliter eunque redeuntium animarum mundatio et inquinatio, non e veraciter dici, omnes culpabiles atque vitiosos motus um eis ex terrenis corporibus inolescere. Si quidem sen ipsos, illa ut locutor nobilis ait, dira cupido usque on est ex corpore, ut ab omni corporea peste purgatam, a omne corpus animam constitutam, ipsam compellat corpore. Vnde etiam, illis fatentibus, non ex carne afficitur anima, ut cupiat, metuat, laetetur, et aegrescat ur]; verum etiam ex se ipsa his potest motibus agitari.

CAP. VI.

l tate voluntatis humanae, sub cuius iudicio affectiones anim aut pravae habentur, aut rectae.

erest autem qualis sit voluntas hominis: quia si perst, perversos habebit hos motus; si autem recta est, lum inculpabiles, verum etiam laudabiles erunt. Volunquippe in omnibus: imo omnes nihil aliud quam volununt. Nam quid est cupiditas et laetitia, nisi voluntas in consensionem quae volumus? Et quid est metus atque

tristitia, nisi voluntas in dissensionem ab his quae nol Sed cum consentimus appetendo ea quae volumus, cu cum autem consentimus fruendo his quae volumus, laeti catur. Itemque cum dissentimus ab eo quod accidere nc talis voluntas metus est; cum autem dissentimus ab e nolentibus accidit, talis voluntas tristitia est. Et omn varietate rerum quae appetuntur atque fugiuntur, sicut tur vel offenditur voluntas hominis, ita in hos vel illos mutatur et vertitur. Quapropter homo qui secundum non secundum hominem vivit, oportet ut sit amator boni fit consequens ut malum oderit. Et quoniam nemo natu quisquis malus est, vitio malus est: perfectum odium del lis, qui secundum Deum vivit; ut nec propter vitium hominem, nec amet vitium propter hominem; sed oderit amet hominem. Sanato enim vitio, totum quod amare autem quod debeat odisse, remanebit.

CAP. VII.

Amorem et dilectionem indifferenter et in bono et in malo apu literas inveniri.

Nam cuius propositum est amare Deum, et non sec hominem, sed secundum Deum amare proximum, sicu se ipsum; procul dubio propter hunc amorem dicitur v tis bonae, quae usitatius in Scripturis sacris caritas a tur: sed amor quoque secundum easdem sacras literas Nam et amatorem boni dicit Apostolus esse debere, qu gendo populo praecipit eligendum. Et ipse Dominus Apostolum interrogans, cum dixisset, *Diligis me plus h* respondit: *Domine, tu scis quia amo te.* Et iterum D quaesivit, non utrum amaret, sed utrum diligeret eum at ille respondit iterum, *Domine, tu scis quia amo te.* vero interrogatione et ipse Dominus non ait, Diligis m *Amas me?* ubi secutus ait Evangelista: *Contristatus trus, quia dixit ei tertio, Amas me?* Cum Dominus non sed semel dixerit, *Amas me?* bis autem dixerit, *dilig* Vnde intelligimus, quod etiam cum dicebat Dominus, *me?* nihil aliud dicebat, quam, *Amas me?* Petrus aut mutavit huius unius rei verbum, sed etiam tertio, *Dom* quit, *tu omnia scis, tu scis quia amo te.*

Hoc propterea commemorandum putavi, quia nonn bitrantur, aliud esse dilectionem sive caritatem, aliud a Dicunt enim dilectionem accipiendam esse in bono, amo malo. Sic autem nec ipsos auctores saecularium literar

cutos esse, certissimum est. Sed viderint philosophi utrum vel qua ratione ista discernant. Amorem tamen eos in bonis rebus et erga ipsum Deum magni pendere, libri eorum satis loquuntur. Sed Scripturas religionis nostrae, quarum auctoritatem caeteris quibusque literis anteponimus, non aliud dicere amorem, aliud dilectionem vel caritatem, insinuandum fuit. Nam et amorem in bono dici, iam ostendimus. Sed ne quis existimet, amorem quidem et in bono et in malo, dilectionem autem non nisi in bono esse dicendam, illud attendat quod in Psalmo scriptum est: *Qui autem diligit iniquitatem, odit animam suam.* Et illud Apostoli Ioannis: *Si quis dilexit mundum, non est dilectio Patris in eo.* Ecce uno loco dilectio et in bono et in malo. Amorem autem in malo, (quia in bono iam ostendimus,) ne quisquam flagitet, legat quod scriptum est: *Erunt enim homines se ipsos amantes, amatores pecuniae.* Recta itaque voluntas est bonus amor, et voluntas perversa malus amor. Amor ergo inhians habere quod amatur, cupiditas est; id autem habens eoque fruens, laetitia est: fugiens quod ei adversatur, timor est; idque si acciderit sentiens, tristitia est. Proinde mala sunt ista, si malus est amor; bona, si bonus. Quod dicimus, de Scripturis probemus. Concupiscit Apostolus dissolvi, et esse cum Christo. Et, *Concupivit anima mea desiderare iudicia tua:* vel si accommodatius dicitur, *Desideravit anima mea concupiscere iudicia tua.* Et, *Concupiscentia sapientiae perducit ad regnum.* Hoc tamen loquendi obtinuit consuetudo, ut si cupiditas vel concupiscentia dicatur, nec addatur cuius rei sit, non nisi in malo possit intelligi. Laetitia in bono est: *Laetamini in Domino, et exsultate iusti.* Et, *Dedisti laetitiam in cor meum.* Et, *Adimplebis me laetitia cum vultu tuo.* Timor in bono est apud Apostolum, ubi ait: *Cum timore et tremore vestram ipsorum salutem operamini.* Et, *Noli altum sapere, sed time.* Et, *Timeo autem, ne sicut serpens Evam seduxit astutia sua, sic et vestrae mentes corrumpantur a castitate, quae est in Christo.* De tristitia vero, quam Cicero magis aegritudinem appellat, dolorem autem Virgilius, ubi ait, Dolent gaudentque, (sed ideo malui tristitiam dicere, quia aegritudo vel dolor usitatius in corporibus dicitur), scrupulosior quaestio est, utrum inveniri possit in bono.

CAP. VIII.

De tribus perturbationibus, quas in animo sapientis Stoici esse voluerunt, excluso dolore sive tristitia, quam virtus animi sentire non debeat.

Quas enim Graeci appellant εὐπαθείας, Latine autem Cicero constantias nominavit, Stoici tres esse voluerunt, pro tribus

perturbationibus in animo sapientis, pro cupiditate volunt pro laetitia gaudium, pro metu cautionem: pro aegritudin ro vel dolore, quam nos vitandae ambiguitatis gratia, trist maluimus dicere, negaverunt esse posse aliquid in anim pientis. Voluntas quippe, inquiunt, appetit bonum, quod sapiens. Gaudium de bono adepto est, quod ubique adipi sapiens. Cautio devitat malum, quod debet sapiens dev Tristitia porro quia de malo est, quod iam accidit; nullu tem malum existimant posse accidere sapienti: nihil in eiu mo pro illa esse posse dixerunt. Sic ergo illi loquuntur, ut gaudere, cavere negent, nisi sapientem: stultum autem no cupere, laetari, metuere, contristari. Et illas tres esse co tias, has autem quatuor perturbationes secundum Cicer secundum plurimos autem passiones. Graece autem illa sicut dixi, appellantur εὐπάθειαι; istae autem quatuor Haec locutio utrum Scripturis sanctis congruat, cum q rem quantum potui diligenter, illud inveni quod ait Pro *Non est gaudere impiis, dicit Dominus:* tanquam impii possint potius quam gaudere de malis; quia gaudium p bonorum et piorum est. Item illud in Evangelio, *Quaec vultis ut faciant vobis homines, haec vos facite illis:* ita d videtur, tanquam nemo possit aliquid male vel turpiter sed cupere. Denique propter consuetudinem loeutionis, nulli interpretes addiderunt *bona*, et ita interpretati *Quaecunque vultis ut faciant vobis homines bona.* Cave enim putaverunt, ne quisquam inhonesta velit sibi fieri s minibus, ut de turpioribus taceam, certe luxuriosa conviv quibus se, si et ipse illis faciat similia, hoc praeceptum e met impleturum. Sed in Graeco Evangelio, unde in La translatum est, non legitur, bona: sed, *Quaecunque vul faciant vobis homines, haec et vos facite illis:* credo prop quia in eo quod dixit, *vultis*, iam voluit intelligi *bona.* enim ait, cupitis.

Non tamen semper his proprietatibus locutio nostra frae est, sed interdum his utendum est: et cum legimus eos qu auctoritati resultare fas non est, ibi sunt intelligendae, ubi sensus alium exitum non potest invenire: sicut ista sunt quae pli gratia partim ex Propheta, partim ex Evangelio comm ravimus. Quis enim nescit, impios exsultare laetitia? Et *Non est gaudere impiis, dicit Dominus.* Vnde, nisi quia g re aliud est, quando proprie signateque hoc verbum po Item quis negaverit, non recte praecipi hominibus, ut qua que sibi ab aliis fieri cupiunt, haec eis et ipsi faciant; ne

vicem turpitudine illicitae voluptatis oblectent? Et tamen saluberrimum verissimumque praeceptum est: *Quaecunque vultis ut faciant vobis homines, eadem et vos facite illis.* Et hoc unde, nisi quia hoc loco modo quodam proprio voluntas posita est, quae in malo accipi non potest? Locutione vero usitatiore, quam frequentat maxime consuetudo sermonis, non utique diceretur, *Noli velle mentiri omne mendacium:* nisi esset et voluntas mala, a cuius pravitate illa distinguitur, quam praedicaverunt Angeli dicentes: *Pax in terra hominibus bonae voluntatis.* Nam ex abundanti additum est, *bonae,* si esse non potest nisi bona. Quid autem magnum in caritatis laudibus dixisset Apostolus, quod non gaudeat super iniquitate, nisi quia ita malignitas gaudet? Nam et apud auctores saecularium literarum, talis istorum verborum indifferentia reperitur. Ait enim Cicero orator amplissimus, Cupio, Patres conscripti, me esse clementem Quia id verbum in bono posuit, quis tam perverse doctus exsistat, qui non eum Cupio, sed Volo potius dicere debuisse contendat? Porro apud Terentium flagitiosus adolescens insana flagrans cupidine, Nihil volo aliud, inquit, nisi Philumenam. Quam voluntatem fuisse libidinem, responsio quae ibi servi eius senioris inducitur, satis indicat. Ait namque domino suo: „Quanto satius est, te id dare operam, quo istum amorem ex „animo amoveas tuo, quam id loqui quo magis libido frustra ac„cendatur tua.“ Gaudium vero eos et in malo posuisse, ille ipse Virgilianus testis est versus, ubi has quatuor perturbationes summa brevitate complexus est:

Hinc metuunt, cupiuntque, dolent, gaudentque.

Dixit etiam idem auctor, Mala mentis gaudia.

Proinde volunt, cavent, gaudent et boni et mali; atque ut eadem aliis verbis enuntiemus, cupiunt, timent, laetantur et boni et mali: sed illi bene, isti male, sicut hominibus seu recta seu perversa voluntas est. Ipsa quoque tristitia, pro qua Stoici nihil in animo sapientis inveniri posse putaverunt, reperitur in bono, et maxime apud nostros. Nam laudat Apostolus Corinthios, quod contristati fuerint secundum Deum. Sed fortasse quis dixerit, illis Apostolum fuisse congratulatum, quod contristati fuerint poenitendo: qualis tristitia, nisi eorum qui peccaverint, esse non potest. Ita enim dicit: *Video quod epistola illa, etsi ad horam contristavit vos, nunc gaudeo, non quia contristati estis, sed quia contristati estis ad poenitentiam. Contristati enim estis secundum Deum, ut in nullo detrimentum patiamini ex nobis. Quae enim secundum Deum est tristitia, poenitentiam in salutem impoenitendam operatur: mundi*

autem tristitia mortem operatur. Ecce enim id ipsum dum Deum contristari, quantam perficit in nobis indus Ac per hoc possunt Stoici pro suis partibus respondere, videri utilem esse tristitiam, ut peccasse poeniteat; in autem sapientis ideo esse non posse, quia nec peccatum i cadit, cuius poenitentia contristetur, nec ullum aliud n quod perpetiendo et sentiendo sit tristis. Nam et Alcil ferunt, (si me de nomine hominis memoria non fallit,) cu beatus videretur, Socrate disputante, et ei quam miser quoniam stultus esset, demonstrante, flevisse. Huic ergo tia fuit causa etiam huius utilis optandaeque tristitiae, q mo esse se dolet, quod esse non debet. Stoici autem no tum, sed sapientem aiunt tristem esse non posse.

CAP. IX.

De perturbationibus animi, quarum affectus rectos habet vir storum.

Verum his philosophis, quod ad istam quaestionem de perturbationibus attinet, iam rèspondimus in nono huius libro, ostendentes, eos non tam de rebus, quam de verbis diores esse contentionis, quam veritatis. Apud nos autem Scripturas sacras sanamque doctrinam, cives sanctae Ci Dei in huius vitae peregrinatione secundum Deum vi metuunt, cupiuntque, dolent, gaudentque. Et quia rec amor eorum, istas omnes affectiones rectas habent. M poenam aeternam, cupiunt vitam aeternam: dolent, quia ipsi in semetipsis adhuc ingemiscunt adoptionem, ctantes redemtionem corporis sui; gaudent in spe, qu *sermo, qui scriptus est: Absorpta est mors in victoriam.* metuunt peccare, cupiunt perseverare: dolent in peccatis dent in operibus bonis. Vt enim metuant peccare, au *Quoniam abundabit iniquitas, refrigescet caritas mul* Vt cupiant perseverare, audiunt quod scriptum est: *Qui veraverit usque in finem, hic salvus erit.* Vt doleant in tis, audiunt: *Si dixerimus, quia peccatum non habemu ipsos seducimus, et veritas in nobis non est.* Vt gaude operibus bonis, audiunt: *Hilarem datorem diligit Deus.* sicuti se infirmitas eorum firmitasque habuerit, metuunt t cupiunt tentari: dolent in tentationibus, gaudent in tent bus. Vt enim metuant tentari, audiunt: *Si quis praeocc fuerit in aliquo, delicto vos qui spiritales estis, instru iusmodi in spiritu mansuetudinis, intendens te ipsum, ne t teris.* Vt autem cupiant tentari, audiunt quendam virum Civitatis Dei dicentem: *Proba me Domine, et tenta me; u*

res meos et cor meum. Vt doleant in tentationibus, vident Petrum flentem: ut gaudeant in tentationibus, audiunt Iacobum dicentem: *Omne gaudium existimate, fratres mei, cum in tentationes varias incideritis.*

Non solum autem propter se ipsos his moventur affectibus, verum etiam propter eos, quos liberari cupiunt, et ne pereant metuunt, et dolent si pereunt, et gaudent si liberantur. Illum quippe optimum et fortissimum, virum, qui in suis infirmitatibus gloriatur, ut eum potissimum commemoremus, qui in Ecclesiam Christi ex Gentibus venimus, Doctorem Gentium in fide et veritate, qui et plus omnibus suis coapostolis laboravit, et pluribus epistolis populos Dei, non eos tantum qui praesentes sub illo videbantur, verum etiam illos qui futuri praevidebantur, instruxit; illum, inquam, verum [virum], athletam Christi, doctum ab illo, unctum de illo, crucifixum cum illo, gloriosum in illo, in theatro huius mundi, cui spectaculum factus est et angelis et hominibus, legitime magnum agonem certantem, et palmam supernae vocationis in anteriora sectantem, oculis fidei libentissime spectant, gaudere cum gaudentibus, flere cum flentibus, foris habentem pugnas, intus timores; cupientem dissolvi, et esse cum Christo; desiderantem videre Romanos, ut aliquem fructum habeat et in illis, sicut et in caeteris gentibus; aemulantem Corinthios, et ipsa aemulatione metuentem, ne seducantur eorum mentes a castitate quae in Christo est; magnam tristitiam et continuum dolorem cordis de Israëlitis habentem, quod ignorantes Dei iustitiam, et suam volentes constituere, iustitiae Dei non essent subiecti; nec solum dolorem, verum etiam luctum suum denuntiantem quibusdam qui ante peccaverunt, et non egerunt poenitentiam super immunditia et fornicationibus suis.

Hi motus, hi affectus de amore boni et de sancta caritate venientes, si vitia vocanda sunt, sinamus ut ea quae vere vitia sunt, virtutes vocentur. Sed quum rectam rationem sequantur istae affectiones, quando ubi oportet adhibentur, quis eas tunc morbos seu vitiosas passiones audeat dicere? Quamobrem etiam ipse Dominus in forma servi agere vitam dignatus humanam, sed nullum habens omnino peccatum, adhibuit eas ubi adhibendas esse iudicavit. Neque enim in quo verum erat hominis corpus et verus hominis animus, falsus erat humanus affectus. Quum ergo eius in Evangelio ista referuntur, quod super duritiam cordis Iudaeorum cum ira contristatus sit; quod dixerit, *Gaudeo propter vos, ut credatis;* quod Lazarum suscitaturus etiam lacrimas fuderit, quod concupiverit cum discipulis suis

manducare pascha; quod propinquante passione triste fi anima eius, non falso utique referuntur. Verum ille ho mo certae dispensationis gratia, ita quum voluit suscepit an imo mano, ut quum voluit factus est homo.

Proinde, quod fatendum est, etiam cum rectas et se cundum Deum habemus has affectiones, huius vitae sunt, non illius quam futuram speramus, et saepe illis etiam inviti cedimus. Itaque aliquando, quamvis non culpabili cupiditate, sed laudabili caritate moveamur, etiam dum nolumus, flemus. Habemus ergo eas ex humanae conditionis infirmitate: non autem ita Dominus Iesus, cuius et infirmitas fuit ex potestate. Sed dum vitae huius infirmitatem gerimus, si eas omnino nullas habeamus, tunc potius non recte vivimus. Vituperabat enim et detestabatur Apostolus quosdam, quos etiam esse dixit sine affectione. Culpavit etiam illos sacer Psalmus, de quibus ait: *Sustinui qui simul contristaretur, et non fuit.* Nam omnino non dolere, dum sumus in hoc loco miseriae, profecto sicut quidam etiam apud saeculi huius literatos sensit et dixit, non sine magna mercede contingit, immanitatis in animo, stuporis in corpore. Quocirca illa quae ἀπάθεια Graece dicitur, quae si Latine posset, impassibilitas diceretur, si ita intelligenda est, (in animo quippe, non in corpore accipitur,) ut sine his affectionibus vivatur, quae contra rationem accidunt, mentemque perturbant, bona plane et maxime optanda est; sed nec ipsa huius est vitae. Non enim qualiumcunque hominum vox est, sed maxime piorum multumque iustorum atque sanctorum: *Si dixerimus, quoniam peccatum non habemus, nos ipsos seducimus, et veritas in nobis non est.* Tunc itaqua ἀπάθεια ista erit, quando peccatum in homine nullum erit. Nunc vero satis bene vivitur, si sine crimine: sine peccato autem qui se vivere existimat, non id agit, ut peccatum non habeat, sed ut veniam non accipiat. Porro si ἀπάθεια illa dicenda est, quum animum contingere omnino non potest ullus affectus, quis hunc stuporem non omnibus vitiis iudicet esse peiorem? Potest ergo non absurde dici perfectam beatitudinem sine stimulo timoris et sine ulla tristitia futuram: non ibi autem futurum amorem, gaudiumque quis dixerit, nisi omni modo veritate seclusus? Si autem ἀπάθεια illa est, ubi nec metus ullus exterret, nec angit dolor, aversanda est in hac vita, si recte hoc est, secundum Deum vivere volumus: in illa vero beata quae sempiterna promittitur, plane speranda est.

Timor namque ille de quo dicit Apostolus Ioannes, *Timor non est in caritate, sed perfecta caritas foras mittit timorem quia timor poenam habet; qui autem timet, non est perfectus*

in *caritate:* non est eius generis timor, cuius ille quo timebat Apostolus Paulus, ne Corinthii serpentina seducerentur astutia; hunc enim timorem habet caritas, imo non habet nisi caritas: sed illius est generis timor, qui non est in caritate; de quo ipse Apostolus Paulus ait: *Non enim accepistis spiritum servitutis iterum in timorem. Timor* vero ille *castus permanens in saeculum saeculi*, si erit et in futuro saeculo, (nam quo alio modo potest intelligi permanere in saeculum saeculi?) non est timor exterrens a malo, quod accidere potest; sed tenens in bono, quod amitti non potest. Vbi enim boni adepti amor immutabilis est, profecto, si dici potest, mali cavendi timor securus est. Timoris quippe casti nomine ea voluntas significata est, qua nos necesse erit nolle peccare, et non sollicitudine infirmitatis, ne forte peccemus, sed tranquillitate caritatis cavere peccatum. Aut si nullius omnino generis timor esse poterit in illa certissima securitate perpetuorum feliciumque gaudiorum; sic dictum est, *Timor Domini castus permanens in saeculum saeculi*, quemadmodum dictum est: *Patientia pauperum non peribit in aeternum.* Neque enim aeterna erit ipsa patientia, quae necessaria non est, nisi ubi toleranda sunt mala: sed aeternum erit, quo per patientiam pervenitur. Ita fortasse timor castus in saeculum saeculi dictus est permanere, quia id permanebit, quo timor ipse perducit.

Quae quum ita sint, quoniam recta vita ducenda est, qua perveniendum sit ad beatam, omnes affectus istos vita recta rectos habet, perversa perversos. Beata vero eademque aeterna amorem habebit et gaudium non solum rectum, verum etiam certum: timorem autem et dolorem nullum. Vnde iam apparet utcunque, quales esse debeant in hac peregrinatione cives Civitatis Dei, viventes secundum spiritum, non secundum carnem, hoc est, secundum Deum, non secundum hominem: et quales in illa quo tendunt; immortalitate futuri sint. Civitas porro, id est, societas impiorum non secundum Deum, sed secundum hominem viventium, et in ipso cultu falsae, contemtuque verae divinitatis, doctrinas hominum daemonumve sectantium, his affectibus pravis tanquam morbis et perturbationibus quatitur. Et si quos cives habet, qui moderari talibus motibus, et eos quasi temperare videantur, sic impietate superbi et elati sunt, ut hoc ipso in eis sint maiores tumores, quo minores dolores. Et si nonnulli tanto immaniore, quanto rariore vanitate hoc in se ipsis adamaverint, ut nullo prorsus erigantur et excitentur, nullo flectantur atque inclinentur affectu; humanitatem totam potius amittunt, quam veram assequantur tranquillitatem.

Non enim quia durum aliquid, ideo rectum; aut quia stupidum est, ideo sanum.

CAP. X.

An primos homines in paradiso constitutos nullis perturbationibus, prius quam deliquerint, affectos fuisse credendum sit.

Sed utrum primus homo vel primi homines, (duorum erat quippe coniugium,) habebant istos affectus in corpore animali ante peccatum, quales in corpore spirituali non habebimus omni purgato finitoque peccato, non immerito quaeritur. Si enim habebant, quomodo erant beati in illo memorabili beatitudinis loco, id est, paradiso? Quis tandem absolute dici beatus potest, qui timore afficitur, vel dolore? Quid autem timere vel dolere poterant illi homines in tantorum tanta affluentia bonorum, ubi nec mors metuebatur, nec ulla corporis mala valetudo; nec aberat quicquam, quod bona voluntas adipisceretur, nec inerat quod carnem animumve hominis feliciter viventis offenderet? Amor erat imperturbatus in Deum, atque inter se coniugum fida et sincera societate viventium, et ex hoc amore grande gaudium, non desistente quod amabatur ad fruendum. Erat devitatio tranquilla peccati, qua manente nullum omnino aliunde malum, quod contristaret, irruebat. An forte cupiebant prohibitum lignum ad vescendum contingere, sed mori metuebant; ac per hoc et cupiditas, et metus iam tunc illos homines etiam in illo perturbabat loco? Absit ut hoc existimemus fuisse, ubi nullum erat omnino peccatum. Neque enim nullum peccatum est, ea quae lex Dei prohibet concupiscere, atque ab his abstinere timore poenae, non amore iustitiae. Absit, inquam, ut ante omne peccatum, iam ibi fuerit tale peccatum, ut hoc de ligno admitterent, quod de muliere Dominus ait: *Si quis viderit mulierem ad concupiscendum eam, iam moechatus est eam in corde suo.* Quam igitur felices erant primi homines, et nullis agitabantur perturbationibus animorum, nullis corporum lacdebantur incommodis: tam felix universa societas esset humana, si nec illi malum, quod etiam in posteros traiecerunt, nec quisquam ex eorum stirpe iniquitatem committeret, quae damnationem reciperet: atque ista permanente felicitate, donec per illam benedictionem, qua dictum est, *Crescite, et multiplicamini*, praedestinatorum sanctorum numerus compleretur, alia maior daretur, quae beatissimis Angelis data est: ubi iam esset certa securitas peccaturum neminem, neminemque moriturum: et talis esset vita sanctorum, post nullum laboris, doloris, mortis experimentum, qualis erit post haec omnia in incorruptione corporum reddita resurrectione mortuorum.

CAP. XI.

lapsu primi hominis, in quo bene condita natura est, nec potest nisi a suo Auctore reparari.

Sed quia Deus cuncta praescivit, et ideo hominem quoque
ecaturum ignorare non potuit; secundum id quod praescivit
ue disposuit, Civitatem sanctam, eam debemus asserere, non
undum illud quod in nostram cognitionem pervenire non po-
t, quia in Dei dispositione non fuit. Nec enim homo peccato
o divinum potuit perturbare consilium, quasi Deum quod sta-
erat mutare compulerit: cum Deus praesciendo utrumque
aevenerit, id est, et homo, quem bonum ipse creavit, quam
alus esset futurus, et quid boni etiam sic de illo esset ipse fa-
urus. Deus enim etsi dicitur statuta mutare, (unde tropica lo-
tione in Scripturis sanctis etiam poenituisse legitur Deum,)
cta id dicitur, quod homo speraverat, vel naturalium causa-
m ordo gestabat; non iuxta id quod se Omnipotens facturum
se praesciverat. Fecit itaque Deus, sicut scriptum est, homi-
m rectum: ac per hoc voluntatis bonae. Non enim rectus es-
t, bonam non habens voluntatem. Bona igitur voluntas opus
t Dei: cum ea quippe ab illo factus est homo. Mala vero vo-
ntas prima, quoniam omnia mala opera praecessit in homine,
fectus potius fuit quidam ab opere Dei ad sua opera, quam
us ullum. Et ideo mala opera, quia secundum se, non secun-
m Deum: ut eorum operum tanquam fructuum malorum vo-
ntas ipsa esset velut arbor mala, aut ipse homo in quantum
lae voluntatis. Porro mala voluntas, quamvis non sit secun-
m naturam, sed contra naturam, quia vitium est: tamen eius
turae est, cuius est vitium, quod nisi in natura non potest es-
: sed in ea quam creavit ex nihilo, non quam genuit Creator
semetipso, sicut genuit Verbum, per quod facta sunt omnia.
lia etsi de terrae pulvere Deus finxit hominem; eadem terra
misque terrena materies omnino de nihilo est, animamque de
hilo factam dedit corpori, cum factus est homo. Vsque adeo
tem mala vincuntur a bonis, ut quamvis sinantur esse ad de-
nstrandum quam possit et ipsis bene uti iustitia providentis-
na Creatoris; bona tamen sine malis esse possint, sicut Deus
e verus et summus, sicut omnis super istum caliginosum aë-
m coelestis invisibilis visibilisque creatura; mala vero sine bo-
s esse non possint, quoniam naturae in quibus sunt, in quan-
m naturae sunt, utique bonae sunt. Detrahitur porro malum,
n aliqua natura quae accesserat, vel ulla eius parte sublata,
d ea quae vitiata ac depravata fuerat, sanata atque correcta.
bitrium igitur voluntatis tunc est vere liberum, cum vitiis

erat spiritalis quo per interiores, et non erat corporalis q
exteriores sensus homo frueretur. Erat plane utrumque p
utrumque. Postea vero quam superbus ille angelus, ac p
invidus, per eandem superbiam a Deo ad semetipsum conv
quodam quasi tyrannico fastu gaudere subditis, quam esse
ditus eligens, de spiritali paradiso cecidit, (de cuius lapsu
rumque eius, qui ex angelis Dei angeli eius effecti sunt,
bris undecimo et duodecimo huius Operis satis, quantum
disputavi,) malesuada versutia in hominis sensus serper
ctans, cui utique stanti, quoniam ipse ceciderat, invideb
lubrum in paradiso corporali, ubi cum duobus illis homi
maseulo et femina animalia etiam terrestria caetera subd
innoxia versabantur, animal scilicet lubricum et tortuos
fractibus mobile, operi suo congruum, per quem loque
elegit; eoque per angelicam praesentiam praestantioremq
turam spiritali nequitia sibi subiecto, et tanquam instru
abutens, fallacia [fallaciam] sermocinatus est feminae: a
scilicet inferiore illius humanae copulae incipiens, ut gra
perveniret ad totum; non existimans, virum facile cred
nec errando posse decipi, sed dum alieno cedit errori.
enim Aaron erranti populo ad idolum fabricandum non co
sit inductus, sed cessit obstrictus; nec Salomonem credib
errore putasse idolis esse serviendum, sed blanditiis femi
illa sacrilegia fuisse compulsum: ita credendum est, illu
rum suae feminae, uni unum, hominem homini, coniugen

, *praevaricationis Adae.* Eos autem seductos intelligi vo-
, qui id quod faciunt, non putant esse peccatum: ille autem
it. Alioquin quomodo verum erit, *Adam non est seductus?*
inexpertus divinae severitatis in eo falli potuit, ut veniale
deret esse commissum. Ac per hoc in eo quidem quo mulier
ucta est, non est ille seductus, sed eum fefellit, quomodo
rat iudicandum quod erat dicturus, *Mulier quam dedisti*
cum [*mihi sociam*], *ipsa mihi dedit, et manducavi.* Quid
go pluribus? Etsi credendo non sunt ambo decepti, peccando
nen ambo capti sunt, et diaboli laqueis implicati.

CAP. XII.

De qualitate primi peccati per hominem admissi.

Si quem vero movet, cur aliis peccatis sic natura non mu-
ur humana, quemadmodum illa duorum primorum hominum
nevaricatione mutata est; ut tantae corruptioni, quantam vi-
mus atque sentimus, et per hanc subiaceret [et] morti, ac tot
tantis tamque inter se contrariis perturbaretur et fluctuaret
ectibus, qualis in paradiso ante peccatum, licet in corpore
set animali, utique non fuit: si quis hoc movetur, ut dixi, non
eo debet existimare leve ac parvum illud fuisse commissum,
ia in esca factum est, non quidem mala, nec noxia, nisi quia
ohibita. Neque enim quicquam mali Deus in illo tantae feli-
atis loco crearet atque plantaret. Sed obedientia commendata
t in praecepto, quae virtus in creatura rationali mater quo-
m modo est omnium custosque virtutum: quando quidem ita
cta est, ut ei subditam esse sit utile; perniciosum autem suam,
n eius a quo creata est, facere voluntatem. Hoc itaque de
o cibi genere non edendo, ubi aliorum tanta copia subiace-
t, tam leve praeceptum ad observandum, tam breve ad memo-
a retinendum, ubi praesertim nondum voluntati cupiditas re-
stebat, quod de poena transgressionis postea subsecutum est,
nto maiore iustitia violatum est, quanto faciliore posset ob-
rvantia custodiri.

CAP. XIII.

Quod in praevaricatione Adae ad opus malum voluntas praecessit mala.

In occulto autem mali esse coeperunt, ut in apertam in-
bedientiam laberentur. Non enim ad malum opus pervenire-
r, nisi praecessisset mala voluntas. Porro malae voluntatis
itium quod potuit esse nisi superbia? *Initium* enim *omnis*
eccati superbia est. Quid est autem superbia, nisi perversae

celsitudinis appetitus? Perversa enim celsitudo est, des cui debet animus inhaerere principio, sibi quodam mo atque esse principium. Hoc fit, cum sibi nimis placet. vero ita placet, cum ab illo bono immutabili deficit, magis placere debuit quam ipse sibi. Spontaneus est iste defectus: quoniam si voluntas in amore superioris tabilis boni, a quo illustrabatur ut videret, et accendeb amaret, stabilis permaneret, non inde ad sibi placendum teretur, et ex hoc tenebresceret et frigesceret, ut verum crederet dixisse serpentem, vel ille Dei mandato praeponeret voluntatem, putaretque se venialiter transg rem esse praecepti, si vitae suae sociam non desereret et societate peccati. Non malum ergo opus factum est, illa transgressio, ut cibo prohibito vescerentur, nisi ab iam mali erant. Neque enim fieret ille fructus malus, arbore mala. Vt autem esset arbor mala, contra natur etum est: quia nisi vitio voluntatis, quod contra natura non utique fieret. Sed vitio depravari, nisi ex nihilo natura non posset. Ac per hoc ut natura sit, ex eo habe a Deo facta est; ut autem ab eo quod [a quo facta] est d ex hoc quod de nihilo facta est. Nec sic defecit homo, nino nihil esset: sed ut inclinatus ad se ipsum minus quam erat, cum ei qui summe est inhaerebat. Relicto Deo, esse in semetipso, hoc est, sibi placere, non ian esse est, sed nihilo propinquare. Vnde superbi secundum pturas sanctas alio nomine appellantur, sibi placentes. E est enim sursum habere cor: non tamen ad se ipsum, qu superbiae; sed ad Dominum, quod est obedientiae, qua humilium non potest esse. Est igitur aliquid humilitati modo quod sursum faciat cor, et est aliquid elationis quod sum faciat cor. Hoc quidem quasi contrarium videtur, ut sit deorsum, et humilitas sursum. Sed pia humilitas faci ditum superiori; nihil est autem superius Deo: et ideo e humilitas, quae facit subditum Deo. Elatio autem quae in est, eo ipso quo respuit subiectionem, et cadit ab illo, qu est quicquam superius, et ex hoc erit inferius, et fit quod ptum est: *Deiecisti eos, cum extollerentur.* Non enim ait elati fuissent, ut prius extollerentur, et postea deiicer sed cum extollerentur, tunc deiecti sunt. Ipsum quippe e iam deiici est. Quapropter quod nunc in Civitate Dei, vitati Dei in hoc saeculo peregrinanti maxime commen humilitas, et in eius Rege, qui est Christus, maxime prae *tur;* contrariumque huic virtuti elationis vitium, in ei

ario, qui est diabolus, maxime dominari, sacris literis edo-
ir: profecto ista est magna differentia, qua Civitas, unde
imur, utraque discernitur; una scilicet societas piorum ho-
um, altera impiorum, singula quaeque cum angelis ad se
tinentibus, in quibus praecessit hac amor Dei, hac amor sui.
Manifesto ergo apertoque peccato, ubi factum est quod
us fieri prohibuerat, diabolus hominem non cepisset, nisi
ille sibi ipsi placere coepisset. Hinc enim et delectavit
od dictum est, *Eritis sicut dii.* Quod melius esse possent
mmo veroque principio cohaerendo per obedientiam, non
m sibi exsistendo principium per superbiam. Dii enim
ati, non sua veritate [virtute], sed Dei veri participatione,
t dii. Plus autem [homo] appetendo, minus est: qui dum sibi
ficere diligit [delegit], ab illo qui ei vere sufficit, defecit.
id itaque malum, quo cum sibi homo placet, tanquam sit et
e lumen, avertitur ab eo lumine, quod ei si placeat et ipse fit
nen: illud, inquam, malum praecessit in abdito, ut sequa-
tur hoc malum quod perpetratum est in aperto. Verum est
im quod scriptum est: *Ante ruinam exaltatur cor, et ante*
riam humiliatur. Illa prorsus ruina quae fit in occulto,
aecedit ruinam quae fit in manifesto, dum illa ruina esse non
tatur. Quis enim exaltationem ruinam putat, cum iam ibi
defectus, quo est relictus excelsus? Quis autem ruinam esse
n videat, quando fit mandati evidens atque indubitata trans-
essio? Propter hoc Deus illud prohibuit, quod cum esset ad-
ssum, nulla defendi posset imaginatione iustitiae. Et [ideo]
deo dicere, superbis esse utile cadere in aliquod apertum ma-
festumque peccatum, unde sibi displicent, qui iam sibi pla-
ndo ceciderant. Salubrius enim Petrus sibi displicuit, quando
vit, quam sibi placuit, quando praesumsit. Hoc dicit et sa-
r Psalmus: *Imple facies eorum ignominia, et quaerent no-*
en tuum, Domine: id est, ut tu eis placeas quaerentibus no-
en tuum, qui sibi placuerunt quaerendo suum.

CAP. XIV.

superbia transgressionis, quae ipsa fuit transgressione deterior.

Sed est peior damnabiliorque superbia, qua etiam in pec-
tis manifestis suffugium excusationis inquiritur: sicut illi
imi homines, quorum et illa dixit, *Serpens seduxit me, et*
nducavi: ille dixit, *Mulier quam dedisti mecum, haec mihi*
dit a ligno, et edi. Nusquam hic sonat petitio veniae, nus-
am imploratio medicinae. Nam licet isti non sicut Cain,
od commiserunt, negent; adhuc tamen superbia in alium

quaerit referre, quod perperam fecit: superbia mulieris in s pentem, superbia viri in mulierem. Sed accusatio potius qu excusatio vera est, ubi mandati divini est aperta transgres Neque enim hoc propterea non fecerunt, quia id mulier s pente suadente, vir muliere impertiente commisit; quasi qu quam Deo, cui vel crederetur, vel cederetur, anteponend fuerit.

CAP. XV.

De iustitia retributionis, quam primi homines pro sua inobedie receperunt.

Quia ergo contemtus est Deus iubens, qui [hominem] c verat, qui ad suam imaginem [eum] fecerat, qui caeteris malibus praeposuerat, qui in paradiso constituerat, qui re omnium copiam salutisque praestiterat, qui praeceptis nec ribus nec grandibus nec difficilibus oneraverat, sed uno bre simo atque levissimo ad obedientiae salubritatem adminic verat, quo eam creaturam, cui libera servitus expediret, esse Dominum commonebat: iusta damnatio subsecuta est, lisque damnatio, ut homo qui custodiendo mandatum fun fuerat etiam carne spiritalis, fieret etiam mente carnalis; et [quia] sua superbia sibi placuerat, Dei iustitia sibi donare nec sic ut [affectabat] in sua esset omnimodis potestate, s se ipse quoque dissentiens, sub illo cui peccando conse pro libertate quam concupivit, duram miseramque ageret se tutem; mortuus spiritu volens, et corpore moriturus invi desertor aeternae vitae, etiam aeterna, nisi gratia liber morte damnatus. Quisquis huiusmodi damnationem vel nimi vel iniustam putat, metiri profecto nescit, quanta fuerit ini tas in peccando, ubi tanta erat non peccandi facilitas. S enim Abrahae non immerito magna obedientia praedica quia ut occideret filium, res difficillima est imperata: ita in radiso tanto maior inobedientia fuit, quanto id quod pra ptum est, nullius difficultatis fuit. Et sicut obedientia sec hominis eo praedicabilior, quo factus est obediens usqu mortem: ita inobedientia primi hominis eo detestabilior, factus est inobediens usque ad mortem. Vbi enim magn inobedientiae poena proposita, et res a Creatore facilis i rata, quisnam satis explicet, quantum malum sit, non obedi re facili, et tantae potestatis imperio, et tanto terrenti suppli

Denique ut breviter dicatur, in illius peccati poena qui obedientiae nisi inobedientia retributa est? Nam quae hon est alia miseria, nisi adversus eum ipsum inobedientia *ipsius*, ut quoniam noluit quod potuit, quod non potest v

i paradiso, enim etiamsi non omnia poterat ante peccatum, iicquid tamen non poterat, non volebat; et ideo poterat omia quae volebat. Nunc vero sicut in eius stirpe cognoscimus, divina Scriptura testatur, *homo vanitati similis factus est.* iis enim enumerat, quam multa quae non potest velit, dum ›i ipse, id est, voluntati eius, ipse animus eius, eoque inferior ro eius non obtemperat? Ipso namque invito, et animus plemque turbatur, et caro dolet, et veterascit, et moritur; et iicquid aliud patimur, quod non pateremur inviti, si voluntati ›strae nostra natura omni modo atque ex omnibus partibus ediret. At enim aliquid caro patitur, quo servire non finitur? iid interest unde, dum tamen per iustitiam dominantis Dei, i subditi servire noluimus, caro nostra nobis, quae subdita erat, non serviendo molesta sit; quamvis nos Deo non serendo, molesti nobis potuerimus esse, non illi? Neque enim : ille nostro, ut nos servitio corporis indigemus: et ideo noro est quod recipimus, non illius poena quod fecimus. Dores porro qui dicuntur carnis, animae sunt in carne, et ex rne. Quid enim caro per se ipsam sine anima vel dolet, vel ncupiscit? Sed quod concupiscere caro dicitur vel dolere, t ipse homo est, sicut disseruimus; aut aliquid animae, quod rnis afficit passio, vel aspera, ut faciat dolorem; vel lenis, ut luptatem. Sed dolor carnis tantummodo offensio est animae carne, et quaedam ab eius passione dissensio: sicut animae lor, quae tristitia nuncupatur, dissensio est ab his rebus quae bis nolentibus acciderunt. Sed tristitiam plerumque praecet metus, qui et ipse in anima est, non in carne. Dolorem ttem carnis non praecedit ullus quasi metus carnis, qui ante lorem in carne sentiatur. Voluptatem vero praecedit appetus quidam, qui sentitur in carne quasi cupiditas eius, sicut mes et sitis, et ea quae in genitalibus usitatius libido nominar, quum hoc sit generale vocabulum omnis cupiditatis. Nam ipsam iram nihil aliud esse, quam ulciscendi libidinem, veteres definierunt: quamvis nonnunquam homo, ubi vindictae nulus est sensus, etiam rebus inanimis irascatur, ut male scribenm stilum collidat, vel calamum frangat iratus. Verum et a irrationabilior, tamen quaedam ulciscendi libido est, et neio quae, ut ita dixerim, quasi umbra retributionis, ut qui male ciunt, mala patiantur. Est igitur libido ulciscendi, quae ira citur: est libido habendi pecuniam, quae avaritia: est libido omodocunque vincendi, quae pervicacia: est libido gloriandi, ae iactantia nuncupatur. Sunt multae variaeque libidines, arum nonnullae habent etiam vocabula propria, quaedam

vero non habent. Quis enim facile dixerit, quid vocetur libido dominandi, quam tamen plurimum valere in tyrannorum animis, etiam civilia bella testantur?

CAP. XVI.

De libidinis malo, cuius nomen quum multis vitiis congruat, proprie tamen moribus obscoenis corporis adscribitur.

Quum igitur sint multarum libidines rerum, tamen quum libido dicitur, nec cuius rei libido sit additur, non fere assolet animo occurrere nisi illa, qua obscoenae corporis partes excitantur. Haec autem sibi non solum totum corpus, nec solum extrinsecus, verum etiam intrinsecus vindicat, totumque commovet hominem animi simul affectu cum carnis appetitu coniuncto atque permixto, ut ea voluptas sequatur, qua maior in corporis voluptatibus nulla est: ita ut momento ipso temporis, quo ad eius pervenitur extremum, pene omnis acies et quasi vigilia cogitationis obruatur. Quis autem amicus sapientiae sanctorumque gaudiorum, coniugalem agens vitam, sed, sicut Apostolus monuit, *sciens vas suum possidere in sanctificatione et honore, non in morbo desiderii, sicut et gentes quae ignorant Deum*, non mallet, si posset, sine hac libidine filios procreare; ut etiam in hoc serendae prolis officio, sic eius menti ea quae ad hoc opus creata sunt, quemadmodum caetera suis quaeque operibus distributa membra servirent, nutu voluntatis acta, non aestu libidinis incitata? Sed neque ipsi amatores huius voluptatis, sive ad concubitus coniugales, sive ad immunditias flagitiorum, quum voluerint commoventur: sed aliquando motus ille importunus est nullo poscente, aliquando autem destituit inhiantem, et quum in animo concupiscentia ferveat, friget in corpore: atque ita mirum in modum non solum generandi voluntati, verum etiam lasciviendi libidini libido non servit; et quum tota plerumque menti cohibenti adversetur, nonnunquam et adversus se ipsam dividitur, commotoque animo in commovendo corpore se ipsa non sequitur.

CAP. XVII.

De nuditate primorum hominum, quam post peccatum turpem pudendamque viderunt.

Merito huius libidinis maxime pudet, merito et ipsa membra, quae suo quodam, ut ita dixerim, iure, non omni modo ad arbitrium nostrum movet, aut non movet, pudenda dicuntur, quod ante peccatum hominis non fuerunt. Nam sicut scriptum est: *Nudi erant, et non confundebantur:* non quod eis sua nuditas esset incognita, sed turpis nuditas nondum erat; quia

ondum libido membra illa praeter arbitrium commovebat, nonum ad hominis inobedientiam redarguendam sua inobedientia aro quodam modo testimonium perhibebat. Neque enim coeci reati erant, ut imperitum vulgus opinatur: quando quidem et le vidit animalia, quibus nomina imposuit; et de illa legitur: *idit mulier quia bonum lignum in escam, et quia placet oculis d videndum.* Patebant ergo oculi eorum, sed ad hoc non erant perti, hoc est, non attenti, ut cognoscerent quid eis indumento ratiae praestaretur, quando membra eorum voluntati repunare nesciebant. Qua gratia remota, ut poena reciproca inbedientia plecteretur, exstitit in motu corporis quaedam imndens novitas, unde esset indecens nuditas; et fecit attentos, ddiditque confusos. Hinc est quod postea quam mandatum ei aperta transgressione violarunt, scriptum est de illis: *Et perti sunt oculi amborum, et cognoverunt quia nudi erant, et nsuerunt folia fici, et fecerunt sibi campestria. Aperti sunt,* quit, *oculi amborum*, non ad videndum, nam et antea viderant; sed ad discernendum inter bonum quod amiserant, et alum quo ceciderant. Vnde et ipsum lignum, eo quod istam ceret dignoscentiam, si ad vescendum contra vetitum tangetur, ex ea re nomen accepit, ut appellaretur lignum sciendi ni et mali. Experta enim morbi molestia, evidentior fit etiam eunditas sanitatis. *Cognoverunt* ergo *quia nudi erant:* nuti scilicet ea gratia, qua fiebat ut nuditas corporis nulla eos ge peccati menti eorum repugnante confunderet. Hoc itaque gnoverunt, quod felicius ignorarent, si Deo credentes et bedientes non committerent, quod eos cogeret experiri infidetas et inobedientia quid nocerent. Proinde confusi inobedienia carnis suae, tanquam teste poena inobedientiae suae, *conerunt folia fici, et fecerunt sibi campestria*, id est, succinoria genitalium. Nam quidam interpretes *succinctoria* poerunt. Porro autem *campestria* Latinum quidem verbum est, d ex eo dictum, quod iuvenes, qui nudi exercebantur in cam, pudenda operiebant: unde qui ita succincta sunt, camperatos vulgus appellat. Quod itaque adversus damnatam culpa ulpam] inobedientiae voluntatem libido inobedienter movebat, erecundia pudenter tegebat. Ex hoc omnes gentes, quoniam illa stirpe procreatae sunt, usque adeo tenent insitum pudenvelare, ut quidam barbari illas corporis partes nec in balneis das habeant, sed cum earum tegumentis lavent. Per opacas oque Indiae solitudines, quum quidam nudi philosophentur, de gymnosophistae nominantur; adhibent tamen genitalibus gmina, quibus per caetera membrorum carent.

CAP. XVIII.

De pudore concubitus, non solum vulgari, sed etiam coniugali.

Opus vero ipsum quod libidine tali peragitur, non solum in quibusque stupris, ubi latebrae ad subterfugienda humana iudicia requiruntur; verum etiam in usu scortorum, quam terrena Civitas licitam turpitudinem fecit, quamvis id agatur, quod eius Civitatis nulla lex vindicat, devitat tamen publicum etiam permissa atque impunita libido conspectum; et verecundia naturali habent provisum lupanaria ipsa secretum, faciliusque potuit impudicitia non habere vincula prohibitionis, quam impudentia removere latibula illius foeditatis. Sed hanc etiam ipsi turpes turpitudinem vocant: cuius licet sint amatores, ostentatores esse non audent. Quid concubitus coniugalis, qui secundum matrimonialium praescripta Tabularum procreandorum fit causa liberorum, nonne et ipse quanquam sit licitus et honestus, remotum ab arbitris cubile conquirit? Nonne omnes famulos, atque ipsos etiam paranymphos, et quoscunque ingredi quaelibet necessitudo permiserat, ante mittit foras, quam vel blandiri coniunx coniugi incipiat? Et quoniam, sicut ait quidam Romani maximus auctor eloquii, omnia recte facta in luce se collocari volunt, id est, appetunt sciri: hoc recte factum sic appetit sciri, ut tamen erubescat videri. Quis enim nescit, ut filii procreentur, quid inter se coniuges agant? quando quidem ut id agatur, tanta celebritate ducuntur uxores: et tamen cum agitur unde filii nascantur, nec ipsi filii, si qui inde iam nati sunt, testes fieri permittuntur. Sic enim hoc recte factum ad sui notitiam lucem appetit animorum, ut tamen refugiat oculorum. Vnde hoc, nisi quia sic geritur quod deceat ex natura, ut etiam quod pudeat comitetur ex poena?

CAP. XIX.

Quod partes irae atque libidinis tam vitiose moventur, ut eas necesse sit fraenis sapientiae cohiberi, quae in illa ante peccatum naturae sanitate non fuerunt.

Hinc est quod et illi philosophi, qui veritati propius accesserunt, iram atque libidinem vitiosas animi partes esse confessi sunt, eo quod turbide atque inordinate moverentur, ad ea etiam quae sapientia perpetrari non vetat; ac per hoc opus habere moderatrice mente atque ratione. Quam partem animi tertiam, velut in arce quadam ad istas regendas perhibent collocatam; ut illa imperante, istis servientibus, possit in homine iustitia ex omni parte conservari. Hae igitur partes, quas et in homine sapiente ac temperante fatentur esse vitiosas, ut eas ab his rebus

d quas iniuste moventur, mens compescendo et cohibendo reraenet et revocet, atque ad ea permittat, quae sapientiae lege oncessa sunt; sicut iram ad exercendam iustam coërcitionem, icut libidinem ad propagandae prolis officium: hae inquam pares in paradiso ante peccatum vitiosae non erant. Non enim ontra rectam voluntatem ad aliquid movebantur, unde necesse sset eas rationis [ratione] tanquam fraenis regentibus abstinere. Nam quod nunc ita moventur, et ab eis qui temperanter et iuste et pie vivunt, alias facilius, alias difficilius; tamen cohibendo et refraenando modificantur, non est utique sanitas ex natura, sed languor ex culpa. Quod autem irae opera aliarumque affectionum in quibusque dictis atque factis non sic abscondit verecundia, ut opera libidinis quae fiunt genitalibus membris, quid causae est, nisi quia in caeteris membra corporis non ipsae affectiones, sed cum eis consenserit, voluntas movet, quae in usu eorum omnino dominatur? Nam quisquis verbum emittit iratus, vel etiam quenquam percutit, non posset hoc facere, nisi lingua et manus iubente quodam modo voluntate moverentur: quae membra, etiam cum ira nulla est, moventur eadem voluntate. At vero genitales corporis partes ita libido suo iuri quodam modo mancipavit, ut moveri non valeant, si ipsa defuerit, et nisi ipsa vel ultro vel excitata surrexerit. Hoc est quod pudet, hoc est quod intuentium oculos erubescendo devitat: magisque fert homo spectantium multitudinem, quando iniuste irascitur homini, quam unius adspectum et quando iuste miscetur uxori.

CAP. XX.

De vanissima turpitudine Cynicorum.

Hoc illi canini philosophi, hoc est Cynici, non viderunt, proferentes contra humanam verecundiam, quid aliud quam caninam, hoc est, immundam impudentemque sententiam? ut scilicet quoniam iustum est quod fit in uxore, palam non pudeat id agere; nec in vico aut platea qualibet coniugalem concubitum devitare. Vicit tamen pudor naturalis opinionem huius erroris. Nam etsi perhibent, hoc aliquando gloriabundum fecisse Diogenem, ita putantem sectam suam nobiliorem futuram, si in hominum memoria insignior eius impudentia figeretur: postea tamen a Cynicis fieri cessatum est; plusque valuit pudor, ut erubescerent homines hominibus, quam error, ut homines canibus esse similes affectarent. Vnde et illum vel illos, qui hoc fecisse referuntur, potius arbitror concumbentium motus dedisse oculis hominum nescientium quid sub pallio gereretur, quam

humano premente conspectu potuisse illam peragi voluptatem. Ibi enim philosophi non erubescebant videri se velle concumbere, ubi libido ipsa erubesceret surgere. Et nunc videmus adhuc esse philosophos Cynicos: hi enim sunt, qui non solum amiciuntur pallio, verum etiam clavam ferunt: nemo tamen eorum audet hoc facere: quod si aliqui ausi essent, ut non dicam ictibus lapidantium, certe conspuentium salivis obruerentur. Pudet igitur huius libidinis humanam sine ulla dubitatione naturam, et merito pudet. In eius quippe inobedientia, quae genitalia corporis membra solis suis motibus subdidit, et potestati voluntatis eripuit, satis ostenditur, quid sit hominis illi primae inobedientiae retributum: quod in ea maxime parte oportuit apparere, qua generatur ipsa natura, quae illo primo et magno in deterius est mutata peccato: a cuius nexu nullus eruitur, nisi id quod, cum omnes in uno essent, in communem perniciem perpetratum est, et Dei iustitia vindicatum, Dei gratia in singulis expietur.

CAP. XXI.

De benedictione multiplicandae foecunditatis humanae ante peccatum, quam praevaricatio non adimeret, et cui libidinis morbus accesserit.

Absit itaque, ut credamus, illos coniuges in paradiso constitutos per hanc libidinem, de qua erubescendo eadem membra texerunt, impleturos fuisse quod in sua benedictione Deus dixit: *Crescite, et multiplicamini, et implete terram.* Post peccatum quippe orta est haec libido: post peccatum eam natura non impudens, amissa potestate, cui corpus ex omni parte serviebat, sensit, attendit, erubuit, operuit. Illa vero benedictio nuptiarum, ut coniugati crescerent, et multiplicarentur, et implerent terram, quamvis et in delinquentibus manserit; tamen ante quam delinquerent, data est, ut cognosceretur procreationem filiorum ad gloriam connubii, non ad poenam pertinere peccati. Sed nunc homines, profecto illius quae in paradiso fuit felicitatis ignari, nisi per hoc quod experti sunt, id est, per libidinem, de qua videmus ipsam etiam honestatem erubescere nuptiarum, non potuisse gigni filios opinantur: alii Scripturas divinas, ubi legitur post peccatum puduisse nuditatis, et pudenda esse contecta, prorsus non accipientes, sed infideliter irridentes; alii vero quamvis eas accipiant et honorent, illud tamen quod dictum est: *Crescite, et multiplicamini,* non secundum carnalem foecunditatem volunt intelligi; quia et secundum animam legitur tale aliquid dictum, *Multiplicabis me in anima mea virtute tua.* ut id quod in Genesi sequitur, *Et implete terram, et domina-*

mini eius, terram intelligant carnem, quam praesentia sua implet anima, eiusque maxime dominatur, cum in virtute multiplicatur. Carnales autem foetus sine libidine, quae post peccatum exorta, inspecta, confusa, velata est, nec tunc nasci potuisse, sicut neque nunc possunt; nec in Paradiso futuros fuisse, sed foris, sicut et factum est. Nam postea quam inde dimissi sunt, ad gignendos filios coierunt, eosque genuerunt.

CAP. XXII.

De copula coniugali a Deo primitus instituta, atque benedicta.

Nos autem nullo modo dubitamus, secundum benedictionem Dei crescere et multiplicari et implere terram, donum esse nuptiarum, quas Deus ante peccatum hominis ab initio constituit, creando masculum et feminam: qui sexus evidens utique in carne est. Huic quippe operi Dei etiam benedictio ipsa subiuncta est. Nam cum Scriptura dixisset, *Masculum, et feminam fecit eos:* continuo subdidit, *Et benedixit eos Deus, dicens: Crescite, et multiplicamini, et implete terram, et dominamini eius*, etc. Quae omnia quanquam non inconvenienter possint etiam ad intellectum spiritalem referri: masculum tamen et feminam non sicut simile aliquid etiam in homine uno intelligi potest, quia videlicet in eo aliud est quod regit, aliud quod regitur: sed sicut evidentissime apparet in diversi sexus corporibus, masculum et feminam ita creatos, ut prolem generando crescerent, et multiplicarentur, et implerent terram, [Cui sententiae tam evidenti,] magnae absurditatis est reluctari. Neque enim de spiritu qui imperat, et carne quae obtemperat; aut de animo rationali qui regit, et irrationali cupiditate quae regitur; aut de virtute contemplativa quae excellit, et de activa quae subditur; aut de intellectu mentis, et sensu corporis: sed aperte de vinculo coniugali, quo invicem sibi utrque sexus obstringitur, Dominus interrogatus utrum liceret quaeunque ex causa dimittere uxorem, quoniam propter duritiam cordis Israëlitarum Moyses dari libellum repudii permisit, respondit atque ait: *Non legistis, quia qui fecit [hominem] ab initio, masculum et feminam fecit eos, et dixit, Propter hoc dimittet homo patrem et matrem, et adhaerebit uxori suae, et erunt duo in carne una? Itaque iam non sunt duo, sed una caro. Quod ergo Deus coniunxit, homo non separet.* Certum est igitur, masculum et feminam ita primitus institutos, ut nunc homines duos diversi sexus videmus et novimus: unum autem dici, vel propter coniunctionem, vel propter originem feminae, quae de masculi latere creata est. Nam et Apostolus per hoc primum quod Deo instituente

praecessit exemplum, singulos quosque admonet, ut viri uxores suas diligant.

CAP. XXIII.

An etiam in paradiso generandum fuisset, si nemo peccasset; an utrum contra actum libidinis pugnatura illic fuisset traditio castitatis.

Quisquis autem dicit non fuisse coituros, nec generaturos, nisi peccassent, quid dicit, nisi propter numerositatem sanctorum necessarium hominis fuisse peccatum? Si enim non peccando soli remanerent, quia, sicut putant, nisi peccassent, generare non possent; profecto ut non soli duo iusti homines possent esse, sed multi, necessarium peccatum fuit. Quod si credere absurdum est, illud potius est credendum, quod sanctorum numerus quantus complendae illi sufficit beatissimae Civitati tantus exsisteret, etsi nemo peccasset, quantus nunc per Dei gratiam de multitudine colligitur peccatorum, quo usque filii huius saeculi generant et generantur.

Et ideo illae nuptiae dignae felicitate paradisi, si peccatum non fuisset, et diligendam prolem gignerent, et pudendam libidinem non haberent. Sed quomodo id fieri posset, nunc non ex quo demonstretur exemplo. Nec ideo tamen incredibile debet videri, etiam illud unum sine ista libidine voluntati potuisse servire, cui tot membra nunc serviunt. An vero manus et pedes movemus, quum volumus, ad ea quae his membris agenda sunt sine ullo renisu, tanta facilitate, quanta et in nobis et in aliis videmus, maxime in artificibus quorumque operum corporalium ubi ad exercendam infirmiorem tardioremque naturam agilis accessit industria; et non credimus ad opus generationis filiorum, si libido non fuisset, quae peccato inobedientiae retributa est, obedienter hominibus ad voluntatis nutum similiter ut cetera potuisse illa membra servire? Nonne Cicero in libris Republica, quum de impiorum differentia disputaret, et huius rei similitudinem ex natura hominis assumeret, ut filiis dominari corporis membris propter obediendi facilitatem; vitiosas vero animi partes ut servos asperiore imperio coërceri? Quo utique ordine naturali animus anteponitur corpori, et tanto ipse animus imperat corpori facilius quam sibi. Verumtamen haec libido, de qua nunc disserimus, eo magis erubescenda exsistit, quod animus in ea, nec sibi efficaciter imperat, ut omnino non libeat; nec omni modo corpori, ut pudenda membra moveantur potius quam libido commoveat: quod si ita esset, non pudenda non essent. Nunc vero pudet animum resisti sibi a eo

ore, quod ei natura inferiore subiectum est. In aliis quippe af-
ectionibus cum sibi resistit, ideo minus pudet, quia quum a se
pso vincitur, ipse se vincit; etsi inordinate atque vitiose, quia
x his partibus, quae rationi subiici debent; tamen a partibus
uis, ac per hoc, ut dictum est, a se ipso vincitur. Nam cum or-
inate se animus vincit, ut irrationales motus eius menti ratio-
iquc subdantur, (si tamen et illa Deo subdita est,) laudis atque
irtutis est. Minus tamen pudet, cum sibi animus ex vitiosis
uis partibus non obtemperat, quam cum ei corpus, quod alterum
b illo est, atque infra illum est, et cuius sine illo [ulla] natura
on vivit, volenti iubentique non cedit.

Sed cum alia membra retinentur voluntatis imperio, sine
uibus illa quae contra voluntatem libidine concitantur, id quod
ppetunt, implere non possunt; pudicitia custoditur, non amis-
, sed non permissa delectatione peccati. Hunc renisum, hanc
pugnantiam, hanc voluntatis et libidinis rixam, vel certe ad
oluntatis sufficientiam, libidinis indigentiam, procul dubio nisi
ulpabilis inobedientia poenali inobedientia plecteretur, in pa-
adiso nuptiae non haberent, sed voluntati membra [illa], ut
etera cuncta, servirent. Ita genitale arvum vas in hoc opus
eatum seminaret, ut nunc terram manus. Et quod modo de
ic re nobis volentibus diligentius disputare, verecundia resi-
it, et compellit veniam honore praefato a pudicis auribus po-
ere, cur id fieret nulla causa esset: sed in omnia quae de hu-
smodi membris sensum cogitantis attingerent, sine ullo timo-
obscoenitatis liber sermo ferretur: nec ipsa verba essent,
uae vocarentur obscoena; sed quicquid inde diceretur, tam ho-
estum esset, quam de aliis cum loquimur corporis partibus.
uisquis ergo ad has literas impudicus accedit, culpam refugiat,
on naturam; facta denotet suae turpitudinis, non verba nostrae
ecessitatis; in quibus mihi facillime pudicus et religionis lector
el auditor ignoscet, donec infidelitatem refellam, non de fide
rum inexpertarum, sed de sensu expertarum argumentantem.
egit enim haec sine offensione, qui non exhorret Apostolum
rrenda feminarum flagitia reprehendentem, quae *immutave-
nt naturalem usum, in eum usum qui est contra naturam:*
aecipue quia nos non damnabilem obscoenitatem nunc, sicut
e, commemoramus atque reprehendimus, sed in explicandis,
uantum possumus, humanae generationis effectibus, verba ta-
en, sicut ille, obscoena vitamus.

CAP. XXIV.

Quod insontes homines et merito obedientiae in paradiso permanentes, ita genitalibus membris fuissent usuri ad generationem prolis, sicut caeteris ad arbitrium voluntatis.

Seminaret igitur prolem vir, susciperet femina genitalibus membris, quando id opus esset, et quantum opus esset, voluntate motis, non libidine concitatis. Neque enim ea sola membra movemus ad nutum, quae compactis articulata sunt ossibus, sicut pedes et manus et digitos: verum etiam illa quae mollibus remissa sunt nervis, quum volumus, movemus agitando, et porrigendo producimus, et torquendo flectimus, et constringendo duramus; sicut ea sunt quae in ore ac facie, quantum potest, voluntas movet. Pulmones denique ipsi omnium, nisi medullarum, mollissimi viscerum, et ob hoc antro pectoris communiti, ad spiritum ducendum ac remittendum vocemque emittendam seu modificandam, sicut folles fabrorum vel organorum, flantis, respirantis, loquentis, clamantis, cantantis, serviunt voluntati. Omitto quod animalibus quibusdam naturaliter inditum est, ut tegmen quo corpus omne vestitur, si quid in quocunque loco eius senserint abigendum, ibi tantum moveant, ubi sentiunt; nec solum insidentes muscas, verum etiam haerentes hastas cutis tremore discutiant. Numquid quia id non potest homo, ideo Creator quibus voluit animantibus donare non potuit? Sic ergo et ipse homo potuit obedientiam etiam inferiorum habere membrorum, quam sua inobedientia perdidit. Neque enim Deo difficile fuit sic illum condere, ut in eius carne etiam illud non nisi eius voluntate moveretur, quod nunc nisi libidine non movetur.

Nam et hominum quorundam naturas novimus multum caeteris dispares, et ipsa raritate mirabiles, nonnulla ut volunt de corpore facientium, quae alii nullo modo possunt, et audita vix credunt. Sunt enim qui et aures moveant vel singulas, vel ambas simul. Sunt qui totam caesariem capite immoto, quantum capilli occupant, deponunt ad frontem, revocantque quum volunt. Sunt qui eorum quae voraverint incredibiliter plurima et varia paululum praecordiis contrectatis, tanquam de sacculo quod placuerit integerrimum proferunt. Quidam voces avium pecorumque et aliorum quorumlibet hominum sic imitantur atque exprimunt, ut nisi videantur, discerni omnino non possint. Nonnulli ab imo sine paedore [pudore] ullo ita numerosos pro arbitrio sonitus edunt, ut ex illa etiam parte cantare videantur. Ipse sum expertus, sudare hominem solere quum vellet. Notum est, quosdam flere quum volunt, atque ubertim lacrimas fundere. Iam illud multo est incredibilius, quod plerique fratres me-

oria recentissima experti sunt. Presbyter fuit quidam nomine estitutus in paroecia Calamensis ecclesiae, qui quando ei placbat, (rogabatur autem ut hoc faceret ab eis qui rem mirabim coram scire cupiebant,) ad imitatas quasi lamentantis cuslibet hominis voces, ita se auferebat a sensibus, et iacebat millimus mortuo; ut non solum vellicantes atque pungentes inime sentiret, sed aliquando etiam igne uteretur admoto, si= ullo doloris sensu, nisi postmodum ex vulnere: non autem nitendo, sed non sentiendo non movere corpus, eo probabatr, quod tanquam in defuncto nullus inveniebatur anhelitus: minum tamen voces, si clarius loquerentur, tanquam de lonnquo se audire postea referebat. Quum itaque corpus etiam nc quibusdam, licet in carne corruptibili hanc aerumnosam centibus vitam, ita in plerisque motionibus et affectionibus tra usitatum naturae modum mirabiliter serviat, quid caue est, ut non credamus ante inobedientiae peccatum corruptioque supplicium, ad propagandam prolem sine ulla libidine rvire voluntati humana membra potuisse? Donatus est itaque mo sibi, quia deseruit Deum placendo sibi: et non obediens eo, non potuit obedire nec sibi. Hinc evidentior miseria, a homo non vivit ut vult. Nam si ut vellet viveret, beatum se taret: sed nec sic tamen esset, si turpiter viveret.

CAP. XXV.

De vera beatitudine, quam temporalis vita non obtinet.

Quanquam si diligentius attendamus, nisi beatus, non vivit vult: et nullus beatus, nisi iustus. Sed etiam ipse iustus non vit ut vult, nisi eo pervenerit, ubi mori, falli, offendi omnino n possit; eique sit certum, ita semper futurum. Hoc enim tura expetit: nec plene atque perfecte beata erit, nisi adepta od expetit. Nunc vero quis hominum potest ut vult vivere, ando ipsum vivere non est in potestate? Vivere enim vult, ri cogitur. Quomodo ergo vivit ut vult, qui non vivit quam vult? Quod si mori voluerit, quomodo potest ut vult vivere, non vult vivere? Et si ideo mori velit, non quo nolit vive, sed ut post mortem melius vivat: nondum ergo ut vult vivit, d quum ad id quod vult, moriendo pervenerit. Verum ecce vit ut vult, quoniam sibi extorsit sibique imperavit non velle quod n potest, atque hoc velle quod potest; sicut ait Terentius, oniam non potest id fieri quod vis, id velis quod possit: num eo beatus est, quia patienter miser est? Beata quippe vita si n amatur non habetur. Porro si amatur et habetur, caeteris mnibus rebus excellentius necesse est ametur: quoniam pro-

pter hanc amandum est quicquid aliud amatur. Porro si tantum amatur, quantum amari digna est, (non enim beatus est, a qui ipsa beata vita non amatur ut digna est,) fieri non potest, ut eam qui sic amat, non aeternam velit. Tunc igitur beata cri quando aeterna erit.

CAP. XXVI.

Quod felicitas in paradiso viventium sine erubescendo appetitu generandi officium credenda sit implere potuisse.

Vivebat itaque homo in paradiso sicut volebat, quamdiu hoc volebat quod Deus iusserat: vivebat fruens Deo, ex quo bono erat bonus: vivebat sine ulla egestate, ita semper vivere habens in potestate. Cibus aderat, ne esuriret; potus, ne sitiret; lignum vitae, ne illum senecta dissolveret. Nihil corruptionis in corpore vel ex corpore ullas molestias ullis eius sensibus ingerebat. Nullus intrinsecus morbus, nullus ictus metuebatur extrinsecus. Summa in carne sanitas, in anima tota tranquillitas. Sicut in paradiso nullus aestus aut frigus, ita in eius habitatione nullus ex cupiditate vel timore accedebat bonae voluntatis offensio. Nihil omnino triste, nihil erat inaniter laetum: gaudium vero perpetuabatur ex Deo, in quem flagrabat *caritas de corde puro et conscientia bona et fide non ficta:* atque inter se coniugum fida ex honesto amore societas, concors mentis corporisque vigilia, et mandati sine labore custodia. Non lassitudo fatigabat otiosum, non somnus premebat invitum. In tanta facilitate rerum et felicitate hominum, absit ut suspicemur, non potuisse prolem seri sine libidinis morbo: sed eo voluntatis nutu moverentur illa membra quo cetera, et sine ardoris illecebroso stimulo eum tranquillitate animi et corporis nulla corruptione integritatis infunderetur gremio maritus uxoris. Neque enim quia experientia probari non potest, ideo credendum non est; quando illas corporis partes non ageret turbidus calor, sed spontanea potestas, sicut opus esset, adhiberet; ita tunc potuisse utero coniugis salva integritate feminei genitalis virile semen immitti, sicut nunc potest eadem integritate salva ex utero virginis fluxus menstrui cruoris emitti. Eadem quippe via posset illud iniici, qua hoc potest ciici. Vt enim ad pariendum non doloris gemitus, sed maturitatis impulsus feminea viscera relaxaret: sic ad foetandum et concipiendum non libidinis appetitus, sed voluntarius usus naturam utramque coniungeret. De rebus loquimur nunc pudendis: et ideo quamvis ante quam earum puderet, quales esse potuissent, coniiciamus ut possumus; tamen necesse est, ut nostra disputatio magis fraenetur ea, quae nos revocat

recundia, quam eloquentia, quae nobis parum suppetit, adiu-
tur. Nam cum id quod dico, nec ipsi experti fuerint, qui ex-
riri potuerunt, (quoniam praeoccupante peccato exsilium de
radiso ante meruerunt, quam sibi in opere serendae propagi-
s tranquillo arbitrio convenirent,) quomodo nunc cum ista
memorantur, sensibus occurrit humanis, nisi experientia li-
linis turbidae, non coniectura placidae voluntatis? Hinc est
od impedit loquentem pudor, etsi non deficiat ratio cogitan-
m. Verumtamen omnipotenti Deo, summo ac summe bono
eatori omnium naturarum, voluntatum autem bonarum adiu-
ri ac remuneratori, malarum autem relictori et damnatori,
rarumque ordinatori, non defuit utique consilium, quo cer-
m numerum civium in sua sapientia praedestinatum etiam ex
mnato genere humano suae Civitatis impleret: non eos iam
eritis, quando quidem universa massa tanquam in vitiata ra-
e damnata est, sed gratia discernens; et libertatis non solum
ipsis, verum etiam de non liberatis, quid eis largiatur, osten-
s. Non enim debita, sed gratuita bonitate tunc se quisque
noscit erutum malis, cum ab eorum hominum consortio fit
munis, cum quibus illi iusta esset poena communis. Cur ergo
n crearet Deus, quos peccaturos esse praescivit; quando qui-
m in eis et ex eis, et quid eorum culpa mereretur, et quid sua
atia donaretur, posset ostendere, nec sub illo creatore ac-dsi-
itore perversa inordinatio delinquentium rectum perverte-
t ordinem rerum?

CAP. XXVII.

De peccatoribus, et angelis, et hominibus, quorum perversitas non perturbat providentiam Dei.

Proinde peccatores, et angeli, et homines nihil agunt, quo
pediantur *magna opera Domini, exquisita in omnes voluntates eius*. Quoniam qui providenter atque omnipotenter sua cui-
te distribuit, non solum bonis, verum etiam malis bene uti no-
t. Ac per hoc propter meritum primae malae voluntatis ita
mnato atque obdurato angelo malo, ut iam bonam voluntatem
terius non haberet, bene utens Deus, cur non permitteret, ut
illo primus homo, qui rectus, hoc est, bonae voluntatis crea-
s fuerat, tentaretur? Quando quidem sic erat institutus, ut si
adiutorio Dei fideret bonus homo, malum angelum vinceret:
autem creatorem atque adiutorem Deum superbe sibi placen-
desereret, vinceretur: meritum bonum habens in adiuta di-
nitus voluntate recta, malum vero in deserente Deum volun
te perversa. Quia et ipsum fidere de adiutorio Dei, non qui-

dem posset sine adiutorio Dei: nec tamen ideo ab his di gratiae beneficiis sibi placendo recedere non habebat in state? Nam sicut in hac carne vivere sine adiumentis al torum in potestate non est, non autem in ea vivere in pot est; quod faciunt qui se ipsos necant: ita bene vivere sir iutorio Dei, etiam in paradiso, non erat in potestate; er tem in potestate male vivere, sed beatitudine non perma et poena iustissima secutura. Quum igitur huius futuri humani Deus non esset ignarus, cur eum non sineret invi geli malignitate tentari? nullo modo quidem quod vinc incertus; sed nihilominus praescius quod ab eius semine sua gratia idem ipse diabolus fuerat sanctorum gloria n vincendus. Ita factum est, ut nec Deum aliquid futurorum ret, nec praesciendo quenquam peccare compelleret; et qu teresset inter propriam cuiusque praesumtionem et suan tionem, angelicae et humanae rationali creaturae, conseq experientia demonstraret. Quis enim audeat credere, aut re, ut neque angelus, neque homo caderet, in Dei potestat fuisse? Sed hoc eorum potestati maluit non auferre; atque quantum mali eorum superbia, et quantum boni sua grat leret, ostendere.

CAP. XXVIII.

De qualitate duarum Civitatum, terrenae atque coelestis.

Fecerunt itaque Civitates duas amores duo, terrenam cet amor sui usque ad contemtum Dei, coelestem vero amo usque ad contemtum sui. Denique illa in se ipsa, haec i mino gloriatur. Illa enim quaerit ab hominibus gloriam: autem Deus conscientiae testis, maxima est gloria. Illa i ria sua exaltat caput suum: haec dicit Deo suo: *Gloria m exaltans caput meum.* Illi in principibus eius, vel in eis subiugat nationibus dominandi libido dominatur: in hac viunt invicem in caritate, et praepositi consulendo, et s obtemperando. Illa in suis potentibus diligit virtutem s haec dicit Deo suo: *Diligam te, Domine, virtus mea.* Id in illa sapientes eius secundum hominem viventes, aut co aut animi sui bona, aut utriusque sectati sunt; aut qui runt *cognoscere Deum, non ut Deum honoraverunt, vel g egerunt, sed evanuerunt in cogitationibus suis, et obscu est insipiens cor eorum: dicentes se esse sapientes,* id es minante sibi superbia in sua sapientia sese extollentes, *facti sunt; et immutaverunt gloriam incorruptibilis Dei militudinem imaginis corruptibilis hominis, et volucrum, et drupedum, et serpentium:* ad huiuscemodi enim simulacra

nda vel duces populorum vel sectatores fuerunt: *et coluerunt que servierunt creaturae potius quam Creatori, qui est benectus in saecula.* In hac autem nulla est hominis sapientia, si pietas, qua recte colitur verus Deus, id exspectans praeium in societate sanctorum, non solum hominum, verum iam Angelorum, *ut sit Deus omnia in omnibus.*

LIBER QVINTVS DECIMVS.

CAPVT I.

e duobus ordinibus generationis humanae in diversos fines ab initio procurrentis.

De felicitate paradisi, vel de ipso paradiso, et de vita ibi primorum ominum, eorumque peccato atque supplicio, multi multa senserunt, multa dixerunt, multa literis mandaverunt. Nos quoque secundum Scripturas sanctas, vel quod in eis legimus, vel quod ex is intelligere potuimus, earum congruentes auctoritati, de his ibus in superioribus libris diximus. Enucleatius autem si ista aerantur, multiplices atque multimodas pariunt disputationes, iae pluribus intexendae sunt voluminibus, quam hoc opus mpusque deposcit. Quod non ita largum habemus, ut in omnias quae possunt requirere otiosi et scrupulosi, paratiores ad terrogandum, quam capaciores ad intelligendum, nos oporteat morari. Arbitror tamen, satis nos iam fecisse magnis et difficillimis quaestionibus de initio vel mundi, vel animae, vel sius generis humani: quod in duo genera distribuimus; unum orum qui secundum hominem, alterum eorum qui secundum eum vivunt. Quas etiam mystice appellamus Civitates duas, oc est, duas societates hominum: quarum est una quae praestinata est in aeternum regnare cum Deo, altera aeternum pplicium subire cum diabolo. Sed iste finis est earum, de quo ost loquendum est. Nunc autem quoniam de exortu earum, sive in angelis, quorum numerus ignoratur a nobis, sive in duobus primis hominibus, satis dictum est, iam mihi videtur earum ggrediendus excursus, ex quo illi duo generare coeperunt, onec homines generare cessabunt. Hoc enim universum temus, sive saeculum, in quo cedunt morientes, succeduntque nacentes, istarum duarum Civitatum de quibus disputamus, exursus est.

Natus est igitur prior Cain ex illis duobus generis humani arentibus, pertinens ad hominum Civitatem, posterior Abel ad

Civitatem Dei. Sicut enim in uno homine, quod dixit Ap lus, experimur, *quia non primum quod spiritale est, sed animale, postea spiritale:* unde unusquisque, quonia damnata propagine exoritur, primo sit necesse est ex malus atque carnalis; quod si in Christum renascendo pr rit, post erit bonus et spiritalis: sic in universo genere hu cum primum duae istae coeperunt nascendo atque mor procurrere Civitates, prior est natus civis huius saeculi; rior autem isto peregrinus in saeculo, et pertinens ad Civ Dei, gratia praedestinatus, gratia electus, gratia peregrin orsum, gratia civis sursum. Nam quantum ad ipsum attin eadem massa oritur, quae originaliter est tota damnata tanquam figulus Deus, (hanc enim similitudinem non impr ter, sed prudenter introducit Apostolus,) ex eadem mass aliud vas in honorem, aliud in contumeliam. Prius aut ctum est vas in contumeliam, post vero alterum in hon quia et in ipso uno, sicut iam dixi, homine, prius est repr unde necesse est incipiamus, et ubi non est necesse ut neamus; posterius vero probum, quo proficientes veniam quo pervenientes mancamus. Proinde non quidem omnis malus erit bonus, nemo tamen erit bonus qui non erat sed quanto quisque citius mutatur in melius, hoc in se fac minari quod apprehendit celerius, et posteriore cooperit bulum prius. Scriptum est itaque de Cain, quod condideri tatem: Abel autem tanquam peregrinus non condidit. Su est enim sanctorum Civitas, quamvis hic pariat cives, in q peregrinatur, donec regni eius tempus adveniat, cum cong tura est omnes in suis corporibus resurgentes, quando ei missum dabitur regnum, ubi cum suo principe Rege saecu sine ullo temporis fine regnabunt.

CAP. II.

De filiis carnis et filiis promissionis.

Vmbra sane quaedam Civitatis huius et imago prophet significandae potius quam praesentandae servivit in terris eam tempore demonstrari oportebat, et dicta est etiam ip vitas sancta merito significantis imaginis, non expressae, futura est, veritatis. De hac imagine serviente, et de illa significat libera Civitate, sic Apostolus ad Galatas loq *Dicite mihi,* inquit, *sub lege volentes esse, legem non aud Scriptum est enim, quod Abraham duos filios habuit, un ancilla, et unum de libera. Sed ille quidem qui de ancilla cundum carnem natus est; qui autem de libera, per repr*

tionem: quae sunt in allegoria. Haec enim sunt duo testamen-
a, unum quidem a monte Sina in servitutem generans, quod
[quae] est Agar. Sina enim est mons in Arabia, qui coniunctus
t huic quae nunc est Hierusalem, servit enim cum filiis suis.
aae autem sursum est Hierusalem, libera est, quae est mater
nium nostrûm [nostra]. Scriptum est enim, Laetare sterilis,
ae non paris; erumpe et clama, quae non parturis: quoniam
lti filii desertae, magis quam eius quae habet virum. Nos
tem, fratres, secundum Isaac promissionis filii sumus. Sed
cut tunc qui secundum carnem natus fuerat, persequebatur
m qui secundum spiritum; ita et nunc. Sed quid dicit Scri-
ura? Eiice ancillam et filium eius: non enim haeres erit filius
ncillae cum filio liberae. Nos autem, fratres, non sumus an
llae filii, sed liberae, qua libertate Christus nos liberavit.

Haec forma intelligendi de Apostolica auctoritate descendens cum nobis aperit, quemadmodum Scripturas duorum Testamentorum veteris et novi accipere debeamus. Pars enim quaedam terrenae Civitatis imago coelestis Civitatis effecta est, non ad significandum, sed alteram; et ideo serviens. Non enim propter se ipsam, sed propter aliam significandum est instituta; praecedente alia significatione et ipsa praefigurans praefigurata est. Namque Agar ancilla Sarae, eiusque filius, imago quaedam huius imaginis fuit. Et quoniam transiturae erant umbrae luce veniente, ideo dixit libera Sara, quae significabat liberam Civitatem, cui rursus alio modo significandae etiam illa umbra serviebat: *Eiice ancillam et filium eius, non enim haeres erit filius ancillae cum filio meo Isaac*, quod ait Apostolus, *cum filio liberae.* Invenimus ergo in terrena Civitate duas formas, unam suam praesentiam demonstrantem, alteram coelesti Civitati significandae sua praesentia servientem. Parit autem cives terrenae Civitatis peccato vitiata natura, coelestis vero Civitatis cives parit a peccato naturam liberans gratia: unde illi vocantur vasa irae, ista vasa misericordiae. Significatum est hoc etiam in duobus filiis Abrahae, quod unus de ancilla, quae vocabatur Agar, secundum carnem natus est Ismaël, alter autem de Sara libera secundum promissionem natus est Isaac. Semine quidem de semine Abrahae: sed illum genuit demonstrans consuetudo naturam, istum vero dedit promissio significans gratiam. Ibi humanus usus ostenditur, hic divinum beneficium commendatur.

CAP. III.

De sterilitate Sarae, quam Dei gratia foecundavit.

Sara quippe sterilis erat, et desperatione prolis, saltem de

ancilla sua concupiscens habere, quod de se ipsa non se po cernebat, dedit eam foetandam viro de quo parere voluerat, r potuerat. Exegit itaque etiam sic debitum de marito, utens i suo in utero alieno. Natus est ergo Ismaël, sicut nascuntur l mines, permixtione sexus utriusque, usitata lege naturae. I dictum est *secundum carnem:* non quod ista beneficia Dei sint, aut non illa operetur Deus, cuius opifex sapientia *attin* sicut scriptum est, *a fine usque ad finem fortiter, et disp omnia suaviter:* sed ubi significandum fuerat Dei donum, q indebitum hominibus gratis gratia largiretur, sic oportuit filium, quemadmodum naturae non debebatur excursibus. gat enim natura iam filios tali commixtioni maris et femi qualis esse poterat Abrahae et Sarae in illa iam aetate, e mulieris accedente sterilitate, quae nec tunc parere po quando non actas foecunditati, sed actati foecunditas de Quod ergo naturae sic affectae fructus posteritatis non deb tur, significat quod natura generis humani peccato vitiata per hoc iure damnata, nihil verae felicitatis in posterum m batur. Recte igitur significat Isaac per repromissionem filios gratiae cives Civitatis liberae, socios pacis aeternae, sit non amor propriae ac privatae quodam modo voluntatis communi eodemque immutabili bono gaudens, atque ex m unum cor faciens, id est, perfecte facta concors obedientia tatis.

CAP. IV.

De terrenae Civitatis vel concertatione, vel pace.

Terrena porro Civitas, quae sempiterna non erit, (n enim cum extremo supplicio damnata fuerit, iam Civitas hic habet bonum suum, cuius societate laetatur, qualis es talibus rebus laetitia potest. Et quoniam non est tale bo ut nullas angustias faciat amatoribus suis, ideo Civitas ist versus se ipsam plerumque dividitur litigando, bellando, pugnando, et aut mortiferas, aut certe mortales victorias r rendo. Nam ex quacunque sui parte adversus alteram sui tem bellando surrexerit, quaerit esse victrix gentium, cu captiva vitiorum. Et si quidem cum vicerit, superbius ex tur, etiam [sic] mortifera; si vero conditionem cogitans c que communes, magis quae accidere possunt adversis an quam eis quae provenerint secundis rebus inflatur, tantum mortalis est ista victoria. Neque enim semper dominari p permanendo, eis quos potuerit subiugare vincendo. Non a recte dicuntur ea bona non esse, quae concupiscit haec Ci quando est et ipsa in suo genere humano melior. Concu

terrenam quandam pro rebus infimis pacem: ad eam nam- lesiderat pervenire bellando. Quoniam si vicerit, et qui re- non fuerit, pax erit, quam non habebant partes invicem santes, et pro his rebus quas simul habere non poterant ci egestate certantes. Hanc pacem requirunt laboriosa hanc adipiscitur quae putatur gloriosa victoria. Quando i vincunt qui causa iustiore pugnabant, quis dubitet, gra- lam esse victoriam, et provenisse optabilem pacem? Haec unt, et sine dubio Dei dona sunt. Sed si neglectis melio- quae ad supernam pertinent Civitatem, ubi erit victoria erna et summa pace secura, bona ista sic concupiscuntur, sola esse credantur, vel his quae meliora creduntur, am- liligantur; necesse est miseria consequatur, et quae inc- ɜeatur.

CAP. V.

no terrenae Civitatis auctore fratricida, cuius impietati Romanae urbis conditor germani caede responderit.

imus itaque fuit terrenae Civitatis conditor fratricida: uum fratrem civem Civitatis aeternae in hac terra pere- tem invidentia victus occidit. Vnde mirandum non est, anto post in ea civitate condenda, quae fuerat huius ter- Civitatis, de qua loquimur, caput futura, et tam multis us regnatura, huic primo exemplo, et ut Graeci appellant πῳ quaedam sui generis imago respondit. Nam et illic, psum facinus quidam poëta commemoravit illorum, Fra- primi maduerunt sanguine muri. Sic enim condita est , quando occisum Remum a fratre Romulo Romana testa- toria: nisi quod isti terrenae Civitatis ambo cives erant gloriam de Romanae reipublicae institutione quaerebant: ibo eam tantam, quantam, si unus esset, habere non po- . Qui enim volebat dominando gloriari, minus utique do- etur, si eius potestas vivo consorte minueretur. Vt ergo dominationem haberet unus, ablatus est socius: et scelere in peius, quod innocentia minus esset et melius. Hi au- atres Cain et Abel non habebant ambo inter se similem terrenarum cupiditatem; nec in hoc alter alteri invidit, ius dominatus fieret angustior, qui alterum occidit, si ambo arentur: (Abel quippe non quaerebat dominationem in ea e, quae condebatur a fratre:) sed invidéntia illa diabolica, vident bonis mali, nulla alia causa, nisi quia illi boni sunt, li. Nullo enim modo fit minor accedente seu permanente rte possessio bonitatis; imo possessio bonitas, quam tanto , quanto concordius individua sociorum possidet caritas.

Non habebit denique istam possessionem, qui eam noluerit habere communem; et tanto eam reperiet ampliorem, quanto amplius ibi potuerit amare consortem. Illud igitur quod inter Remum et Romulum exortum est, quemadmodum adversus se ipsam terrena Civitas dividatur, ostendit: quod autem inter Cain et Abel, inter duas ipsas Civitates, Dei et hominum, inimicitias demonstravit. Pugnant ergo inter se mali et mali. Item pugnant inter se boni et mali. Boni vero et boni, si perfecti sunt, inter se pugnare non possunt. Proficientes autem nondumque perfecti ita possunt, ut bonus quisque ex ea parte pugnet contra alterum, qua etiam contra semetipsum. Et in uno quippe homine *caro concupiscit adversus spiritum, et spiritus adversus carnem.* Concupiscentia ergo spiritalis contra alterius potest pugnare carnalem, vel concupiscentia carnalis contra alterius spiritalem, sicut inter se pugnant boni et mali: vel certe ipsae concupiscentiae carnales inter se duorum bonorum, nondum utique perfectorum, sicut inter se pugnant mali et mali, donec eorum qui curantur ad ultimam victoriam sanitas perducatur.

CAP. VI.

De languoribus quos ex poena peccati etiam cives Civitatis Dei in huius vitae peregrinatione patiuntur, et a quibus Deo medente sanantur.

Languor est quippe iste, id est, illa inobedientia, de qua in libro quarto decimo disseruimus, primae inobedientiae supplicium; et ideo non natura, sed vitium: propter quod dicitur proficientibus bonis, et ex fide in hac peregrinatione viventibus: *Invicem onera vestra portate, et sic adimplebitis legem Christi.* Item alibi dicitur: *Corripite inquietos, consolamini pusillanimes, suscipite infirmos, patientes estote ad omnes. Videte ne quis malum pro malo alicui reddat.* Item alio loco: *Si praeoccupatus fuerit homo in aliquo delicto, vos qui spiritales estis, instruite huiusmodi in spiritu mansuetudinis, intendens te ipsum, ne et tu tenteris.* Et alibi: *Sol non occidat super iracundiam vestram.* Et in Evangelio: *Si peccaverit in te frater tuus, corripe eum inter te et ipsum solum.* Item de peccatis, in quibus multorum cavetur offensio, Apostolus dicit: *Peccantes coram omnibus argue, ut et caeteri timorem habeant.* Propter hoc et de venia invicem danda, multa praecipiuntur, et magna cura, propter tenendam pacem, sine qua nemo poterit videre Deum: ubi ille terror est, quando iubetur servus decem millium talentorum reddere debita, quae illi fuerant relaxata, quoniam debitum denariorum centum conservo suo non relaxavit. Qua similitudine proposita, Dominus Iesus adiecit, atque ait: *Sic et*

iciet Pater vester coelestis, si non dimiseritis unusquis-tri suo de cordibus vestris. Hoc modo curantur cives s Dei in hac terrena peregrinantes, et paci supernae suspirantes. Spiritus autem sanctus operatur intrin-it valeat aliquid medicina, quae adhibetur extrinsecus. i etiamsi Deus ipse utens creatura sibi subdita in ali-ie humana sensus allóquatur humanos, sive istos cor-ive illos, quos istis simillimos habemus in somnis, nec e gratia mentem regat atque agat, nihil prodest homini medicatio veritatis. Facit autem hoc Deus a vasis mi-iae irae vasa discernens, dispensatione qua ipse novit occulta, sed tamen iusta. Ipso quippe adiuvante mi-i et latentibus modis, quum peccatum, quod habitat in nostris, quae potius iam poena peccati est, sicut Apo-aecipit, non regnat in nostro mortali corpore ad obe-i desideriis eius, nec ei membra nostra velut iniquita-exhibemus, convertitur ad mentem non sibi ad mala, gente, consentientem; et eam regentem tranquillius bebit, postea sanitate perfecta atque immortalitate per-mo sine ullo peccato in aeterna pace regnabit.

CAP. VII.

et pertinacia sceleris Cain, quem a facinore concepto nec Dei sermo revocavit.

hoc ipsum, quod sicut potuimus exposuimus, quum Deus s esset ad Cain eo more [modo], quo cum primis homini-creaturam subiectam velut eorum socius forma congrua tur, quid ei profuit? Nonne conceptum sceleris in ne-atre etiam post verbum divinae admonitionis implevit? um sacrificia discrevisset amborum, in illius respiciens, spiciens, quod non dubitandum est potuisse cognosci iquo attestante visibili; et hoc ideo fecisset Deus, quia int opera huius, fratris vero eius bona; contristatus valde, et concidit facies eius. Sic enim scriptum est, *Dominus ad Cain, Quare tristis factus es, et quare facies tua? Nonne si recte offeras, recte autem non peccasti? Quiesce: ad te enim conversio eius, et tu eris illius.* In hac admonitione quam Deus protulit ad illud quidem quod dictum est, *Nonne si recte offeras, autem non dividas, peccasti,* quia non elucet cur vel dictum, multos sensus peperit eius obscuritas, quum am Scripturarum quisque tractator secundum fidei re-d conatur exponere. Recte quippe offertur sacrificium,

quum offertur Deo vero, cui uni tantummodo sacrificandum est. Non autem recte dividitur, dum non discernuntur recte vel loca, vel tempora, vel res ipsae quae offeruntur, vel qui offert, et cui offertur, vel hi quibus ad vescendum distribuitur quod oblatum est: ut divisionem hic discretionem intelligamus; sive quum offertur, ubi non oportet, aut quod non ibi, sed alibi oportet; sive quum offertur, quando non oportet, aut quod non tunc, sed alias oportet; sive quum id offertur, quod nusquam et nunquam penitus debuit; sive quum electiora sibi eiusdem generis rerum tenet homo, quam sunt ea quae offert Deo; sive quum eius rei quae oblata est, fit particeps profanus, aut qui libet quem fas non est fieri. In quo autem horum Deo displicuerit Cain, facile non potest inveniri. Sed quoniam Ioannes Apostolus, quum de his fratribus loqueretur, *Non sicut Cain*, inquit, *qui ex maligno erat, et occidit fratrem suum: Et cuius rei gratia occidit eum? Quia opera illius maligna fuerunt, fratris autem illius iusta:* datur intelligi, propterea Deum non respexisse in munus eius, quia hoc ipso male dividebat, dans Deo aliquid suum, sibi autem se ipsum. Quod omnes faciunt qui non Dei, sed suam sectantes voluntatem, id est, non recto, sed perverso corde viventes, offerunt tamen Deo munus, quo putant eum redimi, ut eorum non opituletur sanandis pravis cupiditatibus, sed explendis. Et hoc est proprium terrenae Civitatis, Deum vel deos colere, quibus adiuvantibus regnet in victoriis et pace terrena, non caritate consulendi, sed dominandi cupiditate. Boni quippe ad hoc utuntur mundo, ut fruantur Deo: mali autem contra, ut fruantur mundo, uti volunt Deo; qui tamen eum vel esse, vel res humanas curare iam credunt. Sunt enim multo deteriores, qui nec hoc quidem credunt. Cognito itaque Cain quod super eius germani sacrificium, nec super suum respexerat Deus, utique fratrem bonum mutatus imitari, non elatus debuit aemulari. Sed contristatus est, et concidit facies eius. Hoc peccatum maxime arguit Deus, tristitiam de alterius bonitate, et hoc fratris. Hoc quippe arguendo interrogavit dicens, *Quare contristatus es, et quare concidit facies tua?* Quia enim fratri invidebat, Deus videbat, et hoc arguebat. Nam hominibus, quibus absconditum est cor alterius, esse posset ambiguum, et prorsus incertum, utrum illa tristitia malignitatem suam, in qua se Deo displicuisse didicerat, an fratris doluerit bonitatem, quae Deo placuit, quum in sacrificium eius adspexit. Sed rationem Deus reddens, cur eius oblationem accipere nolucrit, ut sibi ipse potius merito, quam ei immerito frater displiceret, quum esset iniustus non

recte dividendo, hoc est, non recte vivendo, et indignus cuius approbaretur oblatio, quam esset iniustior, quod fratrem iustum gratis odisset, ostendit.

Non tamen eum dimittens sine mandato sancto, iusto et bono: *Quiesce*, inquit; *ad te enim conversio eius, et tu dominaberis illius.* Numquid fratris? Absit. Cuius igitur, nisi peccati? Dixerat enim, *Peccasti:* tum deinde addidit, *Quiesce; ad te enim conversio eius, et tu dominaberis illius.* Potest quidem ita intelligi ad ipsum hominem conversionem esse debere peccati, ut nulli alii quam sibi sciat tribuere debere quod peccat. Haec est enim salubris poenitentiae medicina, et veniae petitio non incongrua, ut ubi ait, *Ad te enim conversio eius,* non subaudiatur, erit; sed, sit; praecipientis videlicet, non praedicentis modo. Tunc enim dominabitur quisque peccato, si id sibi non defendendo praeposuerit, sed poenitendo subiecerit: alioquin et illi serviet dominanti, si patrocinium adhibuerit accidenti. Sed ut peccatum intelligatur concupiscentia ipsa carnalis, de qua dicit Apostolus, *Caro concupiscit adversus spiritum;* in cuius carnis fructibus et invidiam commemorat, qua utique Cain stimulabatur, et accendebatur in fratris exitium: bene subauditur, erit, id est, *Ad te enim conversio eius* erit, *et tu dominaberis illius.* Cum enim commota fuerit pars ipsa carnalis, quam peccatum appellat Apostolus, ubi dicit, *Non ego operior illud, sed quod habitat in me peccatum:* quam partem animi etiam philosophi dicunt esse vitiosam, non quae mentem debeat trahere, sed cui mens debeat imperare, eamque ab illicitis operibus ratione cohibere: cum ergo commota fuerit ad aliquid perperam committendum, si [ac] quiescatur et obtemperetur dicenti Apostolo, *Ne exhibueritis membra vestra arma iniquitatis peccato;* ad mentem domita et victa convertitur, ut subditae rationi dominetur. Hoc praecepit Deus huic, qui facibus invidiae inflammabatur in fratrem et quem debuerat imitari, cupiebat auferri. *Quiesce*, inquit: Manus ab scelere continе; non regnet peccatum in tuo mortali corpore ad obediendum desideriis eius, nec exhibeas membra tua iniquitatis arma peccato. *Ad te enim conversio eius:* dum non adiuvatur relaxando, sed quiescendo fraenatur. *Et tu dominaberis illius:* ut cum forinsecus non permittitur operari, sub potestate mentis regentis et benevolentis assuescat etiam intrinsecus non moveri. Dictum est tale aliquid in eodem divino libro et de muliere, quando post peccatum Deo interrogante atque iudicante damnationis sententias acceperunt, in serpente diabolus, et in se ipsis illa et maritus. Cum enim dixisset ei, *Multipli-*

cans multiplicabo tristitias tuas et gemitum tuum, et in tristitiis paries filios: deinde addidit: *Et ad virum tuum conversio tua, et ipse dominabitur tui.* Quod dictum est ad Cain de peccato, vel de vitiosa carnis concupiscentia, hoc isto loco peccatrice femina: ubi intelligendum est, virum ad regendam uxorem, animo carnem regenti similem esse oportere. Propter quod dicit Apostolus, *Qui diligit uxorem suam se ipsum diligit: nemo enim unquam carnem suam odio habuit.* Sanan sunt enim haec, sicut nostra: non sicut aliena, damnan Sed illud Dei praeceptum Cain sicut praevaricator accepit. valescente quippe invidentiae vitio, fratrem insidiatus occi Talis erat terrenae conditor Civitatis. Quomodo autem sig ficaverit etiam Iudaeos, a quibus Christus occisus est pa ovium hominum, quem pastor ovium pecorum praefigur Abel, quia in allegoria prophetica res est, parco nunc dic et quaedam hinc adversus Faustum Manichaeum dixisse recolo.

CAP. VIII.

Quae ratio fuerit, ut Cain inter principia generis humani con civitatem.

Nunc autem defendenda mihi videtur historia, ne sit S ptura incredibilis, quae dicit aedificatam ab uno homine ci tem eo tempore, quo non plus quam viri quatuor, vel potius postea quam fratrem frater occidit, fuisse videntur in terr est, primus homo pater omnium, et ipse Cain, et eius Enoch, ex cuius nomine ipsa civitas nuncupata est. Se quos movet, parum considerant, non omnes homines, qui esse potuerunt, scriptorem sacrae huius historiae necess buisse nominare; sed eos solos, quos operis suscepti rati stulabat. Propositum quippe scriptoris illius fuit, per Spiritus sanctus id agebat, per successiones certarum ge tionum ex uno homine propagatarum pervenire ad Abra ac deinde ex eius semine ad populum Dei: in quo distin caeteris gentibus praefigurarentur et praenuntiarentur o quae de Civitate, cuius aeternum erit regnum, et de Rege eodemque conditore Christo in Spiritu praevidebantur esse tura; ita ut nec de altera societate hominum taceretur, terram dicimus Civitatem, quantum ei commemorandae esset, ut Civitas Dei etiam suae adversariae comparatione rescat. Cum igitur Scriptura divina, ubi et numerum a rum, quos illi homines vixerunt, commemorat, ita concl ut dicat de illo de quo loquebatur, *Et genuit filios et filias fuerunt omnes dies* illius, vel illius, quos vixit, anni tot

rtus est: numquid quia eosdem filios et filias non nominat, o intelligere non debemus per tam multos annos, quibus ic in saeculi huius prima aetate vivebant, nasci potuisse plu- ios homines, quorum coetibus condi possent etiam plurimae itates? Sed pertinuit ad Deum, quo ista inspirante conscri- sunt, has duas societates suis diversis generationibus pri- us digerere atque distinguere: ut seorsum hominum, hoc , secundum hominem viventium, seorsum autem filiorum i, id est, hominum secundum Deum viventium generationes texerentur usque ad diluvium, ubi ambarum societatum retio concretioque narrantur: discretio quidem, quod am- m separatim generationes commemorantur, unius fratrici- Cain, alterius autem qui vocabatur Seth; natus quippe fue- t ipse de Adam, pro illo quem frater occidit: concretio au- , quia bonis in deterius declinantibus, tales universi facti nt, ut diluvio delerentur, excepto uno iusto, cui nomen Noë, et eius coniuge, et tribus filiis, totidemque nuribus, omines, octo ex illa omnium vastatione mortalium per ar- evadere meruerunt.

uod igitur scriptum est, *Et cognovit Cain uxorem suam, ncipiens peperit Enoch; et erat aedificans civitatem in ne filii sui Enoch:* non est quidem consequens, ut istum um filium genuisse credatur. Neque enim hoc ex eo putan- est, quia dictus est cognovisse uxorem suam, quasi tunc i primitus concumbendo miscuisset. Nam et de ipso patre um Adam non tunc solum hoc dictum est, quando conce- est Cain, quem primogenitum videtur habuisse: verum posterius eadem Scriptura, *Cognovit*, inquit, *Adam uxo- uam, et concepit, et peperit filium, et nominavit nomen Seth.* Unde intelligitur ita solere illam Scripturam lo- quamvis non semper cum in ea legitur factos hominum conceptus, non tamen solum cum primum sibi sexus uter- niscetur. Nec illud necessario est argumento, ut primo- um patri existimemus Enoch, quod eius nomine civitas uncupata est. Non enim ab re est, ut propter aliquam m, cum et alios haberet, diligeret eum pater caeteris am- . Neque enim et Iudas primogenitus fuit, a quo Iudaea ominata est, et Iudaei. Sed etiamsi conditori civitatis il- ste filius primus est natus, non ideo putandum est tunc a conditae civitati nomen eius impositum, quando natus quia nec constitui tunc ab uno poterat civitas, quae nihil est quam hominum multitudo aliquo societatis vinculo col- : sed cum illius hominis familia tanta numerositate cre-

genus humanum, ut esset unde constitueretur non una plurimae civitates? Quod ex hoc coniici facillime potest, ex uno Abraham non multo amplius quadringentis annis r rositas Hebraeae gentis tanta procreata est, ut in exitu dem populi ex Aegypto sexcenta millia hominum fuisse rantur bellicae iuventutis, ut omittamus gentem Iduma non pertinentem ad populum Israël, quam genuit frate Esau nepos Abrahae, et alias natas (gentes) ex semine Abrahae, non per Saram coniugem procreatas.

CAP. IX.

De longa vita hominum, quae fuit ante diluvium, et de ampli maiorum corporum forma.

Quamobrem nullus prudens rerum existimator dubit Cain, non solum aliquam, verum etiam magnam potuiss dere civitatem, quando in tam longum tempus prodebat mortalium: nisi forte infidelium quispiam ex ipsa numer annorum nobis ingerat quaestionem, qua vixisse tunc ho scriptum est in auctoribus nostris; et hoc neget esse crede Ita quippe non credunt etiam magnitudines corporum ampliores tunc fuisse quam nunc sunt. Vnde et nobili corum poëta Virgilius, de ingenti lapide, quem in agror mite infixum, vir fortis illorum temporum pugnans, et r et cucurrit, et intorsit, et immisit,

Vix illum (inquit) lecti bis sex cervice subirent,
Qualia nunc hominum producit corpora tellus:

significans maiora tunc corpora producere solere tell

obis videretur facere potuisse. Sed illum gigantis alicuius isse crediderim. Nam praeter quod erant omnium multo ma-ra, quam nostra tunc corpora, gigantes longe caeteris ante-ant. Sicut aliis deinde nostrisque temporibus rara quidem, d nunquam ferme defuerunt, quae modum aliorum plurimum cederent. Plinius Secundus doctissimus homo, quanto ma-s magisque praeterit saeculi excursus, minora corpora natu-m ferre testatur. Quod etiam Homerum commemorat saepe rmine fuisse conquestum, non haec velut poëtica figmenta ridens, sed in historicam fidem tanquam miraculorum natu-lium scriptor assumens. Verum, ut dixi, antiquorum ma-itudines corporum inventa plerumque ossa, quoniam diutur-sunt, etiam multo posterioribus saeculis produnt. Anno-m autem numerositas cuiusque hominis, qui temporibus illis t, nullis nunc talibus documentis venire in experimentum test. Nec tamen ideo fides sacrae huic historiae deroganda , cuius tanto impudentius narrata non credimus, quanto im-ri certius praenuntiata conspicimus. Dicit tamen etiam m Plinius, esse adhuc gentem, ubi ducentos annos vivitur. ergo humanarum vitarum diuturnitates, quas experti non nus, hodie habere creduntur incognita nobis loca, cur non uisse credantur et tempora? An vero est credibile alicui e quod hic non est, et incredibile est aliquando fuisse quod nc non est?

CAP. X.

differentia quae inter Hebraeos et nostros codices videntur annorum numeri dissonare.

Quocirca etsi inter Hebraeos et nostros codices de ipso nu-ro annorum nonnulla videtur esse distantia, quod ignoro a ratione sit factum: non tamen tanta est, ut illos homines n longaevos fuisse dissentiant. Nam ipse homo primus Adam, te quam gigneret filium qui appellatus est Seth, ducentos ginta annos vixisse reperitur in codicibus nostris, in He-aeis autem centum triginta perhibetur. Sed postea quam m genuit, septingentos vixisse legitur in nostris, octingen-s vero in illis. Atque ita in utriusque universitatis summa ncordat. Ac deinde per consequentes generationes ante am gignatur qui gigni commemoratur, minus vixisse apud ebraeos pater eius invenitur centum annos: sed postea quam t genitus idem ipse, centum minus quam in Hebraeis inve-untur in nostris. Atque ita hinc et inde numeri universitas nsonat. In sexta autem generatione nusquam utrique codi-s discrepant. In septima vero, ubi ille qui natus est Enoch,

non mortuus, sed quod Deo placuerit translatus esse narra eadem dissonantia est, quae in superioribus quinque de cer annis ante quam gigneret eum qui ibi commemoratus est fil atque ita in summa similis consonantia. Vixit enim annos, quam transferretur, secundum utrosque codices CCCLXV. (va generatio habet quidem nonnullam diversitatem, sed r rem, ac dissimilem caeteris. Mathusalem quippe, quem g Enoch, ante quam gigneret eum qui in ipso ordine seq secundum Hebraeos non centum minus, sed viginti ampli xit annos: qui rursus in nostris postea quam eum genuit periuntur additi, et in utrisque sibi summa universi nume currit. In sola nona generatione, id est, in annis Lame Mathusalem, patris autem Noë, summa universitatis d pat, sed non plurimum. Viginti enim et quatuor annc vixisse in Hebraeis, quam in nostris codicibus invenitur. ante quam gigneret filium, qui vocatus est Noë, sex habet in Hebraeis quam in nostris: postea vero quam eu nuit, triginta amplius in eisdem quam in nostris. Vn illis detractis, restant XXIV. ut dictum est.

CAP. XI.

De annis Mathusalem, cuius aetas quatuordecim annis diluviu tur excedere.

Per hanc autem discrepantiam Hebraeorum codicum nostrorum, exoritur illa famosissima quaestio, ubi Math quatuordecim annos vixisse post diluvium computatur, Scriptura ex omnibus qui in terra tunc fuerant, solos o mines in arca exitium commemoreret evasisse diluvii, bus Mathusalem non fuit. Secundum codices enim n Mathusalem prius quam gigneret illum, quem vocavit L vixit annos centum sexaginta septem: deinde ipse L ante quam ex illo natus esset Noë, vixit annos centu ginta octo, qui simul fiunt trecenti quinquaginta quinqu adduntur sexcenti Noë, quoto eius anno diluvium fact qui fiunt nongenti quinquaginta quinque, ex quo Math natus est usque ad annum diluvii. Omnes autem an Mathusalem nongenti sexaginta novem computantur quum vixisset annos centum sexaginta septem, et ge filium, qui est appellatus Lamech, post eum genitum vi nos octingentos duos: qui omnes, ut diximus, nongent ginta novem fiunt. Vnde detractis nongentis quinq quinque ab ortu Mathusalem usque ad diluvium, remane tuordecim, quibus vixisse creditur post diluvium. F

um nonnulli, etsi non in terra, ubi omnem carnem, quam in aquis natura non sinit, constat fuisse deletam, cum paqui translatus fuerat aliquantum fuisse, atque ibi donec m praeteriret, vixisse arbitrantur; nolentes derogare odicibus, quos in auctoritatem celebriorum suscepit Ec- et credentes Iudaeorum potius quam istos non habere erum est. Non enim admittunt, quod magis hic esse t error interpretum, quam in ea lingua esse falsum, i nostram per Graecam Scriptura ipsa translata est. Sed it, non esse credibile Septuaginta interpretes, qui uno empore unoque sensu interpretati sunt, errare potuisse, nihil eorum intererat, voluisse mentiri; Iudaeos vero, bis invident, quod Lex et Prophetae ad nos interpreransierint, mutasse quaedam in codicibus suis, ut noinueretur auctoritas. Hanc opinionem vel suspicionem : quisque ut putaverit: certum est tamen, non vixisse alem post diluvium, sed eodem anno fuisse defunctum, m est quod de numero annorum in Hebraeis codicibus ur. De illis autem Septuaginta interpretibus quid mihi r, suo loco diligentius inserendum est, quum ad ipsa i, quantum necessitas huius Operis postulat, commemoadiuvante Domino, venerimus. Praesenti enim sufficit ni secundum utrosque codices tam longas habuisse vis aevi homines, ut possit aetate unius, qui de duobus, los terra tunc habuit, parentibus primus est natus, ad iendam etiam civitatem multiplicari genus humanum.

CAP. XII.

ione eorum, qui primorum temporum homines tam longaevos, quam scribitur, fuisse non credunt.

ue enim ullo modo audiendi sunt, qui putant aliter an- temporibus computatos, id est, tantae brevitatis, ut nus noster decem illos habuisse credatur. Quapropter, it, cum audierit quisque vel legerit, nongentos annos am vixisse, debet intelligere nonaginta: decem quippe i, unus est noster; et decem nostri, centum illi fuerunt. hoc, ut putant, viginti trium annorum fuit Adam, genuit Seth; et ipse Seth viginti habebat (annos) et nses, quando ex illo natus est Enos, quos appellat Scriucentos et quinque annos. Quoniam sicut isti suspicanorum exponimus opinionem, unum annum qualem nunc is, in decem partes illi dividebant, et easdem partes anabant. Quarum partium habet una quadratum senarium,

eo quod Deus sex diebus perfecerit opera sua, ut in septimo requiesceret. De qua re in libro undecimo, sicut potui, disputavi. Sexies autem seni, qui numerus quadratum senarium facit, triginta sex dies fiunt: qui multiplicati decies, ad trecentos sexaginta perveniunt, id est, duodecim menses lunares. Propter quinque dies enim reliquos, quibus solaris annus impletur, et diei quadrantem, propter quem quater ductum eo anno, quem bissextum vocant, unus dies adiicitur, addebantur a veteribus postea dies, ut occurreret numerus annorum, quos dies Romani intercalares vocabant. Proinde etiam Enos, quem genuit Seth, decem et novem agebat annos, quando ex illo natus est filius eius Cainan, quos annos dicit Scriptura centum nonaginta. Et deinceps per omnes generationes, in quibus hominum anni commemorantur ante diluvium, nullus fere in nostris codicibus invenitur, qui cum esset centum annorum vel infra, vel etiam centum viginti, aut non multo amplius, genuerit filium; sed qui minima aetate genuerunt, centum sexaginta, et quod excurrit, fuisse referuntur: quia nemo, inquiunt, decem annorum homo potest gignere filios, qui numerus centum appellabantur anni ab illis hominibus; sed in annis sexdecim est matura pubertas, et proli iam idonea procreandae, quos centum et sexaginta annos illa tempora nuncupabant. Vt autem aliter annum tunc fuisse computatum non sit incredibile, adiiciunt quod apud plerosque scriptores historiae reperitur, Aegyptios habuisse annum quatuor mensium, Acarnanas sex mensium, Lavinios tredecim mensium. Plinius Secundus quum commemorasset, relatum fuisse in literas, quendam vixisse centum quinquaginta duos annos, alium decem amplius, alios ducentorum annorum habuisse vitam, alios trecentorum, quosdam ad quingentos, alios ad sexcentos, nonnullos ad octingentos etiam pervenisse, haec omnia propter inscitiam temporum accidisse arbitratus est. Alii quippe, inquit, aestate unum determinabant annum, et alterum hieme, alii quadripertitis temporibus, sicut Arcades, inquit, quorum anni trimestres fuere. Adiecit etiam, aliquando Aegyptios, quorum parvos annos quaternorum mensium fuisse supra diximus, lunae fine limitasse annum. Itaque apud eos, inquit, et singula millia annorum vixisse produntur.

His velut probabilibus argumentis quidam non destruentes fidem sacrae huius historiae, sed adstruere nitentes, ne sit incredibile quod tam multos annos vixisse referuntur antiqui, persuaserunt sibi, nec se suadere imprudenter existimant, tam exiguum spatium temporis tunc annum vocatum, ut illi decem

int unus noster, et decem nostri centum illorum. Hoc autem alsissimum esse, documento evidentissimo ostenditur. Quod ıite quam faciam, non mihi tacendum videtur, quae credibilior possit esse suspicio. Poteramus certe hanc asseverationem :x Hebraeis codicibus redarguere atque convincere, ubi Adam ıon ducentorum triginta, sed centum triginta annorum fuisse :eperitur, quando tertium genuit filium: qui anni si tredecim ıostri sunt, procul dubio primum genuit, quando duodecim vel ıon multo amplius annorum fuit. Quis potest hac aetate generare usitata ista nobisque notissima lege naturae? Sed hunc ›mittamus, qui fortasse etiam quando creatus est, potuit. Non :nim eum tam parvum, quam infantes nostri sunt, factum uisse, credibile est. Sed filius eius non ducentorum quinque, icut nos legimus, sed centum quinque fuit, quando genuit Enos: ac per hoc, secundum istos, nondum habebat undecim nnos aetatis. Quid dicam de Cainam eius filio, qui quum apud ios centum septuaginta reperiatur, apud Hebraeos septuaginta egitur fuisse, quando genuit Malalehel? Quis generat homo eptennis, si tunc anni septuaginta nuncupabantur, qui septem uerunt?

CAP. XIII.

In in dinumeratione annorum, Hebraeorum magis quam Septuaginta interpretum sit sequenda auctoritas.

Sed quum hoc dixero, continuo referetur illud Iudaeorum sse mendacium; de quo superius satis actum est: nam Septuaginta interpretes laudabiliter celebratos viros potuisse mentiri. bi si quaeram, quid sit credibilius, Iudaeorum gentem, tam onge lateque diffusam, in hoc conscribendum mendacium uno onsilio conspirare potuisse, et dum aliis invident auctoritatem, ibi abstulisse veritatem; an septuaginta homines, qui etiam psi Iudaei erant, in uno loco positos, quoniam rex Aegypti Ptolemaeus eos ad hoc opus adsciverat, ipsam veritatem gentius alienigenis invidisse, et communicato istud tunc fecisse onsilio: quis non videat quid proclivius faciliusque credatur? Sed absit ut prudens quispiam, vel Iudaeos cuiuslibet perversiatis atque malitiae tantum potuisse credat in codicibus tam ultis et tam longe lateque dispersis; vel Septuaginta illos meorabiles viros hoc de invidenda gentibus veritate unum communicasse consilium. Credibilius ergo quis dixerit, quum primum de bibliotheca Ptolemaei describi ista coeperunt, tunc aliuid tale fieri potuisse in codice uno, scilicet primitus inde descripto, unde iam latius emanaret, ubi potuit quidem accidere tiam scriptoris error. Sed hoc in illa quaestione de vita Ma-

thusalem non absurdum est suspicari; et in illo alio, ubi superantibus XXIV. annis summa non convenit. In his autem in quibus continuatur ipsius mendositatis similitudo, ita ut ante genitum filium, qui ordini inseritur, alibi supersint centum anni, alibi desint; post genitum autem ubi deerant, supersint; ubi supererant, desint, ut summa conveniat; et hoc in prima, secunda, tertia, quarta, quinta, septima generatione invenitur: videtur habere quandam, si dici potest, error ipse constantiam; nec casum redolet, sed industriam.

Itaque illa diversitas numerorum aliter se habentium in codicibus Graecis et Latinis, aliter in Hebraeis, ubi non est ista de centum annis prius additis et postea detractis per tot generationes continuata parilitas, nec malitiae Iudaeorum, nec diligentiae vel prudentiae Septuaginta interpretum, sed scriptoris tribuatur errori, qui de bibliotheca supradicti regis codicem describendum primus accepit. Nam etiam nunc, ubi numeri non faciunt intentum ad aliquid quod facile possit intelligi, vel quod appareat utiliter disci, et negligenter describuntur, et negligentius emendantur. Quis enim existimet, sibi esse discendum, quot millia hominum tribus Israël singillatim habere potuerunt? quoniam prodesse aliquid non putatur: et quotus quisque hominum est, cui profunditas utilitatis huius appareat? Hic vero ubi per tot contextas generationes centum anni alibi adsunt, alibi desunt; et post natum, qui commemorandus fuerat, filium, desunt ubi adfuerunt, adsunt ubi defuerunt, ut summa concordet: nimirum quum vellet persuadere, qui hoc fecit, ideo numerosissimos annos vixisse antiquos, quod eos brevissimos nuncupabant; et hoc de maturitate pubertatis, qua idonea filii gignerentur, conaretur ostendere; atque ideo illis centum annis decem nostros insinuandos putaret incredulis, ne homines tam diu vixisse recipere in fidem nollent; addidit centum, ubi gignendis filiis habilem non invenit aetatem; eosdemque, post genitos filios, ut congrueret summa, detraxit. Sic quippe voluit credibiles facere idonearum generandae prolis convenientias aetatum, ut tamen numero non fraudaret universas aetates viventium singulorum. Quod autem in sexta generatione id non fecit, hoc ipsum est quod magis movet, illum ideo fecisse, quum res, quam dicimus, postulavit, quia non fecit, ubi non postulavit. Invenit namque in eadem generatione apud Hebraeos vixisse Iareth, ante quam genuisset Enoch, centum sexaginta duos annos, qui secundum illam rationem brevium annorum fiunt anni sexdecim, et aliquid minus quam menses duo; quae iam aetas apta est ad gignendum: et

re centum annos breves, ut nostri viginti sex fierent, on fuit; nec post natum Enoch eos detrahere, quos erat ante natum. Sic factum est ut hic nulla esset in-s utrosque varietas.

ursus movet, cur in octava generatione, ante quam de m nasceretur Lamech, quum apud Hebraeos legantur ctoginta duo anni, viginti minus inveniuntur in codi-tris, ubi potius addi centum solent; et post genitum omplendam restituuntur ad summam, quae in codici-ue non discrepat. Si enim centum septuaginta annos ubertatis maturitatem, decem et septem volebat intel-t nihil addere, ita nihil detrahere iam debebat: quia in-etatem idoneam generationi filiorum, propter quam in um illos annos, ubi eam non inveniebat, addebat. Hoc viginti annis merito putaremus casu mendositatis ac-tuisse, nisi eos, sicut prius detraxerat, restituere po-ret, ut summae conveniret integritas. An forte astu-m existimandum est, ut illa, qua centum anni prius ici et postea detrahi, occultaretur industria, quum et ecesse non fuerat, non quidem de centum annis, ve-i de quantulocunque numero prius detracto, post red-aliquid fieret? Sed quomodolibet istud accipiatur, si-ur ita esse factum, sive non credatur; sive postremo non ita sit: recte fieri nullo modo dubitaverim, ut ersum aliquid in utrisque codicibus invenitur, quando d fidem rerum gestarum utrumque esse non potest ve-nguae potius credatur, unde est in aliam per interpre-translatio. Nam in quibusdam etiam codicibus Graecis uno Latino, et uno etiam Syro inter se consentienti-entus est Mathusalem sex annis ante diluvium fuisse i.

CAP. XIV.

ate annorum, qui iisdem quibus nunc spatiis et in prioribus saeculis cucurrerunt.

: iam videamus quonam modo evidenter possit ostendi, breves, ut illi decem unus esset noster, sed tantae pro-annos quantae nunc habemus, (quos utique circumitus olis,) in illorum hominum vita prolixissima computa-centesimo nempe anno vitae Noë, scriptum est, factum rium. Cur ergo ubi legitur, *Et aqua diluvii facta est rram sexcentesimo anno in vita [vitae] Noë, secundi eptima et vicesima mensis;* si annus ille minimus, qua-n faciunt unum nostrum, triginta sex dies habebat?

Tantillus quippe annus, si antiquo more hoc nomen accepit, aut non habet menses, aut mensis eius est triduum, ut habeat duodecim menses. Quomodo igitur hic dictum est, *Sexcentesimo anno, secundi mensis, septima et vicesima die mensis*, nisi quia tales quales nunc sunt, etiam tunc erant menses? Nam quo pacto aliter vicesimo et septimo die secundi mensis diceretur coeptum esse diluvium? Deinde postea in fine diluvii ita legitur: *Et sedit arca in mense septimo, septima et vicesima die mensis, super montes Ararat. Aqua autem minuebatur usque ad undecimum mensem: in undecimo autem mense prima die mensis paruerunt capita montium.* Si igitur tales menses erant, tales profecto et anni erant, quales nunc habemus. Menses quippe illi triduani, viginti septem dies habere non poterant. Aut si pars tricesima tridui tunc appellabatur dies, ut omnia proportione minuantur; ergo nec toto quatriduo nostro factum est illud tam grande diluvium, quod memoratur factum quadraginta diebus et noctibus. Quis hanc absurditatem et vanitatem ferat? Proinde removeatur hic error, qui coniectura falsa ita vult adstruere Scripturarum nostrarum fidem, ut alibi destruat. Prorsus tantus etiam tunc dies fuit, quantus et nunc est, quem viginti et quatuor horae diurno curriculo nocturnoque determinant: tantus mensis, quantus et nunc est, quem luna coepta et finita concludit: tantus annus, quantus es nunc est, quem duodecim menses lunares, additis propter cursum solarem quinque diebus et quadrante, consummant: quanti anni sexcentesimi vitae Noë secundus erat mensis eiusque mensis vicesimus et septimus dies, quando coepit esse diluvium; in quo dies quadraginta continuatae ingentes pluviae memorantur, qui dies non binas ac paulo amplius horas habebant, sed vicenas et quaternas die noctuque transactas. Ac per hoc tam magnos annos vixerunt illi antiqui usque amplius quam nongentos, quantos postea vixit Abraham centum septuaginta quinque, et post eum filius eius Isaac centum octoginta, et filius eius Iacob prope centum quinquaginta, et quantos interposita aliquanta aetate Moyses centum viginti, et quantos etiam nunc vivunt homines septuaginta vel octoginta, vel non multo amplius, de quibus dictum est: *Et amplius eis labor et dolor.*

Illa vero numerorum varietas, quae inter codices Hebraeos invenitur et nostros, neque de hac antiquorum longaevitate dissentit, et si quid habet ita diversum, ut verum esse utrumque non possit, rerum gestarum fides ab ea lingua repetenda est, ex qua interpretatum est quod habemus. Quae facultas cum volentibus ubique gentium praesto sit; non tamen vacat, quod Se

aginta interpretes, in plurimis quae diversa dicere videntur, k Hebraeis codicibus emendare ausus est nemo. Non enim est la diversitas putata mendositas; nec ego ullo modo putandam istimo. Sed ubi non est scriptoris error, aliquid eos divino piritu, ubi sensus esset consentaneus veritati, et praedicans ritatem, non interpretantium more, sed prophetantium liberte aliter dicere voluisse credendum est. Vnde merito, non soum Hebraeis, verum etiam ipsis, cum adhibet testimonia de cripturis, uti Apostolica invenitur auctoritas. Sed hinc me opportuniore loco, si Deus adiuverit, promisi diligentius locutum: nunc quod instat expediam. Non enim ambigendum est, homine, qui ex primo homine primus est natus, quando tam g vivebant, potuisse constitui civitatem, sane terrenam, non am quae dicitur Civitas Dei: de qua ut scriberemus, laborem uti huius Operis in manus sumsimus.

CAP. XV.

Si credibile sit, primi saeculi viros usque ad eam aetatem, qua filios generasse referuntur, a concubitu continuisse.

Dicet ergo aliquis, Itane credendum est, hominem filios geraturum, nec habentem propositum continentiae, centum et plius, vel secundum Hebraeos non multo minus, id est, octonta, septuaginta, sexaginta annos a concumbendi opere vacasse; aut si non vacaret, nihil prolis gignere potuisse? Haec aestio duobus modis solvitur. Aut enim tanto serior fuit prortione pubertas, quanto vitae totius maior annositas: aut, od magis video esse credibile, non hic primogeniti filii commemorati sunt, sed quos successionis ordo poscebat, ut perveretur ad Noë, a quo rursus ad Abraham videmus esse pervenm; ac deinde usque ad certum articulum temporis, quantum portebat signari etiam generationibus commemoratis cursum oriosissimae Civitatis in hoc mundo peregrinantis, et superm patriam requirentis. Quod enim negari non potest, prior nium Cain ex coniunctione maris et feminae natus est. Nete enim illo nato dixisset Adam, quod dixisse legitur, *Acisivi hominem per Deum;* nisi illis duobus ipse fuisset hoo nascendo additus primus. Hunc secutus Abel, quem maior ater occidit, praefiguratione quadam peregrinantis Civitatis ei, quod esset ab impiis, et quodam modo terrigenis, id est rrenam originem diligentibus, et terrenae Civitatis terrena licitate gaudentibus, persecutiones iniquas passura fuerat, imus ostendit. Sed quot annorum erat Adam, cum eos genuit, on apparet. Exinde digeruntur generationes aliae de Cain,

aliae de illo quem genuit Adam in eius successionem, quem frater occidit, et appellavit nomen illius Seth, dicens, ut scriptum est, *Suscitavit enim mihi Deus semen aliud pro Abel, quem occidit Cain.* Cum itaque istae duae series generationum, una de Seth, altera de Cain, has duas de quibus agimus, distinctis ordinibus insinuent Civitates, unam coelestem in terris peregrinantem, alteram terrenam terrenis tanquam sola sint gaudiis inhiantem vel inhaerentem; nullus de progenie Cain, cum dinumerata sit connumerato Adam usque ad octavam generationem, quot annorum fuisset expressus est, quando genuit eum qui commemoratur post eum. Noluit enim Spiritus Dei in terrenae Civitatis generationibus tempora notare ante diluvium, sed in coelestis maluit, tanquam essent memoria digniores. Porro autem Seth quando natus est, non quidem taciti sunt anni patris eius, sed iam genuerat alios: et utrum solos Cain et Abel, affirmare quis audeat? Non enim quia soli nominati sunt propter ordines generationum, quas commemorari oportebat, ideo consequens videri debet, solos fuisse tunc generatos ex Adam. Cum enim silentio coopertis omnium nominibus caeterorum, legatur eum genuisse filios et filias, quota fuerit ista proles eius, quis praesumat asserere, si culpam temeritatis evitat? Potuit quippe Adam divinitus admonitus dicere, postea quam Seth natus est, *Suscitavit enim mihi Deus semen aliud pro Abel;* quoniam talis erat futurus, qui impleret illius sanctitatem, non quod ipse prior post eum temporis ordine nasceretur. Deinde quod scriptum est, *Vixit autem Seth quinque et ducentos annos,* vel secundum Hebraeos, *quinque et centum annos, et genuit Enos:* quis possit nisi inconsideratus asseverare, hunc eius primogenitum fuisse? Vt admirantes merito requiramus, quomodo per tot annos immunis fuerit a connubio sine ullo proposito continentiae, vel non genuerit coniugatus; quando quidem etiam de ipso legitur, *Et genuit filios et filias, et fuerunt omnes dies Seth duodecim et nongenti anni, et mortuus est.* Atque ita deinceps quorum anni commemorantur, nec filios filiasque genuisse reticentur. Ac per hoc non apparet omnino, utrum qui nominatur genitus, ipse fuerit primogenitus: imo vero, quoniam credibile non est, patres illos aetate tam longa aut impuberes fuisse, aut coniugibus caruisse vel foetibus; nec illos eorum filios primos eis natos fuisse credibile est. Sed cum sacrae scriptor historiae ad ortum vitamque Noë, cuius tempore diluvium factum est, per successiones generationum notatis temporibus intenderet pervenire, eas utique commemoravit, non quae primae suis parentibus fuerint, sed quae in propagationis ordinem venerint.

Exempli gratia, quo id fiat apertius, aliquid interponam, de nullus ambigat fieri potuisse quod dico. Evangelista Matæus generationem Dominicae carnis per seriem parentum lens commendare memoriae, ordiens a patre Abraham, atque David primitus ut perveniret intendens, *Abraham*, inquit, *uit Isaac:* cur non dixit Ismaël, quem primitus genuit? *ac autem*, inquit, *genuit Iacob:* cur non dixit Esau, qui eius mogenitus fuit? Quia scilicet per illos ad David pervenire n posset. Deinde sequitur: *Iacob autem genuit Iudam, et fraes eius:* numquid Iudas primogenitus fuit? *Iudas*, inquit, *ge-t Phares et Zaram:* nec istorum geminorum aliquis fuit prigenitus Iudae, sed ante illos iam tres genuerat. Eos itaque uit in ordine generationum, per quos ad David, atque inde o intenderat, perveniret. Ex quo intelligi potest, veteres quoe homines ante diluvium non primogenitos, sed eos fuisse mmemoratos, per quos succedentium ordo generationum ad e patriarcham duceretur, ne serae pubertatis illorum obscura non necessaria quaestio nos fatiget.

CAP. XVI.

ure coniugiorum, quod dissimile a subsequentibus matrimoniis habuerint prima connubia.

Cum igitur genus humanum post primam copulam viri facti pulvere, et coniugis eius ex viri latere, marium feminarumte coniunctione opus haberet, ut gignendo multiplicaretur; ec essent ulli homines, nisi qui ex illis duobus nati fuissent; ri sorores suas coniuges acceperunt: quod profecto quanto t antiquius compellente necessitate, tanto postea factum est mnabilius religione prohibente. Habita est enim ratio rectisma caritatis, ut homines quibus esset utilis atque honesta conrdia, diversarum necessitudinum vinculis necterentur; nec us in uno multas haberet, sed singulae spargerentur in sinulos; ac sic ad socialem vitam diligentius colligandam pluriae plurimos obtinerent. Pater quippe et socer duarum sunt ecessitudinum nomina. Vt ergo alium quisque habeat patrem, ium socerum, numerosius se caritas porrigit. Vtrumque autem unus Adam esse cogebatur et filiis et filiabus suis, quando atres sororesque connubio iungebantur. Sic et Eva uxor eius trique sexui filiorum fuit et socrus et mater: quae si duae feinae fuissent, mater altera, et socrus altera, copiosius se soalis dilectio colligaret. Ipsa denique iam soror, quod etiam xor fiebat, duas tenebat una necessitudines: quibus per singus distributis, ut altera esset soror, altera uxor, hominum nu-

mero socialis propinquitas augeretur. Sed hoc unde fieret tunc non erat, quando nisi fratres et sorores ex illis duobus primis nulli homines erant. Fieri ergo debuit quando potuit, ut existente copia inde ducerentur uxores, quae non erant iam sorores; et non solum istud ut fieret, nulla necessitas esset, verum etiam si fieret, nefas esset. Nam si et nepotes primorum hominum, qui iam consobrinas poterant accipere coniuges, sororibus matrimonio iungerentur; non iam duae, sed tres in homine uno necessitudines fierent, quae propter caritatem numerosiore propinquitate nectendam, disseminari per singulos singulae debuerunt. Esset enim unus homo filiis suis fratri scilicet sororique coniugibus, et pater et socer et avunculus: ita et uxor eius, iisdem communibus filiis et mater et amita et socrus; iidemque inter se filii eorum, non solum essent fratres, atque coniuges, verum etiam consobrini; quia et fratrum filii. Omnes autem istae necessitudines, quae uni homini tres homines connectebant, novem connecterent, si essent in singulis singulae, ut unus homo haberet alteram sororem, alteram uxorem, alteram consobrinam, alterum patrem, alterum avunculum, alterum socerum, alteram matrem, alteram amitam, alteram socrum: atque ita se non in paucitate coarctatum, sed latius atque numerosius propinquitatibus crebris vinculum sociale diffunderet.

Quod humano genere crescente et multiplicato, etiam inter impios deorum multorum falsorumque cultores sic observari cernimus, ut etiamsi perversis legibus permittantur fraternae coniugia, et melior tamen consuetudo ipsam malit exhorrere licentiam; et cum sorores accipere in matrimonium primis humani generis temporibus omnino licuerit, sic aversetur, quasi nunquam licere potuerit. Ad humanum enim sensum vel alliciendum, vel offendendum mos valet plurimum. Qui cum in hac causa immoderationem concupiscentiae coërceat, eum dissignari [designari] atque corrumpi merito esse nefarium iudicatur. Si enim iniquum est, aviditate possidendi transgredi limitem agrorum, quanto est iniquius libidine concumbendi subvertere limitem morum? Experti autem sumus in connubiis consobrinarum etiam nostris temporibus propter gradum propinquitatis fraterno gradui proximum, quam raro per mores fiebat, quod fieri per leges licebat; quia id nec divina prohibuit, et nondum prohibuerat lex humana. Verumtamen factum etiam licitum, propter vicinitatem horrebatur illiciti; et quod fiebat cum consobrina, pene cum sorore fieri videbatur: quia et ipsi inter se propter tam propinquam consanguinitatem fratres vocantur, et pene germani sunt. Fuit autem antiquis patribus religiosae ce-

s, ne ipsa propinquitas se paulatim propaginum ordinibus di-
ens longius abiret et propinquitas esse desisteret, eam non-
m longe positam rursus matrimonii vinculo colligare, et quo-
m modo revocare fugientem. Vnde iam pleno hominibus orbe
rarum, non quidem sorores ex patre vel matre, vel ex am-
bus suis parentibus natas, sed tamen amabant de suo genere
cere uxores. Verum quis dubitet, honestius hoc tempore etiam
sobrinorum [consobrinarum] prohibita esse coniugia? non
um secundum ea quae disputavimus, propter multiplicandas
initates, ne habeat duas necessitudines una persona, cum
e possint eas habere, et numerus propinquitatis augeri; sed
am quia nescio quomodo inest humanae verecundiae quiddam
turale atque laudabile, ut cui debet causa propinquitatis re-
rendum [verecundum] honorem, ab ea contineat, quamvis ge-
ratricem, tamen libidinem, de qua erubescere videmus et
am pudicitiam coniugalem.

Copulatio igitur maris et feminae, quantum attinet ad ge-
s mortalium, quoddam seminarium est Civitatis: sed terrena
vitas generatione tantummodo, coelestis autem etiam regene-
ione opus habet, ut noxam generationis evadat. Vtrum au-
n aliquod fuerit, vel si fuit, quale fuerit corporale atque visi-
e regenerationis signum ante diluvium, sicut Abrahae circu-
nciso postea est imperata, sacra historia tacet. Sacrificasse
men Deo etiam illos antiquissimos homines non tacet: quod
in duobus primus fratribus claruit; et Noë post diluvium,
um de arca fuisset egressus, hostias Deo legitur immolasse.
: qua re in praecedentibus libris iam diximus, non ob aliud
emones arrogantes sibi divinitatem deosque se credi cupien-
sibi expetere sacrificium, et gaudere huiusmodi honoribus,
si quia verum sacrificium vero Deo deberi sciunt.

CAP. XVII.

De duobus ex uno genitore procreatis patribus atque principibus.

Cum ergo esset Adam utriusque generis pater, id est, et
ius series ad terrenam, et cuius series ad coelestem pertinet
vitatem; occiso Abel, atque in eius interfectione commendato
rabili sacramento, facti sunt duo patres singulorum generum,
ain et Seth: in quorum filiis, quos commemorari oportebat,
arum istarum Civitatum in genere mortalium evidentius in-
cia clarere coeperunt. Cain quippe genuit Enoch, in cuius no-
ine condidit civitatem, terrenam scilicet, non peregrinantem
hoc mundo, sed in eius temporali pace ac felicitate quiescen-
m. Cain autem interpretatur possessio: unde dictum est quan-

do natus est, sive a patre, sive a matre eius, *Acquisivi hor per Deum.* Enoch vero dedicatio: hic enim dedicatur t civitas, ubi conditur; quoniam hic habet eum, quem inte appetit finem. Porro ille Seth resurrectio interpretatur, et filius eius interpretatur homo: non sicut Adam, (et ipsum nomen interpretatur homo,) sed commune perhibetur esse lingua, id est, Hebraea, masculo et feminae. Nam sic scriptum est: *Masculum et feminam fecit illos, et benedixi et cognominavit nomen eorum Adam.* Vnde non ambigit appellatum fuisse feminam Evam proprio nomine, ut Adam, quod interpretatur homo, nomen esset amborum. autem sic interpretatur homo, ut hoc non posse feminan cupari periti linguae illius asseverent, tanquam filius re ctionis, ubi non nubent, neque uxores ducent. Non enim generatio, cum illuc perduxerit regeneratio. Quare et hoc n cassum notandum arbitror, quod in eis generationibus qua pagantur ex illo qui est appellatus Seth, cum genuisse filios que dicantur [dicatur], nulla ibi genita nominatim femina ex est: in his autem quae propagantur ex Cain, in ipso fine quo protenduntur, novissima femina genita nominatur. Sic er gitur: *Mathusaël genuit Lamech: et sumsit sibi Lamec uxores, nomen uni Ada, et nomen secundae Sella; et p Ada Iobel: hic erat pater habitantium in tabernaculis riorum. Et nomen fratris eius Iubal: hic fuit qui o psalterium et citharam. Sella autem peperit et ipsa Tho erat aerarius et malleator aeramenti et ferri. Soror Thobel Noëma.* Huc usque porrectae sunt omnes gener ex Cain, quae sunt omnes ab Adam octo, annumera Adam, septem scilicet usque ad Lamech, qui duarum u uxorum fuit: octava est generatio in filiis eius, in quibu memoratur et femina. Vbi eleganter significatum est, te Civitatem usque in sui finem carnales habituram genera quae marium feminarumque coniunctione proveniunt. V ipsae, quod praeter Evam nusquam reperitur ante diluviu minibus propriis exprimuntur uxores illius hominis, qui natur hic novissimus pater. Sicut autem Cain, quod inte tur possessio, terrenae conditor civitatis, et filius eius, i nomine condita est, Enoch, quod interpretatur dedicatio cat istam civitatem et initium et finem habere terrenu nihil speratur amplius, quam [quod] in hoc saeculo cer est: ita Seth, quod interpretatur resurrectio, qui cum si rationum seorsum commemoratarum pater, quid de fil sacra haec historia dicat, intuendum est.

CAP. XVIII.

Quid significatum sit in Abel, et Seth, et Enos, quod appareat ad Christum et corpus eius, id est, Ecclesiam pertinere.

Et Seth, inquit, *natus est filius, et nominavit nomen eius Enos: hic speravit invocare nomen Domini Dei.* Nempe clamat attestatio veritatis. In spe igitur vivit homo filius resurrectionis: in spe vivit, quamdiu peregrinatur hic Civitas Dei, quae agnitur ex fide resurrectionis Christi. Ex duobus namque illis hominibus, Abel, quod interpretatur luctus, et eius fratre Seth, quod interpretatur resurrectio, mors Christi et vita eius ex mortuis praefiguratur. Ex qua fide agnitur hic Civitas Dei, id est, homo, qui speravit invocare nomen Domini Dei, *Spe enim salvi facti sumus*, ait Apostolus. *Spes autem quae videtur, non est spes. Quod enim videt quis, quid sperat? Si autem quod non videmus, speramus, per patientiam exspectamus.* Nam quis vocare hoc existimet ab altitudine sacramenti? Numquid enim Abel non speravit invocare nomen Domini Dei, cuius sacrificium Scriptura tam acceptum Deo fuisse commemorat? Numquid ipse Seth non speravit invocare nomen Domini Dei, de quo dictum est: *Suscitavit enim mihi Deus semen aliud pro Abel.* Cur ergo huic proprie tribuitur, quod piorum omnium intelligitur esse commune, nisi quia oportebat in eo qui de patre generationum in meliorem partem, hoc est, supernae Civitatis separatarum, primus commemoratur exortus, praefigurari hominem, id est, hominum societatem, quae non secundum hominem in re felicitatis terrenae, sed secundum Deum vivit in spe felicitatis aeternae? Nec dictum est, Hic speravit in Dominum Deum: aut, Hic invocavit nomen Domini Dei: sed, *Hic speravit*, inquit, *invocare nomen Domini Dei.* Quid sibi hoc vult, *Speravit invocare*, nisi quia prophetia est, exorturum populum, qui secundum electionem gratiae invocaret nomen Domini Dei? Hoc est, quod per alium prophetam dictum, Apostolus de hoc populo intelligit ad Dei gratiam pertinente: *Et erit, omnis quicunque invocaverit nomen Domini, salvus erit.* Hoc enim ipsum quod dicitur: *Et nominavit nomen eius Enos quod interpretatur homo;* ac deinde additur, *Hic speravit invocare nomen Domini Dei:* satis ostenditur, quod non in se ipso spem ponere debeat homo. *Maledictus enim omnis* (sicut alibi legitur) *qui spem ponit in homine:* ac per hoc, nec in se, ut sit civis alterius Civitatis, quae non secundum filium Cain dedicatur hoc tempore, id est, mortalis huius saeculi labente transcursu, sed in illa immortalitate beatitudinis sempiternae.

CAP. XIX.

De significatione quae in Enoch translatione monstratur.

Nam et ista propago, cuius est pater Seth, in ea generatione habet dedicationis nomen, quae septima est ab Adam, annumerato Adam. Septimus enim ab illo natus est Enoch, quod interpretatur dedicatio. Sed ipse est ille translatus, quoniam placuit Deo, et insigni numero in ordine generationum, quo sabbatum consecratum est, septimo scilicet ab Adam. Ab ipso autem patre istarum generationum, quae discernuntur a propagine Cain, id est, a Seth sextus est: quoto die factus est homo, ea consummavit Deus omnia opera sua. Sed huius Enoch translatio nostrae dedicationis est praefigurata dilatio. Quae quidem iam facta est in Christo capite nostro, qui sic resurrexit, ut non moriatur ulterius, sed etiam ipse translatus est: restat autem altera dedicatio universae domus, cuius ipse Christus est fundamentum, quae differtur in finem, quando erit omnium resurrectio, non morituroram amplius. Sive autem domus Dei dicatur, sive templum Dei, sive Civitas Dei, idipsum est, nec abhorret a Latini eloquii consuetudine. Nam et Virgilius imperiosissimam civitatem domum appellat Assaraci, Romanos volens intelligi, qui de Assaraco per Troianos originem ducunt; et domum Aeneae eosdem ipsos, quia eo duce Troiani cum Italiam venissent, ab eis condita est Roma. Imitatus namque est poëta ille sacras literas, in quibus dicitur domus Iacob tam ingens populus Hebraeorum.

CAP. XX.

De eo quod Cain successio in octo ab Adam generationes clauditur, et in posteris ab eodem patre Adam Noë decimus invenitur.

Dicet aliquis, Si hoc intendebat scriptor huius historiae in commemorandis generationibus ex Adam per filium eius Seth, ut per illas perveniret ad Noë, sub quo factum est diluvium, a quo rursus contexeretur ordo nascentium, quo perveniret ad Abraham, a quo Matthaeus Evangelista incipit generationes, quibus ad Christum pervenit aeternum Regem Civitatis Dei, quid intendebat in generationibus ex Cain, ex quo eas perducere volebat? Respondetur, Vsque ad diluvium, quo totum illud genus terrenae Civitatis absumtum est, sed reparatum ex filiis Noë. Neque enim deesse poterit haec terrena Civitas societasque hominum secundum hominem viventium usque ad huius saeculi finem: de quo Dominus ait: *Filii huius saeculi generant et generantur.* Civitatem vero Dei peregrinantem in hoc saeculo regeneratio perducit ad alterum saeculum, cuius filii nec

nerant, nec generantur. Hic ergo generari et generare Ci-ati utrique commune est: quamvis Dei Civitas habeat etiam : multa civium millia, quae ab opere generandi se abstinent: l habet etiam illa [cives nonnullos istis similes] ex imitatione adam, licet errantium. Ad eam namque pertinent etiam, i deviantes ab huius fide diversas haereses condiderunt: se-adum hominem quippe vivunt, non secundum Deum. Et In-rum gymnosophistae, qui nudi perhibentur philosophari in itudinibus Indiae, cives eius sunt, et a generando se cohi-nt. Non enim est hoc bonum, nisi cum sit secundum fidem imi boni, qui est Deus. Hoc tamen nemo fecisse ante di-ium reperitur: quando quidem etiam ipse Enoch septimus Adam, qui translatus refertur esse, non mortuus, genuit os et filias ante quam transferretur; in quibus fuit Mathu-em, per quem generationum memorandarum ordo transcurrit.

Cur ergo tanta paucitas successionum commemoratur in nerationibus ex Cain, si eas usque ad diluvium perduci opor-at, nec erat diuturna aetas praeveniens pubertatem, quae atum vel amplius annos vacaret a foetibus? Nam si non in-debat auctor libri huius aliquem, ad quem necessario per-eret seriem generationum, sicut in illis quae veniunt de se-ne Seth, intendebat pervenire ad Noë, a quo rursus ordo cessarius sequeretur; quid opus erat praetermittere primo-itos filios, ut perveniretur ad Lamech, in cuius filiis finitur contextio, octava generatione scilicet ex Adam, septima ex in, quasi esset inde aliquid deinceps connectendum, unde veniretur vel ad Israëliticum populum, in quo coelesti Civi-i etiam terrena Hierusalem figuram propheticam praebuit, ad Christum secundum carnem, qui est super omnia Deus nedictus in saecula, supernae Hierusalem fabricator atque nator, quum tota progenies Cain diluvio sit deleta? Vnde vi-i potest, in eodem ordine generationum primogenitos fuis-commemoratos. Cur ergo tam pauci sunt? Non enim usque diluvium tot esse potuerunt, non vacantibus usque ad cen-nariam pubertatem patribus ab officio generandi, si non erat ac proportione longaevitatis illius etiam sera pubertas. Vt im peraeque triginta annorum fuerint, quum filios generare eperunt, octies triceni, (quoniam octo sunt generationes cum lam et cum eis quos genuit Lamech,) ducenti et quadraginta nt anni: num itaque toto deinde tempore usque ad diluvium n generaverunt? Qua tandem causa, qui haec scripsit, ge-rationes commemorare noluit quae sequuntur? Nam ex Adam que ad diluvium computantur anni, secundum codices no-

stros, duo millia ducenti sexaginta duo: secundum Hebr autem, mille, sexcenti quinquaginta sex. Vt ergo istum nu rum minorem credamus esse veriorem, de mille sexcentis q quaginta sex annis ducenti quadraginta detrahantur: num credibile est per mille quadringentos, et quod excurrit, a qui restant usque ad diluvium, progeniem Cain a generat bus vacare potuisse?

Sed qui ex hoc movetur, meminerit, quum quaererem, modo credendum sit, antiquos illos homines per tam multo nos a gignendis filiis cessare potuisse, duobus modis ista lutam esse quaestionem; aut de sera pubertate, proportion longae vitae; aut de filiis qui commemorantur in gene nibus, quod non fuerint primogeniti; sed hi per quos ad quem intendebat auctor libri, poterat pervenire, sicut a in generationibus Seth. Proinde in generationibus Cai non occurrit qui deberet intendi, ad quem praetermissis p genitis, per eos qui commemorati sunt, perveniri opor sera pubertas intelligenda restabit; ut aliquanto post c annos, puberes habilesque ad gignendum facti fuerint, u generationum per primogenitos curreret, et usque ad dil ad numerum annorum tantae quantitatis occurreret. Qu fieri possit, ut propter aliquam secretiorem causam, qu latet, usque ad Lamech et eius filios generationum perve contextu, commendaretur haec Civitas, quam dicimus est renam; ac deinde cessaret scriptor libri commemorare ras, quae usque ad diluvium esse potuerunt. Potest et ill causa, cur non ordo generationum per primogenitos duce ut necesse non sit in illis hominibus tam seram credere p tatem, quod scilicet eadem civitas, quam Cain in nomine filii sui condidit, longe lateque regnare potuerit, et reg bere non simul plures, sed suis aetatibus singulos, quos g sent sibi successuros quicunque regnassent. Horum primus esse potuit ipse Cain, secundus filius eius Enoc cuius nomine, ubi regnaretur, condita est civitas: tertiu dad, quem genuit Enoch: quartus Manihel, quem genui dad: quintus Mathusaël, quem genuit Manihel: sextus La quem genuit Mathusaël, qui septimus est ab Adam per Cain autem erat consequens, ut primogeniti in regnum regna succederent patribus, sed quos regnandi meritum propter tem terrenae utilem civitati, vel sors aliqua reperiret, vel i tissimum succederet patri haereditario quodam iure reg quem prae caeteris filiis dilexisset. Potuit autem vivente Lamech atque regnante fieri diluvium, ut ipsum cum aliis

bus hominibus, exceptis qui in arca fuerunt, quem perderet, inveniret. Neque enim mirandum, si varia quantitate numerositatis annorum interposita, per tam longam aetatem ab Adam usque ad diluvium non aequalis numeri generationes habuit utraque progenies, sed per Cain septem, per Seth autem decem: septimus est enim, ut iam dixi, ab Adam Lamech, decimus Noë: et ideo non unus filius Lamech, sicut in caeteris superius, sed plures commemorati sunt; quia incertum erat quis ei fuisset mortuo successurus, si regnandi tempus inter ipsum et diluvium remansisset.

Sed quoquo modo se habeat sive per primogenitos, sive per reges, ex Cain generationum ordo decurrens, illud mihi nullo modo praetereundum silentio videtur, quod quum Lamech septimus ab Adam fuisset inventus, tot eius annumerati sunt filii, donec undenarius numerus impleretur, quo significatur peccatum. Adduntur enim tres filii, et una filia. Vxores autem aliud possunt significare, non hoc quod nunc commendandum videtur. Nunc enim de generationibus loquimur: illae vero unde sint genitae, tacitum est. Quoniam ergo Lex denario numero praedicatur, unde est memorabilis ille Decalogus; profecto numerus undenarius, quoniam transgreditur denarium, transgressionem legis, ac per hoc peccatum significat. Hinc est quod a Tabernaculo testimonii, quod erat in itinere populi Dei velut templum ambulatorium, undecim vela cilicina fieri praecepta sunt. In cilicio quippe recordatio est peccatorum, propter haedos ad sinistram futuros: quod confitentes in cilicio prosternimur, tanquam dicentes quod in Psalmo scriptum est: *Et peccatum meum ante me est semper.* Progenies ergo ex Adam per Cain sceleratum undenario numero finitur, quo peccatum significatur: et ipse numerus femina clauditur, a quo sexu initium factum est peccati, per quod omnes morimur. Commissum est autem, ut et voluptas carnis, quae spiritui resisteret, sequeretur. Nam et ipsa filia Lamech Noëma voluptas interpretatur. Per Seth autem ab Adam usque ad Noë denarius insinuatur legitimus numerus. Cui Noë tres adiiciuntur filii: unde uno latere duo benedicuntur a patre, ut remoto reprobo et probatis duobus ad numerum additis etiam duodenarius numerus intimetur, qui et in Patriarcharum et in Apostolorum numero insignis est, propter septenarii partes, alteram per alteram multiplicatas. Nam ter quaterni, vel quater terni ipsum faciunt. His ita se habentibus, video considerandum et commemorandum, ista utraque progenies, quae distinctis generationibus duas insinuat civitates, unam terrigenarum, alteram regeneratorum, quomodo postea sic commixta fuerit atque confusa, ut universum

genus humanum, exceptis octo hominibus, perire mereretur diluvio.

CAP. XXI.

Qua ratione commemorato Enoch, qui fuit filius Cain, totius generationis eius usque ad diluvium sit continuata narratio: commemorato autem Enos, qui fuit filius Seth, ad conditionis humanae principium sit reditum.

Primo autem intuendum est, quemadmodum cum ex Cain generationes enumerarentur, commemorato ante caeteros posteros eius, illo in cuius nomine condita est civitas, id est, Enoch, contexti sunt caeteri usque ad illum finem, de quo locutus sum, donec illud genus atque universa propago diluvio deleretur: cum vero filius Seth unus commemoratus fuisset Enos, nondum usque ad diluvium additis caeteris, articulus quidam interponitur et dicitur: *Hic liber nativitatis hominum, qua die fecit Deus Adam, ad imaginem Dei fecit illum. Masculum et feminam fecit illos, et benedixit illos, et cognominavit nomen eorum Adam, qua die fecit illos.* Quod mihi videtur ad hoc interpositum, ut hinc rursus inciperet ab ipso Adam dinumeratio temporum, quam noluit facere qui haec scripsit in Civitate terrena: tanquam eam Deus sic commemoraret, ut non computaret. Sed quare hinc reditur ad istam recapitulationem, postea quam commemoratus est filius Seth, homo qui speravit invocare nomen Domini Dei, nisi quia sic oportebat istas duas proponere civitates, unam per homicidam usque ad homicidam; nam et Lamech duabus uxoribus suis se perpetrasse homicidium confitetur: alteram per eum qui speravit invocare nomen Domini Dei? Hoc est quippe in hoc mundo peregrinantis Civitatis Dei totum atque summum in hac mortalitate negotium, quod per unum hominem, quem sane occisi resurrectio genuit, commendandum fuit. Homo quippe ille unus totius supernae Civitatis est unitas: nondum quidem completa, sed praemissa ista prophetica praefiguratione complenda. Filius ergo Cain, hoc est filius possessionis, (cuius nisi terrenae?) habeat nomen in civitate terrena, quae in eius nomine condita est. De his est enim de quibus cantatur in Psalmo: *Invocabunt nomina eorum in terris ipsorum.* Propter quod sequitur eos quod in alio Psalmo scriptum est: *Domine, in civitate tua imaginem ipsorum ad nihilum rediges.* Filius autem Seth, hoc est, filius resurrectionis, speret invocare nomen Domini Dei. Eam quippe societatem hominum praefigurat quae dicit: *Ego autem sicut oliva fructifera in domo Dei speravi in misericordia Dei.* Vanas autem glorias famosi in terra nominis non requirat: *Beatus*

nim *vir, cuius est nomen Domini spes eius, et non respexit in vanitates, et insanias mendaces [falsas].* Propositis itaque duabus Civitatibus, una in re huius saeculi, altera in spe Dei, quamquam ex communi, quae aperta est in Adam, ianua mortalitatis egressis, ut procurrant [percurrant] et excurrant ad discretos proprios ac debitos fines, incipit dinumeratio temporum: in qua et aliae generationes adiiciuntur, facta recapitulatione ex Adam, ex cuius origine damnata, veluti massa una meritae damnationi tradita, fecit Deus alia in contumeliam vasa irae, alia in honorem vasa misericordiae; illis reddens quod debetur in poena, istis donans quod non debetur in gratia: ut ex ipsa etiam comparatione vasorum irae, superna Civitas discat, quae peregrinatur in terris, non fidere libertate arbitrii sui, sed speret invocare nomen Domini Dei. Quoniam voluntas, in natura quae facta est bona a Deo bono, sed mutabilis ab immutabili, quia ex nihilo, et a bono potest declinare, ut faciat malum, quod fit libero arbitrio; et a malo, ut faciat bonum, quod non fit sine divino adiutorio.

CAP. XXII.

De lapsu filiorum Dei alienigenarum mulierum amore captorum, unde et omnes, exceptis octo hominibus, diluvio perire meruerunt.

Hoc itaque libero voluntatis arbitrio genere humano prosperiente atque crescente, facta est permixtio, et iniquitate participata quaedam utriusque confusio Civitatis. Quod malum a sexu femineo causam rursus invenit: non quidem illo modo quo ab initio; non enim cuiusquam etiam tunc fallacia seductae illae feminae persuaserunt peccatum viris: sed ab initio quae pravis moribus fuerant in terrena Civitate, id est, in terrigenarum societate, amatae sunt a filiis Dei, civibus scilicet peregrinantis in hoc saeculo alterius Civitatis, propter pulchritudinem corporis. Quod bonum Dei quidem donum est: sed propterea id largitur etiam malis, ne magnum bonum videatur bonis. Deserto itaque magno bono et bonorum proprio, lapsus est factus ad bonum minimum, non bonis proprium, sed bonis malisque commune: ac sic filii Dei filiarum hominum amore sunt capti, atque ut eis coniugibus fruerentur, in mores societatis terrigenae defluxerunt, deserta pietate quam in sancta societate servabant. Sic enim corporis pulchritudo, a Deo quidem factum, sed temporale, carnale, infimum bonum, male amatur postposito Deo, aeterno, interno, sempiterno bono: quemadmodum iustitia et aurum amatur ab avaris, nullo peccato auri, sed hominis. Ita se habet omnis creatura. Cum enim bona sit, et bene potest amari, et male: bene, scilicet ordine

custodito; male, ordine perturbato. Quod in laude quadam Cerei breviter versibus dixi [in laude quidam creatoris breviter versibus dixit]:

Haec tua sunt, bona sunt, quia tu bonus ista creasti.
Nil nostrum est in eis, nisi quod peccamus amantes,
Ordine neglecto, pro te, quod conditur abs te.

Creator autem si veraciter ametur, hoc est, si ipse, non aliud pro illo quod non est ipse, ametur, male amari non potest. Nam et amor ipse ordinate amandus est, quod bene amatur quod amandum est, ut sit in nobis virtus qua vivitur bene. Vnde mihi videtur, quod definitio brevis et vera virtutis, Ordo est amoris: propter quod in sancto Cantico canticorum cantat sponsa Christi, Civitas Dei, *Ordinate in me caritatem.* Huius igitur caritatis, hoc est, dilectionis et amoris ordine perturbato, Deum filii Dei neglexerunt, et filias hominum dilexerunt. Quibus duobus nominibus satis Civitas utraque discernitur. Neque enim et illi non erant filii hominum per naturam: sed aliud nomen coeperant habere per gratiam. Nam in eadem Scriptura, ubi dicti sunt dilexisse filias hominum filii Dei, iidem dicti sunt etiam angeli Dei. Vnde illos multi putant, non homines fuisse, sed angelos.

CAP. XXIII.

An credendum sit, angelos substantiae spiritalis amore speciosarum mulierum captos earundem iniisse coniugia, ex quibus gigantes sint creati.

Quam quaestionem nos transeunter commemoratam in tertio huius Operis libro reliquimus insolutam, Vtrum possint angeli, cum spiritus sint, corporaliter coire cum feminis. Scriptum est enim, *Qui facit angelos suos spiritus:* id est, eos qui natura spiritus sunt, facit esse angelos suos, iniungendo eis officium nuntiandi. Qui enim Graece dicitur ἄγγελος, quod [illegible] Latina declinatione angelus perhibetur, Latina lingua nuntius interpretatur. Sed utrum eorum corpora consequenter adhibuerit, dicendo, *Et ministros suos ignem ardentem:* an ipsa caritate tanquam igne spiritali fervere debeant ministri, ambiguum est. Apparuisse tamen hominibus angelos in corporibus, ut non solum videri, verum etiam tangi potuissent, eadem verissima Scriptura testatur. Et quoniam creberrima fama est, multique se expertos, vel ab eis qui experti sunt, de quorum fide dubitandum non est, audisse confirmant, Silvanos, et Faunos, quos vulgo incubos vocant, impudicos saepe exstitisse mulieribus, et earum appetisse ac peregisse concubitum; et quosdam daemones, quos Dusios Galli nu-

, hanc assidue immunditiam et tentare et efficere, plures que asseverant, ut hoc negare impudentiae videatur: non aliquid audeo definire, utrum aliqui spiritus elemento aëorporati, (nam hoc elementum etiam cum agitatur flabello, ı corporis tactuque sentitur,) possint etiam hanc pati libin, ut quomodo possunt, sentientibus feminis misceantur. amen Angelos sanctos nullo modo illo tempore sic labi pocrediderim: nec de his dixisse Apostolum Petrum, *Si Deus angelis peccantibus non pepercit, sed carceribus inis inferi retrudens tradidit in iudicio puniendos reser-* sed potius de illis qui primum apostatantes a Deo cum lo principe suo ceciderunt, qui primum hominem per inm serpentina deiecit [deccpit]. Angelos autem fuisse etiam ıomines nuncupatos, eadem Scriptura sancta locupletissiıstis est. Nam et de Ioanne scriptum est: *Ecce mitto anı meum ante faciem tuam, qui praeparabit viam tuam.* alachias Propheta propria quadam, id est, sibi proprie imıa gratia, dictus est angelus.

'erum hoc movet quosdam, quod ex illis qui dicti sunt anDei, et ex mulieribus quas amaverunt, non quasi homines ris nostri, sed gigantes legimus esse natos. Quasi vero ɔra hominum modum nostrum longe excedentia, quod etiam ı commemoravi, non etiam nostris temporibus nata sunt. ıe ante paucos annos, cum Romanae urbis, quod a Gothis ım est, appropinquaret excidium, Romae fuit femina cum patre et sua matre, quae corpore quodam modo giganteo e caeteris praemineret? Ad quam visendam mirabilis fieısquequaque concursus. Et hoc erat maxime admirationi, ambo parentes eius nec saltem tam longi homines erant, ı longissimos videre consuevimus. Potuerunt ergo giganasci, et prius quam filii Dei, qui et angeli Dei dicti sunt, ıs hominum, hoc est, secundum hominem viventium miatur; filii scilicet Seth, filiabus Cain. Nam et canonica tura sic loquitur, in quo libro haec legimus, cuius verba ınt: *Et factum est, postquam coeperunt homines multi per terram, et filiae natae sunt illis: videntes autem Dei filias hominum, quia bonae sunt, sumserunt sibi ex omnibus quas elegerant. Et dixit Dominus Deus, ermanebit spiritus meus in hominibus his in aeternum, quod caro sunt. Erunt autem dies eorum centum vinni. Gigantes autem erant super terram in diebus illis: illud cum intrarent filii Dei ad filias hominum, et geent sibi, illi erant gigantes, a saeculo homines nominati.*

Haec libri verba divini satis indicant, iam illis diebus fu gigantes super terram, quando filii Dei acceperunt uxores fi hominum, cum eas amarent bonas, id est, pulchras. Con tudo quippe Scripturae huius est, etiam speciosos corpore, nos vocare. Sed et post quam hoc factum est, nati sunt gi tes. Sic enim ait: *Gigantes autem erant super terram in bus illis: et post illud, quum intrarent filii Dei ad filia minum.* Ergo et ante in illis diebus, et post illud. Quod a ait, *Et generabant sibi:* satis ostendit, quod prius, ante q sic caderent filii Dei, Deo generabant, non sibi, id est, dominante libidine cocundi, sed seruiente officio propag non familiam fastus sui, sed cives Ciuitatis Dei: quibus an tiarent tanquam angeli Dei, ut ponerent in Deo spem s similes illius qui natus est de Seth, filius resurrectionis speravit invocare nomen Domini Dei: in qua spe essent suis posteris cohaeredes aeternorum bonorum, et sub Deo fratres filiorum.

Non autem illos ita fuisse angelos Dei, ut homines no sent, sicut quidam putant, sed homines procul dubio fi Scriptura ipsa sine ulla ambiguitate declarat. Cum enim missum esset, quod *videntes angeli Dei filias hominum, bonae sunt, sumserunt sibi uxores ex omnibus quas elege* mox adiunctum est, *Et dixit Dominus Deus, Non perma spiritus meus in hominibus his in aeternum, propter quod sunt.* Spiritu quippe Dei fuerant facti angeli Dei et filii sed declinando ad inferiora, homines dicuntur nomine nat non gratiae; dicuntur et caro, desertores spiritus et dese deserti. Et Septuaginta quidem interpretes et angelos D xerunt istos, et filios Dei: quod quidem non omnes co habent; nam quidam nisi filios Dei non habent. Aquila a quem interpretem Iudaei caeteris anteponunt, non angelo nec filios Dei, sed filios deorum interpretatus est. Vtru autem verum est. Nam et filii Dei erant, sub quo patre st patrum etiam fratres erant; et filii deorum, quoniam a di niti erant, cum quibus et ipsi dii erant, iuxta illud P *Ego dixi, Dii estis, et filii Excelsi omnes.* Merito enim duntur Septuaginta interpretes accepisse propheticum Spi ut si quid eius auctoritate mutarent, atque aliter quam quod interpretabantur dicerent, neque hoc diuinitus es ctum dubitaretur. Quamvis hoc in Hebraeo esse perhil ambiguum, ut et filii Dei, et filii deorum, posset interp

Omittamus igitur earum scripturarum fabulas, quae ap phae nuncupantur, eo quod earum occulta origo non c

tribus, a quibus usque ad nos auctoritas veracium Scripturarum certissima et notissima successione pervenit. In his autem pocryphis etsi invenitur aliqua veritas, tamen propter multa isa nulla est canonica auctoritas. Scripsisse quidem nonnulla vina Enoch illum septimum ab Adam, negare non possumus, m hoc in Epistola canonica Iudas Apostolus dicat. Sed non stra non sunt in eo canone Scripturarum, qui servabatur in mplo Hebraei populi succedentium diligentia sacerdotum, ur autem hoc] nisi quia ob antiquitatem suspectae fidei iudita sunt, nec utrum haec essent quae ille scripsisset, poterat veniri, non talibus proferentibus, qui ea per seriem successionis reperirentur rite servasse. Unde illa quae sub eius nomine proferuntur, et continent istas de gigantibus fabulas, od non habuerint homines patres, recto a prudentibus iudiantur non ipsius esse credenda; sicut multa sub nominibus et iorum Prophetarum, et recentiora sub nominibus Apostolorum haereticis proferuntur, quae omnia sub nomine apocryphom auctoritate canonica diligenti examinatione remota sunt. itur secundum Scripturas canonicas Hebraeas atque Christia, multos gigantes ante diluvium fuisse, dubium non est, et s fuisse cives terrigenae societatis hominum; Dei autem fis, qui secundum carnem de Seth propagati sunt, in hanc soetatem deserta iustitia declinasse. Nec mirandum est, quod iam de ipsis gigantes nasci potuerunt. Neque enim omnes gantes, sed magis multi utique tunc fuerunt, quam post diluum temporibus caeteris. Quos propterea creare placuit Creari, ut etiam hinc ostenderetur non solum pulchritudines, vem etiam et magnitudines et fortitudines corporum non magni ndendas esse sapienti, qui spiritalibus atque immortalibus nge melioribus atque firmioribus et bonorum propriis, non norum malorumque communibus beatificatur bonis. Quam n alius Propheta commendans ait: *Ibi fuerunt gigantes illi minati, qui ab initio fuerunt staturosi, scientes proelium. n hos elegit Dominus, nec viam scientiae dedit illis: et terierunt, quia non habuerunt sapientiam, perierunt propter consideantiam.*

CAP. XXIV.

omodo intelligendum sit, quod eis qui diluvio perdendi erant, Dominus dixit: Erunt dies eorum centum viginti anni.

Quod autem dixit Deus, *Erunt dies eorum centum viginti ni*, non sic accipiendum est, quasi praenuntiatum sit, post ec homines centum viginti annos vivendo non transgredi, um et post diluvium etiam quingentos excessisse inveniamus.

Sed intelligendum est, hoc Deum dixisse, quum circa finem quingentorum annorum esset Noë, id est, quadringentos octoginta vitae annos ageret, quos more suo Scriptura quingentos vocat, nomine totius maximam partem plerumque significans: sexcentesimo quippe anno vitae Noë, secundo mense factum est diluvium: ac sic centum viginti anni praedicti sunt futuri vitae hominum perituroram, quibus transactis diluvio delerentur. Nec frustra creditur, sic factum esse diluvium, iam non inventis in terra qui non erant digni tali morte defungi, qua in impios vindicatum est: non quo hic quiequam bonis quandoque morituris tale genus mortis faciat aliquid quod eis possit obesse post mortem. Verumtamen nullus eorum diluvio mortuus est, quos de semine Seth propagatos sancta Scriptura commemorat. Sic autem divinitus diluvii causa narratur: *Videns*, inquit, *Dominus Deus, quia multiplicatae sunt malitiae hominum super terram, et omnis quisque* [*quod unusquisque*] *cogitat in corde suo diligenter super maligna omnes dies: et cogitavit Deus, quia fecit hominem super terram, et recogitavit, et dixit Deus, Delebo hominem quem feci a facie terrae ab homine usque ad pecus, et a reptitibus usque ad volatilia coeli, quia iratus sum, quoniam feci eos.*

CAP. XXV.

De ira Dei, quae immutabilem tranquillitatem nulla inflammatione perturbat.

Ira Dei, non perturbatio animi eius est, sed iudicium quo irrogatur poena peccato. Cogitatio vero eius et recogitatio, mutandarum rerum est immutabilis ratio. Neque enim sicut hominem, ita Deum cuiusquam facti sui poenitet, cuius est de omnibus omnino rebus tam fixa sententia, quam certa praescientia. Sed si non utatur Scriptura talibus verbis, non se quodam modo familiarius insinuabit omni generi hominum, quibus vult esse consultum, ut et perterreat superbientes, et excitet negligentes, et exerceat quaerentes, et alat intelligentes, quod non faceret, si non se prius inclinaret, et quodam modo descenderet ad iacentes. Quod autem etiam interitum omnium animalium terrenorum volatiliumque denuntiat, magnitudinem futurae cladis effatur; non animantibus rationis expertibus, tanquam et ipsa peccaverint, minatur exitium.

CAP. XXVI.

Quod arca quam Noë iussus est facere, in omnibus Christum Ecclesiamque significet.

Iam vero quod Noë homini iusto, et sicut de illo Scriptura

idica loquitur, in sua generatione perfecto, (non utique si-
perficiendi sunt cives Civitatis Dei in illa immortalitate,
aequabuntur Angelis Dei, sed sicut esse possunt in hac
egrinatione perfecti,) imperat Deus, ut arcam faciat, in qua
suis, id est, uxore, filiis, et nuribus, et cum animalibus,
e ad illum ex Dei praecepto in arcam ingressa sunt, libera-
r a diluvii vastitate; procul dubio figura est peregrinantis
oc saeculo Civitatis Dei, hoc est, Ecclesiae, quae fit salva
lignum, in quo pependit Mediator Dei et hominum homo
istus Iesus. Nam et mensurae ipsae longitudinis, altitudi-
latitudinisque eius, significant corpus humanum, in cuius
tate ad homines praenuntiatus est venturus, et venit. Hu-
i quippe corporis longitudo a vertice usque ad vestigia se-
tantum habet, quam latitudo, quae est ab uno latere ad al-
m latus; et decies tantum, quam altitudo, cuius altitudinis
sura est in latere a dorso ad ventrem: velut si iacentem
inem metiaris supinum, seu pronum, sexies tantum longus
capite ad pedes, quam latus a dextra in sinistram, vel a
tra in dextram; et decies, quam altus a terra. Vnde fa-
st arca trecentorum in longitudine cubitorum, et quinqua-
a in latitudine, et triginta in altitudine. Et quod ostium
tere accepit, profecto illud est vulnus, quando latus cruci-
lancea perforatum est: hac quippe ad illum venientes in-
iuntur; quia inde sacramenta manarunt, quibus credentes
antur. Et quod de lignis quadratis fieri iubetur, undique
ilem vitam sanctorum significat: quacunque enim verteris
lratum, stabit. Et caetera quae in eiusdem arcae construc-
ie dicuntur Ecclesiasticarum signa sunt rerum.

Sed ea nunc persequi longum est: et hoc iam fecimus in
re, quod adversus Faustum Manichaeum scripsimus, ne-
em in libris Hebraeorum aliquid de Christo esse prophetа-
. Et fieri quidem potest, ut et nobis quispiam, et alius alio
nat haec aptius: dum tamen ea quae dicuntur, ad hanc de
loquimur, Dei Civitatem, in hoc saeculo maligno tanquam
liluvio peregrinantem omnia referantur; si ab eius sensu
ista conscripsit, non vult longe aberrare qui exponit.
mpli gratia, Velut si quispiam quod hic scriptum est, *Infe-
a bicamerata et tricamerata facies eam* [*ea*]; non quod
in illo Opere dixi, velit intelligi; quia ex omnibus genti-
Ecclesia congregatur, bicameratam dictam, propter duo
era hominum, circumcisionem scilicet et praeputium, quos
stolus et alio modo dicit Iudaeos et Graecos; tricameratam
, eo quod omnes gentes de tribus filiis Noë post diluvium

reparatae sunt: sed aliud dicat aliquid, quod a fidei regula non sit alienum. Nam quoniam non solas in inferioribus mansiones habere arcam voluit, verum etiam in superioribus, et hanc appellavit tricamerata; ut ab imo sursum versus tertia consurgeret habitatio. Possunt hic intelligi et illa tria quae commendat Apostolus, fides, spes, caritas. Possunt etiam multo convenientius tres illae ubertates Evangelicae, tricena, sexagena, centena; ut infimo habitet pudicitia coniugalis, supra vidualis, atque hac superior virginalis: et si quid melius secundum fidem Civitatis huius intelligi et dici potest. Hoc etiam de caeteris quae hic exponenda sunt, dixerim, quia etsi non uno disserentur modo, ad unam tamen catholicae fidei concordiam revocanda sunt.

CAP. XXVII.

De arca atque diluvio, nec illis esse consentiendum, qui solam historiam recipiunt sine allegorica significatione, nec illis qui solas figuras defendunt repudiata historica veritate.

Non tamen quisquam putare debet, aut frustra haec esse conscripta, aut tantummodo rerum gestarum veritatem sine ullis allegoricis significationibus hic esse quaerendam; aut e contrario haec omnino gesta non esse, sed solas esse verborum figuras; aut quicquid illud est, nequaquam ad prophetiam Ecclesiae pertinere. Quis enim nisi mente perversus, inanitos scriptos esse contendat libros per annorum millia tanta religione et tam ordinatae successionis observantia custoditos, aut solas res gestas illic intuendas, ubi certe, ut alia omittam, si numerositas animalium cogebat arcae tantam fieri magnitudinem, immunda bina et munda septena intromitti animalia quid cogebat, quum aequalis numeri possent utraque servari? Aut vero Deus, qui propter reparandum genus servanda praecepit, eo modo illa quo instituerat, restituere non valebat? Qui vero non esse gesta, sed solas rerum significandarum figuras esse contendunt, primum opinantur tam magnum fieri non potuisse diluvium, ut altissimos montes quindecim cubitis aqua crescendo transcenderet; propter Olympi verticem montis, supra quem perhibentur nubes non posse conscendere, quod tam sublimis quam coelum sit, ut non ibi sit aër iste crassior, ubi venti, nebulae imbresque gignuntur: nec attendunt omnium elementorum crassissimam terram ibi esse potuisse. An forte negant, esse terram verticem montis? Cur igitur usque ad illa coeli spatia terris exaltari licuisse, et aquis exaltari non licuisse contendunt, quum isti mensores et pensores elementorum, aquas terris perhibeant superiores atque leviores? Quid

que rationis afferunt, quare terra gravior et inferior locum
li tranquillioris invaserit per volumina tot annorum, et aqua
ior ac superior permissa non sit hoc facere saltem ad tempus
iguum?

Dicunt etiam non potuisse capere arcae illius quantitatem
imalium genera tam multa in utroque sexu, bina de immun-
, septena de mundis. Qui mihi videntur non computare nisi
ecenta cubita longitudinis, et latitudinis quinquaginta [tri-
nta altitudinis], nec cogitare aliud tantum esse in superiori-
s, itemque aliud tantum in superioribus superiorum, ac per
c ter ducta illa cubita fieri nongenta [per longum] centum
inquaginta [per latum, nonaginta per altum]. Si autem co-
temus quod Origines non inelegantер adstruxit, Moysen scili-
t hominem Dei *eruditum*, sicut scriptum est, *omni sapientia*
gyptiorum, qui Geometricam dilexerunt, geometrica cubita
gnificare potuisse, ubi unum quantum sex nostra valere asse-
rant; quis non videat quantum rerum capere potuit illa ma-
itudo? Nam illud quod disputant, tantae magnitudinis arcam
n potuisse compingi, ineptissime calumniantur, quum sciant,
mensas urbes fuisse constructas, nec attendunt centum an-
s quibus arca illa est fabricata: nisi forte lapis lapidi adhae-
re potest sola calce coniunctus, ut murus per tot millia cir-
magatur, et lignum ligno per subscudines, epiros, clavos et
uten bituminis non potest adhaerere, ut fabricaretur arca, non
rvis, sed rectis lineis longe lateque porrecta, quam nullus in
are mittat conatus hominum, sed levet unda, quum venerit,
aturali ordine ponderum, magisque divina providentia, quam
umana prudentia natantem gubernet, ne incurrat ubicunque
ufragium.

Quod autem scrupulosissime quaeri solet de minutissimis
stiolis, non solum quales sunt mures et stelliones, verum
iam quales locustae, scarabei, muscae denique et pulices,
trum non amplioris numeri in arca illa fuerint, quam qui est
finitus, quum hoc imperaret Deus: prius admonendi sunt
uos haec movent, sic accipiendum esse quod dictum est, *Quae*
epunt super terram; ut necesse non fuerit conservari in arca,
uae possunt in aquis vivere, non solum mersa, sicut pisces;
enim etiam supernatantia, sicut multae alites. Deinde quum
icitur, *Masculus et femina erunt:* profecto intelligitur ad re-
arandum genus dici: ac per hoc nec illa necesse fuerat ibi
sse, quae possunt sine concubitu de quibusque rebus vel re-
um corruptionibus nasci: vel si fuerunt, sicut in domibus esse
onsueverunt, sine ullo numero definito esse potuisse: aut si

mysterium sacratissimum quod agebatur, et tantae rei figura etiam in veritate facti aliter non posset impleri, nisi ut omnia ibi certo illo numero essent, quae vivere in aquis natura prohibente non possent, non fuit ista cura illius hominis, vel illorum hominum, sed divina. Non enim ea Noë capta intromittebat, sed venientia et intrantia permittebat. Ad hoc enim valet quod dictum est, *Intrabunt ad te:* non scilicet hominis actu, sed Dei nutu: ita sane, ut non illic fuisse credenda sint, quae sexu carent. Praescriptum est enim, atque definitum, *Masculus et femina erunt.* Alia sunt quippe quae de quibusque rebus sine concubitu ita nascuntur, ut postea concumbant et generent, sicut muscae: alia vero in quibus nihil sit maris vel fœminae, sicut apes. Ea porro quae sic habent sexum, ut non habeant foetum, sicut muli et mulae, mirum si ibi fuerunt, ac non potius parentes eorum ibi fuisse suffecerit, equinum videlicet atque asininum genus: et si qua alia sunt, quae commixtione diversi generis genus aliquod gignunt. Sed si et hoc ad mysterium pertinebat, ibi erant. Habet enim et hoc genus masculum et feminam.

Solet etiam movere nonnullos, genera escarum quae illic habere poterant animalia, quae non nisi carne vesci putantur, utrum praeter numerum ibi fuerint sine transgressione mandati, quae aliorum alendorum necessitas illic coëgisset includi: an vero, quod potius est credendum, praeter carnes, aliqua alimenta esse potuerint, quae omnibus convenirent. Novimus enim quam multa animalia, quibus caro cibus est, frugibus pomisque vescantur, et maxime fico atque castaneis. Quid ergo mirum, si vir ille sapiens et iustus, etiam divinitus admonitus, quid cuique congrueret, sine carnibus aptam cuique generi alimoniam praeparavit et recondidit? quid est autem, quo vesci non cogeret fames? aut quid non suave ac salubre facere posset Deus, qui etiam, ut sine cibo viverent, divina facilitate donaret, nisi ut pascerentur etiam hoc implendae figurae tanti mysterii conveniret? Non autem ad praefigurandam Ecclesiam pertinere tam multiplicia rerum signa gestarum, nisi fuerit contentiosus, nemo permittitur opinari. Iam enim gentes ita Ecclesiam repleverunt, mundique et immundi, donec certum perveniatur ad finem, ita eius unitatis quadam compagine continentur, ut ex hoc uno manifestissimo, etiam de caeteris, quae obscurius aliquanto dicta sunt, et difficilius agnosci queunt, dubitari fas non sit. Quae cum ita sint, si nec inaniter ista conscripta esse putare quisquam vel durus audebit, nec nihil significare cum gesta sint, nec sola dicta esse significativa, non

cta, nec aliena esse ab Ecclesia significanda probabiliter dici test: sed magis credendum est, et sapienter esse memoriae erisque mandata, et gesta esse, et significare aliquid, et sum aliquid ad praefigurandam Ecclesiam pertinere. Iam us-e ad hunc articulum perductus liber iste claudendus est, ut abarum Civitatum cursus, terrenae scilicet secundum homi-em viventis, et coelestis secundum Deum, post diluvium et inceps in rebus consequentibus requiratur.

LIBER SEXTVS DECIMVS.

CAPVT I.

n post diluvium a Noë usque ad Abraham aliquae familiae secundum Deum viventium reperiantur.

ost diluvium procurrentis sanctae vestigia Civitatis, utrum ntinuata sint, an intercurrentibus impietatis interrupta tem-oribus, ita ut nullus hominum veri unius Dei cultor exsiste-t, ad liquidum Scripturis loquentibus invenire difficile est: ropterea quod in canonicis libris post Noë, qui cum coniuge ac ibus filiis totidemque nuribus suis meruit per arcam a vasta-one diluvii liberari, non invenimus usque ad Abraham cuius-uam pietatem evidenti divino eloquio praedicatam, nisi quod oë duos filios suos Sem et Iaphet prophetica benedictione ommendat, intuens et praevidens quod longe post fuerat futu-um. Vnde factum est etiam illud, ut filium suum medium, oc est, primogenito minorem ultimoque maiorem, qui pecca-erat in patrem, non in ipso, sed in filio eius suo nepote male-iceret his verbis: *Maledictus Chanaan puer, famulus erit fratribus suis.* Chanaan porro natus fuerat ex Cham, qui pa-ris dormientis nec texerat, sed potius prodiderat nuditatem. nde etiam quod secutus adiungit benedictionem duorum ma-imi et minimi filiorum, dicens, *Benedictus Dominus Deus em, et erit Chanaan puer illius; laetificet Deus Iaphet, et abitet in domibus Sem:* sicut ipsa eiusdem Noë et vineae plan-atio, et ex eius fructu inebriatio, et dormientis nudatio, et uae ibi caetera facta atque conscripta sunt, propheticis sunt ravidata sensibus et velata tegminibus.

CAP. II.

Quid in filiis Noë prophetice fuerit praefiguratum.

Sed nunc rerum effectu iam in posteris consecuto, quae operta

fuerant, satis aperta sunt. Quis enim haec diligenter et intelligenter advertens, non agnoscat in Christo? Sem quippe, de cuius semine in carne natus est Christus, interpretatur nominatus: Quid autem nominatius Christo, cuius nomen ubique iam fragrat, ita ut in Cantico canticorum, etiam ipsa praecinente prophetia, unguento comparetur effuso: in cuius domibus, id est, ecclesiis habitat gentium latitudo? Nam Iaphet latitudo interpretatur. Cham porro, qui interpretatur callidus [calidus], medius Noë filius, tanquam se ab utroque discernens et inter utrumque remanens, nec in primitiis Israëlitarum, nec in plenitudine Gentium, quid significat nisi haereticorum genus callidum [calidum], non spiritu sapientiae, sed impatientiae, [spiritu versipellis astutiae] quo solent haereticorum fervere praecordia, et pacem perturbare sanctorum? Sed haec in usum cedunt proficientium, iuxta illud Apostoli: *Oportet haereses esse, ut probati manifesti fiant in vobis.* Vnde etiam scriptum est, *Filius eruditus sapiens erit, imprudente autem ministro utetur.* Multa quippe ad fidem catholicam pertinentia, dum haereticorum callida [calida] inquietudine exagitantur, ut adversus eos defendi possint, et considerantur diligentius, et intelliguntur clarius, et instantius praedicantur: et ab adversario mota quaestio, discendi exsistit occasio. Quamvis non solum qui sunt apertissime separati, verum etiam omnes qui Christiano vocabulo gloriantur, et perdite vivunt, non absurde possunt videri medio Noë filio figurati: passionem quippe Christi, quae illius hominis nuditate significata est, et annuntiant profitendo, et male agendo exhonorant. De talibus ergo dictum est: *Ex fructibus eorum cognoscetis eos.* Ideo Cham in filio suo maledictus est, tanquam in fructu suo, id est, in opere suo. Vnde convenienter et ipse filius eius Chanaan interpretatur motus eorum: quod aliud quid est, quam opus eorum? Sem vero et Iaphet tanquam circumcisio et praeputium, vel sicut alio modo eos appellat Apostolus, Iudaei et Graeci, sed vocati et iustificati, cognita quoquo modo nuditate patris, qua significabatur passio Salvatoris, sumentes vestimentum, posuerunt supra dorsa sua, et intraverunt aversi, et operuerunt nuditatem patris sui, nec viderunt quod reverendo texerunt. Quodam enim modo in passione Christi, et quod pro nobis factum est honoramus, et Iudaeorum facinus aversamur. Vestimentum significat sacramentum; dorsa memoriam praeteritorum, quia passionem Christi eo scilicet iam tempore quo habitat Iaphet in domibus Sem et malus frater in medio eorum, transactam celebrat *Ecclesia*, non adhuc prospectat futuram.

Sed malus frater in filio suo, hoc est, in opere suo, puer, :st, servus est fratrum bonorum, quum vel ad exercitationem ientiae, vel ad profectum sapientiae scienter utuntur malis ii. Sunt enim, teste Apostolo, qui Christum annuntiant non te. *Sed sive occasione*, inquit, *sive veritate Christus an- ttietur, in hoc gaudeo, sed et gaudebo.* Ipse quippe planta- vineam, de qua dicit Propheta, *Vinea Domini Sabaoth do- Israël est:* et bibit de vino eius: sive ille calix hic intel- atur, de quo dicit, *Potestis bibere calicem, quem ego bibi- us sum? et, Pater, si fieri potest transeat a me calix iste;* suam sine dubio significat passionem: sive quia vinum etus est vineae, hoc potius illo sit significatum, quod ex ipsa ea, hoc est, ex genere Israëlitarum, carnem pro nobis et guinem, ut pati posset, assumsit: *Et inebriatus est*, id est, sus est: *Et nudatus est;* ibi namque nudata est, id est, ap- uit eius infirmitas, de qua dicit Apostolus: *Et si crucifixus ex infirmitate.* Vnde idem dicit: *Infirmum Dei fortius est minibus, et stultum Dei sapientius est hominibus.* Quod vero n dictum esset, *Et nudatus est;* addidit Scriptura, *in domo :* eleganter ostendit, quod a suae carnis gente et domesti- sanguinis sui, utique Iudaeis, fuerat crucem mortemque surus. Hanc passionem Christi foris in sono tantum vocis robi annuntiant: non enim quod annuntiant, intelligunt. bi autem in interiore homine habent tam grande mysterium, uc honorant intus in corde infirmum et stultum Dei, quod tius et sapientius est hominibus. Huius rei figura est, quod m exiens hoc nuntiavit foris; Sem vero et Iaphet, ut hoc arent, id est, honorarent, ingressi sunt, hoc est, interius id runt.

Haec Scripturae secreta divinae indagamus, ut possumus, is alio magis minusve congruenter, verumtamen fideliter tum tenentes, non ea sine aliqua praefiguratione futurorum ta atque conscripta, neque nisi ad Christum et eius Eccle- m, quae Civitas Dei est, esse referenda: cuius ab initio ge- is humani non defuit praedicatio, quam per omnia videmus leri. Benedictis igitur duobus filiis Noë, atque uno in me- eorum maledicto, deinceps usque ad Abraham de iustorum uorum, qui pie Deum colerent, commemoratione silitum per annos amplius quam mille. Nec eos defuisse credide- : sed si omnes commemorarentur, nimis longum fieret; et e esset magis historica diligentia, quam prophetica provi- tia. Illa itaque exsequitur literarum sacrarum scriptor ista- , vel potius per eum Dei Spiritus, quibus non solum nar-

rentur praeterita, verum etiam praenuntientur futura, quae men pertinent ad Civitatem Dei: quia et de hominibus qui sunt cives eius, quicquid hic dicitur, ad hoc dicitur, ut ill comparatione contraria vel proficiat, vel emineat. Non omnia quae gesta narrantur, aliquid etiam significare put sunt: sed propter illa quae aliquid significant, etiam ea nihil significant attexuntur. Solo enim vomere terra pro ditur; sed ut hoc fieri possit, etiam caetera aratri membra necessaria: et soli nervi in citharis atque huiusmodi vasis sicis aptantur ad cantum; sed ut aptari possint, insunt et tera in compagibus organorum, quae non percutiuntur a ca tibus, sed ea quae percussa resonant, his connectuntur. I prophetica historia dicuntur et aliqua quae nihil significant quibus adhaereant quae significant, et quodam modo relige

CAP. III.

De generationibus trium filiorum Noë.

Generationes ergo filiorum Noë deinceps intuenda quod de his dicendum videtur, attexendum est huic Operi Civitatis utriusque, terrenae scilicet et coelestis, per ten procursus ostenditur. Coeptae sunt enim [autem] comm rari a minimo filio, qui vocatus est Iaphet; cuius filii octo minati sunt; nepotes autem septem de duobus filiis eius, ex uno, quatuor ex altero: fiunt itaque omnes quindecim. autem Cham, hoc est, medii filii Noë, quatuor, et nepotes que ex uno eius filio, pronepotes duo ex nepote uno: fit e summa undecim. Quibus enumeratis, reditur tanquam ad e et dicitur: *Chus autem genuit Nebroth: hic coepit esse g super terram. Hic erat gigas venator contra Dominum D Propter hoc dicunt, Sicut Nebroth gigas venator contra D num. Et factum est initium regni eius Babylon, Orech, chad, et Chalamne in terra Sennaar.* *De terra illa exiit sur, et aedificavit Niniven, et Robooth civitatem, et Chalac Dasenn inter medium Ninives et Chalach: haec civitas ma* Iste porro Chus pater gigantis Nebroth primus nominatu in filiis Cham, cuius quinque filii iam fuerant computati, et potes duo. Sed istum gigantem aut post nepotes suos genuit; aut, quod est credibilius, seorsum de illo propter eminentiam Scriptura locuta est; quando quidem et reg eius commemoratum est, cuius initium erat illa nobilissima bylon civitas, et quae iuxta commemoratae sunt, sive civita sive regiones. Quod vero dictum est, de terrà illa, id est terra Sennaar, quae pertinebat ad regnum Nebroth, exisse

', et ædificasse Niniven, et alias quas contexuit civitates, ge postea factum est, quod ex hac occasione perstrinxit, pter nobilitatem regni Assyriorum, quod mirabiliter dilata- Ninus, Beli filius, conditor Ninivae civitatis magnae: cuius itatis nomen ex illius nomine derivatum est, ut a Nino Ni- e voearetur. Assur autem, unde Assyrii, non fuit in filiis am medii filii Noë, sed in filiis Sem reperitur, qui fuit Noë ximus filius. Vnde apparet, de progenie Sem exortos fuisse postea regnum gigantis illius obtinerent, et inde procedet, atque alias conderent civitates, quarum prima est a Nino ellata Ninive. Hinc redítur ad alium filium Cham, qui vo- atur Mesraim, et commemorantur quos genuit; non tanquam gufi homines, sed nationes septem. Et de sexta, velut de to filio, gens commemoratur exiisse, quae appellatur Phili- m: unde fiunt octo. Inde iterum ad Chanaan reditur, in quo maledictus est Cham; et quos genuit undecim nominantur. inde usque ad quos fines pervenerint, commemoratis quibus- civitatibus, dicitur. Ac per hoc, filiis ac nepotibusque com- atis, de progenie Cham triginta unus geniti referuntur.

Restat commemorare filios Sem, maximi filii Noë; ad eum ppe gradatim generationum istarum pervenit a minimo exa narratio. Sed unde incipiunt commemorari filii Sem, ha- quiddam obscuritatis, quod expositione illustrandum est, ia et multum ad rem pertinet, quam requirimus. Sic enim itur: *Et Sem natus est etiam ipsi patri omnium filiorum ber, fratri Iaphet maiori.* Ordo verborum est: Et Sem na- est Heber, etiam ipsi, id est, ipsi Sem natus est Heber, qui m pater est omnium filiorum suorum. Sem ergo patriarcham elligi voluit omnium qui de stirpe eius exorti sunt, quos com- moraturus est, sive sint filii, sive nepotes, sive pronepotes, deinceps indidem exorti. Non sane istum Heber genuit Sem: d ab illo quintus in progenitorum serie reperitur. Sem quippe ter alios filios genuit Arphaxat, Arphaxat genuit Cainan, Cain genuit Sala, Sala genuit Heber. Non utique frustra ipse imus est nominatus in progenie veniente de Sem, et praela- s est etiam filiis, quum sit quintus nepos; nisi quia verum t quod traditur, ex illo Hebraeos esse cognominatos, tanquam ebraeos: quum et alia possit esse opinio, ut ex Abraham tanam Abrahaei dicti esse videantur. Sed nimirum hoc verum st, quod ex Heber Heberaci appellati sunt; ac deinde, una de- acta litera, Hebraei: quam linguam Hebraicam solus Israël opulus potuit obtinere, in quo Dei Civitas et in sanctis pere- rinata est, et in omnibus sacramento adumbrata. Igitur filii

Sem prius sex nominantur, deinde ex uno eorum nati sunt qua tuor nepotes eius: itemque alter filiorum Sem genuit eius ne potem, atque ex illo itidem pronepos natus est, atque inde ab nepos, qui est Heber. Genuit autem Heber duos filios, quorum unum appellavit Phalech, quod interpretatur dividens. Deinde Scriptura subiungens, rationemque huius nominis reddens *Quia in diebus*, inquit, *eius divisa est terra.* Hoc autem qui sit, postea apparebit. Alius vero qui natus est ex Heber, gen duodecim filios: ac per hoc fiunt omnes progeniti de Sem vi ginti septem. In summa igitur omnes progeniti de tribus fili Noë, id est, quindecim de Iaphet, et triginta unus de Cham, vi ginti septem de Sem, fiunt septuaginta tres. Deinde sequit Scriptura dicens: *Hi filii Sem in tribubus suis secundum lin guas suas, in regionibus suis et in gentibus suis.* Itemque omnibus: *Hae*, inquit, *tribus filiorum Noë secundum genera tiones eorum, et secundum gentes eorum. Ab his dispersae sun insulae gentium super terram post diluvium.* Vnde colligitur septuaginta tres, vel potius (quod postea demonstrabitur) se ptuaginta duas gentes tunc fuisse, non homines. Nam et prius quum fuissent commemorati filii Iaphet, ita conclusum est: *Ex his segregatae sunt insulae gentium in terra sua, unusquisque secundum linguam suam in tribubus suis et in gentibus suis.*

Iam vero in filiis Cham quodam loco apertius gentes com memoratae sunt, sicut superius ostendi. *Mesraim genuit eos qui dicuntur Ludieim:* et eodem modo caeterae usque ad sep ptem gentes. Et enumeratis omnibus, postea concludens: *Hi filii Cham*, inquit, *in tribubus suis, secundum linguas suas in regionibus suis, et in gentibus suis.* Propterea ergo multorum filii non sunt commemorati, quia gentibus aliis nascendo accesserunt, ipsi autem gentes facere nequiverunt. Nam qua alia causa, cum filii Iaphet octo enumerentur, ex duobus eorum tantum filii nati commemorantur; et cum filii Cham quatuor nominentur, ex tribus tantum qui nati sunt adiiciuntur; et cum filii Sem nominentur sex, duorum tantum posteritas attexitur? Numquid caeteri sine filiis remanserunt? Absit hoc credere: sed gentes propter quas commemorari digni essent, non utique fecerunt; quia sicut nascebantur, aliis gentibus addebantur.

CAP. IV.

De diversitate linguarum, principioque Babylonis.

Cum ergo in suis linguis istae gentes fuisse referantur, redit tamen narrator ad illud tempus, quando una lingua omnium fuit, et inde iam exponit quid acciderit, ut linguarum diversi-

sceretur. *Et erat*, inquit, *omnis terra labium unum, et* ına *omnibus. Et factum est, quum moverent ipsi ab* te, *invenerunt campum in terra Sennaar, et habitave-* bi. *Et dixit homo proximo suo: Venite, faciamus late-* t *coquamus illos igni. Et facti sunt illis lateres in lapi-* ıt *bitumen erat illis lutum; et dixerunt: Venite, et aedifi-* : *nobismetipsis civitatem, et turrem cuius caput erit us-* d *coelum, et faciamus nobis nomen, ante quam dispergа-* n *faciem omnis terrae. Et descendit Dominus videre ci-* m *et turrem, quam aedificaverunt filii hominum. Et di-* ominus *Deus, Ecce genus unum, et labium unum omnium;* : *inchoaverunt facere, et nunc non deficient ex illis om-* uae *conati fuerint facere: venite, et descendentes con-* umus *ibi linguam eorum, ut non audiat unusquisque vocem* mi *sui. Et dispersit eos Dominus inde super faciem om-* rrae, *et cessaverunt aedificantes civitatem et turrem.* ter *hoc appellatum est nomen illius Confusio, quia ibi con-* Dominus *labia omnis terrae: et inde dispersit illos Do-* ı *Deus super faciem omnis terrae.* Ista civitas quae ap- a est *Confusio*, ipsa est Babylon, cuius mirabilem con- tionem Gentium etiam commendat historia. Babylon quip- ıterpretatur Confusio. Vnde colligitur, gigantem illum oth fuisse illius conditorem, quod superius breviter fuerat atum, ubi quum de illo Scriptura loqueretur, ait, initium eius fuisse Babylonem, id est, quae civitatum cactera- gereret principatum, ubi esset tanquam in metropoli habi- ım regni: quamvis perfecta non fuerit usque in tantum m, quantum superba cogitabat impietas. Nam nimia dispo- ur altitudo, quae dicta est usque in coelum, sive unius eius, quam praecipuam moliebantur inter alias: sive om- turrium, quae per numerum singularem ita significatae ut dicitur miles, et intelliguntur millia militum: ut rana, custa; sic enim appellata est multitudo ranarum ac locu- m in plagis, quibus Aegyptii percussi sunt per Moysen. autem factura fuerat humana et vana praesumtio? Cuius- et quantumlibet in coelum adversus Deum altitudinem extolleret, quando montes transscenderet universos? do spatium nebulosi aëris eius evaderet? Quid denique ret Deo, quantacunque vel spiritalis, vel corporalis elatio? m veramque in coelum viam molitur humilitas, sursum le- cor ad Dominum, non contra Dominum: sicut dictus est s iste *venator contra Dominum*. Quod non intelligentes ulli, ambiguo Graeco decepti sunt, ut non interpretaren-

tur *contra Dominum*, sed *ante Dominum: ἐναντίον* quipp *ante* et *contra* significat. Hoc enim verbum est in Psalmo: *ploremus ante Dominum, qui fecit nos.* Et hoc verbum est e in libro Iob, ubi scriptum est: *In furorem erupisti contra minum.* Sic ergo intelligendus est gigas ille *venator contra minum.* Quid autem significatur hoc nomine, quod est *ven* nisi animalium terrigenarum deceptor, oppressor, exstin Erigebat ergo cum suis populis turrem contra Dominum, est impia significata superbia. Merito autem malus punitu fectus, etiam cui non succedit effectus. Genus vero i poenae quale fuit? Quoniam dominatio imperantis in li est, ibi damnata est superbia, ut non intelligeretur iuben mini, qui noluit intelligere ut obediret Deo iubenti. Si conspiratio dissoluta est, quum quisque ab eo quem non in gebat, abscederet, nec se nisi ei, cum quo loqui poterat, a garet: et per linguas divisae sunt gentes, dispersaeque pe ras, sicut Deo placuit, qui hoc modis occultis nobisque in prehensibilibus fecit.

CAP. V.

De descensione Domini ad confundendam linguam aedificanti turrem.

Quod enim scriptum est, *Et descendit Dominus videre tatem et turrem, quam aedificaverunt filii hominum;* ho non filii Dei, sed illa societas secundum hominem vivens, terrenam dicimus Civitatem: non loco movetur Deus, qui per ubique est totus; sed descendere dicitur, quum aliquid in terra, quod praeter usitatum naturae cursum mirabilit ctum praesentiam quodam modo eius ostendat: nec vi discit ad tempus, qui nunquam potest aliquid ignorare ad tempus videre et cognoscere dicitur, quod videri e gnosci facit. Non sic ergo videbatur illa civitas, quo eam Deus videri fecit, quando sibi quantum displiceret dit. Quamvis possit intelligi Deus ad illam civitatem de disse, quia descenderunt Angeli eius in quibus habitat; ut adiunctum est, *Et dixit Dominus Deus, Ecce genus una labium unum omnium*, et caetera; ac deinde additum, *Ven descendentes confundamus ibi linguam eorum;* recapitulat demonstrans quemadmodum factum sit, quod dictum f *Descendit Dominus.* Si enim iam descenderat, quid sibi *Venite, et descendentes confundamus ibi linguam eorum*, intelligitur Angelis dictum,) nisi per Angelos descendeba in Angelis descendentibus erat? Et bene non ait, Venit descendentes confundite: sed, *confundamus ibi linguam ea*

stendens ita se operari per ministros suos, ut sint etiam ipsi operatores Dei, sicut Apostolus dicit: *Dei enim sumus cooperarii.*

CAP. VI.

Qualis intelligenda sit esse locutio, qua Deus Angelis loquitur.

Poterat et illud, quando factus est homo, de Angelis intelligi quod dictum est, *Faciamus hominem*, quia non dixit, Faciam: sed quia sequitur, *ad imaginem nostram;* nefas est credere ad imaginem Angelorum hominem factum, aut eandem esse imaginem Angelorum et Dei; ideo recte illic intelligitur pluralitas Trinitatis. Quae tamen Trinitas, quia unus est Deus, etiam cum dixisset, *Faciamus: Et fecit*, inquit, *Deus hominem ad imaginem Dei:* non dixit, Fecerunt dii, aut, ad imaginem deorum. Poterat et hic eadem intelligi Trinitas, tanquam Pater dixerit ad Filium et Spiritum sanctum, *Venite, et descendentes confundamus ibi linguam eorum;* si aliquid esset, quod Angelos prohiberet intelligi: quibus potius convenit venire ad Deum mobus sanctis, hoc est, cogitationibus piis, quibus ab eis consulitur incommutabilis Veritas, tanquam lex aeterna in illa eorum curia superna. Neque enim sibi ipsi sunt veritas; sed creatricis participes Veritatis, ad illam moventur, tanquam ad fontem vitae, ut quod non habent ex se ipsis, capiant ex ipsa. Et [ideo] eorum stabilis est iste motus, quo veniunt, qui non recedunt. Nec sic loquitur Angelis Deus, quomodo nos invicem nobis, vel Deo, vel Angelis, vel ipsi Angeli nobis, sive per illos Deus nobis; sed ineffabili suo modo, nobis autem hoc indicatur nostro modo. Dei quippe sublimior ante suum factum locutio, ipsius sui facti est immutabilis ratio, quae non habet sonum strepentem atque transeuntem, sed vim sempiterne manentem, et temporaliter operantem. Hac loquitur Deus Angelis sanctis, nobis autem aliter longe positis. Quando autem etiam nos aliquid talis locutionis interioribus auribus capimus, Angelis propinquamus. Non itaque mihi assidue reddenda est ratio in hoc Opere de locutionibus Dei. Aut enim Veritas incommutabilis per se ipsam ineffabiliter loquitur rationalis creaturae mentibus, aut per mutabilem creaturam loquitur, sive spiritalibus imaginibus nostro spiritui, sive corporalibus vocibus corporis sensui.

Illud sane quod dictum est, *Et nunc non deficient ex illis omnia, quae conati fuerint facere:* non dictum est confirmando, sed tanquam interrogando, sicut solet a comminantibus dici, quemadmodum ait quidam: Non arma expedient, totaque ex urbe sequentur? Sic ergo accipiendum est, tanquam dixerit, Nonne omnia deficient ex illis, quae conati fuerint facere? Sed

si ita dicatur, non exprimit comminantem. Verum propt diusculos adiecimus particulam, id est, ne, ut diceremus, ne: quoniam vocem pronuntiantis scribere non possumus illis igiter tribus hominibus, Noë filiis, septuaginta tres, v tius ut ratio declaratura est, septuaginta duae gentes totid linguae per terras esse coeperunt, quae crescendo et insu pleverunt. Auctus est autem numerus gentium multo a quam linguarum. Nam et in Africa barbaras gentes in u gua plurimas novimus; et homines quidem, multiplicato humano, ad insulas inhabitandas navigio transire potuiss ambigat?

CAP. VII.

An omne bestiarum genus etiam remotissimae a terris insula numero acceperint, qui in arca diluvii inundatione servatus.

Sed quaestio de omni genere bestiarum est, quae su hominum non sunt, nec sicuti ranae nascuntur ex terra, s commixtione maris et feminae propagantur, sicut lupi atq iusmodi caetera, quomodo post diluvium, quo ea quae non erant, cuncta deleta sunt, etiam in insulis esse potue reparata non sunt nisi ex his, quorum genera in utroqu arca servavit. Possunt quidem credi ad insulas natando t se, sed proximas. Sunt autem quaedam tam longe po continentibus terris, ut ad eas nulla videatur natare p bestiarum. Quod si homines eas captas secum advexerun módo ubi habitabant earum genera instituerunt, venandi fieri potuisse incredibile non est: quamvis iussu Dei si missu etiam opere Angelorum negandum non sit, potuisse ferri. Si vero e terra exortae sunt secundum originem p quando dixit Deus, *Producat terra animam vivam:* mul rius apparet, non tam reparandorum animalium causa, figurandarum variarum gentium propter Ecclesiae sacr tum in arca fuisse omnia genera, si in insulis, quo transi possent, multa animalia terra produxit.

CAP. VIII.

An ex propagine Adam vel filiorum Noë quaedam genera ho monstrosa prodierint.

Quaeritur etiam, utrum ex filiis Noë, vel potius ex il homine, unde etiam ipsi exstiterunt, propagata esse cred sit quaedam monstrosa hominum genera, quae gentium historia: sicut perhibentur quidam, unum habere ocul fronte media: quibusdam plantas versas esse post crura busdam utriusque sexus esse naturam, et dextram mamm

lem, sinistram muliebrem, vicibusque alternis coëundo et gi-nere et parere: aliis ora non esse, eosque per nares tantum-odo [suscepto et emisso] halitu vivere: alios statura esse cubi-ales, quos Pygmaeos a cubito Graeci vocant: alibi quinquennes oncipere feminas, et octavum vitae annum non excedere. Item erunt esse gentem, ubi singula crura in pedibus habent, nec oplitem flectunt, et sunt mirabilis celeritatis; quos Sciopodas ocant, quod per aestum in terra jacentes resupini umbra se edum protegant: quosdam sine cervice oculos habentes in hu-eris: et caetera hominum, vel quasi hominum genera, quae in aritima platea Carthaginis musivo picta sunt, ex libris de-omta velut curiosioris historiae. Quid dicam de Cynocepha-is, quorum canina capita atque ipse latratus magis bestias uam homines confitetur? Sed omnia genera hominum quae icuntur esse, credere non est necesse. Verum quisquis uspiam ascitur homo, id est animal rationale mortale, quamlibet no-tris insuitatam sensibus gerat corporis formam, seu colorem, ive motum, sive sonum, sive qualibet vi, qualibet parte, quali-et qualitate naturae, ex illo protoplasto uno originem ducere, ullus fidelium dubitaverit. Apparet tamen quid in pluribus na-ura obtinuerit, et quid sit ipsa raritate mirabile.

Qualis autem ratio redditur de monstrosis apud nos homi-um partubus, talis de monstrosis quibusdam gentibus reddi otest. Deus enim creator est omnium, qui ubi et quando creari uid oporteat vel oportuerit, ipse novit, sciens universitatis ulchritudinem quarum partium vel similitudine vel diversitate ontexat. Sed qui totum inspicere non potest, tanquam defor-itate partis offenditur; quoniam cui congruat, et quo refera-r, ignorat. Pluribus quam quinis digitis in manibus et pedi-s nasci homines, novimus; et haec levior est quam illa distan-i: sed tamen absit, ut quis ita desipiat, ut existimet, in nu-ero humanorum digitorum errasse Creatorem, quamvis nesciens ir hoc fecerit. Ita etsi maior diversitas oriatur, scit ille quid ecerit, cuius opera iuste nemo reprehendit. Apud Hipponem iarrhytum est homo quasi lunatas habens plantas, et in eis bi-os tantummodo digitos, similes et manus. Si aliqua gens talis set, illi curiosae atque mirabili adderetur historiae. Num igi-ur istum propter hoc negabimus ex uno illo, qui primus creatus it, esse propagatum? Androgyni, quos etiam Hermaphrodites uncupant, quamvis admodum rari sint, difficile est tamen ut emporibus desint, in quibus sic uterque sexus apparet, ut ex uo potius debeant accipere nomen, incertum sit; a meliore ta-uen, hoc est a masculino, ut appellarentur, loquendi consuetu-

do praevaluit. Nam nemo unquam Androgynaecas aut Hermaphroditas nuncupavit. Ante annos aliquot, nostra certe memoria, in Oriente duplex homo natus est superioribus membris, inferioribus simplex. Nam duo erant capita, duo pectora, quatuor manus, venter autem unus, et pedes duo, sicut uni homini: et tam diu vixit, ut multos ad eum videndum fama contraheret. Quis autem omnes commemorare possit humanos foetus longe dissimiles his ex quibus eos natos esse certissimum est? Sicut ergo haec ex illo negari non possunt originem ducere; ita quaecunque gentes in diversitatibus corporum ab usitato naturae cursu, quem plures et prope omnes tenent, velut exorbitasse traduntur, si definitione illa includuntur, ut rationalia animalia sint atque mortalia, ab eodem ipso uno primo patre omnium stirpem trahere confitendum est: si tamen vera sunt quae de illarum nationum varietate et tanta inter se atque nobiscum diversitate traduntur. Nam et simias, et cercopithecos, et sphingas, si nesciremus non homines esse, sed bestias, possent illi historici de sua curiositate gloriantes, velut gentes aliquas hominum nobis impunita vanitate mentiri. Sed si homines sunt, de quibus illa mira conscripta sunt; quid, si propterea Deus voluit etiam nonnullas gentes ita creare, ne in his monstris, quae apud nos patet ex omnibus nasci, eius sapientiam, quae naturam fingit humanam, velut artem cuiuspiam minus perfecti opificis, putaremus errasse? Non itaque nobis videri absurdum debet, ut quemadmodum in singulis quibusque gentibus quaedam monstra sunt hominum, ita in universo genere humano quaedam monstra sint gentium. Quapropter ut istam quaestionem pedetentim cauteque concludam, aut illa, quae talia de quibusdam gentibus scripta sunt, omnino nulla sunt; aut si sunt, homines non sunt; aut ex Adam sunt, si homines sunt.

CAP. IX.

An inferiorem partem terrae, quae nostrae habitationi contraria est, Antipodas habere credendum sit.

Quod vero et Antipodas esse fabulantur, id est, homines a contraria parte terrae, ubi sol oritur, quando occidit nobis, adversa pedibus nostris calcare vestigia, nulla ratione credendum est. Neque hoc ulla historica cognitione didicisse se affirmant, sed quasi ratiocinando coniectant, eo quod intra convexa coeli terra suspensa sit, eundemque locum mundus habeat, et infimum, et medium: et ex hoc opinantur alteram terrae partem, quae infra est, habitatione hominum carere non posse. Nec attendunt, etiamsi figura conglobata et rotunda mundus esse ere-

atur, sive aliqua ratione monstretur; non tamen esse consequens, ut etiam ex illa parte ab aquarum congerie nuda sit terra: deinde etiamsi nuda sit, neque hoc statim necesse esse, ut omines habeat. Quoniam nullo modo Scriptura ista mentitur, uae narratis praeteritis facit fidem, eo quod eius praedicta mplentur: nimisque absurdum est, ut dicatur, aliquos homies ex hac in illam partem, Oceani immensitate traiecta naviare ac pervenire potuisse, ut etiam illis ex uno illo primo hoine genus institueretur humanum. Quapropter inter illos tunc ominum populos, qui per septuaginta duas gentes et totidem nguas colliguntur fuisse divisi, quaeremus, si possumus inveire illam in terris peregrinantem Civitatem Dei, quae usque d diluvium arcamque perducta est, atque in filiis Noë per eoum benedictiones perseverasse monstratur, maxime in maximo, ui est appellatus Sem: quando quidem Iaphet ita benedictus st, ut in eiusdem fratris sui domibus habitaret.

CAP. X.

De generatione Sem, in cuius progenie tendens ad Abraham Civitatis Dei ordo dirigitur.

Tenenda est igitur series generationum ab ipso Sem, ut psa ostendat post diluvium Civitatem Dei; sicut eam series generationum ab illo qui est appellatus Seth, ostendebat ante diuvium. Propter hoc ergo Scriptura divina cum terrenam Citatem in Babylone, hoc est, in confusione monstrasset, d patriarcham Sem recapitulando revertitur, et orditur inde eenrationes usque ad Abraham, commemorato etiam numero nnorum quanto quisque ad hanc seriem pertinentem filium genuisset, quantoque vixisset. Vbi certe agnoscendum est quod nte promiseram, ut appareat quare dictum de filiis Heber, *Nomen unius Phalech, quia in diebus eius divisa est terra.* Quid enim aliud intelligendum est, terram esse divisam, nisi diversitate linguarum? Omissis igitur caeteris filiis Sem ad hanc rem non pertinentibus, illi connectuntur in ordine generationum, per quos possit ad Abraham perveniri: sicut illi connectebantur nte diluvium, per quos perveniretur ad Noë, generationibus quae propagatae sunt ex illo Adam filio, qui appellatus est Seth. Sic ergo incipit generationum ista contextio: *Et hae generationes Sem. Sem filius [Noë] centum [erat] annorum, quum genuit Arphaxat, secundo anno post diluvium. Et vixit Sem, post quam genuit Arphaxat, quingentos annos, et genuit filios et filias, et mortuus est.* Sic exsequitur caeteros, dicens quoto quisque anno vitae suae filium genuerit, ad istum generationum

ordinem pertinentem, qui pertendit ad Abraham; et quot annos postmodum vixerit, intimans eum filios filiasque genuisse: ut intelligamus unde potuerint populi accrescere, ne in paucis qui commemorantur hominibus occupati pueriliter haesitemus, unde tanta spatia terrarum atque regnorum repleri potuerint de genere Sem, maxime propter Assyriorum, unde Ninus ille Orientalium domicor usquequaque populorum ingenti prosperitate regnavit, et latissimum ac fundatissimum regnum, quod diuturno tempore duceretur, suis posteris propagavit. Sed nos, ne diutius quam opus est immoremur, non quot annos quisque in ista generationum serie vixerit, sed quoto anno vitae suae genuerit filium, hoc ordine memorandum tantummodo ponimus, ut et numerum annorum a transacto diluvio usque ad Abraham colligamus, et propter illa, in quibus nos cogit necessitas immorari, breviter alia cursimque tangamus. Secundo igitur anno post diluvium Sem, cum esset centum annorum, genuit Arphaxat; Arphaxat autem, cum esset centum triginta quinque annorum, genuit Cainan; qui cum esset centum triginta, genuit Sala. Porro etiam ipse Sala totidem annorum erat, quando genuit Heber. Centum vero et triginta et quatuor agebat annos Heber, cum genuit Phalech, in cuius diebus divisa est terra. Ipse autem Phalech vixit centum triginta, et genuit Ragau: et Ragau centum triginta duos, et genuit Seruch: et Seruch centum triginta, et genuit Nachor: et Nachor septuaginta novem, et genuit Thara: Thara autem septuaginta, et genuit Abram; quem postea Deus mutato vocabulo nominavit Abraham. Fiunt itaque anni a diluvio usque ad Abraham mille septuaginta et duo, secundum vulgatam editionem, hoc est, interpretum Septuaginta. In Hebraicis autem codicibus longe pauciores annos perhibent inveniri: de quibus rationem aut nullam, aut difficillimam reddunt.

Cum ergo quaerimus in illis septuaginta duabus gentibus Civitatem Dei, non possumus affirmare illo tempore, quo erat illis labium unum, id est, loquela una, tunc iam genus humanum alienatum fuisse a cultu veri Dei, ita ut in solis istis generationibus pietas vera remaneret, descendunt de semine Sem per Arphaxat, et tendunt ad Abraham: sed ab illa superbia aedificandae turris usque in coelum, quia impia significatur elatio, [terrena] apparuit Civitas, hoc est, societas impiorum. Vtrum itaque ante non fuerit, an latuerit, an potius utraque permanserit, pia scilicet in duobus filiis Noë, qui benedicti sunt eorumque posteris; impia vero in eo qui maledictus est, atque eius progenie, ubi etiam exortus est gigas venator contra Dominum,

n est diiudicatio facilis. Fortassis enim, quod profecto credi-ius, et in filiis duorum illorum iam tunc ante quam Babylonia episset institui, fuerunt contemtores Dei, et in filiis Cham ltores Dei: utrumque tamen hominum genus terris nunquam fuisse credendum est. Si quidem et quando dictum est: *Omnes clinaverunt, simul inutiles facti sunt; non est qui faciat bo-m, non est usque ad unum*, in utroque Psalmo, ubi haec verba nt, et hoc legitur: *Nonne cognoscent omnes, qui operantur quitatem, qui devorant populum meum in cibo panis?* Erat er-etiam tunc populus Dei. Vnde illud quod dictum est: *Non est i faciat bonum, non est usque ad unum*, de filiis hominum tum est, non de filiis Dei. Nam praemissum est: *Deus de lo prospexit super filios hominum, ut videret si est intelli-s, aut requirens Deum;* ac deinde illa subiuncta, quae omnes os hominum, id est, ad Civitatem pertinentes quae vivit se-ndum hominem, non secundum Deum, reprobos esse demon-ant.

CAP. XI.

od ea primitus lingua in usu hominum fuerit, quae postea Hebraea ab Heber nomine nuncupata est, et in cuius familia remansit, cum diversitas esset facta linguarum.

Quamobrem sicut lingua una cum esset omnium, non ideo i pestilentiae defuerunt; nam et ante diluvium una erat lin-a, et tamen omnes praeter unam Noë iusti domum deleri di-io meruerunt: ita quando merito elatioris impietatis gentes guarum diversitate punitae atque divisae sunt, et Civitas piorum confusionis nomen accepit, hoc est, appellata est Ba-lon, non defuit domus Heber, ubi ea quae antea fuit omnium gua remaneret. Vnde sicut supra memoravi, cum coepissent umerari filii Sem, qui singuli gentes singulas procrearunt, imus est commemoratus Heber, cum sit abnepos ipsius, hoc ab illo quintus inveniatur exortus. Quia ergo in eius familia nansit haec lingua, divisis per alias linguas caeteris genti-s, quae lingua prius humano generi non immerito creditur sse communis, ideo deinceps Hebraea est nuncupata. Tunc im opus erat, eam distingui ab aliis linguis nomine proprio, ut aliae quoque vocatae sunt nominibus propriis. Quando au-n erat una, nihil aliud quam humana lingua, vel humana lo-tio vocabatur, qua sola universum genus humanum loque-tur.

Dixerit aliquis: Si in diebus Phalech filii Heber divisa est rra per linguas, id est, homines, qui tunc erant in terra; ex is nomine potius debuit appellari lingua illa, quae fuit omni-

bus ante communis. Sed intelligendum est, ipsum Heber p
pterea tale nomen imposuisse filio suo, ut vocaretur Phal
quod interpretatur divisio, quia tunc ei natus est, quando
linguas terra divisa est, id est, ipso tempore, ut hoc sit q
dictum est: *In diebus eius divisa est terra.* Nam nisi adhuc
ber viveret, quando linguarum facta est multitudo, non ex
nomine nomen acciperet lingua, quae apud illum potuit pe
nere. Et ideo credenda est, ipsa fuisse prima illa comm
quoniam de poena venit illa multiplicatio mutatioque lingua
et utique praeter hanc poenam esse debuit populus Dei. Nec
stra lingua haec est [linguam, istam hoc est], quam tenuit
ham, nec in omnes filios suos transmittere potuit, sed i
tantum qui propagati per Iacob, et insignius atque emine
in Dei populum coalescentes, Dei testamenta et stirpem C
habere potuerunt. Nec Heber ipse eandem linguam in ur
sam progeniem suam refudit; sed in eam tantum, cuius
rationes perducuntur ad Abraham. Quapropter etiamsi no
denter expressum est, fuisse aliquod pium genus hom
quando ab impiis Babylonia condebatur: non ad hoc valui
obscuritas, ut quaerentis fraudaretur, sed potius ut exerc
intentio. Quum enim legitur, unam fuisse linguam pri
omnium, et ante omnes filios Sem commendatur Heber, q
vis ab illo quintus oriatur; et Hebraea vocatur lingua,
Patriarcharum et Prophetarum, non solum in sermonibu
verum etiam in literis sacris custodivit auctoritas: pr
quum quaeritur in divisione linguarum, ubi lingua illa re
re potuerit, quae fuit ante communis; quae, sine ulla dub
ne, ubi remansit, non ibi fuit illa poena, quae facta est
tione linguarum; quid aliud occurrit, nisi quod in huius
remanserit, a cuius nomine nomen accepit; et hoc iustitiae
tis huius non parvum apparuisse vestigium, quod quum
gentes plecterentur mutatione linguarum, ad istam non p
nit tale supplicium?

Sed adhuc illud movet, quomodo potuerunt singulas g
facere Heber et filius eius Phalech, si una lingua permans
bobus? Et certe una est Hebraea gens ex Heber propaga
que ad Abraham, et per eum deinceps, donec magnus fier
pulus Israël. Quomodo igitur omnes filii qui commemorat
trium filiorum Noë, fecerunt singulas gentes, si Heber et
lech singulas non fecerunt? Nimirum illud est probabilius,
gigas ille Nebroth fecerit etiam ipse gentem suam, sed p
excellentiam dominationis et corporis seorsum eminentiu
minatus est, ut maneat numerus septuaginta duarum ge

que linguarum. Phalech autem propterea commemoratus est, non quod gentem fecerit, (nam eadem ipsa est eius gens Hebraea, eademque lingua;) sed propter tempus insigne, quod in diebus eius terra divisa est. Nec movere nos debet, quomodo fuerit gigas Nebroth ad illud aetatis occurrere, quo Babylon condita est, et confusio facta linguarum, atque ex hac divisio gentium. Non enim quia Heber sextus est a Noë, ille autem quartus, ideo non potuerunt ad id tempus convenire vivendo. Hoc enim contigit, quum plus vivérent, ubi pauciores sunt generationes, minus ubi plures; aut serius nati essent ubi pauciores, maturius ubi plures. Sane intelligendum est, quando terra divisa est, non solum iam natos caeteros filios filiorum Noë, qui commemorantur patres gentium, sed etiam eius aetatis fuisse, et numerosas familias haberent, quae dignae fuissent nominibus gentium. Vnde nequaquam putandum, quod eo fuerint ordine geniti, quo commemorati leguntur. Alioquin duodecim filii Iectan, qui erat filius alius Heber, frater Phalech, quomodo potuerunt iam gentes facere, si post Phalech fratrem suum Iectan natus est, sicut post eum commemoratus est: quando quidem tempore quo natus est Phalech, divisa est terra. Proinde intelligendum est, priorem quidem nominatum, sed longe post fratrem suum Iectan fuisse natum, cuius Iectan duodecim filii tam grandes iam familias haberent, ut in linguas proprias dividi possent. Sic enim potuit prior commemorari, qui erat aetate posterior; quemadmodum prius commemorati sunt ex tribus filiis Noë procreati filii Iaphet, qui erat minimus eorum; deinde filii Cham, qui erat medius; postremo filii Sem, qui erat primus et maximus. Illarum autem gentium vocabula partim manserunt, ita ut hodieque appareat unde fuerint derivata; sicut ex Assur Assyrii, ex Heber Hebraei: partim temporis vetustate mutata sunt, ita ut vix homines doctissimi antiquissimas historias perscrutantes, nec omnium, sed aliquarum ex istis origines gentium potuerint reperire. Nam quod ex filio Cham, qui vocabatur Mesraim, Aegyptii perhibentur exorti, nulla hic resonat origo vocabuli: sicut nec Aethiopum, qui dicuntur ad eum filium Cham pertinere, qui Chus appellatus est. Et si omnia considerentur, plura mutata, quam manentia nomina apparent.

CAP. XII.

De articulo temporis in Abraham, a quo sanctae successionis novus ordo contexitur.

Nunc iam videamus procursum Civitatis Dei, etiam ab illo articulo temporis, qui factus est in patre Abraham, unde incipit

esse notitia eius evidentior, et ubi clariora leguntur promissa divina, quae nunc in Christo videmus impleri. Sic ergo Scriptura sancta indicante didicimus, in regione Chaldaeorum natus est Abraham: quae terra ad regnum pertinebat Assyriorum. Apud Chaldaeos autem iam etiam tunc superstitiones impiae praevalebant, quemadmodum per caeteras gentes. Vna igitur Tharae domus erat, de qua natus est Abraham, in qua unius veri Dei cultus, et quantum credibile est, in qua iam sola etiam Hebraea lingua remanserat; quamvis et ipsa [ipse], sicut iam manifestior Dei populus in Aegypto, ita in Mesopotamia servisse diis alienis Iesu Nave narrante referatur: caeteris ex progenie illius Hebr in linguas paulatim alias et in nationes alias defluentibus. Proinde sicut per aquarum diluvium una domus Noë remanserat ad reparandum genus humanum, sic in diluvio multarum superstitionum per universum mundum una remanserat domus Tharae, in qua custodita est plantatio Civitatis Dei. Denique sicut illic enumeratis supra generationibus usque ad Noë simul cum annorum numeris, et exposita diluvii causa, prius quam Deus indiceret de arca fabricanda loqui ad Noë, dicitur, *Hae autem generationes Noë:* ita et hic enumeratis generationibus ab illo qui est appellatus Sem, filio Noë, usque ad Abraham, deinde insignis articulus similiter ponitur ut dicatur: *Hae sunt generationes Tharae. Thara genuit Abram et Nachor et Aran: et Aran genuit Loth. Et mortuus est Aran coram Thara patre suo in terra in qua natus est, in regione Chaldaeorum. Et sumserunt Abram et Nachor sibi uxores: nomen mulieris Abram Sara; et nomen mulieris Nachor Melcha, filia Aran.* Iste Aran pater Melchae fuit et pater Iescae, quae Iesca creditur ipsa esse etiam Sara uxor Abrahae.

CAP. XIII.

Quae ratio fecisse videatur, ut in transmigratione Tharae, qua Chaldaeos deserens in Mesopotamiam transiit, nulla filii eius Nachor facta sit mentio.

Deinde narratur, quemadmodum Thara cum suis regionem reliquerit Chaldaeorum, et venerit in Mesopotamiam, et habitaverit in Charra. Tacetur autem de uno eius filio, qui vocabatur Nachor, tanquam eum non duxerit secum. Nam ita narratur. *Et sumsit Thara Abram filium suum, et Loth filium Aran, filium filii sui, et Saram nurum suam uxorem Abram filii sui, et eduxit illos de regione Chaldaeorum ire in terram Chanaan: et venit in Charram, et habitavit ibi.* Nusquam hic nominatus est Nachor, et uxor eius Melcha. Sed invenimus postea, cum ser-

suum mitteret Abraham ad accipiendam uxorem filio suo
c, ita scriptum: *Et accepit puer decem camelos de camelis*
ini sui, et de omnibus bonis domini sui secum, et exsurgens
ectus est in Mesopotamiam in civitatem Nachor. Isto et
sacrae huius historiae testimoniis ostenditur, etiam Nachor
er Abrahae exisse de regione Chaldaeorum, sedesque con-
iisse in Mesopotamia, ubi cum patre suo habitaverat Abra-
. Cur ergo Scriptura eum non commemoravit, quando ex
te Chaldaea cum suis profectus est Thara, et habitavit in
opotamia, ubi non solum Abrahami filius eius, verum etiam
a nurus et Loth nepos eius commemorantur, quod eos du-
t secum? Cur putamus, nisi forte quod a paterna et frater-
ietate desciverat, et superstitioni adhaeserat Chaldaeorum,
ostea inde, sive poenitendo, sive persecutionem passus,
suspectus haberetur, et ipse emigravit? In libro enim qui
ribitur Iudith, cum quaereret Holofernes hostis Israëlita-
, quaenam gens illa esset, utrum adversus eam bellandum
set, sic ei respondit Achior dux Ammonitarum: *Audiat do-*
us noster verbum de ore pueri sui, et referam tibi verita-
de populo, qui habitat iuxta te montanam hanc, et non exi-
mendacium de ore servi tui. Haec enim progenies populi
Chaldaeorum, et antea habitaverunt Mesopotamiam, quia
erunt sequi deos patrum suorum, qui fuerunt in terra
ldaeorum gloriosi, sed declinaverunt de via parentum suo-
, et adoraverunt Deum coeli, quem cognoverunt, et proie-
unt eos a facie deorum, et fugerunt in Mesopotamiam, et
itaverunt ibi dies multos. Dixitque illis Deus eorum, ut
rent de habitatione sua, et irent in terram Chanaan, et ha-
verunt: et caetera quae narrat Achior Ammonites. Vnde
aifestum est, domum Tharae persecutionem passam fuisse a
ldaeis pro vera pietate, qua unus et verus ab eis colebatur
us.

CAP. XIV.

De annis Tharae, qui in Charra vitae suae tempus implevit.

Defuncto autem Thara in Mesopotamia, ubi vixisse perhi-
ur ducentos et quinque annos, iam incipiunt indicari factae ad
raham promissiones Dei, quod ita scriptum est: *Et fuerunt*
s Tharae in Charra quinque et ducenti anni, et mortuus est
Charra. Non sic autem accipiendum est, quasi omnes hos
s ibi egerit; sed quia omnes dies vitae suae, qui fuerunt an-
ducenti quinque, ibi compleverit: alioquin nesciretur quot
nos vixerit Thara, quoniam non legitur quoto anno vitae
ae in Charram venerit: et absurdum est existimare, in ista

pit esse possessor. Quod autem iam in Mesopotamia constituto, hoc est, iam egresso de terra Chaldaeorum, dicit Deus, *Exi de terra tua, et de cognatione tua, et de domo patris tui*, non ut corpus inde eiiceret, quod iam fecerat, sed ut animam avelleret, dicitur. Non enim exierat inde animo, si spe redeundi et desiderio tenebatur, quae spes et desiderium, Deo iubente ac iuvante, et illo obediente, fuerat amputandum. Non sane incredibiliter existimatur, cum postea secutus esset Nachor patrem suum, tunc Abraham praeceptum Domini implevisse, ut cum Sara coniuge sua et Loth filio fratris sui exiret de Charra.

CAP. XVI.

De ordine et qualitate promissionum Dei, quae ad Abraham factae sunt.

Iam considerandae sunt promissiones Dei factae ad Abraham. In his enim apertiora Dei nostri, [Domini nostri Iesu Christi] hoc est, Dei veri oracula apparere coeperunt de populo piorum, quem prophetica praenuntiavit auctoritas. Harum prima ita legitur: *Et dixit Dominus ad Abram, Exi de terra tua, et de cognatione tua, et de domo patris tui, et vade in terram, quam tibi demonstravero; et faciam te in gentem magnam, et benedicam te, et magnificabo nomen tuum, et eris benedictus, et benedicam benedicentes te, et maledicam maledicentes te, et benedicentur in te omnes tribus terrae.* Advertendum est igitur, duas res promissas Abrahae: unam scilicet, quod terram Chanaan possessurum fuerat semen eius, quod significatur, ubi dictum est, *Vade in terram, quam tibi demonstravero, et faciam te in gentem magnam:* aliam vero longe praestantiorem, non de carnali, sed de spiritali semine, per quod pater est, non unius gentis Israëliticae, sed omnium gentium quae fidei eius vestigia consequuntur, quod promitti coepit his verbis: *Et benedicentur in te omnes tribus terrae.* Hanc promissionem factam arbitratur Eusebius septuagesimo quinto anno aetatis Abrahae, tanquam mox ut facta est, de Charra exierit Abraham: quoniam Scripturae contradici non potest, ubi legitur, *Abram erat quinque et septuaginta annorum, cum exiit ex Charra.* Sed si eo anno facta est ista promissio, iam utique in Charra cum patre suo demorabatur Abraham. Neque enim inde exire posset, nisi prius ibi habitasset. Numquidnam ergo contra dicitur Stephano dicenti: *Deus gloriae apparuit Abrahae patri nostro, cum esset in Mesopotamia, prius quam habitaret in Charra?* Sed intelligendum est, quod eodem anno facta sint omnia, et Dei promissio ante quam in Charra habitaret Abra-

ım, et in Charra habitatio eius, et inde profectio: non solum
ia Eusebius in Chronicis ab anno huius promissionis comput
t et ostendit, post quadringentos et triginta annos exitum es-
de Aegypto, quando lex data est; verum etiam quia id com-
emorat Apostolus Paulus.

CAP. XVII.

e tribus excellentioribus gentium regnis, quorum unum, id est, Assyriorum, iam Abraham genito sublimius eminebat.

Per idem tempus eminentia regna erant gentium, in quibus
errigenarum Civitas, hoc est, societas hominum secundum ho-
inem viventium sub dominatu angelorum desertorum insignius
xcellebat, regna videlicet tria, Sicyoniorum, Aegyptiorum,
ssyriorum. Sed Assyriorum multo erat potentius atque subli-
ius. Nam rex ille Ninus Beli filius, excepta India, universae
siae populos subiugaverat. Asiam nunc dico, non illam par-
em quae huius maioris Asiae una provincia est, sed eam quae
niversa Asia nuncupatur, quam quidam in altera duarum, ple-
ique autem in tertia totius orbis parte posuerunt, ut sint
mnes, Asia, Europa, et Africa: quod non aequali divisione fe-
erunt. Namque ista quae Asia nuncupatur, a meridie per Ori-
ntem usque ad Septemtrionem pervenit: Europa vero a Septem-
rione usque ad Occidentem; atque inde Africa ab Occidente
sque ad Meridiem. Vnde videntur orbem dimidium duae tene-
e, Europa et Africa, alium vero dimidium sola Asia. Sed ideo
llae duae partes factae sunt, quia inter utramque ab Oceano
ngreditur, quicquid aquarum terras interluit, et hoc mare
agnum nobis facit. Quapropter si in duas partes orbem divi-
las, Orientis et Occidentis, Asia erit in una, in altera vero Eu-
opa et Africa. Quamobrem [unum] trium regnorum, quae tunc
raecellebant, [regnum] scilicet Sicyoniorum non erat sub As-
yriis, quia in Europa sunt: Aegyptiorum autem quomodo eis
on subiacebat, a quibus tota Asia tenebatur, solis Indis, ut
erhibetur, exceptis. In Assyria igitur praevaluerat dominatus
mpiae Civitatis: huius caput erat illa Babylon, cuius terrigenae
ivitatis nomen aptissimum est, id est, confusio. Ibi autem Ni-
us regnabat post mortem patris sui Beli, qui primus illic re-
naverat sexaginta quinque annos. Filius vero eius Ninus, qui
efuncto patre successit in regnum, quinquaginta duos regna-
it annos, et habebat in regno quadraginta tres, quando natus
st Abraham, qui erat annus circiter millesimus ducentesimus
nte conditam Romam, veluti alteram in Occidente Babylo
iam.

CAP. XVIII.

De iterato alloquio Dei ad Abraham, quo ei et semini eius Chanaan terra promittitur.

Egressus ergo Abraham de Charra septuagesimo quinto anno aetatis suae, centesimo autem quadragesimo et quinto patris sui, cum Loth filio fratris et Sara coniuge perrexit in terram Chanaan, et pervenit usque ad Sichem, ubi rursus accepit divinum oraculum, de quo ita scriptum est: *Et apparuit Dominus Abrahae, et dixit illi: Semini tuo dabo terram hanc.* Nihil hic de illo semine promissum est, in quo pater factus est omnium gentium: sed de illo solo, de quo pater est unio Israëliticae gentis; ab hoc enim semine terra illa possessa est.

CAP. XIX.

De Sarae pudicitia in Aegypto per Deum custodita, quam Abraham non uxorem suam esse dixerat, sed sororem.

Deinde aedificato ibi altari, et invocato Deo, Abraham profectus est inde, et habitavit in eremo, atque inde ire in Aegyptum famis necessitate compulsus est. Vbi uxorem suam dixit sororem, nihil mentitus. Erat enim et haec, quia propinqua erat sanguine: sicut etiam Loth eadem propinquitate, quum fratris eius esset filius, frater eius est dictus. Itaque uxorem tacuit, non negavit, coniugis tuendam pudicitiam committens Deo, et humanas insidias cavens ut homo: quoniam si periculum quantum caveri poterat, non caveret, magis tentaret Deum, quam speraret in Deum. De qua re contra calumniantem Faustum Manichaeum satis diximus. Denique factum est, quod de Domino praesumsit Abraham. Nam Pharao rex Aegypti, qui eam sibi uxorem acceperat, graviter afflictus marito reddidit. Vbi absit ut credamus, alieno concubitu fuisse pollutam: quia multo est credibilius, hoc Pharaonem facere afflictionibus magnis non fuisse permissum.

CAP. XX.

De secessione Loth et Abrahae, quae illis salva caritate complacuit.

Reverso igitur Abraham ex Aegypto in locum unde venerat, tunc Loth fratris filius ab illo in terram Sodomorum, salva caritate, discessit. Divites quippe facti erant, pastoresque multos pecorum habere coeperant, quibus inter se rixantibus, eo modo familiarum suarum pugnacem discordiam vitaverunt. Poterat quippe hinc, ut sunt humana, etiam inter ipsos aliqua rixa consurgere. Proinde hoc malum praecaventis Abrahae verba ista sunt ad Loth: *Non sit rixa inter me et te, et inter pastores*

os et pastores tuos, quia homines nos fratres sumus: Nonne ce tota terra ante te est? Discede a me: si tu in sinistram, o in dextram; vel si tu in dextram, ego in sinistram. Hinc tassis effecta est inter homines pacifica consuetudo, ut quan- terrenorum aliquid partiendum est, maior dividat, minor gat.

CAP. XXI.

e tertia promissione Dei, qua terram Chanaan Abrahae et semini eius in perpetuum pollicetur.

Cum ergo digressi essent, separatimque habitarent Abraham Loth necessitate sustentandae familiae, non foeditate discor- ae, et Abraham in terra Chanaan, Loth autem esset in Sodo- is, oraculo tertio Dominus dixit ad Abraham: *Respiciens ocu- tuis vide a loco in quo nunc tu es, ad Aquilonem, et Afri- m, et Orientem, et Mare; quia omnem terram quam tu vides, bi dabo, et semini tuo usque in saeculum, et faciam semen eum tanquam arenam terrae. Si potest aliquis dinumerare enam terrae, et semen tuum dinumerabitur. Surgens per- ebula terram in longitudinem eius, et in latitudinem, quia bi dabo eam.* In hac promissione utrum sit etiam illa, qua pa- r factus est omnium gentium, non evidenter apparet. Potest im videri ad hoc pertinere, *Et faciam semen tuum tanquam enam terrae:* quod ea locutione dictum est, quam Graeci di- unt hyperbolen; quae utique tropica est, non propria. Quo ta- en modo, ut caeteris tropis uti solere Scripturam, nullus qui m didicit, ambigit. Iste autem tropus, id est, modus locutio- s fit quando id quod dicitur, longe est amplius, quam quod dicto significatur. Quis enim non videat, quam sit incompara- liter amplior arenae numerus, quam potest esse omnium ho- inum ab ipso Adam usque ad terminum saeculi? Quanto ergo agis quam semen Abrahae, non solum quod pertinet ad Israë- ticam gentem, verum etiam quod est, et futurum est, secun- um imitationem fidei, toto orbe terrarum in omnibus gentibus. uod semen, in comparatione multitudinis impiorum, profecto paucis est: quamvis et ipsi pauci faciant innumerabilem mul- tudinem suam, quae significata est secundum hyperbolen per enam terrae. Sane ista multitudo quae promittitur Abrahae, on Deo est innumerabilis, sed hominibus: Deo autem nec are- a terrae. Proinde quia non tantum gens Israëlitica, sed uni- ersum semen Abrahae, ubi est et [expressa] promissio, non secun- um carnem, sed secundum spiritum plurium filiorum, congru- ntius arenae multitudini comparatur; potest hic intelligi utri- sque rei facta promissio. Sed ideo diximus, quod non eviden-

ter appareat, quia et illius gentis unius multitudo, quae secundum carnem nata est ex Abraham per eius nepotem Iacob, in tantum crevit, ut pene omnes partes orbis impleverit. Et ideo potuit et ipsa secundum hyperbolen arenae multitudini comparari; quia et haec sola innumera est homini. Terram certe illam solam significatam, quae appellata est Chanaan, nemo ambigit. Sed quod dictum est, *Tibi dabo eam, et semini tuo usque in saeculum:* potest movere nonnullos, si *usque in saeculum* intelligant in aeternum. Si autem *in saeculum* hoc loco sic accipiant, quemadmodum fideliter tenemus, initium futuri saeculi a fine praesentis ordiri, nihil eos movebit: quia etsi expulsi sunt Israëlitae de Hierosolymis, manent tamen in aliis civitatibus terrae Chanaan, et usque in finem manebunt: et universa terra illa cum a Christianis inhabitatur, etiam ipsum semen est Abrahae.

CAP. XXII.

De superatis ab Abraham hostibus Sodomorum, quando et Loth de captivitate eripuit, et a Melchisedec sacerdote benedictus est.

Hoc responso promissionis accepto migravit Abraham, et mansit in alio eiusdem terrae loco, id est, iuxta quercum Mambrae, quae erat Hebron. Deinde ab hostibus qui Sodomis irruerant, quum quinque reges adversus quatuor bellum gererent, et victis Sodomitis etiam Loth captus esset, liberavit eum Abraham, adductis secum in proelium trecentis decem et octo vernaculis suis: et victoriam fecit [de] regibus Sodomorum, nihilque spoliorum auferre voluit, quum rex cui vicerat obtulisset. Sed plane tunc benedictus est a Melchisedec, qui erat sacerdos Dei excelsi: de quo in epistola quae inscribitur ad Hebraeos, quam plures Apostoli Pauli esse dicunt, quidam vero negant, multa et magna conscripta sunt. Ibi quippe primum apparuit sacrificium, quod nunc a Christianis offertur Deo toto orbe terrarum, impleturque illud quod longe post hoc factum per Prophetam dicitur ad Christum, qui fuerat adhuc venturus in carne, *Tu es sacerdos in aeternum secundum ordinem Melchisedec.* Non scilicet secundum ordinem Aaron: qui ordo fuerat auferendus illucescentibus rebus, quae illis umbris praenotabantur.

CAP. XXIII.

De verbo Domini ad Abraham, quo ei promittitur secundum multitudinem stellarum multiplicanda posteritas: quod credens iustificatus est adhuc in praeputio constitutus.

Etiam tunc factum est verbum Domini ad Abraham in visu. Qui quum ei protectionem mercedemque promitteret valde mul-

m; ille de posteritate sollicitus, quendam Eliezer vernaculum
um futurum sibi haeredem dixit: continuoque illi promissus
t haeres, non ille vernaculus, sed qui de ipso Abraham fuerat
turus: rursusque semen innumerabile, non sicut arena ter-
e, sed sicut stellae coeli: ubi mihi magis videtur promissa
steritas coelesti felicitate sublimis. Nam quantum ad multitudi-
m pertinet, quid sunt stellae coeli ad arenam terrae, nisi quis
istam comparationem in tantum esse similem dicat, in quan-
m etiam stellae dinumerari non valent? Quia nec omnes eas
deri posse credendum est. Nam quanto quisque acutius in-
etur, tanto plures videt. Vnde et acerrime cernentibus ali-
as occultas esse merito existimatur, exceptis eis sideribus
ae in alia parte orbis a nobis remotissima oriri et occidere
rhibentur. Postremo quicunque universum stellarum nume-
m comprehendisse et conscripsisse iactantur, sicut Aratus vel
doxus, vel si qui alii sunt, eos libri huius contemnit auctori-
s. Hic sane illa sententia ponitur, cuius Apostolus meminit
opter Dei gratiam commendandam: *Credidit Abraham Deo,*
deputatum est illi ad iustitiam: ne circumcisio gloriaretur,
ntesque incircumcisas ad fidem Christi nollet admitti. Hoc
im quando factum est, ut credenti Abrahae deputaretur fides
l iustitiam, nondum fuerat circumcisus.

CAP. XXIV.

e significatione sacrificii, quod Abraham offerre praeceptus est, quum poposcisset ut de his quae crediderat [crederet] doceretur.

In eodem visu quum loqueretur ei Deus, etiam hoc ait ad illum: *go Deus qui te eduxi de regione Chaldaeorum, ut dem tibi ter-
m hanc, ut haeres sis eius.* Vbi quum interrogasset Abraham
cundum quid sciret, quod haeres eius erit, dixit illi Deus: *Ac-
pe mihi iuvencam trimam, et capram trimam, et arietem tri-
um, et turturem, et columbam. Accepit autem ille haec omnia,
divisit illa media, et posuit ea contra faciem alterum alteri:
es autem non divisit. Et descenderunt*, sicut scriptum est, *
es super corpora quae divisa erant, et consedit illis Abram.
irca solis autem occasum pavor irruit super Abram, et ecce
mor tenebrosus magnus incidit ei: et dictum est ad Abram,
iendo scies, quia peregrinum erit semen tuum in terra non
opria, et in servitutem redigent eos, et affligent eos quadrin-
ntis annis; gentem autem, cui servierint, iudicabo ego. Post
ec vero exibunt huc cum suppellectili multa. Tu autem ibis
l patres tuos cum pace nutritus in senecta bona. Quarta ve-
generatione convertent se huc. Nondum enim impleta sun

peccata Amorrhaeorum usque adhuc. Quum autem iam sol erat ad occasum, facta est flamma, et ecce fornax fumabunda, et lampades ignis, quae pertransierunt per media divisa illa. In die illa disposuit Dominus Deus testamentum ad Abram, dicens: Semini tuo dabo terram hanc, a flumine Aegypti usque ad flumen magnum Euphratem, Cenaeos, et Cenezaeos, et Cedmonaeos, et Chetaeos, et Pheresaeos, et Raphaim, et Amorrhaeos, et Chananaeos, et Evaeos, et Gergesaeos, et Iebusaeos.

Haec omnia in visu facta divinitus atque dicta sunt, de quibus singulis enucleate disserere longum est, et intentionem Operis huius excedit. Quod ergo satis est, nosse debemus postea quam dictum est, credidisse Abraham Deo, et deputatum esse illi ad iustitiam, non eum in fide defecisse, ut diceret, *Dominator Domine, secundum quid sciam, quia haeres eius ero?* Terrae quippe illius promissa erat haereditas. Non enim ait, Vnde sciam, quasi adhuc non crederet: sed ait, *Secundum quid sciam*, ut ei rei quam crediderat, aliqua similitudo adhiberetur, qua eius modus agnosceretur. Sicut non est virginis Mariae diffidentia, quod ait: *Quomodo fiet istud, quoniam virum non cognosco?* Quod enim futurum esse certa erat, modum quo fieret inquirebat. Et hoc cum quaesisset, audivit: *Spiritus sanctus superveniet in te, et virtus Altissimi obumbrabit tibi.* Denique et hic similitudo data est de tribus animalibus, iuvenca, capra et ariete, et duabus volucribus, turture et columba: ut secundum haec futurum sciret, quod futurum esse iam non ambigeret. Sive ergo per iuvencam significata sit plebs posita sub iugo legis, per capram eadem plebs peccatrix futura, per arietem eadem plebs regnatura; (quae animalia propterea trima dicuntur, quia cum sint insignes articuli temporum ab Adam usque ad Noë, et inde usque ad Abraham, et inde usque ad David, qui reprobato Saule primus in regno gentis Israëliticae est Domini voluntate fundatus; in hoc ordine tertio, qui tenditur ex Abraham usque ad David, tanquam tertiam aetatem gerens ille populus adolevit:) sive aliquid aliud convenientius ista significent; nullo tamen modo dubitaverim, spiritales in ea praefiguratos additamento turturis et columbae. Et ideo dictum est, *Aves autem non divisit:* quoniam carnales inter se dividuntur, spiritales autem nullo modo; sive a negotiosis conversationibus hominum se removeant, sicut turtur; sive inter illas degant, sicut columba: utraque tamen avis est simplex et innoxia; significans et in ipso Israëlitico populo, cui terra illa danda erat, futuros individuos filios promissionis et haeredes regni in aeterna felicitate mansuri [mansuros]. Aves autem descendentes su-

er corpora quae divisa erant, non boni aliquid, sed spiritus adicant aëris huius, pastum quendam suum de carnalium divione quaerentes. Quod autem illis consedit Abraham, signifiat etiam inter illas carnalium divisiones, veros usque in finem erseveraturos fideles. Et circa solis occasum quod pavor irruit Abraham, et timor tenebrosus magnus, significat circa huius eculi finem magnam perturbationem ac tribulationem futuram elium: de qua Dominus dixit in Evangelio: *Erit enim tunc ribulatio magna, qualis non fuit ab initio.*

Quod vero dictum est ad Abraham: *Sciendo scies, quia pegrinum erit semen tuum in terra non propria, et in servitum redigent eos, et affligent eos quadringentis annis:* de populo Israël, qui fuerat in Aegypto serviturus, apertissime proetatum est. Non quod in eadem servitute sub Aegyptiis affligentibus quadringentos annos ille populus fuerat peracturus; d in ipsis quadringentis annis praenuntiatum est hoc futurum. emadmodum enim scriptum est de Thara patre Abrahae, *Et eruit dies Tharae in Charra quinque et ducenti anni;* non uia ibi omnes acti sunt, sed quia ibi completi sunt: ita et hic opterea interpositum est, *Et in seritutem redigent eos, et ffligent eos quadringentis annis;* quoniam iste numerus in eam afflictione completus est, non quia ibi universus peractus st. Quadringenti sane dicuntur anni propter numeri plenitudinem, quamvis aliquanto amplius sint; sive ex hoc tempore omputentur, quo ista promittebantur Abrahae, sive ex quo natus est Isaac, propter semen Abrahae, de quo ista praedicuntur. omputantur enim, sicut superius iam diximus, ab anno septuagesimo et quinto Abrahae, quando ad eum facta est prima promissio, usque ad exitum Israël ex Aegypto, quadringenti et triginta anni: quorum Apostolus ita meminit: *Hoc autem dico,* quit, *testamentum confirmatum a Deo, quae post quadringentos et triginta annos facta est lex, non infirmat ad evauandam promissionem.* Iam ergo isti quadringenti et triginta nni, quadringenti poterant nuncupari, quia non sunt multo mplius: quanto magis cum aliquot iam ex isto numero praeerissent, quando illa in visu demonstrata et dicta sunt Abrahae; el quando Isaac natus est centenario patri suo, a prima promissione post xxv. annos, cum iam ex istis quadringentis triginta quadringenti et quinque remanerent, quos Deus quadringentos voluit nominare, et caetera quae sequuntur in verbis praenuntiantis Dei, nullus dubitaverit ad Israëliticum populum ertinere.

Quod vero adiungitur, *Cum autem iam sol erat ad occasum,*

flamma facta est, et ecce fornax fumabunda, et lampades ignis, quae transierunt per media divisa illa: significat iam in fine saeculi per ignem iudicandos esse carnales. Sicut enim afflictio Civitatis Dei, qualis antea nunquam fuit, quae sub Antichristo futura speratur, significatur tenebroso timore Abrahae circa solis occasum, id est, propinquante iam fine saeculi: sic ad solis occasum, id est, ad ipsum iam finem, significatur isto igne dies iudicii dirimens carnales per ignem salvandos, et in igne damnandos. Deinde testamentum factum ad Abraham, terram Chanaan proprie manifestat, et nominat in ea undecim gentes a flumine Aegypti usque ad flumen magnum Euphratem. Non ergo a flumine magno Aegypti, hoc est, Nilo; sed a parvo, quod dividit inter Aegyptum et Palaestinam, ubi est civitas Rhinocorura.

CAP. XXV.

De Agar ancilla Sarae, quam eadem Sara Abrahae voluit esse concubinam.

Iam hinc tempora consequuntur filiorum Abrahae, unius de Agar ancilla, alterius de Sara libera, de quibus in libro superiore iam diximus. Quod autem attinet ad rem gestam, nullo modo est inurendum de hac concubina crimen Abrahae. Usus est ea quippe ad generandam prolem, non ad explendam libidinem; nec insultans, sed potius obediens coniugi, quae suae sterilitatis credidit esse solatium, si foecundum ancillae uterum, quoniam natura non poterat, voluntate faceret suum, et eo iure quo dicit Apostolus, *Similiter et vir non habet potestatem corporis sui, sed mulier*, uteretur mulier ad pariendum ex altera, quod non poterat ex se ipsa. Nulla est hic cupido lasciviae, nulla nequitiae turpitudo. Ab uxore causa prolis ancilla marito traditur, a marito causa prolis accipitur: ab utroque non culpae luxus, sed naturae fructus exquiritur. Denique cum ancilla gravida, domina [dominae] sterili, superbiret, et hoc Sara suspicione muliebri viro potius imputaret, etiam ibi demonstravit Abraham non se amatorem servum, sed liberum fuisse genitorem, et in Agar Sarae coniugi pudicitiam custodisse; nec voluptatem suam, sed voluntatem illius implevisse: accepisse, nec petiisse; accessisse, nec haesisse; seminasse, nec amasse. Ait enim: *Ecce ancilla tua in manibus tuis, utere ea quomodo tibi placuerit.* O virum viriliter utentem feminis, coniuge temperanter, ancilla obtemperanter, nulla intemperanter.

CAP. XXVI.

De testificatione Dei ad Abraham, qua eidem seni de sterili Sara filium spondet, patremque eum gentium statuit, et promissi fidem sacramento circumcisionis obsignat.

Post haec est natus Ismaël ex Agar, in quo putare posset impletum, quod ei promissum fuerat, cum sibi vernaculum suum adoptare voluisset, dicente Deo: *Non erit haeres tuus hic; sed qui exiet de te, ille erit haeres tuus.* Hoc ergo promissum nè a ancillae filio putaret impletum, iam *cum esset annorum nonaginta et novem, apparuit ei Deus, et dixit illi: Ego sum Deus, place in conspectu meo, et esto sine querela, et ponam testamentum meum inter me et inter te, et implebo te valde. Et procidit Abram in faciem suam. Et locutus est illi Deus, dicens: Et ego, ecce testamentum meum tecum; et eris pater multitudinis gentium: et non appellabitur adhuc nomen tuum Abram, sed erit nomen tuum Abraham; quia patrem multarum gentium posui te: et augebo te valde, et ponam te in gentes, et reges ex te exibunt: et statuam testamentum meum inter me et inter te, et inter semen tuum post te in generationes eorum in testamentum aeternum, ut sim tibi Deus, et semini tuo post te. Et dabo tibi et semini tuo post te terram, in qua incola es, omnem terram Chanaan possessionem aeternam, et ero illis Deus. Et dixit Deus ad Abraham: Tu autem testamentum meum conservabis, et semen tuum post te in generationes suas. Et hoc est testamentum [meum] quod conservabis inter me et vos, et inter semen tuum post te in generationes suas. Circumcidetur vestrum masculinum, et circumcidemini carnem [in carne] praeputii vestri: et erit in signum testamenti inter me et vos. Et puer octo dierum circumcidetur, vestrum omne masculinum in progenies vestras. Vernaculus et emtitius ab omni filio alienigena, qui non est de semine tuo, circumcisione circumcidetur: vernaculus domus tuae et emtitius. Et erit testamentum meum in carne vestra in testamentum aeternum. Et qui non fuerit circumcisus, masculus qui non circumcidetur carnem praeputii sui octavo die, interibit anima illa de genere eius; quia testamentum meum dissipavit. Et dixit Deus ad Abraham: Sara [Sarai] uxor tua, non appellabitur nomen eius Sara [ultra Sarai], sed Sarra erit nomen eius. Benedicam autem illam, et dabo tibi ex ea filium: et benedicam illum; et erit in nationes, et reges gentium ex eo erunt. Et procidit Abraham super faciem suam; et risit, et dixit in animo suo, dicens: Si mihi centum annos habenti nascetur filius, et si Sarra annorum nonaginta pariet? Dixit autem Abraham ad Deum: Ismaël hic*

vivat in conspectu tuo. Dixit autem Deus ad Abraham: Ita, ecce Sarra uxor tua pariet tibi filium, et vocabis nomen eius Isaac: et statuam testamentum meum ad illum in testamentum aeternum, esse [*et ero*] [*ut sim*] *illi Deus, et semini eius post illum. De Ismaël autem ecce exaudivi* [*audivi*] *te: ecce benedixi eum, et ampliabo* [*amplificabo*] *illum, et multiplicabo illum valde. Duodecim gentes generabit: et dabo illum in gentem magnam. Testamentum autem meum statuam ad Isaac, quem pariet tibi Sarra in tempore hoc ad annum sequentem.*

Hic apertiora promissa sunt de vocatione gentium in Isaac, id est, in filio promissionis, quo significatur gratia, non natura: quia de sene et anu sterili promittitur filius. Quamvis enim et naturalem procreationis excursum Deus operetur: ubi tamen evidens opus Dei est, vitiata et cessante natura, ibi evidentius intelligitur gratia. Et quia hoc non per generationem, sed per regenerationem futurum erat, ideo nunc imperata est circumcisio, quando de Sarra promissus est filius. Et quod omnes, non solum filios, verum etiam servos vernaculos et emtitios circumcidi iubet, ad omnes istam gratiam pertinere testatur. Quid enim aliud circumcisio significat, quam vetustate exuta naturam renovatam? Et quid aliud quam Christum octavus dies, qui hebdomada completa, hoc est, post sabbatum, resurrexit? Parentum mutantur et nomina, omnia resonant novitatem, et in Testamento vetere obumbratur novum. Quid est enim quod dicitur Testamentum vetus, nisi occultatio novi? Et quid est aliud quod dicitur novum, nisi veteris revelatio? Risus Abrahae, exsultatio est gratulantis, non irrisio diffidentis. Verba quoque eius illa in animo suo, *Si mihi centum annos habenti nascetur filius, et si Sarra annorum nonaginta pariet:* non sunt dubitantis, sed admirantis. Si quem vero movet quod dictum est, *Et dabo tibi et semini tuo post te terram, in qua tu incola es, omnem terram Chanaan in possessionem aeternam;* quomodo accipiatur impletum, sive adhuc exspectetur, implendum, cum possessio quaecunque terrena aeterna cuilibet genti esse non possit: sciat aeternum a nostris interpretari, quod Graeci appellant *αἰώνιον*, quod a saeculo derivatum est: *αἰὼν* quippe Graece saeculum nuncupatur. Sed non sunt ausi Latini hoc dicere saeculare, ne longe in aliud mitterent sensum. Saecularia quippe dicuntur multa, quae in hoc saeculo sic aguntur, ut brevi etiam tempore transeant. *αἰώνιον* autem quod dicitur, aut non habet finem, aut usque in huius saeculi tenditur finem.

CAP. XXVII.

masculo, qui si octavo die non fuerit circumcisus, perit anima eius, quia testamentum Dei dissipavit.

Item potest movere, quomodo intelligi oporteat quod hic di- m est, *Masculus qui non circumcidetur carnem praeputii sui vo die, interibit anima illa de genere eius, quia testamen- meum dissipavit:* cum haec nulla culpa sit parvuli, cuius di- animam perituram; nec ipse dissipaverit testamentum Dei, maiores qui eum circumcidere non curarunt: nisi quia m parvuli, non secundum vitae suae proprietatem, sed se- dum communem generis humani originem, omnes in illo testamentum Dei dissipaverunt, in quo omnes peccaverunt. lta quippe appellantur testamenta Dei, exceptis illis duobus gnis, vetere et novo, quod licet cuique legendo cognoscere. itamentum autem primum, quod factum est ad hominem pri- m, profecto illud est: *Qua die ederitis, morte moriemini.* le scriptum est in libro, qui Ecclesiasticus appellatur: *Om- caro sicut vestis veterascit. Testamentum enim [est] a culo, Morte morieris [morte mori eos, qui transgrediun- praecepta Dei.]* Cum enim lex evidentior postea data sit, licat Apostolus, *Vbi autem non est lex, nec praevaricatio:* pacto quod legitur in Psalmo verum est, *Praevaricatores timavi omnes peccatores terrae*, nisi quia omnes legis ali- us praevaricatae sunt rei, qui aliquo peccato tenentur ob- cti? Quamobrem si etiam parvuli, quod vera fides habet, cuntur non propria, sed originaliter peccatores, unde illis tiam remissionis peccatorum necessariam confitemur; pro- to eo modo quo sunt peccatores, etiam praevaricatores legis is, quae in paradiso data est, agnoscuntur, ut verum sit umque, quod scriptum est, *Praevaricatores aestimavi om- peccatores terrae; et Vbi lex non est, nec praevaricatio.* per hoc, quia circumcisio signum regenerationis fuit, et immerito parvulum propter originale peccatum, quo pri- m Dei dissipatum est testamentum, generatio disperdet, nisi eneratio liberet: sic intelligenda sunt haec divina verba, quam dictum sit, Qui non fuerit regeneratus, interibit ani- illa de populo eius, quia testamentum meum dissipavit, ndo in Adam cum omnibus etiam ipse peccavit. Si enim isset, Quia hoc testamentum meum dissipavit; non nisi de circumcisione intelligi cogeret: nunc vero, quoniam non ressit cuiusmodi testamentum parvulus dissipaverit, libe- n est intelligere de illo testamento dictum, cuius dissipatio tinere possit ad parvulum. Si autem quisquam hoc non

nisi de ista circumcisione dictum esse contendit, quod in ea testamentum Dei, quoniam non est circumcisus, dissipaverit parvulus; quaerat locutionis aliquem modum, quo non absurde possit intelligi, ideo dissipasse testamentum, quia licet non ab illo, tamen in illo est dissipatum. Verum sic quoque animadvertendum est, nulla in se negligentia sua iniuste interire incircumcisi animam parvuli, nisi originalis obligatione peccati.

CAP. XXVIII.

De commutatione nominum Abrahae et Sarrae, qui cum ob unius sterilitatem, ob utriusque autem senectutem generare non possent, minus foecunditatis adepti sunt.

Facta igitur promissione tam magna tamque dilucida ad Abraham, cui evidentissime dictum est, *Patrem multarum gentium posui te: et augebo te valde, et ponam te in gentes, et reges exibunt ex te: et dabo tibi ex Sarra filium; et benedicam illum, et erit in nationes, et reges gentium ex eo erunt:* quam promissionem nunc in Christo cernimus reddi: ex illo deinceps illi coniuges non vocantur in Scripturis, sicut antea vocabantur, Abram et Sara; sed sicut nos eos ab initio vocavimus, quoniam sic iam vocantur ab omnibus, Abraham et Sarra. Cur autem mutatum sit nomen Abrahae, reddita est ratio: *Quia patrem*, inquit, *multarum gentium posui te.* Hoc ergo significare intelligendum est Abraham: Abram vero, quod ante vocabatur, interpretatur Pater excelsus. De nomine autem mutato Sarrae non est reddita ratio: sed, sicut aiunt, qui scripserunt interpretationes nominum Hebraeorum, quae his sacris literis continentur, Sara interpretatur Princeps mea; Sarra autem Virtus. Vnde scriptum est in epistola ad Hebraeos: *Fide et ipsa virtutem Sarra accepit ad emissionem seminis.* Ambo autem seniores [senes] erant, sicut Scriptura testatur: sed illa etiam sterilis, et cruore menstruo iam destituta; propter quod iam parere non posset, etiam si sterilis non fuisset. Porro si femina ita sit provectioris aetatis, ut ei solita mulierum adhuc fluant, de iuvene parere potest, de seniore non potest: quamvis adhuc possit ille senior, sed de adolescentula gignere: sicut Abraham post mortem Sarrae de Cethura potuit, quia vividam eius invenit aetatem. Hoc ergo est quod mirum commendat Apostolus, et ad hoc dicit, Abrahae iam fuisse corpus emortuum: quoniam non ex omni femina, cui esset adhuc aliquod pariendi tempus extremum, generare ipse in illa aetate adhuc posset. Ad aliquid enim emortuum corpus intelligere debemus, non ad omnia. Nam si ad omnia, non iam senectus vivi, sed

idaver est mortui. Quamvis etiam sic solvi soleat ista quaestio, quod de Cethura postea genuit Abraham, quia donum gignendi, quod a Domino accepit, etiam post obitum mansit uxoris. Sed propterea mihi videtur illa, quam secuti sumus, huius quaestionis solutio praeferenda, quia centenarius quidem senex, sed temporis nostri, de nulla potest femina gignere; non nec quidem, quando adhuc tam diu vivebant, ut centum anni nondum facerent hominem decrepitae senectutis.

CAP. XXIX.

De tribus viris vel Angelis, in quibus ad quercum Mambrae apparuisse Abrahae Dominus indicatur.

Item Deus apparuit Abrahae ad quercum Mambrae in tribus viris, quos dubitandum non est, Angelos fuisse: quamvis quidam existiment, unum in eis fuisse Dominum Christum, asserentes, eum etiam ante indumentum carnis fuisse visibilem. Est quidem divinae potestatis, et invisibilis, incorporalis, incommutabilisque naturae, sine ulla sui mutatione etiam mortalibus adspectibus apparere, non per id quod est, sed per aliquid quod sibi subditum est. Quid autem illi subditum non est? Verumtamen si propterea confirmant, horum trium aliquem fuisse Christum, quia cum tres vidisset, ad Dominum singulariter est locutus: sic enim scriptum est, *Et ecce tres viri stabant super eum, et videns procucurrit obviam illis ab ostio tabernaculi sui, et adoravit super terram, et dixit, Domine, si inveni gratiam ante te*, etc. cur non etiam illud advertunt, duo ex iis venisse, ut Sodomitae delerentur, cum adhuc Abraham ad unum loqueretur, Dominum appellans, et intercedens ne simul iustum cum impio in Sodomis perderet? Illos autem duos sic suscepit Loth, ut etiam ipse in colloquio suo cum illis singulariter Dominum appellaret. Nam cum eis pluraliter dixisset, *Ecce Domini declinate in domum pueri vestri*, et caetera quae ibi dicuntur: postea tamen ita legitur, *Et tenuerunt Angeli manum eius, et manum uxoris eius, et manus duarum filiarum eius, pro eo quod Dominus parceret ipsi. Et factum est, mox ut eduxerunt illum foras, et dixerunt, Salvam fac animam tuam, ne respexeris retro, nec steteris in tota regione: in monte salvum te fac, nequando comprehendaris. Dixit autem Loth ad illos, Oro, Domine, quia invenit puer tuus misericordiam ante te*, et quae sequuntur. Deinde post haec verba singulariter illi respondit et Dominus, cum in duobus Angelis esset, dicens, *Ecce miratus sum faciem tuam*, etc. Vnde multo est credibilius, quod et Abraham in tribus et Loth in duobus viris Domi

num agnoscebant, cui per singularem numerum loquebantur, etiam cum eos homines esse arbitrarentur: neque enim alia ob causam sic eos susceperunt, ut tanquam mortalibus et humana refectione indigentibus ministrarent: sed erat profecto aliquid, quo ita excellebant, licet tanquam homines, ut in eis esse Dominum, sicut esse assolet in Prophetis, hi qui hospitalitatem illis exhibebant, dubitare non possent: atque ideo et ipsos aliquando pluraliter, et in eis Dominum aliquando singulariter appellabant. Angelos autem fuisse, Scriptura testatur, non solum in hoc Genesis libro, ubi haec gesta narrantur, verum etiam in epistola ad Hebraeos, ubi quum hospitalitas laudaretur, *Per hanc*, inquit, *etiam quidam nescientes hospites receperunt Angelos.* Per illos igitur tres viros, cum rursus filius Isaac de Sarra promitteretur Abrahae, divinitus datum est etiam tale responsum, ut diceretur, *Abraham erit in gentem magnam et multam, et benedicentur in eo omnes gentes terrae.* Et hic duo illa brevissime plenissimeque promissa sunt, gens Israël secundum carnem, et omnes gentes secundum fidem.

CAP. XXX.

De Loth a Sodomis liberato, atque eisdem coelesti igne consumtis; et de Abimelech, cuius concupiscentia castitati Sarrae nocere non potuit.

Post hanc promissionem liberato de Sodomis Loth, et veniente igneo imbre de coelo, tota illa regio impiae civitatis in cinerem versa est, ubi stupra in masculos in tantam consuetudinem convaluerant, quantam leges solent aliorum factorum praebere licentiam. Verum et hoc eorum supplicium specimen futuri iudicii divini fuit. Nam quo pertinet quod prohibiti sunt qui liberabantur ab Angelis retro respicere, nisi quia non est animo redeundum ad veterem vitam, qua per gratiam regeneratus exuitur, si ultimum evadere iudicium cogitamus? Denique uxor Loth, ubi respexit, remansit; et in salem conversa hominibus fidelibus quoddam praestitit condimentum, quo sapiant aliquid, unde illud caveatur exemplum. Inde rursus Abraham fecit in Geraris apud regem civitatis illius Abilemech, quod in Aegypto de coniuge fecerat, eique intacta similiter reddita est. Vbi sane Abraham obiurganti regi cur tacuisset uxorem, sororemque dixisset, aperiens quid timuerit, etiam hoc addidit: *Etenim vere soror mea est de patre, sed non de matre:* quia de patre suo soror erat Abrahae, de quo propinqua eius erat. Tantae autem pulchritudinis fuit, ut etiam in illa aetate posset adamari.

CAP. XXXI.

De Isaac secundum promissionem nato, cuius nomen ex risu utriusque parentis est inditum.

Post haec natus est Abrahae, secundum promissionem Dei, de Sarra filius, eumque nominavit Isaac, quod interpretatur risus: riserat enim et pater, quando ei promissus est, admirans in gaudio: riserat et mater, quando per illos tres viros verum promissus est, dubitans in gaudio; quamvis exprobrante Angelo quod risus ille, etiam si gaudii fuit, tamen plenae fidei non fuit. Post ab eodem Angelo in fide etiam confirmata est. Ex hoc ergo puer nomen accepit. Nam quod risus ille non ad deridendum opprobrium, sed ad celebrandum gaudium pertinebat, nato Isaac, et eo nomine vocato, Sarra monstravit; ait quippe, *Risum mihi fecit Dominus, quicunque enim audierit, congaudebit mihi.* Sed post aliquantulum tempus ancilla de domo eiicitur cum filio suo, et duo illa secundum Apostolum Testamenta significantur, vetus et novum: ubi Sarra illa [illius] supernae Hierusalem, hoc est, Civitatis Dei, figuram gerit.

CAP. XXXII.

De obedientia et fide Abrahae, qua per oblationem immolandi filii probatus est, et de morte Sarrae.

Inter haec, quae omnia commemorare nimis longum est, tentatur Abraham de immolando dilectissimo filio suo Isaac, ut in eius obedientia probaretur, saeculis in notitiam proferenda, non Deo. Neque enim omnis est culpanda tentatio: quia et gratulanda est, qua fit probatio. Et plerumque aliter animus humanus sibi ipsi innotescere non potest, nisi vires suas sibi, non verbo, sed experimento, tentatione quodam modo interrogante, respondeat: ubi si Dei munus agnoverit, tunc pius est, tunc solidatur firmitate gratiae, non inflatur inanitate iactantiae. Nunquam sane crederet Abraham, quod victimis Deus delectatur humanis: quamvis, divino intonante praecepto, obediendum sit, non disputandum. Verumtamen Abraham confestim fidem, quum fuisset immolatus, resurrecturum credidisse laudandus est. Dixerat namque illi Deus, quum de ancilla et filio eius foras eiiciendis voluntatem coniugis nollet implere: *In Isaac vocabitur tibi semen.* Et certe ibi sequitur ac dicitur, *Filium autem ancillae huius in magnam gentem faciam illum; quia semen tuum est.* Quomodo ergo dictum est, *In Isaac vocabitur tibi semen*, quum et Ismaëlem Deus semen eius vocaverit? Exponens autem Apostolus, quid sit, *In Isaac vocabitur tibi semen: Id est*, inquit, *non qui filii carnis hi filii Dei,*

sed filii promissionis deputantur in semine. Ac per hoc filii promissionis, ut sint semen Abrahae, in Isaac vocantur, hoc est, in Christum vocante gratia congregantur. Hanc ergo promissionem pater prius fideliter tenens, quia per hunc oportebat impleri, quem Deus iubebat occidi, non haesitavit quod sibi reddi poterat immolatus, qui dari potuit non speratus. Sic intellectum est et in epistola ad Hebraeos, et sic expositum. *Fide*, inquit, *praecessit Abraham, in Isaac tentatus; et unicum obtulit, qui promissiones susceperat, ad quem dictum est, In Isaac vocabitur tibi semen: cogitans quia et ex mortuis excitare potest Deus.* Proinde addidit: *Pro hoc etiam eum et in similitudinem adduxit.* Cuius similitudinem, nisi illius de quo dicit idem Apostolus: *Qui proprio Filio non pepercit, sed pro nobis omnibus tradidit illum?* Propterea et Isaac, sicut Dominus crucem suam, ita sibi ligna ad victimae locum, quibus fuerat imponendus, ipse portavit. Postremo quia Isaac occidi non oportebat, postea quam est pater eum ferire prohibitus, quis erat ille aries, quo immolato impletum est significativo sanguine sacrificium? Nempe quando eum vidit Abraham cornibus in frutice tenebatur. Quis ergo illo figurabatur, nisi Iesus, ante quam immolaretur spinis Iudaicis coronatus?

Sed divina per Angelum vērba potius audiamus. Ait quippe Scriptura, *Et extendit Abraham manum suam sumere machaeram, ut occideret filium suum. Et vocavit illum Angelus Domini de coelo, et dixit, Abraham. Ille autem dixit, Ecce ego. Et dixit, Ne iniicias manum tuam super puerum, neque facias illi quicquam: nunc enim scivi quia times Deum tu [tuum], et non pepercisti filio tuo dilecto propter me. Nunc scivi*, dictum est, id est, nunc sciri feci: neque enim hoc nondum sciebat Deus. Deinde ariete illo immolato pro Isaac filio suo, *vocavit*, ut legitur, *Abraham nomen loci illius, Dominus vidit: ut dicant hodie, In monte Dominus apparuit.* Sicut dictum est, *Nunc scivi*, pro eo quod est, nunc sciri feci: ita hic *Dominus vidit*, pro eo quod est, Dominus apparuit, hoc est, videri se fecit. *Et vocavit Angelus Domini Abraham secundo de coelo, dicens: Per memetipsum iuravi, dicit Dominus, propter quod fecisti verbum hoc, et non pepercisti filio tuo dilecto propter me, nisi benedicens benedicam te, et multiplicans multiplicabo semen tuum, sicut stellas coeli, et tanquam arenam quae est iuxta labium maris. Et haereditate possidebit semen tuum civitates adversariorum; et benedicentur in semine tuo omnes gentes terrae; quia obaudisti vocem meam.* Hoc modo est illa de vocatione gentium in semine Abrahae, post holocaustum,

uo significatus est Christus, etiam iuratione Dei firmata promissio. Saepe enim promiserat, sed nunquam iuraverat. Quid autem est Dei veri veracisque iuratio, nisi promissi confirmatio, et infidelium quaedam increpatio?

Post haec Sarra mortua est, centesimo et vicesimo septimo anno vitae suae, centesimo autem et tricesimo septimo viri sui. Decem quippe annis eam praecedebat aetate: sicut ipse, quando sibi ex illa promissus est filius, ait, *Si mihi annorum centum nascetur filius, et si Sarra annorum nonaginta pariet?* Tunc emit agrum Abraham, in quo sepelivit uxorem. Tunc ergo secundum narrationem Stephani, in terra illa est collocatus, quoniam coepit ibi esse possessor; post mortem scilicet patris sui, qui colligitur ante biennium fuisse defectus.

CAP. XXXIII.

De Rebecca nepte Nachor, quam Isaac accepit uxorem.

Deinde Rebeccam neptem Nachor patrui sui, quum annorum quadraginta esset Isaac, duxit uxorem, centesimo scilicet et quadragesimo anno vitae patris sui, triennio post mortem patris suae. Vt autem illam duceret, quando ab eius patre in Mesopotamiam servus missus est, quid aliud demonstratum est, quum eidem servo dixit Abraham, *Pone manum tuam sub femore meo, et adiurabo te per Dominum Deum coeli et Dominum terrae, ut non sumas filio meo Isaac uxorem de filiabus Chananaeorum*, nisi Dominum Deum coeli et Dominum terrae carne, quae ex illo femore trahebatur, fuisse venturum? Numquid haec parva sunt praenuntiatae indicia veritatis, quam [quae] compleri videmus in Christo?

CAP. XXXIV.

Quid intelligendum sit in eo quod Abraham post mortem Sarrae accepit uxorem Cethuram.

Quid autem sibi vult, quod Abraham post mortem Sarrae Cethuram duxit uxorem? Vbi absit ut incontinentiam suspicemur, praesertim in illa iam aetate, et in illa fidei sanctitate. An adhuc procreandi filii quaerebantur, quum iam Deo promittente tanta multiplicatio filiorum ex Isaac per stellas coeli et arenam terrae fide probatissima teneretur? Sed profecto si Agar et Ismaël, doctore Apostolo, significaverunt carnales veteris Testamenti, cur non etiam Cethura et filii eius significent carnales, qui se ad Testamentum novum existimant pertinere? Ambae quippe et uxores Abrahae, et concubinae sunt appellatae: Sarra vero nunquam dicta est concubina [sed uxor tan-

tum]. Nam et quando data est Agar Abrahae, ita scriptum est: *Et apprehendit Sarra uxor Abram Agar Aegyptiam ancillam suam, post decem annos quam habitaverat Abram in terra Chanaan, et dedit eam Abram viro suo, ipsi uxorem.* De Cethura autem quam post obitum Sarrae accepit, sic legitur: *Adiiciens autem Abraham sumsit uxorem, cui nomen Cethura.* Ecce ambae dicuntur uxores: ambae porro concubinae fuisse reperiuntur, postea dicente Scriptura: *Dedit autem Abraham omnem censum suum Isaac filio suo, et filiis concubinarum suarum dedit Abraham dationes, et dimisit eos ab Isaac filio suo adhuc se vivo, ad Orientem, in terram Orientis.* Habent ergo nonnulla munera filii concubinarum, sed non perveniunt ad regnum promissum, nec haeretici, nec Iudaei carnales: quia praeter Isaac nullus est haeres; *et non qui filii carnis, hi filii Dei, sed filii promissionis deputantur in semine,* de quo dictum est, *In Isaac vocabitur tibi semen.* Neque enim video, cur etiam Cethura post uxoris mortem ducta, nisi propter hoc mysterium, dicta sit concubina. Sed quisquis haec non vult in istis significationibus accipere, non calumnietur Abrahae. Quia si enim et hoc provisum est contra haereticos futuros secundarum adversarios nuptiarum, ut in ipso patre multarum genitum post obitum coniugis iterum coniungari demonstraretur non esse peccatum? Et mortuus est Abraham, quum esset annorum centum septuaginta [quinque]. Annorum ergo septuaginta [quinque] Isaac filium dereliquit, quem centenarius genuit.

CAP. XXXV.

De geminis adhuc in utero Rebeccae matris inclusis quid indicaverit divina responsio.

Iam ex hoc, quemadmodum per posteros Abrahae Civitatis Dei procurrant tempora, videamus. A primo igitur anno vitae Isaac, usque ad sexagesimum quo ei nati sunt filii, illud memorabile est, quod cum illi Deum roganti ut pareret uxor eius, quae sterilis erat, concessisset Dominus quod petebat, atque haberet illa conceptum, gestiebant gemini adhuc in utero eius inclusi. Qua molestia cum angeretur, Dominum interrogavit, accepitque responsum: *Duae gentes in utero tuo sunt, et duo populi de ventre tuo separabuntur, et populus populum superabit, et maior serviet minori.* Quod Paulus Apostolus magnum vult intelligi gratiae documentum: quia nondum illis natis, nec aliquid agentibus boni seu mali, sine ullis bonis meritis eligitur minor, maiore reprobato: quando procul dubio, quantum attinet ad originale peccatum, ambo pares erant; quantum

tem ad proprium, nullius eorum ullum erat. Sed nunc de hac dicere aliquid latius, instituti Operis ratio non sinit, unde in aliis iam multa diximus. Quod autem dictum est, *Maior viet minori*, nemo fere nostrûm aliter intellexit, quam maiorem populum Iudaeorum minori populo Christiano serviturum. re vera quamvis in gente Idumaeorum, quae nata est de mae, cui duo nomina erant, (nam et Esau vocabatur, et Edom, de Idumaei,) hoc videri possit impletum; quia postea superata fuerat a populo, qui ortus est ex minore, id est, ex Israëco, eique fuerat futura subiecta: tamen in aliquid maius intam fuisse istam prophetiam, qua dictum est, *Populus populum superabit, et maior serviet minori*, convenientius creditur. quid est hoc, nisi quod in Iudaeis et Christianis evidenter pletur?

CAP. XXXVI.

oraculo et benedictione, quam Isaac non aliter quam pater ipsius, merito eiusdem dilectus [ac dilectione] accepit.

Accepit etiam Isaac oraculum tale, quale aliquoties pater a acceperat. De quo oraculo sic scriptum est: *Facta est autem fames super terram praeter famem quae priu facta est tempore Abrahae. Abiit autem Isaac ad Abimelech regem Philistinorum in Gerara. Apparuit autem illi Dominus, et dixit: Noli descendere in Aegyptum: habita autem in terra quam tibi dixero, et incole in terra hac; et ero tecum, et benedicam tibi. Tibi enim et semini tuo dabo omnem terram hanc: et statuam iuramentum meum, quod iuravi Abrahae patri tuo; et multiplicabo semen tuum tanquam stellas coeli, et dabo semini tuo omnem terram hanc, et benedicentur in semine tuo omnes gentes terrae, pro eo quod obaudivit Abraham pater tuus vocem meam, et custodivit praecepta mea, et mandata mea, et iustificationes meas, et legitima mea.* Iste patriarcha nec uxorem habuit aliam, nec aliquam concubinam, sed posteritate duorum geminorum ex uno concubitu procreatorum contentus fuit. muit sane etiam ipse periculum de pulchritudine coniugis, m habitaret inter alienos, fecitque quod pater, ut eam sororem diceret, taceret uxorem: erat enim ei propinqua paterno materno sanguine: sed etiam ipsa ab alienigenis, cognito od uxor eius esset, mansit intacta. Nec ideo tamen istum pai eius praeferre debemus, quia iste nullam feminam praeter am coniugem noverat. Erant enim procul dubio paternae ei et obedientiae merita potiora, in tantum ut propter illum eat Deus, huic se facere bona quae facit: *Benedicentur*, init, *in semine tuo omnes gentes terrae, pro eo quod obaudivit*

ex filiabus Chananaeorum: surgens fuge in Mesopotamiam in domum Bathuel, patris matris tuae, et sume tibi inde uxorem de filiabus Laban, fratris matris tuae. Deus autem meus benedicat te, et augeat te, et multiplicet te: et eris in congregationes gentium: et det tibi benedictionem Abrahae patris tui, et semini tuo post te, ut haeres fias terrae incolatus tui, quam dedit Deus Abrahae. Hic iam intelligimus segregatum semen Iacob ab alio semine Isaac, quod factum est per Esau. Quando enim dictum est, *In Isaac vocabitur tibi semen,* pertinens utique semen ad Civitatem Dei; separatum est inde aliud semen Abrahae, quod erat in ancillae filio, et quod futurum erat in filiis Cethurae. Sed adhuc erat ambiguum de duobus geminis filiis Isaac, an ad utrumque, an ad unum eorum illa benedictio pertineret; et si ad unum, quisnam esset illorum. Quod nunc declaratum est, cum prophetice a patre benedicitur Iacob, et dicitur ei, *Et eris in congregationes gentium, et det tibi benedictionem Abrahae patris tui.*

Pergens itaque in Mesopotamiam Iacob, in somnis accepit oraculum, de quo sic scriptum est: *Et exiit Iacob a puteo iurationis, et profectus est in Charram, et devenit in locum, et dormivit ibi: occiderat enim sol: et sumsit ex lapidibus loci, et posuit ad caput suum, et dormivit in loco illo, et somniavit. Et ecce scala stabilita super terram, cuius caput pertingebat ad coelum: et Angeli Dei adscendebant et descendebant per illam; et Dominus incumbebat super illam; et dixit, Ego sum Deus Abraham patris tui, et Deus Isaac, noli timere: terram in qua tu dormis super eam, tibi dabo illam, et semini tuo: et erit semen tuum sicut arena terrae; et dilatabitur super mare, et in Africum, et in Aquilonem, et ad Orientem: et benedicentur in te omnes tribus terrae, et in semine tuo. Et ecce ego sum tecum, custodiens te in omni via quacunque ibis; et reducam te in terram hanc: quia non te derelinquam, donec faciam omnia, quae tecum locutus sum. Et surrexit Iacob de somno suo, et dixit, Quia Dominus est in loco hoc, ego autem nesciebam. Et timuit, et dixit, Quam terribilis est locus hic! non est hoc [hic] nisi domus Dei, et haec porta coeli. Et surrexit Iacob, et sumsit lapidem quem supposuit ibi ad caput, et statuit illum in titulum, et superfudit oleum in cacumen eius: et vocavit Iacob nomen loci illius, Domus Dei.* Hoc ad prophetiam pertinet: nec more idololatriae lapidem perfudit oleo Iacob, velut faciens illum Deum; neque enim adoravit eum lapidem, vel ei sacrificavit: sed quoniam Christi nomen a chrismate est, id est, ab unctione; profecto figuratum est hinc aliquid, quod ad ma-

rum pertineat sacramentum. Scalam vero istam intelligitur se Salvator nobis in memoriam revocare in Evangelio, ubi m dixisset de Nathanaële: *Ecce vere Israëlita, in quo dolus n est;* quia Israël viderat istam visionem, ipse est enim la-b: eodem loco ait, *Amen, amen dico vobis, videbitis coelum ertum, et Angelos Dei adscendentes et descendentes super lium hominis.*

Perrexit autem Iacob in Mesopotamiam, ut inde acciperet orem. Vnde autem illi acciderit quatuor habere feminas, de ibus duodecim filios et unam filiam procreavit, cum earum llam concupisceret illicite, divina Scriptura indicat. Ad unam ippe accipiendam venerat; sed cum illi altera pro altera sup-sita fuisset, nec ipsam dimisit, qua nesciens usus fuerat in cte, ne ludibrio eam videretur habuisse, et eo tempore, quan-multiplicandae posteritatis causa plures uxores lex nulla pro-bebat, accepit etiam illam, cui uni iam futuri coniugii fidem erat. Quae quum esset sterilis, ancillam suam, de qua filios a susciperet, marito dedit: quod etiam maior soror eius, amvis peperisset, imitata, quoniam multiplicare prolem cu-ebat, effecit. Nullam Iacob legitur petiisse praeter unam, nec us plurimis nisi gignendae prolis officio, coniugali iure ser-to, ut neque hoc faceret, nisi uxores eius id fieri flagitassent, ae corporis viri sui habebant legitimam potestatem. Genuit go duodecim filios et unam filiam ex quatuor mulieribus. einde ingressus est in Aegyptum per filium suum Ioseph, qui nditus ab invidentibus fratribus eo perductus fuit, atque ibi-m sublimatus.

CAP. XXXIX.

Quae ratio fecerit, ut Iacob etiam Israël cognominaretur.

Iacob autem etiam Israël, sicut paulo ante dixi, vocabatur: od nomen magis populus ex illo procreatus obtinuit. Hoc utem nomen illi ab Angelo impositum est, qui cum illo fuerat i itinere de Mesopotamia redeunte luctatus, typum Christi evi-entissime gerens. Nam quod ei praevaluit Iacob, utique volen-, ut mysterium figuraret, significat passionem Christi, ubi visi unt ei praevalere Iudaei. Et tamen benedictionem ab eodem ngelo, quem superaverat, impetravit: ac sic huius nominis im-ositio benedictio fuit. Interpretatur autem Israël, Videns eum: quod erit in fine praemium omnium sanotorum. Tetigit orro illi idem Angelus velut praevalenti latitudinem femoris, umque isto modo claudum reddidit. Erat itaque unus atque lem Iacob et benedictus et claudus; benedictus in eis qui in hristum ex eodem populo crediderunt, atque in infidelibus

claudus. Nam femoris latitudo, generis est multitudo. Plures quippe sunt in ea stirpe, de quibus prophetice praedictum est. *Et claudicaverunt a semitis suis.*

CAP. XL.

Qaomodo Iacob cum septuaginta quinque animabus Aegyptum narretur ingressus; cum plerique ex eis qui commemorantur, tempore posteriore sint geniti.

Ingressi itaque referuntur in Aegyptum simul cum ipso Iacob septuaginta quinque homines, annumerato ipso cum filiis suis. In quo numero duae tantum feminae commemorantur, una filia, neptis altera. Sed res diligenter considerata non indicat, quod tantus numerus fuerit in progenie Iacob die vel anno quo ingressus est Aegyptum. Commemorati sunt quippe in eis etiam pronepotes Ioseph, qui nullo modo iam tunc esse potuerunt: quoniam tunc centum triginta annorum erat Iacob, filius vero eius Ioseph triginta novem; quem cum accepisse tricesimo anno suo, vel amplius, constet uxorem, quomodo potuit per novem annos habere pronepotes de filiis, quos ex eadem uxore suscepit? Quum igitur nec filios haberent Ephraem et Manasses filii Ioseph, sed eos pueros infra quam novennes Iacob Aegyptum ingressus invenerit, quo pacto eorum non solum filii, sed etiam nepotes, in illis septuaginta quinque numerantur, qui tunc Aegyptum ingressi sunt cum Iacob? Nam commemoratur ibi Machir filius Manasse, nepos Ioseph, et eiusdem Machir filius, id est, Galaad, nepos Manasse, pronepos Ioseph: ibi est et quem genuit Ephraem, alter filius Ioseph, id est, Vtalaam, nepos Ioseph; et filius ipsius Vtalaae Edem, nepos Ephraem, pronepos Ioseph: qui nullo modo esse potuerunt, quando Iacob in Aegyptum venit, et filios Ioseph nepotes suos, avos istorum, minores quam novem annorum pueros invenit. Sed nimirum introitus Iacob in Aegyptum, quando eum in septuaginta quinque animabus Scriptura commemorat, non unus dies, vel unus annus, sed totum illud est tempus, quamdiu vixit Ioseph, per quem factum est ut intrarent. Nam de ipso Ioseph eadem Scriptura sic loquitur: *Et habitavit Ioseph in Aegypto, ipse et fratres eius, et omnis cohabitatio patris eius: et vixit annos centum et decem, et vidit Ioseph filios Ephraem usque in tertiam generationem.* Ipse est ille pronepos eius ab Ephraem tertius. Generationem quippe tertiam dicit, filium, nepotem, pronepotem. Deinde sequitur: *Et filii Machir, filii Manasse, nati sunt supra femora Ioseph.* Et hic ille ipse est nepos Manasse, pronepos Ioseph. Sed pluraliter appel-

ti sunt, sicut Scriptura consuevit; quae unam quoque filiam cob filias nuncupavit: sicut in Latinae linguae consuetudine eri dicuntur pluraliter filii, etiam si non sint uno amplius. um ergo ipsius Ioseph praediceretur felicitas, quia videre poit pronepotes, nullo modo putandi sunt iam fuisse tricesimo no anno proavi sui Ioseph, quando ad eum in Aegyptum Iacob ter eius advenit. Illud autem est, quod fallit minus ista diliter intuentes, quoniam scriptum est: *Haec autem nomina iorum Israël, qui intraverunt in Aegyptum simul cum Iacob tre suo.* Hoc enim dictum est, quia simul cum illo computur septuaginta quinque, non quia simul iam erant omnes, ando Aegyptum ingressus est ipse: sed, ut dixi, totum temus habetur eius ingressus, quo vixit Ioseph, per quem videtur gressus.

CAP. XLI.

De benedictione, quam Iacob in Iudam filium suum promisit.

Igitur propter populum Christianum, in quo Dei Civitas pegrinatur in terris, si carnem Christi in Abrahae semine requiamus, remotis concubinarum filiis, occurrit Isaac: si in semine aac, remoto Esau, qui est etiam Edom, occurrit Iacob, qui est Israël: si in semine Israël ipsius, remotis caeteris, occurrit das, quia de tribu Iuda exortus est Christus. Ac per hoc um in Aegypto moriturus Israël filios suos benediceret, emadmodum Iudam prophetice benedixerit, audiamus: *Iuda,* quit, *te laudabunt fratres tui. Manus tuae super dorsum imicorum tuorum: te adorabunt filii patris tui. Catulus leois Iuda: ex germinatione, fili mi, adscendisti: recumbens doristi ut leo, et ut catulus leonis; quis suscitabit eum? Non deciet princeps ex Iuda, et dux de femoribus eius, donec veniant uae reposita sunt ei: et ipse* [*erit*] *exspectatio gentium; allians ad vitem pullum suum, et cilicio pullum asinae suae. Lavabit in vino stolam suam, et in sanguine uvae amictum suum. ulvi oculi eius a vino, et dentes candidiores lacte.* Exposui aec adversus Manichaeum Faustum disputans: et satis esse rbitror, quantum veritas prophetiae huius elucet: ubi et mors hristi praedicta est verbo dormitionis, et non necessitas, sed otestas in morte, nomine leonis. Quam potestatem in Evanelio ipse praedicat dicens: *Potestatem habeo ponendi animam eam, et potestatem habeo iterum sumendi eam. Nemo eam llit a me: sed ego eam pono a me, et iterum sumo eam.* Sic o fremuit, sic quod dixit implevit. Ad eam namque pertinet otestatem, quod de resurrectione eius adiunctum est, *Quis*

suscitabit eum? hoc est, quia nullus hominum, nisi se ipse, suscitavit, qui etiam de corpore suo dixit: *Solvite templum hoc, et in triduo resuscitabo illud.* Ipsum autem genus mortis, hoc est, sublimitas crucis in uno verbo intelligitur, quod ait, *Ascendisti.* Quod vero addidit, *Recumbens dormisti*, Evangelista exponit, ubi dicit, *Et inclinato capite tradidit spiritum.* Aut certe sepultura eius agnoscitur, in qua recumbit dormiens; et unde illum nullus hominum, sicut Prophetae aliquos, vel sicut ipse alios suscitavit, sed sicut a somno ipse surrexit. Stola porro eius quam lavat in vino, id est, mundat a peccatis in sanguine suo, cuius sanguinis sacramentum baptizati sciunt, unde adiungit: *Et in sanguine uvae amictum suum,* quid est nisi Ecclesia? *Et fulvi oculi eius a vino:* spiritales eius inebriati poculo eius, de quo canit Psalmus: *Et calix tuus inebrians quam praeclarus est! Et dentes eius candidiores lacte:* quod potant apud Apostolum parvuli, verba scilicet nutrientia, nondum idonei solido cibo. Ipse igitur est in quo reposita erant promissa Iudae, quae donec venirent, nunquam principes, hoc est, reges Israël, ab illa stirpe defuerunt. *Et ipse exspectatio gentium:* quod clarius est videndo, quam sit exponendo.

CAP. XLII.

De filiis Ioseph, quos Iacob prophetica manuum suarum transmutatione benedixit.

Sicut autem duo Isaac filii, Esau et Iacob, figuram praebuerunt duorum populorum in Iudaeis et Christianis: (quamvis quod ad carnis propaginem pertinet, nec Iudaei venerint ex semine Esau, sed Idumaei; nec Christianae gentes de Iacob, sed potius Iudaei: ad hoc enim tantum figura valuit, quod dictum est, *Maior serviet minori:*) ita factum est etiam in duobus filiis Ioseph: nam maior gessit typum Iudaeorum, Christianorum autem minor. Quos quum benediceret Iacob, manum dexteram ponens super minorem, quem habebat ad sinistram; sinistram vero super maiorem, quem habebat ad dextram: grave visum est patri eorum, et admonuit patrem velut corrigens eius errorem, et quisnam eorum esset maior ostendens. At ille mutare manus noluit, sed dixit, *Scio, fili, scio. Et hic erit in populum, et hic exaltabitur: sed frater eius iunior maior illo erit, et semen eius erit in multitudinem gentium.* Etiam hic duo illa promissa demonstrat. Nam ille *in populum*, iste *in multitudinem gentium:* quid evidentius quam his duabus promissionibus contineri populum Israëlitarum orbemque terrarum in semine Abrahae, illum secundum carnem, istum secundum fidem?

CAP. XLIII.

Temporibus Moysi et Iesu Nave, ac Iudicum, atque exinde Regum: quorum quidem Saul primus est, sed David praecipuus et sacramento habetur et merito.

Defuncto Iacob, defuncto etiam Ioseph, per reliquos cen
a quadraginta quatuor annos, donec exiretur de terra Aegy
in modum incredibilem illa gens crevit, etiam tantis attrita
secutionibus, ut quodam tempore nati masculi necarentur,
a mirantes Aegyptios nimia populi illius incrementa terre
t. Tunc Moyses subtractus furto trucidatoribus parvulorum,
domum regiam, ingentia per eum Deo praeparante, pervenit,
ritusque et adoptatus a filia Pharaonis, (quod nomen in Ae
pto omnium regum fuit,) in tantum pervenit virum, ut ipse
m gentem mirabiliter multiplicatam, ex durissimo et gravis
o, quod ibi ferebat, iugo servitutis extraheret, imo per eum
us, qui hoc promiserat Abrahae. Prius quippe exinde fu
ns, [ad terram Madian fugisse refertur] quod, quum Israëli
a defenderet, Aegyptium occiderat, et territus fuerat; postea
initus missus in potestate Spiritus Dei superavit resistentes
araonis magos. Tunc per eum Aegyptiis illatae sunt decem
morabiles plagae, quum dimittere populum Dei nollent, aqua
anguinem versa, ranae et scyniphes, cynomyia, mors peco
a, ulcera, grando, locusta, tenebrae, mors primogenitorum.
extremum Israëlitas, quos plagis tot tantisque perfracti tan
a aliquando dimiserant, Aegyptii in mari rubro dum perse
ntur exstincti sunt. Illis quippe abeuntibus divisum mare
m fecit: hos autem insequentes in se rediens unda submer

Deinde per annos quadraginta, duce Moyse, Dei populus desertum actus est, quando Tabernaculum testimonii nun
patum est, ubi Deus sacrificiis futura praenuntiantibus cole
ur: quum scilicet iam data lex fuisset in monte multum ter
iliter; attestabatur enim evidentissima mirabilibus signis vo
usque divinitas. Quod factum est mox ut exitum est de Aepto, et in deserto populus esse coepit, quinquagesimo die post ebratum Pascha per ovis immolationem: quae usque adeo ty
s Christi est, praenuntians eum per victimam passionis de e mundo transiturum ad Patrem, (Pascha quippe Hebraea lina transitus interpretatur) ut iam quum revelaretur Testantum novum, postea quam Pascha nostrum immolatus est ristus, quinquagesimo die veniret de coelo Spiritus sanctus: i dictus est in Evangelio digitus Dei, ut recordationem noam in primi praefigurati facti memoriam revocaret: quia et is illae tabulae digito Dei scriptae referuntur.

Defuncto Moyse, populum rexit Iesus Nave, et in terram promissionis introduxit, eamque populo divisit. Ab his duobus mirabilibus ducibus bella etiam prosperrime ac mirabiliter gesta sunt, Deo contestante non tam propter merita Hebraei populi, quam propter peccata earum quae debellabantur gentium, illas eis provenisse victorias. Post istos autem duces, Iudices fuerunt, iam in terra promissionis populo collocato: ut inciperet interim reddi Abrahae prima promissio de gente una, id est, Hebraea, et de terra Chanaan; nondum de omnibus gentibus et toto orbe terrarum: quod Christi adventus in carne, et non veteris Legis observationes, sed Evangelii fides fuerat implectura. Cuius rei praefiguratio facta est, quod non Moyses, qui legem populo acceperat in monte Sina, sed Iesus, cui etiam nomen Deo praecipiente mutatum fuerat, ut Iesus vocaretur, populum in terram promissionis induxit. Temporibus autem Iudicum sicut se habebant et peccata populi et misericordia Dei, alterna naverunt prospera et adversa bellorum.

Inde ventum est ad Regum tempora: quorum primus regnavit Saul: quo reprobato et bellica clade prostrato, eiusque stirpe reiecta, ne inde reges orirentur, David successit in regnum, cuius maxime Christus dictus est filius. In quo articulus quidam factus est et exordium quodam modo iuventutis populi Dei, cuius generis quaedam velut adolescentia ducebatur ab ipso Abraham usque ad hunc David. Neque enim frustra Matthaeus Evangelista sic generationes commemoravit, ut hoc primum intervallum quatuordecim generationibus commendaret, ab Abraham scilicet usque ad David. Ab adolescentia quippe incipit homo posse generare: propterea generationum [series] ex Abraham sumsit exordium: qui etiam pater [multarum] gentium constitutus est, quando mutatum nomen accepit. Ante hunc ergo velut pueritia fuit huius generis populi Dei, a Noë usque ad ipsum Abraham: et ideo prima lingua inventa est, id est, Hebraea. A pueritia namque homo incipit loqui post infantiam, quae hinc appellata est, quia fari non potest. Quam profecto aetatem primam demergit oblivio, sicut aetas prima generis humani, est deleta diluvio. Quotus enim quisque est, qui suam recordetur infantiam? Quamobrem in isto procursu Civitatis Dei, sicut superior unam eandemque primam, ita duas aetates secundam et tertiam liber iste contineat, in qua tertia propter vaccam trimam, capram trimam, et arietem trimum, impositum est Legis iugum, et apparuit abundantia peccatorum, et regni terreni surrexit exordium, ubi non defuerunt spiritales, quorum in turture et columba figuratum est sacramentum.

LIBER DECIMVS SEPTIMVS.

CAPVT I.

De temporibus Prophetarum.

omissiones Dei, quae factae sunt ad Abraham, cuius semini gentem Israëliticam secundum carnem et omnes gentes dei secundum fidem, Deo pollicente, didicimus, quemadmodum impleantur, per ordinem temporum procurrens Dei Civitas inabit [indicavit]. Quoniam ergo superioris libri usque ad rem David factus est finis, nunc ab eodem regno, quantum coepto Operi sufficere videtur, caetera quae sequuntur attingus [attingamus]. Hoc itaque tempus, ex quo sanctus Samuel phetare coepit, et deinceps donec populus Israël captivus in Babyloniam duceretur, atque inde secundum sancti Ieremiae phetiam post septuaginta annos reversis Israëlitis Dei domus auraretur, totum tempus est Prophetarum. Quamvis enim ipsum Noë patriarcham, in cuius diebus universa terra diluvio deleta est, et alios supra et infra usque ad hoc tempus, quos es in Dei populo esse coeperunt, propter quaedam per eos gesta sive quoquo modo significata, sive praedicta, quae pertinent ad Civitatem Dei regnumque coelorum, non immerito simus appellare Prophetas; praesertim quia nonnullos eorum expressius legimus nuncupatos, sicut Abraham, sicut Moyses: tamen dies Prophetarum praecipue maximeque hi dicti sunt, ex quo coepit prophetare Samuel, qui et Saulem prius, et reprobato ipsum David, Deo praecipiente, unxit in regem, cuius caeteri stirpe succederent, quo usque illos succedere sic oportet. Quae igitur a Prophetis sunt praedicta de Christo, et a moriendo decedentibus et nascendo succedentibus suis cognatis Civitas Dei per ista curreret tempora, si omnia velim commemorare, in immensum pergitur. Primum quia ipsa Scriptura, quae per ordinem Reges eorumque facta et eventa digessit, videtur tanquam historica diligentia rebus gestis occupata nec narrandis, si adiuvante Dei Spiritu considerata tractetur, magis, vel certe non minus praenuntiandis futuris, quam praeteritis enuntiandis, invenietur intenta. Et hoc perscrutando agare ac disserendo monstrare, quam sit operosum atque prolixum, et quam multis indiguum [indigeat] voluminibus, is ignorat, qui haec vel mediocriter cogitat? Deinde quia ex a quae ad prophetiam non ambigitur pertinere, ita sunt mulde Christo regnoque coelorum, quae Civitas Dei est, ut ad

In praecedente libro diximus, ab initio ad Abraham p
sionem Dei duas res fuisse promissas, unam scilicet, qu
ram Chanaan possessurum fuerat semen eius; quod signif
ubi dictum est, *Vade in terram, quam tibi demonstrav*
faciam te in gentem magnam: aliam vero longe praes
rem, non de carnali, sed de spiritali semine, per quod pa
non unius gentis Israëliticae, sed omnium gentium, qu
eius vestigia consequuntur; quod promitti coepit his verb
benedicentur in te omnes tribus terrae. Et deinceps alii
tis admodum testimoniis haec duo promissa esse monstra
Erat igitur iam in terra promissionis semen Abrahae,
populus Israël secundum carnem: atque ibi non solum te
ac possidendo civitates adversariorum, verum etiam reg
bendo, regnare iam coeperat, impletis de ipso populo p
sionibus Dei iam magna ex parte; non solum quae in il
bus patribus, Abraham, Isaac, et Iacob, et quaecunqu
temporibus eorum, verum etiam quae per ipsum Moysei
quem populus idem de servitute Aegyptia liberatus est,
quem cuncta praeterita revelata sunt temporibus eius, cu
pulum per eremum duceret, factae fuerant. Neque aute
insignem ducem Iesum Nave, per quem populus ille in p
sionis inductus est terram, expugnatisque gentibus, ean
decim tribubus, quibus Deus iusserat, divisit, et mortu
neque post illum toto tempore Iudicum impleta fuerat pro
Dei de terra Chanaan, a quodam [quod a] flumine Aegypti
ad flumen magnum Euphratem: nec tamen adhuc proph
tur futurum, sed exspectabatur implendum. Impletum e

l mortalis saeculi huius terminum gens permaneret Hebraea, Domini Dei sui legibus obediret. Sed quoniam Deus noverat, ɔc eam non esse facturam, usus est eius etiam temporalibus ɔenis ad exercendos in ea paucos fideles suos, et admonendos ıi postea futuri erant in omnibus gentibus, quod eos [quas per ɔs] admoneri oportebat, in quibus alteram promissionem, re-ılato novo Testamento, per incarnationem Christi fuerat im-eturus.

CAP. III.

ɔe tripertitis significationibus Prophetarum, quae nunc ad terrenam, nunc ad coelestem Hierusalem, nunc autem ad utramque referuntur.

Quocirca sicut oracula illa divina ad Abraham, Isaac, et Ia-ıb, et quaecunque alia signa, vel dicta prophetica, in sacris ɔeris praecedentibus facta sunt: ita etiam caeterae ab isto ɔgum tempore prophetiae partim pertinent ad gentem carnis ɔrahae, partim vero ad illud semen eius, in quo benedicuntur ɔnes gentes cohaeredes Christi per Testamentum novum, ad ɔssidendam vitam aeternam regnumque coelorum. Partim ergo ancillam, quae in servitutem generat, id est, terrenam Hie-ɔalem, quae servit cum filiis suis; partim vero ad liberam Ci-ɔatem Dei, id est, veram Hierusalem aeternam in coelis, cu-ɔ filii omnes secundum Deum viventes peregrinantur in ter-ɔ: sed sunt in eis quaedam, quae ad utramque pertinere in-ɔiguntur, ad ancillam proprie, ad liberam figurate.

Tripertita itaque reperiuntur eloquia Prophetarum: si qui-ɔ aliqua sunt ad terrenam Hierusalem spectantia, aliqua ad ɔlestem, nonnulla ad utramque. Exemplis video probandum ɔe quod dico. Missus est Nathan propheta, qui regem David ɡueret de peccato gravi, et ei, quae consecuta sunt mala, fu-ɔa praediceret. Haec atque huiusmodi sive publice, id est, ɔ salute vel utilitate populi, sive privatim, cum pro suis quis-ɔe rebus divina promereretur eloquia, quibus pro usu tempo-ɔis vitae futuri aliquid nosceretur, ad terrenam Civitatem per-ɔuisse, quis ambigat? Vbi autem legitur: *Ecce dies veniunt, ɔit Dominus, et consummabo domui Israël, et domui Iuda te-ɔamentum novum, non secundum testamentum, quod disposui ɔribus eorum, in die qua apprehendi manum eorum, ut edu-ɔem eos de terra Aegypti: quoniam ipsi non permanserunt ɔestamento meo, et ego neglexi eos, dicit Dominus: Quia ɔc est testamentum, quod constituam domui Israël: post dies ɔos, dicit Dominus, dabo leges meas in mentem eorum, et su-ɔ corda eorum scribam eas, et videbo eos, et ero illis in*

Deum, et ipsi erunt mihi in plebem: Hierusalem sine c superna prophetatur, cuius Deus ipse praemium est, cu habere atque ipsius esse summum illi est atque totum bo Ad utramque vero pertinet hoc ipsum, quod Hierusalem di Dei Civitas, et in ea prophetatur futura domus Dei, eaque phetia videtur impleri, cum Salomon rex aedificat illud no simum templum. Haec enim et in terrena Hierusalem s dnm historiam contigerunt, et coelestis Hierusalem figurae runt. Quod genus prophetiae ex utroque veluti compactu que commixtum in libris veteribus canonicis, quibus rerus starum narrationes continentur, valet plurimum, multu exercuit et exercet ingenia scrutantium literas sacras, ut historice praedictum completumque legitur in semine Ab secundum carnem, etiam in semine Abrahae secundum quid implendum allegorice significet inquiratur: in tanta quibusdam visum sit, nihil esse in eisdem libris vel praenu tum et effectum, vel effectum, quamvis non praenuntia quod non insinuet aliquid ad supernam Civitatem Dei ci filios in hac vita peregrinos figurata significatione referr Sed si hoc ita est, iam bipertita, non tripertita erunt el Prophetarum, vel potius illarum Scripturarum omnium, veteris Instrumenti appellatione censentur. Nihil enim illic, quod ad Hierusalem terrenam tantum pertineat, si quid ibi de illa, vel propter illam, dicitur atque comp significat aliquid, quod etiam ad Hierusalem coelestem al rica praefiguratione referatur: sed erunt sola duo genera, quod ad Hierusalem liberam, alterum quod ad utramque neat. Mihi autem sicut multum videntur errare, qui nulli gestas in eo genere literarum aliquid aliud praeter id qu modo gestae sunt significare arbitrantur; ita multum au qui prorsus ibi omnia significationibus allegoricis involuti contendunt. Ideo tripertita, non bipertita esse dixi. Hoc existimo, non tamen culpans eos, qui potuerint illic de qu que re gesta sensum intelligentiae spiritalis exsculpere, se primitus duntaxat historiae veritate. Caeterum quae ita di tur, ut rebus humanitus seu divinitus gestis sive gerendis venire non possint, quis fidelis dubitet non esse inaniter d Quis ea non ad intelligentiam spiritalem revocet, si possit ab eo qui potest revocanda esse fateatur?

CAP. IV.

De praefigurata commutatione Israëlitici regni et sacerdotii, et quae Anna mater Samuelis, personam gerens Ecclesiae, prophet

Procursus igitur Civitatis Dei, ubi pervenit ad Regum

a, quando David Saule reprobato ita regnum primus obti-
t, ut eius deinde posteri in terrena Hierusalem diuturna suc-
sione regnarent, dedit figuram, re gesta significans atque
enuntians, quod non est praetereundum silentio, de rerum
tatione futurarum, quod attinet ad duo Testamenta, vetus et
rum: ubi sacerdotium regnumque mutatum est per sacerdo-
a eundemque regem novum ac sempiternum, qui est Christus
us. Nam et Heli sacerdote reprobato substitutus in Dei mi-
sterium Samuel, simul officio functus sacerdotis et iudicis, et
ule abiecto rex David fundatus in regno, hoc quod dico figu-
erunt. Mater quoque ipsa Samuelis Anna, quae prius fuit
rilis, et posteriore foecunditate laetata est, prophetare aliud
n videtur, quum gratulationem suam Domino fundit exsul-
s: quando eundem puerum natum et ablactatum Deo reddit
lem pietate, qua voverat. Dicit enim: *Confirmatum est cor
um in Domino, et exaltatum est cornu meum in Deo meo.
latatum est super inimicos meos os meum: laetata sum in
utari tuo. Quoniam non est sanctus, sicut Dominus; et non
iustus, sicut Deus noster: non est sanctus praeter te. No-
gloriari superbe, et nolite loqui excelsa, neque procedat
gniloquium de ore vestro. Quoniam Deus scientiarum Do-
us, et Deus praeparans adinventiones suas. Arcum poten-
m fecit infirmum, et infirmi praecincti sunt virtute. Pleni
ibus minorati sunt, et esurientes transierunt terram. Quia
rilis peperit septem, et multa in filiis infirmata est. Domi-
mortificat et vivificat; deducit ad inferos, et reducit. Do-
us pauperem facit, et didat; humiliat, et exaltat. Suscitat
erra pauperem, et de stercore erigit inopem: ut collocet
cum potentibus populi [sui], et sedem gloriae haereditа-
dans eis: dans votum voventi, et benedixit annos iusti:
niam non in virtute potens est vir. Dominus infirmum fa-
t adversarium suum, Dominus sanctus. Non glorietur pru-
s in prudentia sua, et non glorietur potens in potentia sua,
non glorietur dives in divitiis suis: sed in hoc glorietur qui
riatur, intelligere et scire Dominum, et facere iudicium et
titiam in medio terrae. Dominus adscendit in coelos, et to-
it: ipse iudicabit extrema terrae, quia iustus est: et dat
tutem regibus nostris, et exaltabit cornu Christi sui.*

Itane vero verba haec unius putabuntur esse mulierculae,
nato sibi filio gratulantis? Tantumne mens hominum a luce
ritatis aversa est, ut non sentiat supergredi modum feminae
ius dicta quae fudit? Porro qui rebus ipsis, quae iam coepe-
nt etiam et in hac terrena peregrinatione compleri, conve-

nienter movetur, nonne intendit, et adspicit, et agnoscit per hanc mulierem, cuius etiam nomen, id est, Anna, quae gratia eius interpretatur, ipsam religionem Christianam, ipsam Civitatem Dei, cuius rex est et conditor Christus, ipsam postremo Dei gratiam prophetico Spiritu sic locutam, a qua superbi alienantur, ut cadant, qua humiles implentur, ut surgant, quod maxime hymnus iste personuit? Nisi quisquam forte dicturus est, nihil istam prophetasse mulierem, sed Deum tantummodo propter filium, quem precata impetravit, exsultanti praedicatione laudasse. Quid ergo sibi vult quod ait: *Arcum potentium fecit infirmum, et infirmi praecincti sunt virtute: pleni panibus minorati sunt, et esurientes transierunt terram: quia sterilis peperit septem, et multa in filiis infirmata est?* Numquid septem ipsa pepererat, quâmvis sterilis fuerit? Vnicum habebat, quando ista dicebat: sed nec postea septem peperit, sive sex, quibus septimus esset ipse Samuel, sed tres mares, et duas feminas. Deinde in illo populo cum adhuc nemo regnaret, quod in extremo posuit, *Dat virtutem regibus nostris, et exaltabit cornu Christi sui;* unde dicebat, si non prophetabat?

Dicat ergo Ecclesia Christi, Civitas Regis magni, gratia plena, prole foecunda; dicat quod tanto ante de se prophetatum per os huius piae matris agnoscit: *Confirmatum est cor meum in Domino, et exaltatum est cornu meum in Deo meo.* Vere confirmatum cor, et cornu vere exaltatum; quia non in se, sed in Domino Deo suo. *Dilatatum est super inimicos meos os meum:* quia et in angustiis pressurarum sermo Dei non est alligatus, nec in praeconibus alligatis. *Laetata sum,* inquit, *in salutari tuo.* Christus est ipse Iesus, quem Simeon, sicut in Evangelio legitur, senex amplectens parvum, agnoscens magnum, *Nunc dimittis,* inquit, *Domine, servum tuum in pace, quoniam viderunt oculi mei salutare tuum.* Dicat itaque Ecclesia, *Laetata sum in salutari tuo. Quoniam non est sanctus sicut Dominus; et non est iustus, sicut Deus noster:* tanquam sanctus et sanctificans, iustus et iustificans. *Non est sanctus praeter te?* quia nemo fit nisi abs te. Denique sequitur: *Nolite gloriari superbe, et nolite loqui excelsa, neque exeat magniloquium de ore vestro. Quoniam Deus scientiarum Dominus.* Ipse vos scit, et ubi nemo scit: quoniam *qui putat se aliquid esse, cum nihil sit, se ipsum seducit.* Haec dicuntur adversariis Civitatis Dei ad Babyloniam pertinentibus, de sua virtute praesumentibus, in se, non in Domino gloriantibus; ex quibus sunt etiam carnales Israëlitae, terrenae Hierusalem cives terrigenae, qui, ut dicit Apostolus, *Ignorantes Dei iusti*

m, id est, quam dat homini Deus, qui solus est iustus et tificans; *et suam volentes constituere*, id est, velut a se sibi atam, non ab illo impertitam, *iustitiae Dei non sunt subti*, utique quia superbi, de suo putantes, non de Dei, posse ere se Deo, qui est Deus scientiarum, atque ideo et arbiter scientiarum, ibi videns cogitationes hominum, quoniam va- sunt, si hominum sunt, et ab illo non sunt. *Et praeparans*, uit, *adinventiones suas*. Quas adinventiones putamus, nisi superbi cadant, et humiles surgant? Has quippe adinventio- exsequitur, dicens: *Arcus potentium infirmatus est, et in- mi praecincti sunt virtute*. Infirmatus est arcus, id est, in- tio eorum qui tam potentes sibi videntur, ut sine Dei dono ue adiutorio humana sufficientia divina possint implere ndata; et praecinguntur virtute, quorum interna vox est: erere mei, *Domine, quoniam infirmus sum*.

Pleni panibus, inquit, *minorati sunt, et esurientes transie- t terram*. Qui sunt intelligendi pleni panibus, nisi iidem i quasi potentes, id est, Israëlitae, quibus credita sunt eloquia i? Sed in eo populo ancillae filii minorati sunt: quo verbo us quidem Latino, bene tamen expressum est, quod ex ma- ibus minores facti sunt: quia et in ipsis panibus, id est, di- is eloquiis, quae Israëlitae soli tunc ex omnibus gentibus eperunt, terrena sapiunt. Gentes autem quibus lex illa non t data, postea quam per novum Testamentum ad eloquia illa erunt, multum esuriendo terram transierunt; quia in eis non rena, sed coelestia sapuerunt. Et hoc velut quaereretur causa factum sit, *Quia sterilis*, inquit, *peperit septem, et multa filiis infirmata est*. Hic totum quod prophetabatur eluxit loscentibus numerum septenarium, quo est universae Eccle- significata perfectio. Propter quod et Ioannes Apostolus septem scribit Ecclesias, eo modo se ostendens ad unius ple- udinem scribere: et in Proverbiis Salomonis hoc antea prae- rans *Sapientia, aedificavit sibi domum, et suffulsit columnas tem*. Sterilis enim erat in omnibus gentibus Dei Civitas, e quam iste foetus, [per] quem [eam factam foecundam] nimus, oriretur. Cernimus etiam, quae multa in filiis erat, ne infirmatam Hierusalem terrenam. Quoniam quicunque i liberae in ea erant, virtus eius erant: nunc vero ibi quo- m litera est, et spiritus non est, amissa virtute infirmata est.

Dominus mortificat, et vivificat: mortificavit illam, quae ta erat in filiis; et vivificavit hanc sterilem, quae peperit tem. Quamvis commodius possit intelligi eosdem vivificare, os mortificaverit. Id enim velut repetivit addendo, *Deducit*

ad inferos, et reducit. Quibus enim dicit Apostolus, *Si mor estis cum Christo, quae sursum sunt quaerite, ubi Christus in dextera Dei sedens;* salubriter itaque mortificantur a Do no: quibus adiungit, *Quae sursum sunt sapite, non quae su terram;* ut ipsi sint illi, qui esurientes transierunt terr *Mortui enim estis,* inquit: ecce quomodo salubriter mortifi Deus. Deinde sequitur, *Et vita vestra abscondita est c Christo in Deo:* ecce quomodo eosdem ipsos vivificat D Sed numquid eosdem deduxit ad inferos et reduxit? l utrumque sine controversia fidelium in illo potius videmus pletum, capite scilicet nostro, cum quo vitam nostram in Apostolus dixit absconditam. *Nam quum proprio Filio non percit, sed pro nobis omnibus tradidit eum,* isto modo uti mortificavit eum. Et quia resuscitavit eum a mortuis, eum rursus vivificavit. Et quia in prophetia vox eius agnosci *Non derelinques animam meam in inferno,* eundem deduxi inferos et reduxit. Hac eius paupertate ditati sumus. *Dom* enim *pauperes facit, et ditat.* Nam quid hoc sit ut scia quod sequitur audiamus: *Humiliat, et exaltat;* utique supe humiliat, et humiles exaltat. Quod enim alibi legitur, *Deu perbis resistit, humilibus autem dat gratiam:* hoc totus h sermo huius, cuius nomen interpretatur gratia eius.

Iam vero quod adiungitur, *Suscitat a terra pauperem* nullo melius quam de illo intelligo, qui *propter nos factu pauper, cum dives esset, ut eius paupertate,* sicut paulo dictum est, *ditaremur.* Ipsum enim de terra suscitavit tam ut caro eius non videret corruptionem. Nec illud ab illo nabo, quod additum est: *Et de stercore erigit inopem.* I quippe idem qui [est quod] pauper. Stercus vero unde er est, rectissime intelliguntur persecutores Iudaei, in qu numero cum se dixisset Apostolus Ecclesiam persecutum, *mihi,* inquit, *fuerunt lucra, haec propter Christum damna duxi: nec solum detrimenta, verum etiam stercora existi esse, ut Christum lucrifacerem.* De terra ergo suscitatus e supra omnes divites pauper, et de illo stercore erectus est omnes opulentos ille inops: *ut sedeat cum potentibus po* quibus ait, *Sedebitis super duodecim sedes. Et sedem gl haereditatem dans eis.* Dixerant enim potentes illi, *Ecc dimisimus omnia, et secuti sumus te:* hoc votum potenti voverant.

Sed unde hoc eis, nisi ab illo, de quo hic continuo di est, *Dans votum voventi?* Alioquin ex illis essent potent quorum infirmatus est arcus. *Dans,* inquit, *votum vo*

on enim Domino quisquam quicquam ratum voveret, nisi qui illo acciperet quod voveret. Sequitur: *Et benedixit annos eti:* ut cum illo scilicet sine fine vivat, cui dictum est, *Et ni tui non deficient.* Ibi enim stant anni, hic autem transunt, imo pereunt: ante quam enim veniant, non sunt; cum tem venerint, non erunt, quia cum suo fine veniunt. Horum tem duorum, id est, *Dans votum voventi, et benedixit annos eti;* unum est quod facimus, alterum quod sumimus. Sed hoc terum Deo largitore non sumitur, nisi cum ipso adiutore prium illud efficitur: *quia non in virtute potens est vir. Dominus infirmum faciet adversarium eius:* illum scilicet qui hoini voventi invidet, et resistit, ne valeat implere quod vovit. otest ex ambiguo Graeco intelligi et *adversarium suum.* Cum im Dominus possidere nos coeperit, profecto adversarius qui ster fuerat ipsius fit, et vincitur a nobis; sed non viribus noris: *quia non in virtute potens est vir. Dominus* ergo *infirmm faciet adversarium suum, Dominus sanctus:* ut vincatur sanctis, quos Dominus sanctus sanctorum effecit sanctos.

Ac per hoc, *Non glorietur prudens in prudentia sua, et n glorietur potens in potentia sua, et non glorietur dives in itiis suis: sed in hoc glorietur qui gloriatur, intelligere et re Dominum, et facere iudicium et iustitiam in medio terae.* Non parva ex parte intelligit et scit Dominum, qui telligit et scit etiam hoc a Domino sibi dari, ut intelgat et sciat Dominum. *Quid enim habes*, ait Apostolus, od *non accepisti? Si autem et accepisti, quid gloriaris, asi non acceperis?* id est, quasi a te ipso tibi sit, unde gloaris. Facit autem iudicium et iustitiam, qui recte vivit. ecte autem vivit, qui obtemperat praecipienti Deo: *finis praepti*, id est, ad quod refertur praeceptum, *caritas est de corde uro, et conscientia bona, et fide non ficta.* Porro ista *caritas*, cut Ioannes Apostolus testatur, *ex Deo est.* Facere igitur iuicium et iustitiam, ex Deo est. Sed quid est, *in medio terrae?* eque enim non debent facere iudicium et iustitiam qui habint in extremis terrae? quis hoc dixerit? Cur ergo additum st, *in medio terrae?* Quod si non adderetur, et tantummodo iceretur, *facere iudicium et iustitiam*, magis hoc praeceptum d utrosque homines pertineret, et mediterraneos et maritimos. ed ne quisquam putaret, post finem vitae, quae in hoc agitur orpore, superesse tempus iudicium iustitiamque faciendi, quam um esset in carne non fecit, et sic divinum evadi posse iudium; *in medio terrae*, mihi videtur dictum, cum quisque vivit n corpore. In hac quippe vita suam terram quisque circumfert,

quam moriente homine recipit terra communis; resurgenti utique redditura. Proinde *in medio terrae*, id est, cum anima nostra isto terreno clauditur corpore, faciendum est iudicium et iustitia, quod nobis prosit in posterum, quando *recipiet quisque secundum ea quae per corpus gessit, sive bonum, sive malum. Per corpus* quippe ibi dixit Apostolus, per tempus quo vixit in corpore. Neque enim si quis maligna mente atque impia cogitatione blasphemet, neque id ullis membris corporis operetur, ideo non erit reus, quia id non motu corporis gessit, cum hoc per illud tempus gesserit, quo gessit et corpus. Isto modo congruenter intelligi potest etiam illud quod in Psalmo legitur: *Deus autem rex noster ante saecula operatus est salutem in medio terrae:* ut Dominus Iesus accipiatur Deus noster qui est ante saecula, quia per ipsum facta sunt saecula, operatus [est] salutem nostram in medio terrae, quum Verbum caro factum est, et terreno habitavit in corpore.

Deinde postea quam prophetatum est in his verbis Anae, quomodo gloriari debeat qui gloriatur, non in se utique, sed in Domino; propter retributionem quae in die iudicii futura est, *Dominus*, inquit, *adscendit in coelos, et tonuit: ipse iudicabit extrema terrae, quia iustus est.* Prorsus ordinem tenuit confessionis fidelium. Adscendit enim in coelum Dominus Christus, et inde venturus est ad vivos et mortuos iudicandos. Nam *quis adscendit*, sicut dicit Apostolus, *nisi qui et descendit in inferiores partes terrae? Qui descendit, ipse est et qui adscendit super omnes coelos, ut adimpleret omnia.* Per nubes ergo suas tonuit, quas Spiritu sancto quum adscendisset implevit. De quibus ancillae Hierusalem, hoc est, ingratae vineae comminatus est apud Esaiam Prophetam, ne pluant super eas imbrem. Sic autem dictum est, *Ipse iudicabit extrema terrae*, ac si diceretur, etiam extrema terrae. Non enim alias terrae partes non iudicabit, qui omnes homines procul dubio iudicabit. Sed melius intelliguntur extrema terrae, extrema hominis: quoniam non iudicabuntur, quae in melius vel in deterius medio tempore commutantur, sed in quibus extremis inventus fuerit qui iudicabitur. Propter quod dictum est: *Qui perseveraverit usque in finem, hic salvus erit.* Qui ergo perseveranter facit iudicium et iustitiam in medio terrae, non damnabitur, quum iudicabuntur extrema terrae. *Et dat*, inquit, *virtutem regibus nostris:* ut non eos iudicando condemnet. Dat eis virtutem, qua carnem sicut reges regant, et in illo mundum, qui propter eos fudit sanguinem, vincant. *Et exaltabit cornu Christi sui.* Quomodo Christus exaltabit cornu Christi sui? De

enim supra dictum est, *Dominus adscendit in coelos*, et in-ectus est Dominus Christus; ipse, sicut hic dicitur, *exalta-cornu Christi sui*. Quis ergo est Christus Christi sui? An ıu exaltabit uniuscuiusque fidelis sui, sicut ipsa in principio is hymni ait: *Exaltatum est cornu meum in Deo meo?* nes quippe unctos eius chrismate, recte Christos possumus re: quod tamen totum cum suo capite corpus unus est Chri-. Haec Anna prophetavit, Samuelis mater, sancti viri, mul-que laudati. In quo quidem tunc figurata est mutatio veteris erdotii, et nunc impleta, quando infirmata est quae multa t in filiis, ut novum haberet in Christo sacerdotium sterilis, e peperit septem.

CAP. V.

his quae ad Heli sacerdotem homo Dei prophetico locutus est Spiritu, significans sacerdotium, quod secundum Aaron institutum fuerat, auferendum.

Sed hoc evidentius ad ipsum Heli sacerdotem missus loqui-homo Dei, cuius quidem nomen tacetur, sed intelligitur of-ministerioque suo sine dubitatione Propheta. Sic enim ptum est: *Et venit homo Dei ad Heli, et dixit, haec dicit ninus, Revelans revelatus sum ad domum patris tui, quum nt in terra Aegypti servi in domo Pharaonis; et elegi do-n patris tui ex omnibus sceptris Israël mihi sacerdotio gi, ut adscenderent ad altare meum, et incenderent incen-; et portarent Ephod; et dedi domui patris tui omnia, quae t ignis filiorum Israël in escam. Et ut quid respexisti in nsum meum, et in sacrificium meum impudenti oculo, et rificasti filios tuos super me, benedicere primitias omnis rificii in Israël in conspectu meo? Propter hoc haec dicit ninus Deus Israël: Dixi, domus tua et domus patris tui nsibunt coram me usque in aeternum. Et nunc dicit Domi-, Nequaquam, sed glorificantes me glorificabo; et qui sper-me, spernetur. Ecce dies veniunt, et exterminabo semen n et semen domus patris tui, et non erit tibi senior in domo omnibus diebus, et virum exterminabo tibi ab altari meo, leficiant oculi eius, et defluat anima eius; et omnis qui su-verit domus tuae, decidet in gladio virorum. Et hoc tibi um, quod veniet super duos filios tuos hos, Ophni et Phi-, una die morientur ambo. Et suscitabo mihi sacerdotem lem, qui omnia quae in corde meo et quae in anima mea fa-; et aedificabo ei domum fidelem, et transibit coram Chri-meo omnibus diebus. Et erit qui superavit in domo tua, ve-*

niet adorare ei obolo argenti, dicens: Iacta me in unam partem sacerdotii tui manducare panem.

Non est ut dicatur ista prophetia, ubi sacerdotii veteris tanta manifestatione praenuntiata mutatio est, in Samuele fuisse completa. Quanquam enim non esset de alia tribu Samuel, quam quae constituta fuerat a Domino, ut serviret altari; tamen non erat de filiis Aaron, cuius progenies fuerat deputata, unde fierent sacerdotes: ac per hoc in ea quoque re gesta, eadem mutatio, quae per Christum Iesum futura fuerat, adumbrata est: et ad vetus Testamentum proprie, figurate vero pertinebat ad novum, prophetia facti etiam ipsa, non verbi; id scilicet facto significans, quod verbo ad Hĕli sacerdotem dictum est per Prophetam. Nam fuerunt postea sacerdotes ex genere Aaron, sicut Sadoc et Abiathar regnante David, et alii deinceps, ante quam tempus veniret, quo ista quae de sacerdotio mutando tanto ante praedicta sunt, effici per Christum oportebat. Quis autem nunc fideli oculo haec intuens non videat esse completa? Quando quidem nullum tabernaculum, nullum templum, nullum altare, nullum sacrificium, et ideo nec ullus sacerdos remansit Iudaeis, quibus, ut de semine Aaron ordinaretur, in Dei fuerat lege mandatum. Quod et hic commemoratum est, illo dicente Propheta, *Haec dicit Dominus Deus Israël, Dixi, domus tua et domus patris tui transibunt coram me usque in aeternum. Et nunc dicit Dominus, Nequaquam, sed glorificantes me, glorificabo; et qui me spernit, spernetur.* Quod enim nominat domum patris eius, non eum de proximo patre dicere, sed de illo Aaron, qui primus sacerdos est institutus, de cuius progenie caeteri sequerentur, superiora demonstrant, ubi ait: *Revelatus sum ad domum patris tui, cum essent in terra Aegypti servi in domo Pharaonis, et elegi domum patris tui ex omnibus sceptris Israël, mihi sacerdotio fungi.* Quis patrum [pater] fuit huius in illa Aegyptia servitute, unde, cum liberati essent, electus est ad sacerdotium, nisi Aaron? De huius ergo stirpe isto loco dixit futurum fuisse, ut non essent ulterius sacerdotes: quod iam videmus impletum. Vigilet fides, praesto sunt res, cernuntur, tenentur, et videte nolentium oculis ingeruntur: *Ecce*, inquit, *dies veniunt, et exterminabo semen tuum, et semen domus patris tui, et non erit tibi senior in domo mea omnibus diebus, et virum exterminabo tibi ab altari meo, ut deficiant oculi eius, et defluat anima eius.* Ecce dies qui praenuntiati sunt, iam venerunt. Nullus sacerdos est secundum ordinem Aaron et quicunque ex eius genere est homo, cum videt sacrificium Christianorum toto orbe pollere, sibi autem honorem illum

ie subtractum, deficiunt oculi eius, et defluit anima moeroris.

rie autem ad huius domum Heli, cui haec dicebantur, uitur pertinet: *Et omnis qui superaverit domus tuae, i gladio virorum. Et hoc tibi signum, quod venit super is tuos hos, Ophni et Phinees: die uno morientur am-* ergo signum factum est mutandi sacerdotii de domo uo signo significatum est mutandum sacerdotium do- m. Mors quippe filiorum huius significavit mortem, inum, sed ipsius sacerdotii de filiis Aaron. Quod autem ad illum iam pertinet sacerdotem, cuius figuram gessit edendo Samuel. Proinde quae sequuntur, de Christo i Testamenti vero sacerdote dicuntur: *Et suscitabo rdotem fidelem, qui omnia quae in corde meo et quae mea faciat; et aedificabo ei domum fidelem.* Ipsa est et superna Hierusalem. *Et transibit,* inquit, *coram meo omnibus diebus. Transibit* dixit, conversabitur: erius dixerat de domo Aaron, *Dixi, domus tua et do- is tui transibunt coram me in aeternum.* Quod autem m *Christo meo transibit*, de ipsa domo utique intelli- est, non de illo sacerdote, qui est Christus ipse Media- Salvator. Domus ergo eius coram illo transibit. Pot- *nsibit* intelligi de morte ad vitam, omnibus diebus, eragitur usque in finem saeculi huius ista mortalitas. tem ait Deus, *Qui omnia, quae in corde meo, et quae mea faciat;* non arbitremur habere animam Deum, onditor animae: sed ita hoc de Deo tropice, non pro- ur, sicut manus et pedes et alia corporis membra. Et, dum hoc credatur homo in carnis huius effigie factus nem Dei, adduntur et alae, quas utique non habet ho- icitur Deo, *Sub umbra alarum tuarum protege me:* ut nt homines de illa ineffabili natura, non propriis, sed s rerum vocabulis ista dici.

l vero adiungitur, *Et erit, qui superaverit in domo et adorare ei:* non proprie de domo dicitur huius Heli, Aaron, de qua usque ad adventum Iesu Christi homines runt, de quo genere etiam nunc usque non desunt. illa domo huius Heli iam supra dictum erat, *Et omnis raverit domus tuae, decidet gladio virorum.* Quomodo vere dici potuit, *Et erit, qui superaverit in domo tua, dorare ei;* si illud est verum, quod ultore gladio nemo ererit, nisi quia illos intelligi voluit, qui pertinent ad sed illius totius sacerdotii secundum ordinem Aaron?

Ergo si de illis est praedestinatis reliquiis, de quibus alius Propheta dixit, *Reliquiae salvae fient;* unde et Apostolus, *Sic ergo,* inquit, *et in hoc tempore reliquiae per electionem gratiae salvae factae sunt;* quia de talibus reliquiis bene intelligitur esse, de quo dictum est, *Qui superaverit in domo tua:* profecto credit in Christum; sicut temporibus Apostolorum ex ipsa gente plurimi crediderunt; neque nunc desunt, qui, licet rarissime, tamen credant, et impletur in eo quod hic iste homo Dei continuo secutus adiunxit, *Veniet adorare ei obolo argenti:* cui adorare, nisi illi summo sacerdoti, qui et Deus est? Neque enim in ille sacerdotio secundum ordinem Aaron, ad hoc veniebant homines ad templum vel altare Dei, ut sacerdotem adorarent. Quid est autem quod ait, *obolo argenti,* nisi brevitate verbi fidei, de qua commemorat Apostolus dictum, *Verbum consummans et brevians faciet Dominus super terram?* Argentum autem pro eloquio poni, Psalmus testis est, ubi canitur: *Eloquia Domini eloquia casta, argentum igne examinatum.*

Quid ergo dicit iste, qui venit adorare sacerdoti Dei et sacerdoti Deo? *Iacta me in unam partem sacerdotii tui, manducare panem.* Nolo in patrum meorum collocari honore, qui nullus est: iacta me in partem sacerdotii tui. *Elegi* enim *abiectus esse in domo Dei:* qualecunque et quantulumcunque membrum esse cupio sacerdotii tui. Sacerdotium quippe hic ipsam plebem dicit, cuius plebis ille sacerdos est Mediator Dei et hominum homo Christus Iesus. Cui plebi dicit Apostolus Petrus: *Plebs sancta, regale sacerdotium.* Quamvis nonnulli, *sacrificii tui* sint interpretati, non *sacerdotii tui:* quod nihilo minus eundem significat populum Christianum. Vnde dicit Apostolus Paulus: *Vnus panis, unum corpus multi sumus.* Iterum: *Exhibeatis,* inquit, *corpora vestra hostiam vivam.* Quod ergo addidit, *manducare panem,* etiam ipsum sacrificii genus eleganter expressit, de quo dicit sacerdos ipse, *Panis quem ego dedero, caro mea pro saeculi vita.* Ipsum est sacrificium, non secundum ordinem Aaron, sed secundum ordinem Melchisedec: qui legit, intelligat. Brevis itaque est ista confessio et salubriter humilis, qua dicitur, *Iacta me in partem sacerdotii tui, manducare panem,* ipse est obolus argenti; quia et breve est, et eloquium Domini est habitantis in corde credentis. Quia enim dixerat superius, dedisse se domui Aaron cibos de victimis veteris Testamenti, ubi ait, *Dedi domui patris tui omnia quae sunt ignis filiorum Israël in escam;* haec quippe fuerant sacrificia Iudaeorum: ideo hic dixit, *manducare panem;* quod est in novo Testamento sacrificium Christianorum.

CAP. VI.

idaico sacerdotio et regno, quae cum in aeternum dicantur statu-
non permanent; ut alia intelligantur, quae spondetur aeternitas.

um igitur haec tanta tunc altitudine praenuntiata sint, tanta
ata] nunc manifestatione clarescant; non frustra tamen no-
quispiam potest, ac dicere; Quomodo confidimus venire
a, quae in libris illis ventura praedicta sunt, si hoc ipsum
ibi divinitus dictum est, *Domus tua et domus patris tui*
bunt coram me in aeternum, effectum habere non potuit?
iam videmus, illud sacerdotium fuisse mutatum; et quod
omui promissum est, nec sperari aliquando complendum:
illud quod ei reprobato mutatoque succedit, hoc potius
dicatur aeternum. Hoc qui dicit, nondum intelligit, aut
recolit, etiam ipsum secundum ordinem Aaron sacerdotium,
uam umbram futuri aeterni sacerdotii constitutum: ac per
quando ei aeternitas promissa est, non ipsi umbrae ac figu-
sed ei quod per ipsam adumbrabatur figurabaturque, pro-
um est. Sed ne putaretur ipsa umbra esse mansura, ideo
a mutatio eius debuit prophetari.

Regnum quoque isto modo etiam Saulis ipsius, qui certe
obatus atque reiectus est, futuri regni erat umbra in aeter-
te mansuri. Oleum quippe illud quo unctus est, et ab eo
mate Christus est dictus, mystice accipiendum, et magnum
amentum intelligendum est: quod in eo tantum veneratus
pse David, ut percusso corde pavitaverit, quando in tene-
o occultatus antro, quo etiam Saul urgente intraverat ne-
tate naturae, exiguam particulam vestis eius retrorsum la-
r abscidit; ut haberet unde monstraret, quomodo ei peper-
, cum posset occidere; atque ita suspicionem de animo
qua sanotum David putans inimicum suum vehementer
equebatur, auferret. Ne itaque reus esset tanti sacramenti
ule violati, quia vel indumentum eius sic attrectavit, ex-
it. Ita enim scriptum est: *Et percussit cor David super*
quia abstulit pinnulam chlamydis eius. Viris autem, qui
illo erant, et ut Saulem in manus suas traditum interime-
uadebant, *Non mihi*, inquit, *contingat a Domino, si fecero*
erbum Domino meo Christo Domini, inferre manum meam
r eum; quia Christus Domini est hic. Huic ergo umbrae
i non propter ipsam, sed propter illud quod praefigurabat,
veneratio exhibebatur. Vnde et illud quod ait Sauli Sa-
, *Quoniam non servasti mandatum meum, quod mandavit*
Dominus; quemadmodum nunc paraverat Dominus regnum
usque in aeternum super Israël, et nunc regnum tuum

non stabit tibi; et quaeret Dominus sibi hominem secundum cor suum, et mandabit ei Dominus, esse in principem super populum suum; quia non custodisti quae mandavit tibi Dominus: non sic accipiendum est, ac si ipsum Saulem Deus in aeternum praeparavit regnaturum, et hoc postea noluerit servare peccanti; neque enim eum peccaturum esse nesciebat: sed praeparaverat regnum eius, in quo figura esset regni aeterni. Ideo addidit: *Et nunc regnum tuum non stabit tibi.* Stetit ergo, et stabit, quod in illo significatum est: sed non huic stabit, quia non in aeternum ipse fuerat regnaturus, nec progenies eius, ut saltem per posteros alterum alteri succedentes videretur impleri quod dictum est, *in aeternum. Et quaeret,* inquit, *Dominus sibi hominem:* sive David, sive ipsum Mediatorem significans Testamenti novi, qui figurabatur in chrismate etiam quo unctus est ipse David et progenies eius. Non autem quasi nesciat ubi sit, ita Deus sibi hominem quaerit: sed per hominem more hominum loquitur; quia sic loquendo nos quaerit. Non solum enim Deus Patri, verum etiam ipsi quoque Vnigenito eius, qui venit quaerere quod perierat, usque adeo iam eramus noti, ut in ipso essemus electi ante constitutionem mundi. *Quaerit sibi* ergo dixit, suum habebit [pro eo ac si diceret, quem suum esse iam novit, sibi esse familiarem aliis ostendet]. Vnde in Latina lingua hoc verbum accipit praepositionem, et acquirit, dicitur quod satis apertum est quid significet. Quanquam et sine additamento praepositionis quaerere intelligatur acquirere: ex quo lucra vocantur et quaestus.

CAP. VII.

De disruptione regni Israëlitici, qua praefiguratur perpetua divisio Israëlis spiritalis ab Israële carnali.

Rursus peccavit Saul per inobedientiam, et rursus Samuel ait illi in verbo Domini: *Quia sprevisti verbum Domini, sprevit te Dominus, ut non sis rex super Israël.* Et rursus pro eodem peccato, cum id confiteretur Saul, et veniam precaretur, rogaretque Samuelem, ut reverteretur cum illo ad placandum Deum: *Non revertar,* inquit, *tecum; quia sprevisti verbum Domini; et spernet te Dominus, ne sis rex super Israël. Et convertit Samuel faciem suam, ut abiret: et tenuit Saul pinnulam diploidis eius, et disrupit eam. Et dixit ad eum Samuel, Disrupit Dominus regnum ab Israël de manu tua hodie, dabit proximo tuo bono super te, et dividetur Israël in duo: et non convertetur, neque poenitebit eum; quoniam non est sicut homo, ut poeniteat eum: ipse minatur, et non permanet.* Iste cui dicitur,

te Dominus, ne sis rex super Israël: et Disrupit Dognum ab Israël de manu tua hodie, quadraginta annos super Israël, tanto scilicet spatio temporis, quanto et id, et audivit hoc primo tempore regni sui: ut intellileo dictum, quia nullus de stirpe eius fuerat regnatu- respicianus ad stirpem David, unde et exortus est secarnem Mediator Dei et hominum homo Christus Iesus. autem habet Scriptura, quod in plerisque Latinis codiitur, *Disrupit Dominus regnum Israël de manu tua:* a nobis positum est inventum in Graecis, *Disrupit regnum ab Israël de manu tua:* ut hoc intelligatur *tua,* quod est *ab Israël.* Populi ergo Israël personam gerebat homo iste, qui populus regnum fuerat amissusto Iesu Domino nostro per novum Testamentum, non r, sed spiritaliter regnaturo. De quo quum dicitur, *Et id proximo tuo,* ad carnis cognationem id refertur: ex im Christus secundum carnem, unde et Saul. Quod itum est, *bono super te,* potest quidem intelligi, *meliori* et quidam sic sunt interpretati: sed melius sic accipi- *super te,* ut quia ille bonus est, ideo sit super te, iuxta il- l propheticum, *Donec ponam omnes inimicos tuos sub uis.* In quibus est et Israël, cui suo persecutori regnum Christus. Quamvis fuerit illic et Israël, in quo dolus , quoddam quasi frumentum illarum palearum. Nam ide erant Apostoli, inde tot Martyres, quorum prior est s; inde tot Ecclesiae, quas Apostolus Paulus comme- conversione eius magnificantes Deum.

ua re non dubito intelligendum esse quod sequitur, tur *Israël in duo:* in Israël scilicet inimicum Christo, adhaerentem Christo; in Israël ad ancillam, et Israël m pertinentem. Nam ista duo genera primum simul elut Abraham adhuc adhaereret ancillae, donec sterilis gratiam foecundata clamaret: *Eiice ancillam et filium* opter peccatum quidem Salomonis regnante filio eius scimus, Israël in duo fuisse divisum, atque ita persehabentibus singulis partibus reges suos, donec illa gens aldaeis esset ingenti vastatione subversa atque trans- d hoc quid ad Saulem, cum si tale aliquid comminant, ipsi David fuerit comminandum, cuius erat filius ? Postremo nunc inter se gens Hebraea divisa non est, erenter in eiusdem erroris societate dispersa per tervisio vero illa, quam Deus sub persona Saulis, illius populi figuram gerentis, eidem regno populoque mi-

natus est, aeterna atque immutabilis significata est, per hoc quod adiunctum est, *Et non convertetur, neque poenitebit eum; quoniam non est sicut homo, ut poeniteat eum: ipse minatur et non permanet:* id est, homo minatur, et non permanet; non autem Deus, quem non poenitet, sicut hominem. Vbi enim legitur, quod poeniteat eum, mutatio rerum significatur, immutabili praescientia manente divina. Vbi ergo non poenitere dicitur, non mutare intelligitur.

Prorsus insolubilem videmus per haec verba prolatam divinitus fuisse sententiam de ista divisione populi Israël, et omino perpetuam. Quicunque enim ad Christum transierunt, vel transeunt, vel transibunt inde, erant inde secundum Dei praescientiam, non secundum generis humani unam eandemque naturam. Prorsus quicunque ex Israëlitis adhaerentes Christo perseverant in illo, nunquam erunt cum eis Israëlitis, qui eius inimici usque in finem vitae huius esse persistunt: sed in divisione, quae hic praenuntiata est, perpetuo permanebunt. Nihil enim prodest Testamentum vetus de monte Sina in servitutem generans, nisi quia testimonium perhibet Testamento novo. Alioquin quam diu legitur Moyses, velamen super corda eorum positum est: quum autem quisque inde transierit ad Christum, auferetur velamen. Transeuntium quippe intentio ipsa mutatur de vetere ad novum; ut non iam quisque intendat accipere carnalem, sed spiritalem felicitatem. Propter quod ipse magnus Propheta Samuël, ante quam unxisset regem Saul, quando quidem clamavit ad Dominum pro Israël, et exaudivit eum; et quum offerret holocaustosim [holocaustum], accedentibus alienigenis ad pugnam contra populum Dei, tonuit Dominus super eos, et confusi sunt, et offenderunt coram Israël, atque superati sunt. assumsit lapidem unum, et statuit illum inter Massephat [Massephat] novam et veterem, et vocavit nomen eius Abennezer, quod est Latine Lapis adiutoris [adiutorii]: et dixit, *Vsque huc adiuvit nos Dominus.* Massephat interpretatur intentio. Lapis vero adiutoris medietas est Salvatoris, per quem transeundum est de Massephat vetere ad novam, id est, ab intentione qua exspectabatur in carnali regno beatitudo falsa carnalis, ad intentionem qua per novum Testamentum exspectatur in regno coelorum beatitudo verissima spiritalis: qua quoniam nihil est melius, huc usque adiuvat Deus.

CAP. VIII.

De promissionibus ad David in filio eius, quae nullatenus in Salomone, sed plenissime inveniuntur in Christo.

Iam nunc video esse monstrandum quid ipsi David, qui

li successit in regnum, cuius mutatione finalis illa mutatio rata est, propter quam divinitus cuncta dicta, cuncta conpta sunt, Deus promiserit, quod ad rem de qua agimus pert. Quum regi David multa prospera provenissent, cogitavit re Deo domum; templum illud scilicet excellentissime difatum, quod a rege Salomone filio eius postea fabricatum Hoc eo cogitante, factum est verbum Domini ad Nathan phetam, quod perferret ad regem. Vbi quum Deus dixisset, d non ab ipso David sibi aedificaretur domus, neque per tum tempus se mandasse cuiquam in populo suo, ut sibi fiedomus cedrina: *Et nunc*, inquit, *haec dices servo meo Da-: Haec dicit Deus omnipotens, Accepi te de ovili ovium, ut es in ducem super populum meum in Israël, et eram tecum omnibus quibus ingrediebaris, et exterminavi omnes inimicos a facie tua, et feci te nominatum secundum nomen magnoqui sunt super terram: et ponam locum populo meo Israël, plantabo illum, et inhabitabit seorsum, et non sollicitus erit ra; et non apponet filius iniquitatis humiliare eum, sicut ab ia diebus quibus constitui iudices super populum meum Israël. requiem tibi dabo ab omnibus inimicis tuis: et nuntiabit [nunvit] tibi Dominus, quoniam domum aedificabis ipsi. Et erit m repleti fuerint dies tui, et dormies cum patribus tuis, et citabo semen tuum post te, qui erit de ventre tuo, et praepao regnum eius. Hic aedificabit mihi domum nomini meo, et igam thronum illius usque in aeternum. Ego ero illi in pam, et ille erit mihi in filium. Et si venerit iniquitas eius, larguam illum in virga virorum, et in tactibus filiorum hotum: misericordiam autem meam non amoveam ab eo, sicut ovi a quibus amovi a facie mea: et fidelis erit domus eius, regnum eius usque in aeternum coram me, et thronus eius t erèctus usque in aeternum.*

Hanc tam grandem promissionem qui putat in Salomone ise completam, multum errat. Attendit enim quod dictum , *Hic aedificabit mihi domum:* quoniam Salomon templum d nobile exstruxit: et non attendit; *Fidelis erit domus eius, regnum eius usque in aeternum coram me.* Attendat ergo et piciat Salomonis domum plenam mulieribus alienigenis cotibus deos falsos, et ipsum ab eis regem aliquando sapientem eandem idololatriam seductum atque delectum: et non audeat stimare Deum, vel hoc promisisse mendaciter, vel talem Saonem domumque eius futuram non potuisse praescire. Non e autem deberemus ambigere, nec si non in Christo Domino stro, qui factus est ex semine David secundum carnem, iam

videremus ista compleri; ne vane atque inaniter hic alium aliquem requiramus, sicut carnales Iudaei. Nam et ipsi usque adeo filium, quem loco isto regi David promissum legunt, intelligunt non fuisse Salomonem, ut eo qui promissus est tanta iam manifestatione declarato adhuc mirabili coecitate alium sperare se dicant. Facta est quidem nonnulla imago rei futurae etiam in Salomone, in eo quod templum aedificavit, et pacem habuit secundum nomen suum, (Salomon quippe pacificus est Latine,) et in exordio regni sui mirabiliter laudabilis fuit: sed eadem sua persona per umbram futuri praenuntiabat etiam ipse Christum Dominum nostrum, non exhibebat. Vnde quaedam de illo ita scripta sunt, quasi de ipso ita praedicta sint, dum Scriptura sancta etiam rebus gestis prophetans, quodam modo in eo figuram delineat futurorum. Nam praeter libros divinae historiae, ubi regnasse narratur, Psalmus etiam septuagesimus primus titulo nominis eius inscriptus est: in quo tam multa dicuntur, quae omnino ei convenire non possunt, Domino autem Christo aptissima perspicuitate conveniunt, ut evidenter appareat, quod in illo figura qualiscunque adumbrata sit, in isto autem ipsa veritas praesentata. Notum est enim quibus terminis regnum conclusum fuerit Salomonis: et tamen in eo Psalmo legitur, ut alia taceam, *Dominabitur a mari usque ad mare, et a flumine usque ad terminos orbis terrae:* quod in Christo videmus impleri. A flumine quippe dominandi sumsit exordium, ubi baptizatus a Ioanne, eodem monstrante coepit agnosci a discipulis, qui eum non solum magistrum, verum etiam Dominum appellaverunt.

Nec ob aliud, vivente adhuc patre suo David, regnare Salomon coepit, quod nulli illorum regum contigit, nisi ut hinc quoque satis eluceat, non esse ipsum, quem prophetia ista praesignat, quae ad eius patrem loquitur, dicens: *Et erit cum repleti fuerint dies tui, et dormies cum patribus tuis, et suscitabo semen tuum post te, qui erit de ventre tuo, et praeparabo regnum illius.* Quomodo ergo propter id quod sequitur, *Hic aedificabit mihi domum,* iste Salomon putabitur prophetatus: et non potius propter id quod praecedit, *Cum repleti fuerint dies tui, et dormies cum patribus tuis, suscitabo semen tuum post te,* alius pacificus intelligitur esse promissus, qui non ante, sicut iste, sed post mortem David praenuntiatus est suscitandus? Quamlibet enim longo interposito tempore Iesus Christus veniret, procul dubio post mortem regis David, cui sic est promissus, eum venire oportebat, qui aedificaret domum Deo, non de lignis et lapidibus, sed de hominibus, qualem illum aedificare

idemus. Huic enim domui dicit Apostolus, hoc est, fidelibus risti: *Templum enim Dei sanctum est, quod estis vos.*

CAP. IX.

um similis in Psalmo octogesimo octavo sit prophetia de Christo, his quae in Regnorum libris Nathan prophetante promittuntur.

Propter quod et in Psalmo octogesimo octavo, cuius est titus, *Intellectus ipsi Aethan Israëlitae*, commemorantur promissiones Dei factae regi David, et istis quae in libro Regnorum sunt posita, quaedam ibi similia dicuntur, sicut est: *Iuravi David servo meo, usque in aeternum praeparabo semen tuum.* Et iterum: *Tunc locutus es in adspectu filiis tuis, et dixisti, posui adiutorium super potentem, et exaltavi electum de populo meo. Inveni David servum meum, in oleo sancto meo unxi eum. Manus enim mea auxiliabitur ei, et brachium meum confortabit eum. Non proficiet inimicus in eo, et filius iniquitatis non apponet nocere ei. Et concidam a facie eius inimicos eius, et eos, qui oderunt eum, fugabo. Et veritas mea et misericordia mea cum ipso, et in nomine meo exaltabitur cornu eius. Et ponam in mari manum eius, et in fluminibus dexteram eius. Ipse invocabit me, Pater meus es tu, Deus meus et susceptor salutis meae. Et ego primogenitum ponam illum, excelsum prae reges terrae. In aeternum servabo illi misericordiam meam, et testamentum meum fidele ipsi. Et ponam in saeculum saeculi semen eius, et thronum eius sicut dies coeli.* Quae omnia de Domino Iesu intelliguntur, quando recte intelliguntur, in nomine David, propter formam servi, quam de semine David idem Mediator assumsit ex virgine. Continuo etiam dicitur de peccatis filiorum eius tale aliquid, quale in Regnorum libro scriptum est, et quasi de Salomone proclivius accipitur. Ibi enim, hoc est, in Regnorum libro, *Et si venerit*, inquit, *iniquitas eius, redarguam illum in virga virorum, et in tactibus filiorum hominum: misericordiam autem meam non amoveam ab eo:* tactibus significans plagas correptionis. Vnde illud est, *tetigeritis Christos meos.* Quod quid est aliud, quam, Ne feceritis? In Psalmo vero quum ageret tanquam de David, ut addam eiusmodi etiam ibi diceret. *Si dereliquerint*, inquit, *legem eius legem meam, et in iudiciis meis non ambulaverint; si iustificationes meas profanaverint, et mandata mea non custodierint; visitabo in virga iniquitates eorum, et in flagellis delicta eorum: misericordiam autem meam non dispergam ab eo.* Non dixit, ab eis, quum loqueretur de filiis eius, non de ipso: dixit, *ab eo;* quod bene intellectum tantundem valet. Non

enim Christi ipsius, quod est caput Ecclesiae, possent inveniri ulla peccata, quae opus esset humanis correptionibus servata misericordia divinitus coërceri; sed in eius corpore ac membris, quod populus eius est. Ideo in libro Regnorum, *iniquitas eius* dicitur; in Psalmo autem, *filiorum eius;* ut intelligamus, de ipso dici quodam modo, quod de eius corpore dicitur. Propter quod etiam ipse de coelo, quum corpus eius, quod sunt fideles eius, Saulus persequeretur, *Saule,* inquit, *Saule, quid me persequeris?* Deinde in consequentibus Psalmi: *Neque nocebo,* inquit, *in veritate mea, neque profanabo testamentum meum, et quae procedunt de labiis meis non reprobabo. Semel iuravi in sancto meo, si David mentiar:* id est, nequaquam David mentiar. Solet enim sic loqui Scriptura. Quid autem non mentitur, adiungit, et dicit, *Semen eius in aeternum manebit; et sedes eius sicut sol in conspectu meo, et sicut luna perfecta in aeternum, et testis in coelo fidelis.*

CAP. X.

Quam diversa acta sint in regno terrenae Hierusalem, ab his quae promiserat Deus, ut intelligeretur promissionis veritas ad alterius Regis et regni gloriam pertinere.

Post haec tantae promissionis validissima firmamenta, ne putarentur in Salomone completa, tanquam id speraretur, ne inveniretur: *Tu vero,* inquit, *repulisti, et ad nihilum deduxisti Domine.* Hoc quippe factum est de regno Salomonis in posteros eius, usque ad eversionem ipsius terrenae Hierusalem, quae regni eiusdem sedes fuit; et maxime ipsius templi labem, quae fuerat a Salomone constructum. Sed ne ob hoc putaretur Deus contra sua promissa fecisse, continuo subiecit, *Distulisti Christum tuum.* Non est ergo ille Salomon, sed nec ipse David, dilatus est Christus Domini. Quum enim Christi eius dicerentur omnes reges mystico illo chrismate consecrati, non solum a rege David et deinceps, sed ab illo etiam Saule, qui primus eidem rex primus est unctus; ipse quippe David eum Christum Domini appellat: erat tamen unus verus Christus, cuius illi figuram prophetica unctione gestabant; qui secundum opinionem hominum qui eum putabant in David vel in Salomone intelligendum, differebatur in longum; secundum autem dispositionem Dei venturus suo tempore parabatur. Interea dum ille differtur, quid factum sit de regno terrenae Hierusalem, ubi sperabatur utique regnaturus, sequutus iste Psalmus adiunxit, atque ait, *Evertisti testamentum servi tui, profanasti in terra sanctitatem eius. Destruxisti omnes macerias eius, posuisti*

nes eius in formidinem. Diripuerunt eum omnes transeiam, factus est opprobrium vicinis suis. Exaltasti dexnimicorum eius, iucundasti omnes inimicos eius. Averiutorium gladii eius, et non es opitulatus ei in bello. isti eum ab emundatione, sedem eius in terram collisisti. i dies sedis eius, perfudisti eum confusione. Haec omnia it super ancillam Hierusalem, in qua regnaverunt nonam filii liberae, regnum illud tenentes in dispensatione ria: regnum autem coelestis Hierusalem, cuius erant vera fide habentes, et in vero Christo sperantes. Quo-utem ista venerint super illud regnum, index est rerum m, si legatur, historia.

CAP. XI.

tantia populi Dei, quae per susceptionem carnis in Christo est, solus eruendi ab inferis animam suam habuit potestatem.

t haec autem prophetata ad precandum Deum Propheta itur: sed et ipsa precatio prophetatio est. *Vsque quo avertis in finem?* subauditur, faciem tuam, sicut alibi : *Vsque quo avertis faciem tuam a me?* Nam ideo quilices hic non habent *avertis*, sed *averteris:* quanquam ntelligi, avertis misericordiam tuam, quam promisisti Quod autem dixit, *in finem*, quid est, nisi usque in fi-Qui finis intelligendus est ultimum tempus, quando in m Iesum etiam illa gens est creditura, ante quem finem i oportebat, quae superius aerumnosa deflevit. Propter hic sequitur, *Exardescet sicut ignis ira tua. Memento t mea substantia.* Nihil hic melius, quam ipse Iesus inar, substantia populi eius, ex quo natura est carnis eius. *im vane*, inquit, *constituisti omnes filios hominum.* Nisi sset unus filius hominis substantia Israël, per quem filium s liberarentur multi filii hominum, vane utique constituti omnes filii hominum. Nunc vero omnis quidem humana per peccatum primi hominis in vanitatem de veritate a est, propter quod dicit alius Psalmus, *Homo vanitati factus est, dies eius velut umbrae praetereunt:* sed non eus constituit omnes filios hominum; quia et multos a e liberat per Mediatorem Iesum, et quos liberandos non aescivit, ad utilitatem liberandorum et comparationem a inter se a contrario Civitatum, non utique vane in totionalis creaturae pulcherrima atque iustissima ordinaonstituit. Deinde sequitur: *Quis est homo qui vivet, et lebit mortem; eruet animam suam de manu inferi?* Quis

est iste, nisi substantia illa Israël ex semine David, Christus Iesus? De quo dicit Apostolus, quod *Surgens a mortuis, iam non moritur, et mors ei ultra non dominabitur.* Sic enim vivet, et non videbit mortem, ut tamen mortuus fuerit; sed animam suam eruerit de manu inferi, quo propter quorundam solvendi inferni vincula descenderat: [quia propter quorundam solvenda peccatorum vincula ad inferna descenderat] eruerit autem potestate illa, de qua in Evangelio dicit: *Potestatem habeo ponendi animam meam, et potestatem habeo iterum sumendi eam.*

CAP. XII.

Ad quorum personam pertinere intelligenda sit flagitatio promissorum, de quibus in Psalmo dicitur: Vbi sunt miserationes tuae, Domine, antiquae, etc.

Sed caetera Psalmi huius, quae ita se habent: *Vbi sunt miserationes tuae antiquae, Domine, quas iurasti David in veritate tua? Memento Domine opprobrii servorum tuorum, quod continui in sinu meo multarum gentium: quod exprobraverunt inimici tui, Domine; quod exprobraverunt, commutationem Christi tui:* utrum ex persona dicta sint illorum Israëlitarum, qui desiderabant reddi sibi promissionem, quae facta est ad David; an potius Christianorum, qui non secundum carnem, sed secundum spiritum sunt Israëlitae, merito quaeri potest. Dicta sunt quippe ista vel scripta tempore quo fuit Aethan, de cuius nomine titulum iste Psalmus accepit; et idem tempus regni David fuit: ac per hoc non diceretur, *Vbi sunt miserationes tuae antiquae, Domine, quas iurasti David in veritate tua?* nisi eorum personam in se Propheta transfiguraret, qui longe postea futuri erant, quibus hoc tempus esset antiquum, quando regi David ista promissa sunt. Potest autem intelligi multas gentes, quando persequebantur Christianos, exprobrasse illis passionem Christi, quam Scriptura commutationem vocat; quoniam moriendo immortalis est factus. Potest et commutatio Christi secundum hoc accipi exprobrata Israëlitis, quia cum eorum speraretur futurus, factus est gentium: et hoc eis nunc exprobrant multae gentes, quae crediderunt in eum per novum Testamentum, illis in vetustate remanentibus: ut ideo dicatur, *Memento Domine opprobrii servorum tuorum;* quia non eos oblivisceute, sed potius miserante Domino, et ipsi post hoc opprobrium credituri sunt. Sed ille quem prius posui, convenientior sensus mihi videtur. Inimicis enim Christi, quibus exprobratur, quod eos ad gentes transiens reliquerit Christus, incongrue vox ista coaptatur. *Memento Domine opprobrii servorum tuorum;* non

ium servi Dei nuncupandi sunt tales Iudaei: sed eis verba ista ompetunt, qui cum graves humilitates persecutionum pro Chri- i nomine paterentur, recordari potuerunt excelsum regnum mini David fuisse promissum; et eius desiderio dicere, non sperando, sed petendo, quaerendo, pulsando, *Vbi sunt misericordiae tuae antiquae, Domine, quas iurasti David in veritate ua? Memento Domine opprobrii servorum tuorum, quod continui in sinu meo multarum gentium:* hoc est, in interioribus eis patienter pertuli. *Quod exprobraverunt inimici tui, Domine; quod exprobraverunt, commutationem Christi tui:* non m putantes commutationem, sed consumtionem. Quid est autem, *Memento Domine*, nisi ut miserearis, et pro tolerata paienter humilitate mea, reddas celsitudinem, quam iurasti David veritate tua? Si autem Iudaeis assignemus haec verba, illi rvi Dei talia dicere potuerunt, qui expugnata terrena Hierulem, ante quam Iesus Christus humanitus nasceretur, in caivitatem ducti sunt, intelligentes commutationem Christi, quia ilicet non per eum terrena carnalisque felicitas, qualis paucis nis regis Salomonis apparuit, sed coelestis ac spiritalis esset leliter exspectanda: quam tunc ignorans infidelitas gentium, m Dei populum exsultabat atque insultabat esse captivum, tid aliud quam Christi commutationem, sed scientibus neiens; exprobrabat? Et ideo quod sequitur, ubi Psalmus iste ncluditur, *Benedictio Domini in aeternum, Fiat, fiat:* uniersо populo Dei ad coelestem Hierusalem pertinenti, sive in is qui latebant in Testamento vetere, ante quam revelaretur ovum, sive in his qui iam Testamento novo revelato manifeste ertinere cernuntur ad Christum, satis congruit. Benedictio ippe Domini in semine David, non ad aliquod tempus, qualis ebus Salomonis apparuit, sed in aeternum speranda est, in ia certissima spe dicitur, *Fiat, fiat.* Illius enim spei est conmatio verbi huius iteratio. Hoc ergo intelligens David ait in cundo Regnorum libro, unde ad istum Psalmum digressi sus: *Et locutus es pro domo servi tui in longinquum.* Ideo aum post paululum ait, *Nunc incipe, et benedic domum servi tui que in aeternum*, et caetera: quia tunc geniturus erat filium, quo progenies eius duceretur ad Christum, per quem futura at domus eius aeterna, eademque domus Dei. Domus enim avid, propter genus David; domus autem Dei eadem ipsa, opter templum Dei, de hominibus factum, non de lapidibus, i habitet in aeternum populus cum Deo et in Deo suo, et eus cum populo atque in populo suo; ita ut Deus sit implens pulum suum, et populus plenus Deo suo, cum Deus erit

omnia in omnibus, ipse in pace praemium, qui virtus in bello. Ideo cum in verbis Nathan dictum sit, *Et nuntiabit tibi Dominus, quantam domum aedificabis ipsi:* postea dictum est in verbis David: *Quoniam tu Dominus omnipotens Deus Israël, revelasti aurem servi tui, dicens, Domum aedificabo tibi.* Hanc enim domum et nos aedificamus bene vivendo, et Deus ut bene vivamus opitulando: quia *nisi Dominus aedificaverit domum, in vanum laborabunt aedificantes eam.* Cuius domus cum venerit ultima dedicatio, tunc fiet illud, quod hic per Nathan locutus est Deus, dicens: *Et ponam locum populo meo Israël, et plantabo illum, et inhabitabit seorsum, et non sollicitus erit ultra: et non apponet filius iniquitatis humiliare eum, sicut ab initio a diebus quibus constitui iudices super populum meum Israël.*

CAP. XIII.

An promissae pacis veritas illis temporibus possit adscribi, quae sub Salomone fluxerunt.

Hoc tam magnum bonum quisquis in hoc sacculo et in hac terra sperat, insipienter sapit. An quispiam putabit, in pace regni Salomonis id esse completum? Pacem quippe illam Scriptura in umbra futuri excellenti praedicatione commendat. Sed huic suspicioni vigilanter occursum est, cum postea quam dictum est, *Et non apponet filius iniquitatis humiliare eum:* continuo subiunctum est: *Sicut ab initio a diebus quibus constitui Iudices super populum meum Israël.* Iudices namque, prius quam Reges ibi esse coepissent, super illum populum fuerant constituti, ex quo terram promissionis accepit. Et utique humiliabat eum filius iniquitatis, hoc est, hostis alienigena, per intervalla temporum, quibus leguntur paces alternasse cum bellis: et inveniuntur illic pacis tempora prolixiora quam Salomon habuit, qui quadraginta regnavit annos. Nam sub eo Iudice, qui appellatus est Aod, octoginta anni pacis fuerunt. Absit ergo, ut Salomonis tempora in hac promissione praedicta esse credantur: multo minus utique cuiuslibet regis alterius. Non enim quisquam eorum in tanta, quanta ille pace regnavit: nec unquam omnino gens illa ita regnum tenuit, ut sollicita non fuerit ne hostibus subderetur: quia in tanta mutabilitate rerum humanarum, nulli aliquando populo concessa est tanta securitas, ut huic vitae hostiles non formidaret incursus. Locus ergo iste, qui promittitur tam pacatae ac securae habitationis, aeternus est, aeternisque debetur in matre Hierusalem libera, ubi erit veraciter populus Israël: hoc enim nomen interpretatur Videns Deum: cuius praemii desiderio pia per fidem vita in hac aerumnosa peregrinatione ducenda est.

CAP XIV.

De studio David in positione Psalmorum.

Procurrente igitur per tempora Civitate Dei, primo in umfuturi, in terrena scilicet Hierusalem regnavit David. Erat m David vir in canticis eruditus, qui harmoniam musicam vulgari voluptate, sed fideli voluntate dilexerit; eaque Deo , qui verus est Deus, mystica rei magnae figuratione serit. Diversorum enim sonorum rationabilis moderatus concentus concordi varietate compactam bene ordinatae catis insinuat unitatem. Denique omnis fere prophetia eius in almis est, quos centum quinquaginta liber continet, quem almorum vocamus. In quibus nonnulli volunt, eos solos fa esse a David, qui eius nomine inscripti sunt. Sunt item putant, non ab eo factos, nisi qui praenotantur, *Ipsius Da*: qui vero habent in titulis, *Ipsi David*, ab aliis factos, pernae ipsius fuisse coaptatos. Quae opinio voce Evangelica Saltoris ipsius refutatur, ubi ait, quod ipse David in Spiritu ristum dixerit esse Dominum suum: quoniam Psalmus cenimus nonus sic incipit: *Dixit Dominus Domino meo, Sede a xteris meis, donec ponam inimicos tuos scabellum pedum tuo*. Et certe idem Psalmus non habet in titulo, *Ipsius David*; l, *Ipsi David*, sicut plurimi. Mihi autem credibilius videntur istimare, qui omnes illos centum quinquaginta Psalmos eius ri tribuunt, eumque aliquos praenotasse etiam nominibus orum, aliquid quod ad rem pertineat figurantibus, caeteros tem nullius hominis nomen in titulis habere voluisse: sicut varietatis huius dispositionem, quamvis latebrosam, non ta inanem Dominus inspiravit. Nec movere debet ad hoc non dendum, quod nonnullorum nomina Prophetarum, qui longe st David regis tempora fuerunt, quibusdam Psalmis in eo liro leguntur inscripta; et quae ibi dicuntur, velut ab eis dici lentur. Neque enim non potuit propheticus Spiritus prophei regi David haec etiam futurorum Prophetarum nomina relare, ut aliquid, quod eorum personae conveniret, protice cantaret: sicut rex Iosias exorturus et regnaturus t annos amplius quam trecentos, cuidam Prophetae, qui um facta eius futura praedixit, cum suo nomine revelaest.

CAP. XV.

Omnia quae in Psalmis de Christo et Ecclesia prophetantur, ad contextum huius Operis coaptanda sint.

Nunc iam exspectari a me video, ut hoc loco libri huius

aperiam quid in Psalmis David de Domino Iesu Christo vel eius Ecclesia prophetaverit. Ego autem ut hoc non ita faciam, sicut videtur ipsa exspectatio postulare, (quamvis iam in uno fecerim,) copia, quam inopia magis impedior. Omnia enim ponere vitandae prolixitatis causa prohibeor: vereor autem ne cum aliqua elegero, multis, qui ea noverunt, videar magis necessaria praeterisse. Deinde quia testimonium quod profertur, de contextione totius Psalmi debet habere suffragium, ut certe nihil sit quod ei refragetur, si non omnia suffragantur; ne more centonum ad rem quam volumus, tanquam versiculos, decerpere videamur, velut de grandi [retrogrado] carmine, quod non de re illa, sed de alia longeque diversa reperiatur esse conscriptum. Hoc autem ut in quocunque Psalmo possit ostendi, ponendus est totus: quod quanti operis sit, et aliorum, et nostra volumina, in quibus hoc fecimus, satis indicant. Legat ergo illa, qui voluerit, et potuerit: inveniet quot et quanta rex David idemque propheta de Christo et eius Ecclesia prophetaverit, de Rege scilicet et Civitate quam condidit.

CAP. XVI.

De his quae in quadragesimo quarto Psalmo ad Christum et Ecclesiam pertinentia, aut aperte dicuntur, aut tropice.

Quamlibet enim de quacunque re propriae sint atque manifestae propheticae locutiones, necesse est ut eis etiam tropicae misceantur: quae maxime propter tardiores ingerunt doctoribus laboriosum disputandi exponendique negotium. Quaedam tamen Christum et Ecclesiam ipsa prima facie, mox ut dicuntur, ostendunt; etsi ex otio restant exponenda, quae in eis minus intelliguntur: quale illud est in eodem Psalmorum libro, *Eructavit cor meum verbum bonum, dico ego opera mea regi. Lingua mea calamus scribae, velociter scribentis. Speciosus forma prae filiis hominum: diffusa est gratia in labiis tuis, propterea benedixit te Deus in aeternum. Accingere gladium tuum circa femur [tuum] potentissime. Specie tua et pulchritudine tua, intende, prospere procede, et regna. Propter veritatem et mansuetudinem et iustitiam; et deducet te mirabiliter dextera tua. Sagittae tuae acutae potentissimae [potentissimae] Populi sub te cadent: in corde inimicorum regis. Sedes tua Deus in saecula saeculorum, virga directionis virga regni tui. Dilexisti iustitiam, et odio habuisti iniquitatem: propterea unxit te Deus, Deus tuus oleo exsultationis prae participibus tuis. Myrrha, et gutta, et casia, a vestimentis tuis, a domibus eburneis: ex quibus delectaverunt te filiae regum in honore tuo.*

non hic Christum, quem praedicamus, et in quem credi-
quamlibet sit tardus, agnoscat? cum audiat Deum, cuius
est in saecula saeculorum; et unctum a Deo, utique sicut
t Deus, non visibili, sed spiritali atque intelligibili chris-
Quis enim tam rudis est in hac religione, vel tam surdus
sus eius famam longe lateque diffusam, ut Christum a
nate, hoc est, ab unctione appellatum esse non noverit?
o autem rege Christo, iam caetera quae hic tropice dicta
quomodo sit speciosus forma prae filiis hominum, quadam
magis amanda atque miranda, quanto minus corporea pul-
dine; quis gladius eius, quae sagitta, et caetera isto mo-
n proprie, sed tropice posita, iam subditus ei qui regnat,
r veritatem et mansuetudinem et iustitiam, inquirat ex

inde adspiciat eius Ecclesiam, tanto viro suo spiritali
bio et divino amore coniunctam: de qua dicitur in his
equuntur: *Adstitit regina a dextris tuis in vestitu de-
circumamicta varietate. Audi filia, et vide, et inclina
tuam, et obliviscere populum tuum, et domum patris
Quoniam concupivit rex speciem tuam, quia ipse est Do-
Deus tuus. Et adorabunt eum filiae Tyri in muneribus:
tuum deprecabuntur divites plebis. Omnis gloria eius
egis intrinsecus, in fimbriis aureis, circumamicta varie-
Afferentur regi virgines post eam, proximae eius affe-
tibi. Afferentur in laetitia et exsultatione: adducentur
plum regis. Pro patribus tuis nati sunt tibi filii: con-
eos principes super omnem terram. Memores erunt no-
tui, in omni generatione et progenie. Propterea populi
buntur tibi in aeternum, et in saeculum saeculi.* Non
, quemquam ita desipere, ut hic aliquam mulierculam
cari credat, atque describi: coniugem videlicet illius, cui
est, *Sedes tua Deus in saecula saeculorum: virga di-
tis, virga regni tui. Dilexisti iustitiam, et odio habuisti
atem: propterea unxit te Deus, Deus tuus oleo exsulta-
rae participibus tuis*: Christum utique prae Christianis.
t enim participes eius, ex quorum in omnibus gentibus
atque concordia fit ista regina: sicut in alio Psalmo de
itur: *Civitas Regis magni.* Ipsa est Sion spiritaliter:
omen Latine interpretatum speculatio est. Speculatur
uturi saeculi magnum bonum: quoniam illuc dirigitur
tentio. Ipsa est et Hierusalem eodem modo spiritaliter,
ulta iam diximus. Eius inimica est Civitas diaboli Ba-
quae confusio interpretatur. Ex qua tamen Babylone,

regina ista in omnibus gentibus regeneratione liberatur, et a pessimo rege ad optimum Regem, id est, a diabolo transit ad Christum. Propter quod ei dicitur: *Obliviscere populum tuum et domum patris tui.* Cuius Civitatis impiae portio sunt et Israëlitae sola carne, non fide: inimici etiam ipsi magni huius Regis, eiusque reginae. Ad ipsos enim veniens, et ab eis Christus occisus, magis aliorum factus est, quos non vidit ita care. Vnde per cuiusdam Psalmi prophetiam dicit Rex ipse mater: *Erues me de contradictionibus populi, constitues me in caput gentium. Populus quem non cognovi, servivit mihi; in obauditu auris obaudivit mihi.* Populus ergo iste gentium, quem non cognovit Christus praesentia corporali, in quem tamen Christum sibi annuntiatum credidit, ut merito de illo diceretur: *In obauditu auris obaudivit mihi,* quia *fides ex auditu est*: iste, inquam, populus additus veris et carne et fide Israëlitis Civitas est Dei, quae ipsum quoque secundum carnem peperit Christum, quando in solis illis Israelitis fuit. Inde quippe erat virgo Maria, in qua carnem Christus, ut homo esset, assumsit. De qua Civitate Psalmus alius ait, *Mater Sion, dicet homo, et homo factus est in ea, et ipse fundavit eam Altissimus.* Quis est iste Altissimus, nisi Deus? Et per hoc Christus Deus, ante quam in illa Civitate per Mariam fieret homo, ipse in Patriarchis et Prophetis fundavit eam. Cum igitur huic reginae Civitati Dei, tanto ante dictum sit per prophetiam, quod iam videmus impletum: *Pro patribus tuis nati sunt tibi filii, constitues eos principes super omnem terram:* ex filiis quippe eius per omnem terram sunt praepositi et patres eius [principes], cum confiteantur ei populi concurrentes ad eam cum confessione laudis aeternae in saeculum saeculi: procul dubio quicquid hic tropicis locutionibus subobscure dictum est, quoquo modo intelligatur, debet his rebus manifestissimis convenire.

CAP. XVII.

De his quae ad sacerdotium Christi in Psalmo centesimo nono, et de his quae vigesimo primo ad passionem ipsius spectant.

Sicut etiam in illo Psalmo, ubi sacerdos Christus, quemadmodum hic rex, apertissime praedicatur: *Dixit Dominus Domino meo, Sede a dextris meis, donec ponam inimicos tuos scabellum pedum tuorum.* Sedere Christus ad dexteram Dei Patris creditur, non videtur: eius etiam inimicos poni sub pedibus eius nondum apparet; id agitur, [igitur] apparebit in fine; etiam hoc nunc creditur, post videbitur. Verum quod sequitur, *Virgam virtutis tuae emittet Dominus ex Sion, et dominare in*

dio inimicorum tuorum, ita clarum est, ut non solum infideer et infeliciter, sed etiam impudenter negetur. Et ipsi quipfatentur inimici, ex Sion missam fuisse legem Christi, quod vangelium nos vocamus, et eam virgam virtutis eius agnoscius. Dominari vero eum in medio inimicorum suorum, iidem si inter quos dominatur, dentibus frendendo et tabescendo, nihil adversus eum valendo, testantur. Deinde quod paulo t dicit, *Iuravit Dominus, et non poenitebit eum:* quibus verimmutabile futurum esse significat, quod adiungit, *Tu es cerdos in aeternum secundum ordinem Melchisedec;* ex eo od iam nusquam est sacerdotium et sacrificium secundum ormem Aaron, et ubique offertur sub sacerdote Christo, quod tulit Melchisedec, quando benedixit Abraham, quis ambigepermittitur, de quo ista dicantur? Ad haec itaque manifesta eruntur, quae paulo obscurius in eodem Psalmo posita sunt, ando recte intelliguntur: quod in nostris [quae quomodo recte elliguntur, in nostris] iam popularibus Sermonibus [notum] imus. Sic et in illo ubi humilitatem passionis suae per proetiam Christus eloquitur, dicens: *Foderunt manus meas et des [meos], dinumeraverunt omnia ossa mea. Ipsi vero conderaverunt et conspexerunt me.* Quibus utique verbis in cruce rpus significavit extentum, manibus pedibusque confixis et vorum transverberatione confossis, eoque modo se spectacuum considerantibus et conspicientibus praebuisse. Addens iam: *Diviserunt sibi vestimenta mea, et super vestem meam serunt sortem.* Quae prophetia quemadmodum impleta sit, angelica narrat historia. Tunc profecto et alia recte intelliuntur, quae ibi minus aperte dicta sunt, cum congruunt his, uae tanta manifestatione claruerunt: praesertim quia et illa uae non transacta credimus, sed praesentia contuemur, sicut eodem Psalmo leguntur tanto ante praedicta, ita nunc exhita iam toto orbe cernuntur. Ibi enim paulo post dicitur: *mmemorabuntur, et convertentur ad Dominum universi fie terrae, et adorabunt in conspectu eius universae patriae ntium: quoniam Domini est regnum, et ipse dominabitur ntium.*

CAP. XVIII.

e Psalmo tertio, et de quadragesimo, et de quinto decimo, et de sexagesimo septimo, in quibus mors et resurrectio Domini prophetantur.

De resurrectione quoque eius, nequaquam Psalmorum oracula tacuerunt. Nam quid est aliud quod in Psalmo tertio ex persona eius canitur: *Ego dormivi, et somnum cepi, [et] exsurrexi, quoniam Dominus suscipiet me?* An forte quisquam ita

desipit, ut credat velut aliquid magnum nobis indicare voluisse Prophetam, quod dormierit, et exsurrexerit, nisi somnus iste mors esset, et evigilatio resurrectio, quam de Christo sic oportuit prophetari? Nam et in quadragesimo multo manifestius ostenditur, ubi ex persona eiusdem Mediatoris, more solito, tanquam praeterita narrantur, quae futura prophetabantur; quoniam quae ventura erant iam in praedestinatione et praescientia Dei velut facta erant, quia certa erant. *Inimici*, inquit, *dixerunt mala mihi: Quando morietur, et peribit nomen eius? Et si ingrediebatur ut videret, vana locutum est cor eius, congregavit iniquitatem sibi. Egrediebatur foras, et loquebatur simul in unum. Adversus me susurrabant omnes inimici mei adversus me cogitabant mala mihi. Verbum iniquum disponunt adversus me: Numquid qui dormit, non adiiciet ut resurgat?* Hic certe ita posita sunt verba haec, ut nihil aliud dixisse intelligatur, quam si diceret, Numquid qui moritur, non adiiciet ut reviviscat? Superiora quippe demonstrant, mortem ipsius cogitasse et disposuisse inimicos eius, et hoc actum esse per eum qui ingrediebatur ut videret, et egrediebatur ut proderet. Cui autem hic non occurrat ex discipulo eius factus traditor Iudas? Quia ergo facturi erant quod moliebantur, id est occisuri erant eum, ostendens illos vana malitia frustra occisurros resurrecturum, sic adiecit hunc versum, velut diceret, Quid agitis vani? quod vestrum scelus erit, meus somnus erit. *Numquid qui dormit, non adiiciet ut resurgat?* Et tamen eos tam magnum nefas non impune facturos, consequentibus indicavit versibus, dicens: *Etenim homo pacis meae in quem speravi, qui edebat panes meos, ampliavit super me calcaneum:* hoc est conculcavit me. *Tu autem*, inquit, *Domine, miserere mei, et resuscita me, et reddam illis.* Quis hoc iam neget, qui Iudaeos post passionem resurrectionemque Christi de sedibus suis bellica strage et excidio funditus eradicatos videt? Occisus enim ab eis resurrexit, et reddidit eis interim temporariam disciplinam, excepto quod non correctis servat, quando vivos et mortuos iudicabit. Nam Dominus ipse Iesus istum ipsum traditorem suum per panem porrectum ostendens Apostolis, hunc etiam versum Psalmi huius commemoravit, et in se dixit impletum: *Qui edebat panes meos, ampliavit super me calcaneum.* Quod autem ait, *In quem speravi:* non congruit capiti, sed corpori. Neque enim nesciebat eum ipse Salvator, de quo ante iam dixerat: *Vnus ex vobis diabolus est.* Sed solet in se membrorum suorum transferre personam, et sibi tribuere quod esset illorum, quia caput et corpus unus est Christus: unde illud in Evangelio, *Esu-*

, *et dedistis mihi manducare.* Quod exponens ait: *Quando ex minimis meis fecistis, mihi fecistis.* Se itaque dixit spe-se, quod tunc speraverant de Iuda discipuli eius, quando est numeratus Apostolis.

Iudaei autem Christum, quem sperant, moriturum esse non rant. Ideo quem Lex et Prophetae annuntiaverunt, no-um esse non putant; sed nescio quem suum, quem sibi alie-a mortis passione confingunt. Ideo mirabili vanitate ue coecitate verba quae posuimus, non mortem et resurre-onem, sed somnum et evigilationem significare contendunt. d clamat eis etiam Psalmus quintus decimus: *Propter hoc andatum est cor meum, et exsultavit lingua mea, insuper et o mea requiescet in spe: quoniam non derelinques animam am in inferno, nec dabis sanctum tuum videre corruptio-m.* Quis in ea spe diceret, requievisse carnem suam, ut non relicta anima sua in inferno, sed cito ad eam redeunte revi-ceret, ne corrumperetur, sicut cadavera corrumpi solent, i qui die tertio resurrexit? Quod utique dicere non possunt propheta et rege David. Clamat et sexagesimus septimus Psal-is: *Deus noster Deus salvos faciendi, et Domini* [*Domini*] *itus mortis.* Quid apertius diceretur? Deus enim salvos fa-ndi Dominus est Iesus, quod interpretatur Salvator, sive Sa-aris. Nam ratio nominis huius haec reddita est, quando us quam ex virgine nasceretur dictum est: *Paries filium, vocabis nomen eius Iesum. Ipse enim salvum faciet populum m a peccatis eorum.* In quorum peccatorum remissionem oniam sanguis eius effusus est, non utique oportuit eum de e vita exitus alios habere quam mortis. Ideo quum dictum et, *Deus noster Deus salvos faciendi*, continuo subiunctum , *Et Domini exitus mortis;* ut ostenderetur moriendo salvos e facturus. Sed mirando dictum est, *Et Domini:* tanquam cretur, Talis est ista vita mortalium, ut nec ipse Dominus ter ab illa exiret, nisi per mortem.

CAP. XIX.

Psalmo sexagesimo octavo, in quo Iudaeorum pertinax infidelitas declaratur.

Sed ut Iudaei tam manifestis huius prophetiae testimoniis, am rebus ad effectum tam clarum certumque perductis, om-io non cedant [credant], profecto in eis illud impletur, quod eo Psalmo qui hunc sequitur scriptum est. Quum enim et e ex persona Christi, quae ad eius passionem pertinent, pro-etice dicerentur, commemoratum est, quod in Evangelio pa-

tuit: *Dederunt in escam meam fel, et in siti mea potum mi dederunt acetum.* Et velut post tale convivium epulasque si huiuscemodi exhibitas, mox intulit: *Fiat mensa eorum coram ipsis in muscipulam, et in retributionem, et in scandalum: ob scurentur oculi eorum ne videant, et dorsum eorum semper in curva:* et caetera, quae non optando sunt dicta, sed optan specie prophetando praedicta. Quid ergo mirum, si haec m nifesta non vident, quorum oculi sunt obscurati, ne videant? Quid mirum, si coelestia non suspiciunt, qui ut in terrena sint proni, dorsum eorum semper incurvum est? His enim verbi translatis a corpore, vitia significantur animorum. Ista de Psalmis, hoc est, de prophetia regis David, satis dicta sint, u aliquis modus sit. Ignoscant autem qui haec legunt, et cun cta illa noverunt; et de his quae fortasse firmiora me praetermisisse vel intelligunt, vel existimant, non querantur.

CAP. XX.

De regno ac merito David, et de filio ipsius Salomone, eaque prophe tia quae ad Christum pertinens invenitur, vel in eis libris qui scripti ipsius copulantur, vel in eis quos ipsius esse non dubium est.

Regnavit ergo David in terrena Hierusalem, filius coelesti Hierusalem, divino multum testimonio praedicatus: quia et de licta eius tanta pietate superata sunt, per saluberrimam poeni tendi humilitatem, ut prorsus inter eos sit, de quibus ipse ait *Beati quorum remissae sunt iniquitates, et quorum tecta sunt peccata.* Post hunc regnavit eidem populo universo Salomon eius filius, qui, ut supra dictum est, patre suo vivente coepit regnare. Hic bonis initiis, malos exitus habuit. Quippe se cundae res, quae sapientium animos fatigant, magis huic ob fuerunt, quam profuit ipsa sapientia, etiam nunc et deinceps memorabilis, et tunc longe lateque laudata. Prophetasse etiam ipse reperitur in suis libris, qui tres recepti sunt in auctoritatem canonicam, Proverbia, Ecclesiastes, et Canticum canticorum. Alii vero duo, quorum unus Sapientia, alter Ecclesiasticus dicitur, propter eloquii nonnullam similitudinem, ut Salomonis dicantur, obtinuit consuetudo: non autem esse ipsius, non dubitant doctiores: eos tamen in auctoritatem, maxime occidentalis, antiquitus recepit Ecclesia: quorum in uno, qui appellatur Sapientia Salomonis, passio Christi apertissime prophetatur. Impii quippe interfectores eius commemorantur dicentes: *Circumveniamus iustum, quoniam insuavis est nobis, et contrarius est operibus nostris, et improperat nobis peccata legis, et infamat in nos peccata disciplinae nostrae. Promittit scien*

n Dei se habere, et filium Dei se nominat. Factus est nobis traductionem cogitationum nostrarum. Gravis est nobis m ad videndum, quoniam dissimilis est aliis vita illius, et utatae viae eius. Tanquam nugaces aestimati sumus ab , et abstinet se a viis nostris quasi ab immunditiis: prae- t novissima iustorum, et gloriatur, patrem Deum se habere. leamus ergo si sermones illius veri sunt, et tentemus quae tura sunt illi, et sciemus quae erunt novissima eius. Si m iustus est filius Dei, suscipiet illum, et liberabit de manu, trariorum. Contumelia et tormento interrogemus illum, ut amus reverentiam illius, et probemus patientiam ipsius. rte turpissima condemnemus illum: erit enim ei respectus sermonibus illius. Haec cogitaverunt, et erraverunt: excoe- it enim illos malitia ipsorum. In Ecclesiastico autem fides itium futura praedicitur isto modo: *Miserere nostri domi- or Deus omnium, et immitte timorem tuum super omnes tes: extolle manum tuam super gentes alienas, et videant entiam tuam. Sicut coram illis sanctificatus es in nobis, coram nobis magnificeris in illis, et agnoscant te secundum d et nos agnovimus te, quia non est Deus praeter te, Domine.* nc optandi et precandi specie prophetiam per Iesum Chri- m videmus impletam. Sed adversus contradictiones non ta firmitate proferuntur, quae scripta non sunt in canone eorum.

In tribus vero illis, quos Salomonis esse constat, et Iudaei onicos habent, ut ostendatur, ad Christum et Ecclesiam inere quod in eis eiusmodi reperitur, operosa disputatio ne- aria est, quae nos ultra quam oportet, si nunc adhibetur, ndit. Tamen quod in Proverbiis legitur, viros impios di- : *Abscondamus in terra virum iustum iniuste, absorbea- vero eum tanquam infernus viventem, et auferamus eius oriam de terra, possessionem eius pretiosam apprehenda-* non ita obscurum est, ut de Christo et possessione eius esia sine laboriosa expositione non possit intelligi. Tale pe aliquid etiam Dominus ipse Iesus per Evangelicam para- m ostendit dixisse malos colonos: *Hic est haeres, venite, damus eum, et nostra erit haereditas.* Itemque illud in m libro, quod iam ante perstrinximus, quum ageremus de li quae peperit septem, non nisi de Christo et Ecclesia mox erit pronuntiatum, consuevit intelligi ab eis, qui Christum ientiam Dei esse noverunt. *Sapientia aedificavit sibi do- , et suffulsit columnas septem; immolavit suas victimas, cuit in cratere vinum suum, et paravit mensam suam. Mi-*

sit servos suos convocans cum excellenti praedicatione ad terem, dicens, Quis est insipiens? Divertat ad me. Et i bus sensu dixit, Venite, manducate de meis panibus, et b vinum quod miscui vobis. Hic certe agnoscimus Dei Sa tiam, hoc est, Verbum Patri coaeternum, in utero virgina mum sibi aedificasse corpus humanum, et huic, tanquam c membra, Ecclesiam subiunxisse, Martyrum victimas immol mensam in vino et panibus praeparasse, ubi apparet etia cerdotium secundum ordinem Melchisedec; insipientes e opes sensu vocasse, quia, sicut dicit Apostolus: *Infirma ius mundi elegit, ut confunderet fortia.* Quibus tame firmis quod sequitur dicit, *Derelinquite insipientiam, ut tis; et quaerite prudentiam, ut habeatis vitam.* Partic autem fieri mensae illius, ipsum est incipere habere v Nam et in alio libro, qui vocatur Ecclesiastes, ubi ait, *No bonum homini, nisi quod manducabit et bibet,* quid credi dicere intelligitur, quam quod ad participationem mensa ius pertinet, quam sacerdos ipse Mediator Testamenti no hibet secundum ordinem Melchisedec de corpore et san suo? Id enim sacrificium successit omnibus illis sacrificii teris Testamenti, quae immolabantur in umbra futuri: pr quod etiam vocem illam in Psalmo tricesimo et nono ei Mediatoris per prophetiam loquentis agnoscimus: *Sacrif et oblationem noluisti; corpus autem perfecisti mihi.* pro illis omnibus sacrificiis et oblationibus corpus eius offe et participantibus ministratur. Nam istum Ecclesiasten i sententia manducandi et bibendi, quam saepe repetit, mumque commendat, non sapere carnalis epulas vo!uptati tis illud ostendit, ubi ait: *Melius est ire in domum l quam ire in domum potus.* Et paulo post, *Cor*, inquit, *sa tium in domo luctus, et cor insipientium in domo epul* Sed illud magis commemorandum existimo de hoc libro, pertinet ad Civitates duas, unam diaboli, alteram Christ earum reges diabolum et Christum: *Vae tibi terra*, inqui *ius rex adolescens, et principes tui mane comedunt. Bea terra, cuius rex tuus filius ingenuorum, et principes tempore comedunt, in fortitudine, et non in confusione.* lescentem dixit diabolum, propter stultitiam, et superbi temeritatem, et petulantiam, caeteraque vitia, quae huic adsolent abundare: Christum autem filium ingenuorum, ctorum Patriarcharum, pertinentium ad liberam Civitate quibus est in carne progenitus. Principes illius Civitatis manducantes, id est, ante horam congruam; quia non e

sant opportunam, quae vera est, in futuro saeculo felicitatem, stinanter beari huius saeculi celebritate cupientes. Principes tem Civitatis Christi tempus non fallacis beatitudinis patien- x exspectant. Hoc ait, *in fortitudine, et non in confusione:* ia non eos fallit spes; de qua dicit Apostolus: *Spes autem n confundit.* Dicit et Psalmus: *Etenim qui te expectant, n confundentur.* Iam vero Canticum canticorum spiritalis aedam sanctarum est voluptas mentium, in coniugio illius egis et Reginae Civitatis, quod est Christus et Ecclesia. Sed ec voluptas allegoricis tegminibus involuta est, ut desidere- r ardentius, nudeturque iucundius, et appareat sponsus, cui citur in eodem Cantico, *Aequitas dilexit te:* et sponsa quae audit, *Caritas in deliciis tuis.* Tacita [tacite] multa trans- us, cura huius Operis terminandi.

CAP. XXI.

De regibus post Salomonem sive in Iuda, sive in Israël.

Caeteri post Salomonem reges Hebraeorum vix inveniuntur r aliqua aenigmata dictorum suorum rerumve gestarum, quod Christum et Ecclesiam pertineat, prophetasse, sive in Iuda, ve in Israël. Sic enim appellatae sunt illius populi partes, ex o propter Salomonis offensam tempore filii eius Roboam, qui tri successit in regnum, Deo vindicante divisus est. Proinde ibus decem, quas accepit Hieroboam servus Salomonis, rex us in Samaria constitutus, proprie vocabantur Israël, quam- is hoc universi populi illius nomen esset. Duabus vero tri- ubus, Iudae scilicet et Beniamin, quae propter David, ne pe- itus regnum stirpis eius fuisset eradicatum, remanserant sub- centes civitati Hierusalem, Iudae nomen fuit: quia ipsa erat ibus unde David. Beniamin vero tribus altera ad idem regnum, cut dixi, pertinens, erat unde fuit Saul rex ante David. Sed mul istae duae tribus, ut dictum est, Iuda vocabantur; et hoc omine discernebantur ab Israël, quae appellabantur proprie decem tribus habentes suum regem. Nam tribus Levi, quoniam acerdotalis fuit, Dei, non regum servitio mancipata, decima ertia numerabatur. Ioseph quippe unus ex duodecim filiis Israël, non unam, sicut caeteri singulas, sed duas tribus fecit, Ephraem et Manassen. Verumtamen etiam tribus Levi ad re- num Hierosolymitanum pertinebat magis, ubi erat Dei tem- plum, cui serviebat. Diviso igitur populo, primus regnavit in Hierusalem Roboam rex Iuda filius Salomonis, et in Samaria Hieroboam rex Israël servus Salomonis. Et cum voluisset Ro- boam tanquam tyrannidem divisae illius partis bello persequi,

prohibitus est populus pugnare cum fratribus suis, dicente Deo per Prophetam, se hoc fecisse. Vnde apparuit, nullum in ea re, vel regis Israël, vel populi fuisse peccatum, sed voluntatem Dei vindicantis impletam. Qua cognita, pars utraque inter se peccata conquievit: non enim religionis, sed regni facta fuerat divisio.

CAP. XXII.

De Hieroboam, qui impietate idololatriae subditum sibi populum profanavit, in quo tamen non destitit Deus et Prophetas inspirare, et multos ab idololatriae crimine custodire.

Verum rex Israël Hieroboam mente perversa non credens Deo, quem veracem promisso sibi regno datoque probaverat, timuit ne veniendo ad templum Dei, quod erat in Hierusalem, quo secundum divinam legem sacrificandi causa universae illi genti veniendum fuit, seduceretur ab eo populus, et stirpi David tanquam regio semini redderetur; et instituit idololatriam in regno suo, et populum Dei secum simulacrorum cultu obstrictum nefanda impietate decepit. Nec tamen omni modo cessavit Deus non solum illum regem, verum etiam successores eius et impietatis imitatores populumque ipsum, arguere per Prophetas. Nam ibi exstiterunt et magni illi insignesque Prophetae, qui etiam mirabilia multa fecerunt, Elias, et Elisaeus discipulus eius. Etiam ibi dicenti Eliae, *Domine, Prophetas tuos occiderunt, altaria tua suffoderunt, et ego relictus sum solus, et quaerunt animam meam:* responsum est, illic esse septem millia virorum, qui non curvaverunt genua ante Baal.

CAP. XXIII.

De vario utriusque regni Hebraeorum statu, donec ambo populi in captivitatem diverso tempore ducerentur, revocato postea Iuda in regnum suum, quod novissime in Romanorum transiit potestatem.

Itemque in regno Iuda pertinente ad Hierusalem, etiam succedentium regum temporibus non defuerunt Prophetae: sicut Deo placebat eos mittere, vel ad praenuntiandum quod opus erat, vel ad corripienda peccata, praecipiendamque institiam. Nam et illic, etsi longe minus quam in Israël, tamen exstiterunt reges, qui suis impietatibus Deum graviter offenderent, et moderatis flagellis cum populo simili plecterentur. Piorum sane regum merita ibi non parva laudantur. In Israël autem reges alios magis, alios minus, omnes tamen reprobos legimus. Vtroque igitur pars, sicut iubebat divina providentia, vel sinebat, variis et erigebatur prosperitatibus, et adversitatibus premebatur: et sic affligebatur, non solum externis, verum etiam

er se civilibus bellis, ut certis exsistentibus causis, miseri-dia Dei vel ira patesceret; donec eius indignatione cre-nte, universa gens illa a Chaldaeis debellantibus, non solum verteretur in sedibus suis, sed etiam ex maxima sui parte nsferretur in terras Assyriorum, prius illa pars, quae voca-ur Israël in tribubus decem; postea vero etiam Iudas, eversa erusalem et templo illo nobilissimo: in quibus terris per an-septuaginta captivum egit otium. Post quos inde dimissa, aplum quod eversum fuerat, instauravit: et quamvis plurimi is in alienigenarum degerent terris, non habuit tamen dein-os duas regni partes, et duos diversos in singulis partibus es: sed in Hierusalem princeps eorum unus erat, atque ad templum, quod ibi erat, omnes undique, ubicunque essent, undecunque possent, per certa tempora veniebant. Sed nec ic eis hostes ex aliis gentibus expugnatoresque defuerunt: n etiam Romanorum iam tributarios eos Christus invenit.

CAP. XXIV.

Prophetis, qui vel apud Iudaeos postremi fuerunt, vel quos circa tempus nativitatis Christi Evangelica prodit historia.

Toto autem illo tempore, ex quo redierunt de Babylonia, t Malachiam, Aggaeum, et Zachariam, qui tunc prophetaunt, et Esdram, non habuerunt Prophetas usque ad Salvais adventum, nisi alium Zachariam patrem Ioannis, et Eliet eius uxorem, Christi nativitate iam proxima; et eo iam o, Simeonem senem, et Annam viduam iamque grandaevam, ipsum Ioannem novissimum: qui iuvenis, iam iuvenem Chrim, non quidem futurum praedixit, sed tamen incognitum phetica cognitione monstravit: propter quod ipse Dominus : *Lex et Prophetae usque ad Ioannem.* Sed istorum quine prophetatio ex Evangelio nobis nota est: ubi et ipsa virgo ter Domini ante Ioannem prophetasse invenitur. Sed hanc rum prophetiam Iudaei reprobi non accipiunt: acceperunt em, qui ex eis innumerabiles Evangelio crediderunt. Tunc n vere Israël divisus est in duo, divisione illa, quae per Saelem prophetam Sauli regi est immutabilis praenuntiata. lachiam vero, Aggaeum, Zachariam, et Esdram, etiam Iui reprobi in auctoritatem canonicam receptos novissimos ent. Sunt enim et scripta eorum, sicut aliorum, qui in gna multitudine Prophetarum [prophetarunt] perpauci ea ipserunt, quae auctoritatem canonis obtinerent. De quorum edictis, quae ad Christum Ecclesiamque eius pertinent, nonla mihi in hoc Opere video esse ponenda: quod commodius

fiet, adiuvante Domino, sequenti libro; ne hunc tam prolixum ulterius oneremus.

LIBER DECIMVS OCTAVVS.

CAPVT I.

De his quae usque ad tempora Salvatoris decem et septem voluminibus disputata sunt.

De Civitatum duarum, quarum Dei una, saeculi huius est altera, in qua nunc est, quantum ad hominum genus pertinet, etiam ista peregrina, exortu, et procursu, et debitis finibus, me scripturum esse promisi: quum prius inimicos Civitatis Dei, qui conditori eius Christo deos suos praeferunt, et livore sibi perniciosissimo atrociter invident Christianis, quantum me adiuvaret eius gratia, refellissem, quod voluminibus decem prioribus feci. De hac vero mea, quam modo commemoravi, tripertita promissione, decimum sequentibus quatuor libris ambarum est digestus exortus. Deinde procursus ab homine primo usque ad diluvium libro uno, qui est huius Operis quintus decimus: atque inde usque ad Abraham rursus ambae, sicut in temporibus, ita et in nostris literis cucurrerunt. Sed a patre Abraham usque ad Regum tempus Israëlitarum, ubi sextum decimum volumen absolvimus, et inde usque ad ipsius in carne Salvatoris adventum, quo usque decimus septimus liber tenditur, sola videtur in meo stylo cucurrisse Dei Civitas: quum in hoc saeculo non sola cucurrerit, sed ambae utique in genere humano, sicut ab initio simul, suo procursu tempora variaverint. Verum hoc ideo feci, ut prius ex quo apertiores Dei promissiones esse coeperunt, usque ad eius ex virgine nativitatem, in quo fuerant, quae primo promittebantur implenda, sine interpolatione a contrario alterius Civitatis, ista quae Dei est procurrens, distinctius appareret; quamvis usque ad revelationem Testamenti novi, non in lumine, sed in umbra cucurrerit. Nunc ergo, quod intermiseram, video esse faciendum, ut ex Abrahae temporibus quomodo etiam illa cucurrerit, quantum satis videtur, attingam, ut ambae inter se possint considerationi legentium comparari.

CAP. II.

De terrena Civitatis regibus atque temporibus, quibus ab exortu Abrahae sanctorum tempora supputata conveniunt.

Societas igitur usquequaque mortalium diffusa per terras et

locorum quantislibet diversitatibus, unius tamen ciusdemque naturae quadam communione devincta, utilitates et cupiditates eas quibusque sectantibus, dum id quod appetitur, aut nemini, aut non omnibus sufficit, quia non est idipsum, adversum se sam plerumque dividitur, et pars partem, quae praevalet, opprimit. Victrici enim victa succumbit, dominationi scilicet, vel etiam libertati qualemcunque pacem praeferens ac salutem: ita magnae fuerint admirationi, qui perire quam servire maluerunt. Nam in omnibus fere gentibus quodam modo vox naturae sic personuit, ut subiugari victoribus mallent, quibus contigit vinci, quam bellica omnifariam [omnifaria] vastatione deleri. Hinc factum est, ut non sine Dei providentia, in cuius potestate est, ut quisque bello aut subiugetur, aut subiuget, quidam essent regnis praediti, quidam regnantibus subditi: sed inter plurima regna terrarum, in quae terrenae utilitatis, vel cupiditatis, est divisa societas, (quam Civitatem mundi huius universali vocabulo nuncupamus,) duo-regna cernimus longe caeteris proevenisse clariora, Assyriorum primum, deinde Romanorum, ut temporibus, ita locis inter se ordinata atque distincta. Nam quo modo illud prius, hoc posterius; eo modo illud in Oriente, hoc in Occidente surrexit: denique in illius fine huius initium constitit fuit. Regna caetera, caeterosque reges velut appendices horum dixerim.

Ninus ergo iam secundus rex erat Assyriorum, qui patri suo Belo successerat, regni illius primo regi, quando in terra Chaldaeorum natus est Abraham. Erat etiam tempore illo regnum Sicyoniorum admodum parvum, a quo ille undecunque doctissimus Marcus Varro scribens de gente populi Romani, velut antiquo tempore, exorsus est. Ab his enim Sicyoniorum regibus ad Athenienses pervenit, a quibus ad Latinos, inde ad Romanos. Sed ante conditam Romam in comparatione regni Assyriorum perexigua ista memorantur. Quamvis Athienses in Graecia plurimum claruisse fateatur etiam Sallustius Romanus historicus, plus tamen fama, quam re ipsa. Nam loquens de illis: „Atheniensium, inquit, res gestae, sicuti ego existimo, „satis amplae magnificaeque fuerunt: verum aliquanto minores „tamen, quam fama feruntur. Sed quia provenere ibi scriptorum magna ingenia, per terrarum orbem Atheniensium facta „pro maximis celebrantur. Ita eorum qui fecere, virtus tanta „habetur, quantum eam verbis potuere extollere praeclara ingenia.“ Accedit huic civitati non parva etiam ex literis et philosophis gloria, quod ibi potissimum talia studia viguerunt. Nam quantum attinet ad imperium, nullum maius primis tem-

poribus, quam Assyriorum fuit, nec tam longe lateque diffusum. Quippe ubi Ninus rex, Beli filius, universam Asiam, quae totius orbis ad numerum partium tertia dicitur, ad magnitudinem vero dimidia reperitur, usque ad Libyae fines subegisse traditur. Solis quippe Indis in partibus Orientis non dominabatur: quos tamen eo defuncto Semiramis uxor eius est aggressa bellando. Ita factum est, ut quicunque in illis terris populi, sive reges erant, Assyriorum regno ditionique parerent, et quicquid imperaretur efficerent. Abraham igitur in eo regno apud Chaldaeos Nini temporibus natus est. Sed quoniam res Graecas multo sunt nobis quam Assyriae notiores, et per Graecos ad Latinos, ac deinde ad Romanos, qui etiam ipsi Latini sunt, temporum seriem deduxerunt qui gentem populi Romani in originis eius antiquitate rimati sunt; ob hoc debemus, ubi opus est, Assyrios memorare reges: ut appareat quemadmodum Babylonia, quasi prima Roma, cum peregrina in hoc mundo Dei Civitate procurrat. Res autem quas propter comparationem Civitatis utriusque, terrenae scilicet et coelestis, huic Operi oportet inserere, magis ex Graecis et Latinis, ubi et ipsa Roma quasi secunda Babylonia est, debemus assumere.

Quando ergo natus est Abraham, secundi reges erant, apud Assyrios Ninus, apud Sicyonios Europs: primi autem, illic Belus, hic Aegialeus fuerunt. Cum vero egresso Abraham de Babylonia, promisit ei Deus ex illo magnam gentem futuram, et in eius semine omnium gentium benedictionem, Assyrii quartum regem habebant, Sicyonii quintum: apud illos enim regnabat filius Nini post matrem Semiramidem, quae ab illo interfecta perhibetur, ausa filium mater incestare concubitu. Hanc putant nonnulli condidisse Babylonem, quam quidem potuit instaurare. Quando autem, vel quomodo condita fuerit, in sexto decimo libro diximus. Filium porro Nini et Semiramidis, qui matri successit in regnum, quidam etiam ipsum Ninum, quidam vero derivato a patre vocabulo Niniam vocant. Sicyoniorum autem regnum tunc tenebat Telxion [Telexion]. Quo regnante usque adeo ibi mitia et laeta tempora fuerunt, ut eum defunctum velut deum colerent sacrificando, et ludos celebrando, quos ei primitus institutos ferunt.

CAP. III.

Quibus regnantibus apud Assyrios atque Sicyonios Abrahae centenario Isaac de promissione sit natus, vel ipsi Isaac sexagenario Esau et Iacob gemini de Rebecca sint editi.

Cuius temporibus etiam Isaac ex promissione Dei natus est centenario patri filius Abrahae de Sara coniuge, quae sterilis

iam spem prolis amiserat. Tunc et Assyriis quintus erat
alius. Ipsi vero Isaac sexagenario nati sunt filii gemini,
: Iacob, quos ei Rebecca uxor peperit, avo eorum Abra-
huc vivente, et centum sexaginta aetatis annos agente:
letis centum septuaginta quinque defunctus est: regnan-
pud Assyrios Xerxe illo antiquiore, qui etiam Balaeus
tur, et apud Sicyonios Thuriaco, quem quidam Thurima-
scribunt, septimis regibus. Regnum autem Argivorum
um Abrahae nepotibus ortum est, ubi primus regnavit
s. Sane quod praetereundum non fuit, etiam apud sepul-
septimi sui regis Thuriaci sacrificare Sicyonios solere,
refert. Regnantibus porro octavis regibus Armamitre
rum, Leucippo Sicyoniorum, et primo Argivorum Ina-
Deus locutus est ad Isaac, atque ipsi quoque eadem quae
ius duo illa promisit, semini scilicet eius terram Cha-
et in eius semine benedictionem cunctarum gentium.
sa promissa sunt etiam filio eius, nepoti Abrahae, qui
ellatus primo Iacob, post Israël, cum iam Belocus rex
Assyriis, et Phoroneus Inachi filius secundus regnaret
i, Leucippo adhuc apud Sicyonios permanente. His tem-
Graecia sub Phoroneo Argolico rege legum et iudicio-
ibusdam clarior facta est institutis. Phegous tamen fra-
us Phoronei iunior, cum esset mortuus, ad eius sepul-
emplum est constitutum, in quo coleretur ut Deus, et ei
immolarentur. Credo honore tanto ideo dignum puta-
uia in regni sui parte (pater quippe loca ambobus distri-
in quibus eo vivente regnarent,) iste sacella constitue-
colendos deos, et docuerat observari tempora per menses
nnos, quid eorum quatenus metirentur atque numera-
Haec in eo nova mirantes rudes adhuc homines, morte
eum esse factum, sive opinati sunt, sive voluerunt. Nam
ia Inachi fuisse perhibetur, quae postea Isis appellata,
na dea culta est in Aegypto: quamvis alii scribant, eam
hiopia in Aegyptum venisse reginam; et quod late iuste-
peraverit, eisque multa commoda et literas instituerit,
onorem illi habitum esse divinum postea quam ibi mor-
, et tantum honorem, ut capitali crimine reus fieret, si
m fuisse hominem diceret.

CAP. IV.

De temporibus Iacob et filii eius Ioseph.

gnantibus Assyriorum decimo rege Baleo, et Sicyonio-
no Mesappo, qui etiam Cephisos a quibusdam traditur,

(si tamen duorum nominum homo unus fuit, ac non potius alterum pro altero putaverunt fuisse hominem, qui in suis posuerunt scriptis alterum nomen, cum rex Argivorum tertius Apis esset, mortuus est Isaac annorum centum octoginta, et reliquit geminos suos annorum centum et viginti: quorum minor Iacob pertinens ad Civitatem Dei, de qua scribimus, maiore utique reprobato, habebat duodecim filios; quorum illum, qui vocabatur Ioseph, mercatoribus in Aegyptum transeuntibus fratres, adhuc Isaac avo eorum vivente, vendiderant. Stetit autem ante Pharaonem Ioseph, quando ex humilitate, quam pertulit, sublimatus est, cum triginta esset annorum: quoniam somnia regis divine interpretatus, praenuntiavit septem ubertatis annos futuros, quorum abundantiam praepollentem consequentes alii septem steriles fuerant consumturi; et ob hoc eum rex praefecerat Aegypto, de carcere liberatum, quo eum coniecerat integritas castitatis; quam fortiter servans male amanti dominae, et male credulo domino mentiturae, veste etiam derelicta de manibus attrahentis aufugiens, non consensit ad stuprum. Secundo autem anno septem annorum sterilium, Iacob in Aegyptum cum suis omnibus venit ad filium, agens annos centum et triginta, sicut interroganti regi ipse respondit; cum Ioseph ageret triginta et novem, ad triginta scilicet quos agebat, quando a rege honoratus est, additis septem ubertatis, annis, et duobus famis.

CAP. V.

De Api rege Argivorum, quem Aegyptii Serapim nominatum divino honore coluerunt.

His temporibus rex Argivorum Apis navibus transvectus in Aegyptum, cum ibi mortuus fuisset, factus est Serapis omnium maximus Aegyptiorum deus. Nominis autem huius, cur non Apis etiam post mortem, sed Serapis appellatus sit, facillimam rationem Varro reddit. Quia enim arca in qua mortuus ponitur, quod omnes iam σαρκοφάγον vocant, σορὸς dicitur Graece; et ibi eum venerari sepultum coeperant, prius quam templum eius esset exstructum: velut Soros et Apis, [Sorosapis, vel] Sorapis primo, deinde una litera, ut fieri adsolet, commutata, Serapis dictus est. Et constitutum est etiam de illo, ut quisquis eum hominem dixisset fuisse, capitalem penderet poenam. Et quoniam fere in omnibus templis, ubi colebantur Isis et Serapis, erat etiam simulacrum, quod digito labiis impresso admonere videretur, ut silentium fieret; hoc significare idem Varro existimat, ut homines eos fuisse taceretur. Ille autem bos, quem mirabili vanitate decepta Aegyptus in eius honorem deliciis af-

ntibus alebat, quoniam eum sine sarcophago vivum venerantur, Apis, non Serapis vocabatur. Quo bove mortuo, niam quaerebatur et reperiebatur vitulus coloris eiusdem, est, albis quibusdam maculis similiter insignitus; mirum ddam et divinitus sibi procuratum esse credebant. Non enim gnum erat daemonibus ad eos decipiendos phantasiam talis ri, quam sola cerneret, ostentare vaccae concipienti atque egnanti, unde libido matris attraheret, quod in eius foetu corporaliter appareret: sicut Iacob de virgis variatis, ut s et caprae variae nascerentur, effecit. Quod enim homines oribus et corporibus veris, hoc daemones figuris fictis facile possunt animalibus concipientibus exhibere.

CAP. VI.

regnante apud Argivos, quove apud Assyrios, Iacob in Aegypto sit mortuus.

Apis ergo rex, non Aegyptiorum, sed Argivorum, mortuus in Aegypto. Huic filius Argus successit in regnum, ex cuius nine et Argi, et ex hoc Argivi, appellati sunt. Superioribus em regibus nondum vel locus vel gens habebat hoc nomen. ergo regnante apud Argivos, et apud Sicyonios Erato, apud yrios vero adhuc manente Baleo, mortuus est Iacob in Aegypto orum centum quadraginta septem, cum moriturus filios s et nepotes ex Ioseph benedixissit, Christumque apertissi- prophetasset, dicens in benedictione Iudae, *Non deficiet nceps ex Iuda, et dux de femoribus eius, donec veniant quae osita sunt ei: et ipse expectatio gentium.* Regnante autem o suis coepit uti frugibus Graecia, et habere segetes in agritura, delatis aliunde seminibus. Argus quoque post obitum us haberi coepit, templo et sacrificiis honoratus. Qui honor egnante et ante illum delatus est homini privato et fulmio cuidam Homogyro, eo quod primus ad aratrum boves iunit.

CAP. VII.

Quorum regum tempore Ioseph in Aegypto defunctus sit.

Regnantibus Assyriorum duodecimo Mamito, et undecimo yoniorum Plemnaeo, et Argis adhuc manente Argo, mortuus Ioseph in Aegypto annorum centum et decem. Post cuius rtem populus Dei mirabiliter crescens mansit in Aegypto itum quadraginta quinque annos, tranquille prius, donec moentur quibus Ioseph notus fuit: deinde quia invidebatur inmentis eius, erantque suspecta, quo usque inde liberaretur,

persecutionibus [affligebatur innumeris:] (inter quas tamen divinitus foecundata multiplicatione crescebat,) et laboribus premebatur intolerabilis servitutis. In Assyria vero et Graecia per idem tempus regna eadem permanebant.

CAP. VIII.

Quorum regum aetate Moyses natus sit, et quorum deorum iisdem temporibus sit orta religio.

Cum ergo regnaret Assyriis quartus decimus Saphrus, et Sicyoniis duodecimus Orthopolis, et Criasus quintus Argivis, natus est in Aegypto Moyses, per quem populus Dei de servitute Aegyptia liberatus est, in qua eum ad desiderandum su Creatoris auxilium sic exerceri oportebat. Regnantibus memoratis regibus fuisse a quibusdam creditur Prometheus; quem propterea ferunt de luto formasse homines, quia sapientiae optimus doctor fuisse perhibetur; nec tamen ostenditur qui eis temporibus fuerint sapientes. Frater eius Atlas magnus fuisse astrologus dicitur: unde occasionem fabula invenit, ut eum coelum portare confingeret: quamvis mons eius nomine nuncupetur, cuius altitudine potius coeli portatio in opinionem vulgi venisse videatur. Multa quoque alia ex illis in Graecia temporibus confingi fabulosa coeperunt: sed usque ad Cecropem regem Atheniensium, quo regnante eadem civitas etiam tale nomen accepit, et quo regnante Deus per Moysen eduxit ex Aegypto populum suum, relati sunt in deorum numerum aliquot mortui coeca et vana consuetudine ac superstitione Graecorum. In quibus Criasi regis coniux Melantomice, et Phorbas filius eorum, qui post patrem rex Argivorum sextus fuit, et septimo regis Triopae filius Iasus, et rex nonus Sthenelas, sive Sthenneleus, sive Sthenelus, varie quippe in diversis auctoribus invenitur. His temporibus etiam Mercurius fuisse perhibetur, nepos Atlantis, ex Maia filia: quod vulgatiores etiam literae personant. Multarum autem artium peritus claruit, quas et hominibus tradidit: quo merito eum post mortem deum esse voluerunt, sive etiam crediderunt. Posterior fuisse Hercules dicitur, ad ea tamen tempora pertinens Argivorum: quamvis nonnulli eum Mercurio praeferant tempore; quos falli existimo. Sed quolibet tempore nati sint, constat inter historicos graves, qui haec antiqua literis mandaverunt, ambos homines fuisse, et quod mortalibus ad istam vitam commodius ducendam beneficia multa contulerint, honores ab eis meruisse divinos. Minerva vero longe his antiquior. Nam temporibus Ogygii ad lacum, qui Tritonis dicitur, virginali fertur apparuisse aetate; unde et

itonia nuncupata est: multorum sane operum inventrix, et
to proclivius dea credita, quanto minus origo innotuit. Quod
m de capite Iovis nata canitur, poëtis et fabulis, non histo-
e rebusque gestis est applicandum. Quanquam Ogygius ipse
ando fuerit, cuius temporibus etiam diluvium magnum fa-
m est, non illud maximum quo nulli homines evaserunt, nisi
i in arca esse potuerunt, quod gentium nec Graeca, nec La-
a novit historia, sed tamen maius quam postea tempore Deu-
lionis fuit, inter scriptores historiae non convenit. Nam Var-
s inde exorsus est librum, cuius mentionem superius feci, et
hil sibi, ex quo perveniat ad res Romanas, proponit antiquius
am Ogygii diluvium, hoc est, Ogygii factum temporibus.
ostri autem qui Chronica scripserunt, prius Eusebius, post
eronymus, qui utique praecedentes aliquos historicos in hac
inione secuti sunt, post annos amplius quam trecentos iam
cundo Argivorum Phoroneo rege regnante Ogygii diluvium
isse commemorant. Sed quolibet tempore fuerit, iam tamen
inerva tanquam dea colebatur, regnante Atheniensibus Ce-
ope, sub quo rege etiam ipsam vel instauratam ferunt, vel
nditam civitatem.

CAP. IX.

uando Atheniensium civitas sit condita, et quam causam nominis eius Varro perhibeat.

Nam ut Athenae vocarentur, quod certe nomen a Minervá
t, quae Graece Ἀθηνᾶ dicitur, hanc causam Varro indicat.
am apparuisset illic repente olivae arbor, et alio loco aqua
mpisset, regem prodigia ista moverunt, et misit ad Apolli-
m Delphicum sciscitatum quid intelligendum esset, quidve
iendum. Ille respondit, quod olea Minervam significaret, un-
Neptunum, et quod esset in civium potestate, ex cuius no-
ine potius duorum deorum, quorum signa illa essent, civitas
caretur. Isto Cecrops oraculo accepto, cives omnes utriusque
xus (mos enim tunc in eisdem locis erat, ut etiam feminae
blicis consultationibus interessent) ad ferendum suffragium
ocavit. Consulta igitur multitudine mares pro Neptuno,
inae pro Minerva tulere sententias: et quia una plus est in-
ta feminarum, Minerva vicit. Tunc Neptunus iratus mari-
fluctibus exaestuantibus terras Atheniensium populatus est:
niam spargere latius quaslibet aquas difficile daemonibus
t est. Cuius ut iracundia placaretur, triplici supplicio dicit
m auctor ab Atheniensibus affectas esse mulieres: ut nulla
rius ferrent suffragia, ut nullus nascentium maternum no-

men acciperet, ut ne quis eas Athenaeas vocaret. Ita illa civitas mater ac nutrix liberalium doctrinarum, et tot tantorumque philosophorum, qua nihil habuit Graecia clarius atque nobilius, ludificantibus daemonibus de lite deorum suorum, maris et feminae, et de victoria per feminas feminae Athenas nomen accepit: et a victo laesa ipsam victricis victoriam punire conata est, plus aquas Neptuni quam Minervae arma formidans. Nam in mulieribus quae sic punitae sunt, et Minerva quae vicerat, victa est, nec adfuit suffragatricibus suis, ut suffragiorum deinceps perdita potestate, et alienatis filiis a nominibus matrum, Athenaeas saltem vocari liceret, et eius deae mereri vocabulum, quam viri dei victricem fecerant ferendo suffragium. [De quo satis apparet] Quae et quanta hinc dici possent, ni sermo ad alia properaret?

CAP. X.

Quid Varro tradat de nuncupatione Areopagi, et de diluvio Deucalionis.

Attamen Marcus Varro non vult fabulosis adversus deos fidem adhibere figmentis, ne de maiestatis eorum dignitate indignum aliquid sentiat. Et ideo, nec Areopagon, ubi cum Atheniensibus Paulus Apostolus disputavit, ex quo loco Areopagitae appellati sunt curiales urbis eiusdem, vult inde accepisse nomen, quod Mars, qui Graece Ἄρης dicitur, quum homicidii crimine reus fieret, iudicantibus duodecim diis in eo pago, pari sententiis absolutus est; quia ubi paris numeri sententiae fuissent, praeponi absolutio damnationi solebat. Sed contra istam, quae multo est amplius celebrata, opinionem, aliam, quandam de obscurarum notitia literarum causam nominis huius conatur adstruere, ne Areopagon Athenienses de nomine Martis et pagum quasi Martis pagum nominasse credantur; in iniuriam videlicet numinum, a quibus litigia vel iudicia existimat aliena: non minus hoc, quod de Marte dicitur, falsum esse asseverans, quam illud quod de tribus deabus, Iunone scilicet, et Minerva, et Venere, quae pro malo aureo adipiscendo, apud iudicem Paridem de pulchritudinis excellentia certasse narrantur; et ad placandos ludis deos, qui delectantur seu veris, seu falsis istis criminibus suis, inter theatricos plausus cantantur, atque saltantur. Haec Varro non credit, ne deorum naturae, seu moribus credat incongrua: et tamen, non fabulosam, sed historicam rationem de Athenarum vocabulo reddens, tantam Neptuni et Minervae litem suis literis inserit, de cuius nomine potius illa civitas vocaretur, ut cum prodigiorum ostentatione contenderent, inter

iudicare nec Apollo consultus auderet, sed deorum iurgium endum, sicut memoratarum trium dearum ad Paridem Iupiter, et iste ad homines mitteret, ubi vinceret Minerva suffragiis, n poena suarum suffragatricium vinceretur, quae in adversa- suis viris obtinere Athenas potuit, et amicas suas feminas enaeas habere non potuit. His temporibus, ut Varro scribit, nante Atheniensibus Cranao successore Cecropis, ut autem tri Eusebius et Hieronymus, adhuc eodem Cecrope perma- te, diluvium fuit, quod appellatum est Deucalionis, eo quod regnabat in earum terrarum partibus, ubi maxime factum Hoc autem diluvium nequaquam ad Aegyptum atque ad eius ina pervenit.

CAP. XI.

tempore Moyses populum de Aegypto eduxerit: et de Iesu Nave, qui eidem successit, quorum regum aetate sit mortuus.

Eduxit ergo Moyses ex Aegypto populum Dei, novissimo pore Cecropis Atheniensium regis, quum apud Assyrios re- ret Ascatades, apud Sicyonios Marathus, quod Argivos Trio- Educto autem populo in monte Sina divinitus acceptam lidit legem: quod vetus dicitur Testamentum, quia promis- es terrenas habet; et per Iesum Christum futurum fuerat tamentum novum, quo regnum coelorum promitteretur. ic enim ordinem servari oportebat, sicut in unoquoque ho- e, qui in Deum proficit, id agitur, quod ait Apostolus, ut sit *prius quod spiritale* est: *sed quod animale, postea spi- le:* quoniam sicut dicit, et verum est, *Primus homo de ter- terrenus; secundus homo de coelo, coelestis.* Rexit autem ulum Moyses per annos quadraginta in deserto: et mortuus annorum centum et viginti; cum Christum etiam ipse pro- tasset per figuras observationum carnalium in tabernaculo, acerdotio, et sacrificiis, aliisque mysticis plurimisque man- is. Moysi successit Iesus Nave: et in terra promissionis in- ductum populum collocavit, ex auctoritate divina debellatis itibus, a quibus eadem loca tenebantur. Qui cum populum isset post mortem Moysi viginti et septem annos, etiam ipse unctus est: regnante apud Assyrios octavo decimo Amynta, d Sicyonios sexto decimo Corace, apud Argivos decimo nao, apud Athenienses quarto Erichthonio.

CAP. XII.

sacris falsorum deorum, quae reges Graeciae illis temporibus in stituerunt, quae ab exitu Israël ex Aegypto, usque ad obitum Iesu Nave dinumerantur.

Per haec tempora, id est, ab exitu Israël ex Aegypto, usque

ad mortem Iesu Nave, per quem populus idem terram repro-
missionis accepit, sacra sunt instituta diis falsis a regibus Grae-
ciae, quae memoriam diluvii, et ab eo liberationis hominum,
vitaeque tunc aerumnosae modo ad alta, modo ad plana mi
grantium, sollemni celebritate revocarunt. Nam et Lupercorum
per sacram viam adscensum atque descensum sic interpretan-
tur, ut ab eis significari dicant homines, qui propter aquae in
undationem, summa montium petiverunt, et rursus eadem re
dente ad ima redierunt. His temporibus Dionysium, qui etia
Liber pater dictus est, et post mortem deus habitus, vite
ferunt ostendisse in Attica terra hospiti suo. Tunc Apolli
Delphico instituti sunt ludi musici, ut placaretur ira eius, q
putabant afflictas esse sterilitate Graeciae regiones, quia n
defenderint templum eius, quod rex Danaus, cum easdem te
ras bello invasisset, incendit. Hos autem ludos ut instituerent
oraculo sunt eius admoniti. In Attica vero rex Erichthonius
ludos primus instituit: nec ei tantum, sed etiam Minervae, u
praemium victoribus oleum ponebatur, quod eius fructus inve
tricem Minervam, sicut vini Liberum tradunt. Per eos ann
a rege Xantho Cretensium, cuius apud alios aliud nomen inve-
nimus, rapta perhibetur Europa, et inde geniti Rhadamanthu
Sarpedon, et Minos, quos magis ex eadem muliere filios Iov
esse vulgatum est. Sed talium deorum cultores illud quod d
rege Cretensium diximus, historicae veritati; hoc autem qu
de Iove poëtae cantant, theatra concrepant, populi celebra
vanitati deputant fabularum, ut esset unde ludi fierent placa
dis numinibus etiam falsis eorum criminibus. His temporib
Hercules in Tyria clarus habebatur: sed nimirum alius, n
ille de quo supra locuti sumus. Secretiore quippe historia pl
res fuisse dicuntur et Liberi patres et Hercules. Hunc sa
Herculem, cuius ingentia duodecim facta numerant, inter qua
Antaei Afri necem non commemorant, quod ea res ad alteru
Herculem pertinet, in Oeta monte a se ipso incensum produn
suis literis, cum ea virtute, qua monstra subegerat, morbum ta-
men, quo languebat, substinere non posset. Illo tempore vel
rex, vel potius tyrannus Busiris suis diis suos hospites immola-
bat, quem filium perhibent fuisse Neptuni, ex matre Libya, filia
Epaphi. Verum non credatur hoc stuprum perpetrasse Neptu-
nus, ne dii accusentur: sed poëtis et theatris ista tribuantur, ut
sit unde placentur. Erichthonii regis Atheniensium, cuius no-
vissimis annis Iesus Nave mortuus reperitur, Vulcanus et Mi-
nerva parentes fuisse dicuntur. Sed quoniam Minervam virgi-
nem volunt, in amborum contentione Vulcanum commotum ef-

sse aiunt semen in terram, atque inde homini nato ob eam
am tale inditum nomen. Graeca enim lingua ἔρις conten-
et χθὼν terra est; ex quibus duobus compositum vocabu-
est Erichthonius. Verum, quod fatendum est, refellunt et
is diis repellunt ista doctiores, qui hanc opinionem fabulo-
hinc exortam ferunt, quia in templo Vulcani et Minervae,
l ambo unum habebant Athenis, expositus inventus est puer
one involutus, qui eum significavit magnum futurum, et
ter commune templum, quum essent parentes eius ignoti,
ani et Minervae dictum esse filium: nominis tamen eius
incm fabula illa potius quam ista designat historia. Sed
ad nos? Hoc [quum isti] in veracibus libris homines in-
at [instruant] religiosos, illud in fallacibus ludis daemones
etet impuros: quos tamen illi religiosi tanquam deos co-
; et quum de illis haec negant, ab omni eos crimine purga-
on possunt, quoniam ludos eis poscentibus exhibent, ubi
iter aguntur, quae velut sapienter negantur, et his falsis ac
ibus dii placantur, ubi etsi fabula cantat crimen numinum
m, delectari tamen falso crimine, crimen est verum.

CAP. XIII.

lium fabularum figmenta exorta sint eo tempore, quo Hebraeis Iudices praeesse coeperunt.

Post mortem Iesu Nave, populus Dei Iudices habuit, qui-
temporibus alternaverunt apud eos et humilitates laborum
eorum peccatis, et prosperitates consolationum propter mi-
tionem Dei. His temporibus fabulae fictae sunt de Tripto-
, quod iubente Cerere, anguibus portatus alitibus, indi-
tibus terris frumenta volando contulerit: de Minotauro,
l bestia fuerit inclusa Labyrintho; quo cum intrassent ho-
es, inextricabili errore, inde exire non poterant: de Cen-
is, quod equorum hominumque fuerit natura coniuncta:
Cerbero, quod sit triceps inferorum canis: de Phryxo et
le eius sorore, quod vecti ariete volaverint: de Gorgone,
d fuerit crinita serpentibus, et adspicientes convertebat in
des: de Bellorophonte, quod equo pennis volante sit ve-
, qui equus Pegasus dictus est: de Amphione, quod citha-
suavitate lapides mulserit et attraxerit: de fabro Daedalo,
eius filio Icaro, quod sibi coaptatis pennis volaverint: de
lipo, qui monstrum quoddam, quod sphinga dicebatur, hu-
na facie quadrupedem [quadrupes], soluta quae ab illa pro-
i solebat velut insolubili quaestione, suo praecipitio perire
pulerit: de Antaeo, quem necavit Hercules, quod filius

terrae fuerit, propter quod cadens in terram fortior sole surgere: et si qua forte alia praetermisi. Hae fabulae lum usque Troianum, ubi secundum librum Marcus V populi Romani gente finivit, ex occasione historiarum res veraciter gestas continent, ita sunt ingeniis hominu ut non sint opprobriis numinum affixae. Porro autem que finxerunt a Iove ad stuprum raptum pulcherrimum Ganymedem, quod nefas rex Tantalus fecit, et Iovi fal buit; vel Danaës per imbrem aureum appetisse con ubi intelligitur, pudicitia mulieris auro fuisse corrupta; lis temporibus vel facta vel ficta sunt, aut facta ab alii de Iove, dici non potest quantum mali de hominum p serint cordibus, quod possent ista patienter ferre m quae tamen etiam libenter amplexi sunt: qui utique qu votius Iovem colunt, tanto eos qui haec de illo dicere a severius punire debuerunt. Nunc vero, non solum eis finxerunt, irati non sunt; sed ut [nisi] talia figmenta theatris agerent, ipsos deos potius iratos habere timuer temporibus Latona peperit Apollinem, non illum cuius solere consuli superius loquebamur, sed illum quem c cule ferunt Admeti regis armenta pavisse: qui tame deus creditus, ut plurimi ac pene omnes unum eundemq linem fuisse opinentur. Tunc et Liber pater bellavi dia, qui multas habuit in exercitu feminas, quae Bac pellatae sunt, non tam virtute nobiles, quam furore. sane et victum scribunt istum Liberum et vinctum; no occisum in pugna a Perseo, nec ubi fuerit sepultus ta tamen eius velut dei nomine per immundos daemones nalia sacra, vel potius sacrilegia sunt instituta: de quo biosa turpitudine post tam multos annos sic senatus eru in urbe Roma esse prohiberet. Per ea tempora Perseus eius Andromeda postea quam sunt mortui, sic eos in receptos esse crediderunt, ut imagines eorum stellis de eorumque appellare nominibus non erubescerent, nec ti

CAP. XIV.

De Theologis poëtis.

Per idem temporis intervallum exstiterunt Poëtae, q Theologi dicerentur, quoniam de diis carmina facieba talibus diis, qui licet magni homines, tamen homines f aut mundi huius, quem verus Deus fecit, elementa su in principatibus et potestatibus pro voluntate Creatoris e suis meritis ordinati: et si quid de uno vero Deo inte

ma et falsa cecinerunt, colendo cum illo alios qui dii non sunt, eisque exhibendo famulatum qui uni tantum debetur deo, non ei utique rite servierunt, nec a fabuloso deorum suorum dedecore etiam ipsi se abstinere potuerunt. [Ex quorum numero fuisse perhibentur] Orpheus, Musaeus, Linus. Verum isti Theologi deos coluerunt, non pro diis culti sunt: quamvis Orpheum nescio quomodo infernis sacris, vel potius sacrilegiis, praeficere soleat Civitas impiorum. Vxor autem regis Athamantis, quae vocabatur Ino, et eius filius Melicertes praecipitio montaneo in mari pericrunt, et opinione hominum in deos relati sunt: sicut alii homines eorum temporum, [inter quos fuerunt] Castor et Pollux. Illam sane Melicertis matrem Leucotheam Graeci, Matutam Latini vocaverunt: utrique tamen putantes deam.

CAP. XV.

De occasu regni Argivorum, quo tempore apud Laurentes Picus Saturni filius regnum patris primus accepit.

Per ea tempora regnum finitum est Argivorum, translatum ad Mycenas, unde fuit Agamemnon: et exortum est regnum Laurentum, ubi Saturni filius Picus regnum primus accepit, vaticinante apud Hebraeos femina Debora: sed per illam Dei Spiritus id agebat: nam et iam prophetissa erat, cuius prophetia plenius aperta est, quam ut possimus eam sine diuturna expositione de Christo demonstrare prolatam. Iam ergo regnabant Laurentes utique in Italia, ex quibus evidentior ducitur origo Romana post Graecos: et tamen adhuc regnum Assyriorum permanebat, ubi erat rex vicesimus tertius Lampares, quum primus Laurentum Picus esse coepisset. De huius Pici patre Saturno viderint quid sentiant talium deorum cultores, qui neminem hominem fuisse: de quo et alii scripserunt, quod ante Ianum filium suum in Italia ipse regnaverit; et Virgilius notioribus literis dicit:

> Is genus indocile, ac dispersum montibus altis
> Composuit, legesque dedit, Latiumque vocari
> Maluit; his quoniam latuisset tutus in oris.
> Aureaque ut perhibent illo sub rege fuere
> Saecula.

Sed haec poëtica opinentur esse figmenta, et Pici patrem Sterculum potius fuisse asseverent, a quo peritissimo agricola inventum ferunt, ut fimo animalium agri foecundarentur, quod ab eius nomine stercus est dictum: hunc quidam Stercutium vocatum ferunt. Qualibet autem ex causa eum Saturnum appellare voluerint, certe est tamen hunc Stercen sive Stercu-

tium merito agriculturae fecerunt deum. Picum quoque simili-
ter eius filium in talium deorum numerum receperunt, qu
praeclarum augurem et belligeratorem fuisse asserunt. Pic
Faunum genuit, Laurentum regem secundum: etiam iste de
illis vel est, vel fuit. Hos ante Troianum bellum divinos ho-
nores mortuis hominibus detulerunt.

CAP. XVI.

*De Diomede post Troiae excidium in deos relato, cuius socii tra
sunt in volucres esse conversi.*

Troia vero eversa, et excidio illo usquequaque cant
puerisque notissimo, quod et magnitudine sui et scriptorum e
cellentibus linguis insigniter diffamatum atque vulgatum e
gestumque regnante iam Latino Fauni filio, ex quo Latinor
regnum dici coepit, Laurentumque cessavit: Graeci victor
deletam Troiam derelinquentes, et ad propria remeantes,
versis et horrendis cladibus dilacerati atque contriti sunt:
tamen etiam ex eis deorum suorum numerum auxerunt. N
et Diomedem fecerunt deum, quem poena divinitus irrog
perhibent ad suos non revertisse, eiusque socios in volu
fuisse conversos, non fabuloso poëticoque mendacio, sed hi
rica attestatione confirmant: quibus nec deus, ut putant, fact
humanam revocare naturam, vel ipse potuit, vel certe a l
suo rege tanquam coelicola novitius impetravit. Quin ei
templum eius esse aiunt in insula Diomedaea, non long
monte Gargano, qui est in Apulia; et hoc templum circumvo
re, atque incolere has alites tam mirabili obsequio, ut rostr
aqua impleant et adspergant: et eo si Graeci venerint, vel Gra
corum stirpe progeniti, non solum quietas esse, verum et ins
per advolare; si autem alienigenas viderint, subvolare ad cap
tamque gravibus ictibus, ut etiam perimant, vulnerare. N
duris et grandibus rostris satis ad haec proelia perhibentur ar
matae.

CAP. XVII.

De incredibilibus hominum commutationibus quid Varro crediderit.

Hoc Varro ut adstruat, commemorat alia non minus incre-
dibilia de maga illa famosissima Circe, quae socios quoque
Ulyssis mutavit in bestias, et de Arcadibus, qui sorte ducti
transnatabant quoddam stagnum, atque ibi convertebantur in
lupos, et cum similibus feris per illius regionis deserta vivebant.
Si autem carne non vescerentur humana, rursus post novem
annos eodem renato stagno reformabantur in homines. Denique
etiam nominatim expressit quendam Demaenetum, quum g

asset de sacrificio, quod Arcades immolato puero, deo suo caeo facere solerent, in lupum fuisse mutatum, et anno deci- in figuram propriam restitutum, [ad] pugilatu[m] sese exer- isse, et Olympiaco vicisse certamine. Nec idem propter aliud itratur historicus in Arcadia tale nomen affictum Pani Ly- eo et Iovi Lycaeo, nisi propter hanc in lupos hominum muta- nem, quod eam nisi vi divina fieri non putarent. Lupus enim aece λυκὸς dicitur, unde Lycaei nomen apparet inflexum. Ro- nos etiam Lupercos ex illorum mysteriorum velut semine di- exortos

CAP. XVIII.

id credendum sit de transformationibus, quae arte daemonum hominibus videntur accidere.

Sed de ista tanta ludificatione daemonum, nos quid dica- s, qui haec legent, fortassis exspectent. [quid Christiani ere debeant, quando inter idola gentium miracula fieri asse- ntur.] Et quid dicemus, nisi de medio Babylonis esse fugien- m? Quod praeceptum propheticum ita spiritaliter intelligitur, de huius saeculi Civitate, quae profecto et angelorum et ho- num societas impiorum est, fidei passibus, quae per dilectio- m operatur, in Deum vivum proficiendo fugiamus. Quanto ippe in haec ima potestatem daemonum maiorem videmus, nto tenacius Mediatori est inhaerendum, per quem de imis ad nma conscendimus. Si enim dixerimus, ea non esse creden- , non desunt etiam nunc, qui eiusmodi quaedam, vel certissi- audisse, vel etiam expertos se esse asseverent. Nam et nos um essemus in Italia, audiebamus talia de quadam regione il- um partium, ubi stabularias mulieres imbutas his malis arti- s, in caseo dare solere dicebant, quibus vellent seu possent atoribus, unde in iumenta illico verterentur, et necessaria aeque portarent, postque perfuncta opera iterum ad se redi- nt: nec tamen in eis mentem fieri bestialem, sed rationalem manamque servari, sicut Apuleius in libris quos Asini aurei ulo inscripsit, sibi ipsi accidisse, ut accepto veneno, humano imo permanente asinus fieret, aut indicavit, aut finxit.

Haec vel falsa sunt, vel tam inusitata, ut merito non cre- ntur. Firmissime tamen credendum est, omnipotentem Deum nnia posse facere quae voluerit, sive vindicando, sive prae- ando, nec daemones aliquid operari secundum naturae suae otentiam, (quia et ipsa angelica creatura est, licet proprio sit tio maligna,) nisi quod ille permiserit, cuius iudicia occulta nt multa, iniusta nulla. Nec sane daemones naturas creant, aliquid tale faciunt, de qualibus factis ista vertitur quaestio;

sed specie tenus, quae a vero Deo sunt creata, commutant, ut videantur esse quod non sunt. Non itaque solum animum, sed nec corpus quidem ulla ratione crediderim daemonum arte vel potestate in membra et lineamenta bestialia veraciter posse converti: sed phantasticum hominis, quod etiam cogitando sive somniando per rerum innumerabilia genera variatur, et quum corpus non sit, corporum tamen similes mira celeritate formas capit, sopitis aut oppressis corporeis hominis sensibus, ad aliorum sensum nescio quo ineffabili modo figura corporea posse perduci: ita ut corpora ipsa hominum alicubi iaceant, vivacia quidem, sed multo gravius atque vehementius quam somno suis sensibus obseratis; phantasticum autem illud veluti corporatum in alicuius animalis effigie appareat sensibus alienis, talisque etiam sibi homo esse videatur, sicut talis sibi videri posset in somnis, et portare onera: quae onera si vera sunt corpora, portantur a daemonibus, ut illudatur hominibus, partim vera onerum corpora, partim iumentorum falsa cernentibus. Nam quidam nomine Praestantius patri suo contigisse indicabat, ut venenum illud per caseum in domo sua sumeret, et iaceret in lecto suo quasi dormiens, qui tamen nullo modo poterat excitari. Post aliquot autem dies eum velut evigilasse dicebat, et quasi somnia narrasse quae passus est, caballum se scilicet factum, annonam inter alia iumenta baiulasse militibus, quae dicitur Retica, quoniam ad Retias deportatur. Quod ita, ut narravit, factum fuisse compertum est: quae tamen ei sua somnia videbantur. Indicavit et alius se domi suae per noctem, ante quam requiesceret, vidisse venientem ad se quendam philosophum sibi notissimum, sibique exposuisse nonnulla Platonica, quae antea rogatus exponere noluisset. Et cum ab eodem philosopho quaesitum fuisset, cur in domo eius fecerit, quod in domo sua petenti negaverat: Non feci, inquit, sed me fecisse somniavi. Ac per hoc alteri per imaginem phantasticam exhibitum est vigilanti, quod alter vidit in somnis.

Haec ad nos non quibuscunque, qualibus credere putaremus indignum, sed eis referentibus pervenerunt, quos nobis non existimaremus fuisse mentitos. Proinde quod homines dicuntur, mandatumque est literis, ab diis vel potius daemonibus Arcadibus [Arcades], in lupos solere converti, et quod carminibus Circe socios mutavit Vlyssis, secundum istum modum mihi videtur fieri potuisse, quem dixi: si tamen factum est. Diomedeas autem volucres, quando quidem genus earum per successionem propaginis durare perhibetur, non mutatis hominibus factas, sed subtractis credo fuisse suppositas; sicut cerva pro

higenia regis Agamemnonis filia. Neque enim daemonibus dicio Dei permissis huiusmodi praestigiae difficiles esse poerunt: sed quia illa virgo postea viva reperta est, suppositam o illa cervam esse, facile cognitum est. Socii vero Diomedis ia nusquam subito comparuerunt, et postea nullo loco appaerunt, perdentibus eos ultoribus angelis malis, in eas aves quae o illis sunt occulte ex aliis locis, ubi est hoc genus avium, ad ea a perductae, ac repente suppositae, creduntur esse conversi. od autem Diomedis in templum aquam rostris afferunt et adergunt, et quod blandiuntur Graecigenis, alienigenas persequntur, mirandum non est fieri daemonum instinctu; quorum ercst, persuadere deum factum esse Diomedem, ad decipiens homines, ut falsos deos cum veri Dei iniuria multos colant, hominibus mortuis, qui nec cum viverent, vere vixerunt, plis, altaribus, sacrificiis, sacerdotibus (quae omnia cum ta sunt, non nisi uni Deo vivo et vero debentur) inserviant.

CAP. XIX.

od eo tempore Aeneas in Italiam venerit, quo Labdon Iudex praesidebat Hebraeis.

Eo tempore post captam Troiam atque deletam, Aeneas cum ginti navibus, quibus portabantur reliquiae Troianorum, in liam venit, regnante ibi Latino, et apud Athenienses Menereo, apud Sicyonios Polyphide, apud Assyrios Tautane; apud ebraeos autem Iudex Labdon fuit. Mortuo autem Latino retavit Aeneas tribus annis, eisdem in supradictis locis manenbus regibus, nisi quod Sicyoniorum iam Pelasgus erat, et Heacorum Iudex Samson: qui cum mirabiliter fortis esset, putas est Hercules. Sed Aeneam, quoniam quando mortuus est, n comparuit, deum sibi fecerunt Latini. Sabini etiam regem um primum Saneum [Sangum], sive ut aliqui appellant Sanum, retulerunt in deos. Per idem tempus Codrus rex Atheensium Peloponnensibus eiusdem hostibus civitatis se interfiendum ignotus obiecit: et factum est. Hoc modo eum praediint patriam liberasse. Responsum enim acceperant Peloponnses, tunc demum se superaturos, si eorum regem non occissent. Fefellit ergo eos habitu pauperis apparendo, et in suam ecem per iurgium provocando. Vnde ait Virgilius: Aut iurgia ndri. Et hunc Athenienses tanquam deum sacrificiorum hore coluerunt. Quarto Latinorum rege Silvio Aeneae filio, n de Creüsa, de qua fuit Ascanius, qui tertius ibi regnavit, d de Lavinia Latini filia, quem posthumum Aeneas dicitur haisse; Assyriorum autem vicesimo et nono Oneo, et Melantho

domuit; quoniam paulatim crescendo robustas eas et bellicosas, quaquaversum dilatabatur, invenit. Tempore igitur quo Roma condita est, populus Israël habebat in terra promissionis annos septingentos decem et octo. Ex quibus viginti septem pertinent ad Iesum Nave, deinde ad tempus Iudicum trecenti viginti novem. Ex quo autem ibi Reges esse coeperant, anni erant trecenti sexaginta duo. Et rex tunc erat in Iuda, cuius nomen erat Achaz, vel, sicut alii computant, qui ei successit Ezechias, quem quidem constat, optimum et piissimum regem Romuli regnasse temporibus. In ea vero Hebraici populi parte quae appellabatur Israël, regnare coeperat Osee.

CAP. XXIII.

De Sibylla Erythraea, quae inter alias Sibyllas cognoscitur de Christo evidentia multa cecinisse.

Eodem tempore nonnulli Sibyllam Erythraeam vaticinatam ferunt. Sibyllas autem Varro prodidit plures fuisse, non unam. Haec sane Erythraea Sibylla quaedam de Christo manifesta conscripsit: quod etiam nos prius in Latina lingua versibus male Latinis et non stantibus legimus, per nescio cuius interpretis, imperitiam, sicut post cognovimus. Nam vir clarissimus Flaccianus, qui etiam proconsul fuit, homo facillimae fecundiae, multaeque doctrinae, quum de Christo colloqueremur, Graecum nobis codicem protulit, carmina esse dicens Sibyllae Erythraeae, ubi ostendit quodam loco in capitibus versuum ordinem literarum ita se habentem, ut haec in eo verba legerentur: *Ἰησοῦς Χριστὸς Θεοῦ υἱὸς σωτήρ*, quod est Latine, Iesus Christus Dei Filius Salvator. Hi autem versus quorum primae literae istum sensum, quem diximus, reddunt, sicut eos quidam Latinis et [ex] stantibus versibus est interpretatus, haec continent:

Iudicii signum tellus sudore madescet.
Ec Rex adveniet per saecla futurus:
Scilicet in carne praesens ut iudicet orbem.
Vnde Deum cernent incredulus atque fidelis
Celsum cum sanctis, aevi iam termino in ipso.
Sic animae cum carne aderunt, quas iudicet ipse.
Quum iacet incultus densis in vepribus orbis.
Reiicient simulacra viri, cunctam quoque gazam:
Exuret terras ignis, pontumque polumque
Inquirens, tetri portas effringet Averni.
Sanctorum sed enim cunctae lux libera carni
Tradetur, sontes aeternum flamma cremabit.
Occultos actus retegens, tunc quisque loquetur
Secreta, atque Deus reserabit pectora luci.

Tunc erit et luctus, stridebunt dentibus omnes.
Eripitur solis iubar, et chorus interit astris.
Volvetur [Solvetur] coelum, lunaris splendor obibit.
Deiiciet colles, valles extollet ab imo.
Non erit in rebus hominum sublime, vel altum.
Iam aequantur campis montes, et caerula ponti.
Omnia cessabunt, tellus confracta peribit.
Sic pariter fontes torrentur, fluminaque igni.
Sed tuba tum sonitum tristem demittet ab alto
Orbe, gemens facinus miserum variosque labores:
Tartareumque chaos monstrabit terra dehiscens.
Et coram hic Domino reges sistentur ad unum.
Recidet e coelis ignisque et sulphuris amnis.

his Latinis versibus de Graeco utcunque translatis, ibi non tuit ille sensus occurrere, qui fit cum literae, quae sunt in rum capitibus, connectuntur, ubi T litera in Graeco posita est; ia non potuerunt verba Latina inveniri, quae ab eadem litera ciperent, et sententiae convenirent. Hi autem sunt versus es, quintus et octavus decimus et nonus decimus. Deinde si eras, quae sunt in capitibus omnium versuum connectentes, rum trium quae scriptae sunt non legamus, sed pro eis T liram, tanquam in eisdem locis ipsa sit posita, recordemur, eximitur in quinque verbis, Iesus Christus Dei Filius Salvator: d cum Graece hoc dicitur, non Latine. Et sunt versus viti et septem, qui numerus quadratum ternarium solidum ddit. Tria enim ter ducta fiunt novem. Et ipsa novem si ter cantur, ut ex lato in altum figura consurgat, ad viginti seem perveniunt. Horum autem Graecorum quinque verborum, tae sunt, *Ιησοῦς Χριστὸς Θεοῦ υἱὸς σωτήρ*, quod est Latine, sus Christus Dei Filius Salvator, si primas literas iungas, erit *Ἰχθύς*, id est, piscis, in quo nomine mystice intelligitur Christus, quod in huius mortalitatis abysso velut in aquarum profuntate vivus, hoc est, sine peccato esse potuerit.

Haec autem Sibylla sive Erythraea, sive ut quidam magis edunt, Cumea, ita nihil habet in toto carmine suo, cuius exia ista particula est, quod ad deorum falsorum sive fictorum ltum pertineat, quin imo ita etiam contra eos et contra culres eorum loquitur, ut in eorum numero deputanda videatur, ui pertinent ad Civitatem Dei. Inserit etiam Lactantius Operi o quaedam de Christo vaticinia Sibyllae, quamvis non expriat cuius. Sed quae ipse singillatim posuit, ego arbitratus sum oniunctim esse ponenda, tanquam unum sit prolixum, quae le plura commemoravit et brevia. „In manus iniquas, inquit, infi-

„delium postea veniet: dabunt autem Deo alapas manibus incestis, „et impurato ore exspuent venenatos sputus: dabit vero ad ver„bera simpliciter sanctum dorsum. Et colaphos accipiens tace„bit, ne quis agnoscat, quod verbum, vel unde venit ut inferis „loquatur, et corona spinea coronetur. Ad cibum autem fel, et „ad sitim acetum dederunt: inhospitalitatis hanc monstrabunt „mensam. Ipsa enim insipiens tuum Deum non intellexisti, in„dentem mortalium mentibus, sed et spinis coronasti, et horri„dum fel miscuisti. Templi vero velum scindetur: et medio die „nox erit tenebrosa nimis in tribus horis. Et morte morietur „tribus diebus somno suscepto: et tunc ab inferis regressus ad „lucem [laetam] veniet primus, resurrectionis principio revo„catis ostenso.“ Ista Lactantius carptim per intervalla disputationis suae, sicut ea poscere videbantur, quae probare interderat, adhibuit testimonia Sibyllina, quae nos nihil interponentes, sed in unam seriem connexa ponentes, solis capitibus, si tamen scriptores deinceps ea servare non negligant, distinguenda curavimus. Nonnulli sane Erythraeam Sibyllam, non Romuli, sed belli Troiani tempore fuisse scripserunt.

CAP. XXIV.

Quod regnante Romulo septem Sapientes claruerint, quo tempore decem tribus, quae Israël dicebantur, in captivitatem a Chaldaeis ductae sunt, idemque Romulus mortuus divino honore donatus est.

Eodem Romulo regnante Thales Milesius fuisse perhibetur, unus e septem Sapientibus, qui post theologos Poëtas, in quibus Orpheus maxime omnium nobilitatus est, Σοφοί appellati sunt, quod est Latine Sapientes. Per idem tempus decem tribus, quae in divisione populi vocatae sunt Israël, debellatae a Chaldaeis, et in eas terras captivae ductae sunt, remanentibus in Iudaea terra duabus illis tribubus, quae nomine Iudae vocabantur, sedemque regni habebant Hierusalem. Mortuum Romulum, cum et ipse non comparuisset, in deos, quod et vulgo notissimum est, retulere Romani; quod usque adeo fieri iam desierat, nec postea nisi adulando, non errando, factum est temporibus Caesarum, ut Cicero magnis Romuli laudibus tribuat, quod non rudibus et indoctis temporibus, quando facile homines fallebantur, sed iam expolitis et eruditis meruit hos honores; quamvis nondum efferbuerat ac pullulaverat philosophorum subtilis et acuta loquacitas. Sed etiamsi posteriora tempora deos homines mortuos non instituerunt, tamen ab antiquis institutos colere ut deos et habere non destiterunt: quin etiam simulacris, quae veteres non habebant, auxerunt vanae

npiae superstitionis illecebram, id efficientibus immun-
orum corde daemonibus, per fallacia quoque oracula
ıtibus, ut fabulosa etiam crimina deorum, quae iam ur-
saeculo non fingebantur, per ludos tamen in eorundem
a numinum obsequium turpiter agerentur. Regnavit de-
ıma post Romulum, qui cum illam civitatem putaverit
profecto falsorum numerositate muniendam, in eandem
referri mortuus ipse non meruit, tanquam ita putatus
lum multitudine numinum constipasse, ut locum ibi re-
on posset. Hoc regnante Romae, et apud Hebraeos ini-
ıi Manasse, a quo impio rege Propheta Esaias perhibetur
Samiam fuisse Sibyllam ferunt.

CAP. XXV.

ɔsophi enituerint, regnante apud Romanos Tarquinio Prisco,
! Hebraeos Sedechia, cum Hierusalem capta est, templum-
que subversum.

nante vero apud Hebraeos Sedechia, et apud Romanos
ıio Prisco, qui successerat Anco Martio, ductus est ca-
ı Babyloniam populus Iudaeorum, eversa Hierusalem et
illo a Salomone constructo. Increpantes enim eos Pro-
le iniquitatibus et impietatibus suis, haec eis ventura
ɛrant, maxime Ieremias, qui etiam numerum definivit
n. Eo tempore Pittacus Mitylenaeus, alius e septem Sa-
ıs, fuisse perhibetur. Et quinque caeteros, qui ut septem
ıtur, Thaleti, quem supra commemoravimus, et huic
adduntur, eo tempore fuisse scribit Eusebius, quo capti-
populus in Babylonia tenebatur. Hi sunt autem, Solon
nsis, Chilo Lacedaemonius, Periander Corinthius, Cleo-
indius, Bias Prienaeus, Omnes hi septem appellati Sa-
post Poëtas theologos clarucrunt, quia genere vitae
laudabili praestabant hominibus caeteris, et morum
a praecepta sententiarum brevitate complexi sunt. Ni-
m monumentorum, quod ad literas attinet, posteris re-
ıt, nisi quod Solon quasdam leges Atheniensibus dedisse
tur: Thales vero physicus fuit, et suorum dogmatum li-
iquit. Eo captivitatis Iudaicae tempore, et Anaximan-
Anaximenes, et Xenophanes physici claruerunt. Tunc
agoras, ex quo coeperunt appellari philosophi.

CAP. XXVI.

tempore, quo impletis septuaginta annis Iudaeorum est reso-
captivitas, Romani quoque a dominatu sunt regio liberati.

idem tempus Cyrus rex Persarum, qui etiam Chaldaeis

et Assyriis imperabat, relaxata aliquanta captivitate Iudaeor quinquaginta millia hominum ex eis ad instaurandum templ regredi fecit. A quibus tantum prima coepta fundamina, et tare constructum est. Incursantibus autem hostibus, neq quam progredi aedificando valuerunt, dilatumque opus est que ad Darium. Per idem tempus etiam illa sunt gesta, q conscripta sunt in libro Iudith: quem sane in canone Scri rarum Iudaei non recepisse dicuntur. Sub Dario ergo rege P sarum impletis septuaginta annis, quos Ieremias Propheta pr dixerat, reddita est Iudaeis soluta captivitate libertas, regn Romanorum septimo rege Tarquinio. Quo expulso etiam ip regum suorum dominatione liberi esse coeperunt. Vsque ad tempus Prophetas habuit populus Israël: qui quum multi rint, paucorum et apud Iudaeos et apud nos canonica sc retinentur. De quibus me aliqua positurum esse promisi in libro, quum clauderem superiorem, quod iam video ess ciendum.

CAP. XXVII.

De temporibus Prophetarum, quorum oracula habentur in libris; que tunc de vocatione Gentium multa cecinerunt, quando Ro manum regnum coepit, Assyriumque defecit.

Tempora igitur eorum, ut possimus advertere, in antec paululum recurramus. In capite libri Osee Prophetae, qui mus in duodecim ponitur, ita scriptum est: *Verbum Do quod factum est ad Osee in diebus Oziae, et Ioathan, et Ac et Ezechiae regum Iuda.* Amos quoque diebus regis O prophetasse se scribit: addit etiam Hieroboam regem Israël, per eosdem dies fuit. Nec non Esaias filius Amos, sive a dicti prophetae, sive, quod magis perhibetur, alterius qui propheta eodem nomine vocabatur, eosdem reges quatuor posuit Osee, in capite libri sui ponit, quorum diebus se proj tasse praeloquitur. Michaeas etiam eadem suae prophetiae c memorat tempora post dies Oziae. Nam tres qui sequuntur ges nominat, quos et Osee nominavit, Ioathan, et Achaz, Ezechiam. Hi sunt quos eodem tempore simul prophetasse eorum literis invenitur. His adiungitur Ionas eodem Ozia rege gnante, et Ioël cum iam regnaret Ioathan, qui successit Oz Sed istorum Prophetarum duorum tempora in Chronicis, non eorum libris potuimus invenire, quoniam de suis diebus tace Tenduntur autem hi dies a rege Latinorum Proca, sive supe ore Aventino, usque ad regem Romulum iam Romanorum, etiam usque ad regni primordia successoris eius Numae Pom pilii. Ezechias quippe rex Iuda eo usque regnavit; ac per h

r ea tempora isti velut fontes prophetiae pariter eruperunt, ando regnum defecit Assyrium, coepitque Romanum: ut sci- et quemadmodum regni Assyriorum primo tempore exstitit raham, cui promissiones apertissimae fierent in eius semine nedictionis omnium gentium, ita occidentalis Babylonis ordio, qua fuerat Christus imperante venturus, in quo imple- atur illa promissa oracula Prophetarum, non solum loquen- m, verum etiam scribentium in tantae rei futurae testimo- am solverentur. Cum enim Prophetae nunquam fere defuis- at populo Israël, ex quo ibi reges esse coeperunt, in usum tummodo eorum fuere, non gentium. Quando autem ea scri- ra manifestius prophetica condebatur, quae gentibus quan- que prodesset, tunc oportebat inciperet [incipere], quando debatur haec civitas, quae gentibus imperaret.

CAP. XXVIII.

his quae ad Evangelium Christi pertinent, quid Osee et Amos pro- phetaverint.

Osee igitur Propheta, quanto profundius quidem loquitur, to operosius penetratur. Sed aliquid inde sumendum est, et ex nostra promissione ponendum. *Et erit*, inquit, *in loco dictum est eis, Non populus meus vos, vocabuntur et ipsi Dei vivi.* Hoc testimonium propheticum de vocatione po- gentium, qui prius non pertinebat ad Deum, etiam Apostoli ellexerunt. Et quia ipse quoque populus gentium spiritaliter in filiis Abrahae, ac per hoc recte dicitur Israël, propterea uitur, et dicit: *Et congregabuntur filii Iuda et filii Israël idipsum, et ponent sibimet principatum unum, et adscendent erra.* Hoc si adhuc velimus exponere, eloquii prophetici ob- detur sapor. Recolatur tamen lapis illo angularis, et duo parietes, unus ex Iudaeis, alter ex Gentibus; ille nomine orum Iuda, iste nomine filiorum Israël, eidem uni principatui in idipsum innitentes, et adscendentes agnoscantur a terra. os autem carnales Israëlitas, qui nunc nolunt credere in ristum, postea crediturос, id est, filios eorum, (nam utique in suum locum moriendo transibunt,) idem Propheta testa- , dicens: *Quoniam diebus multis sedebunt filii Israël sine ge, sine principe, sine sacrificio, sine altari, sine sacerdotio, e manifestationibus.* Quis non videat, nunc sic esse Iudaeos? d quid adiungat, audiamus. *Et postea*, inquit, *revertentur ii Israël, et inquirent Dominum Deum suum, et David regem um: et stupescent in Domino, et in bonis ipsius, in novissimis bus.* Nihil est ista prophetia manifestius, cum [qua] David

regis nomine significatus intelligatur [intelligitur] Christus, qui *factus est*, sicut dicit Apostolus, *ex semine David secundum carnem.* Praenuntiavit iste Propheta etiam tertio die Christi resurrectionem futuram, sicut eam prophetica altitudine praenuntiari oportebat, ubi ait: *Sanabit nos post biduum, et in die tertio resurgemus.* Secundum hoc enim nobis dicit Apostolus: *Si resurrexistis cum Christo, quae sursum sunt quaerite.* Amos quoque de rebus talibus sic prophetat: *Praepara*, inquit, *te, ut invoces Deum tuum Israël; quia ecce ego firmans tonitrum et creans spiritum, annuntians in hominibus Christum suum.* Et alio loco: *In illa die*, inquit, *resuscitabo tabernaculum David quod cecidit, et reaedificabo quae ceciderunt eius, et destructa eius resuscitabo, et reaedificabo ea, sicut dies saeculi: ita ut exquirant me residui hominum, et omnes gentes in quibus invocatum est nomen meum super eos, dicit Dominus faciens haec.*

CAP. XXIX.

Quae ab Esaia de Christo et Ecclesia sint praedicta.

Esaias propheta non est in libro duodecim Prophetarum qui propterea dicuntur minores, quia sermones eorum sunt breves, in eorum comparatione qui maiores ideo vocantur, quia prolixa volumina condiderunt: ex quibus est hic Esaias, qui propter eadem prophetiae tempora subiungo supradictis duobus. Esaias ergo inter illa quae arguit iniqua, et iusta praecepit, et peccatori populo mala futura praedixit, etiam de Christo et Ecclesia, hoc est, de Rege et ea quam condidit Civitate, multa plura quam caeteri prophetavit: ita ut a quibusdam Evangelista, quam Propheta potius diceretur. Sed propter rationem operis terminandi, unum de multis hoc loco ponam. Ex persona quippe Dei Patris loquens, *Ecce*, inquit, *intelliget puer meus et exaltabitur, et glorificabitur valde. Quemadmodum stupescent super te multi, ita gloria privabitur ab hominibus species tua et gloria tua ab hominibus: ita mirabuntur gentes multae super eum, et continebunt reges os suum: quoniam quibus non est annuntiatum de illo, videbunt; et qui non audierunt, intelligent. Domine, quis credidit auditui nostro, et brachium Domini cui revelatum est? Annuntiavimus* [*annuntiabimus*] *coram illo, ut infans, ut radix in terra sitienti: non est species illi, neque gloria. Et vidimus eum, et non habebat speciem, neque decorem: sed species eius sine honore, deficiens prae omnibus hominibus. Homo in plaga positus, et sciens ferre infirmitatem: quoniam aversa est facies eius: inhonoratus est, nec magni aestimatus est. Hic peccata nostra portat, et pro nobis*

t: et nos existimavimus illum esse in dolore, et in plaga, et fflictione. Ipse autem vulneratus est propter iniquitates no-s, et infirmatus est propter peccata nostra. Eruditio pa-nostrae in eo: livore eius nos sanati sumus. Omnes ut oves vimus, homo a via sua erravit: et Dominus tradidit illum peccatis nostris: et ipse propter quod afflictus est, non uit os suum. Vt ovis ad immolandum ductus est, et ut s ante eum qui se tondet, sine voce, sic non aperuit os n. In humilitate iudicium eius sublatum est. Generationem quis enarrabit? Quoniam tolletur de terra vita eius. Ab itatibus populi mei ductus est ad mortem. Et dabo mali- pro sepultura eius, et divites pro morte eius. Quoniam itatem non fecit, nec dolum in ore suo: et Dominus vult are eum de plaga. Si dederitis pro peccato animam ve-m, videbitis semen longaevum: et Dominus vult auferre a e animam eius, ostendere illi lucem, et formare intelle-, iustificare iustum bene servientem pluribus: et peccata m ipse portabit [portavit]. Propterea ipse haereditabit es, et fortium dividet spolia: propter quod tradita est ad em anima eius; et inter iniquos aestimatus est, et ipse ata multorum portavit, et propter peccata eorum traditus Haec de Christo.

Iam vero de Ecclesia, quod sequitur, audiamus. *Laetare ilis*, inquit, *quae non paris, erumpe et clama quae non par-s: quoniam multi filii desertae magis, quam eius quae ha-virum. Dilata locum tabernaculi tui, et aulaearum tuarum alos caularum tuarum]: fige, noli parcere, prolonga funi-s tuos, et palos tuos conforta; adhuc in dextram et sinistram tem extende. Et semen tuum haereditabit gentes; et civi-s desertas inhabitabis. Ne timeas, quoniam confusa es; te reverearis, quia exprobrata es: quoniam confusionem ae-tam obliviscēris, et opprobrii viduitatis tuae non eris me-. Quoniam Dominus faciens te, Dominus Sabaoth nomen : et qui eruit te, ipse Deus Israël universae terrae vocabi-*, etc. Verum ista sint satis: et in eis sunt exponenda non-a; sed sufficere arbitror quae ita sunt aperta, ut etiam ini-i intelligere cogantur inviti.

CAP. XXX.

e Michaeas, et Ionas, et Ioël novo Testamento congruentia pro-phetaverint.

Michaeas Propheta Christum in figura ponens cuiusdam gni montis, haec loquitur: *Erit in novissimis diebus mani-*

festus mons Domini paratus super vertices montium; et exaltabitur super colles. Et festinabunt ad eum plebes, gentes multae ibunt, et dicent, Venite, adscendamus in montem Domini, et in domum Dei Iacob, et ostendet nobis viam suam, et ibimus in semitis eius: quia ex Sion procedet lex, et verbum Domini ex Hierusalem. Et iudicabit inter plebes multas, et redarguet gentes potentes usque in longinquum. Praedicens iste Propheta et locum in quo natus est Christus, *Et tu,* inquit, *Bethlehem domus Ephrata, minima es, ut sis in millibus Iuda: ex te mihi prodiet dux, ut sit in principem Israël: et egressus eius ab initio, et ex diebus aeternitatis. Propterea dabit eos usque ad tempus parturientis [quo parturiens] pariet, et residui fratres eius convertentur ad filios Israël. Et stabit, et videbit, et pascet gregem suum in virtute Domini, et in honore nominis Domini Dei sui erunt: quoniam nunc magnificabitur usque ad summum terrae.*

Ionas autem Propheta, non tam sermone Christum, quam sua quadam passione prophetavit, prôfecto apertius, quam si eius mortem et resurrectionem voce clamaret. Vt quid enim exceptus est ventre belluino, et die tertio redditus, nisi ut significaret Christum de profundo inferni die tertio rediturum?

Ioël omnia quae prophetat, multis verbis compellit exponi, ut quae pertinent ad Christum et Ecclesiam dilucescant. Vnum tamen, quod etiam Apostoli commemoraverunt, quando in congregatos credentes Spiritus sanctus, sicut a Christo promissus fuerat, desuper venit, non praetermittam. *Et erit,* inquit, *post haec, et effundam de Spiritu meo super omnem carnem: et prophetabunt filii vestri et filiae vestrae; et seniores vestri somniabunt, et iuvenes vestri visa videbunt: et quidem in servos meos et ancillas meas in illis diebus effundam de Spiritu meo.*

CAP. XXXI.

Quae in Abdia, in Naüm, et Ambacu de salute mundi in Christo pronuntiata reperiantur.

Tres Prophetae de minoribus, Abdias, Naüm, et Ambacum, nec sua tempora dicunt ipsi, nec in Chronicis Eusebii et Hieronymi, quando prophetaverint, invenitur. Abdias enim positus est quidem ab eis cum Michaea, sed non eo loco, ubi notantur tempora, quando Michaeam prophetasse, ex eius literis constat: quod errore negligenter describentium labores alienos existimo contigisse. Duos vero alios commemoratos in codicibus Chronicorum quos habuimus, non potuimus invenire: tamen quia canone continentur, nec ipsi oportet praetereantur a nobis

dias, quantum ad scripturam eius attinet, omnium brevissi-
s Prophetarum, adversus Idumaeam loquitur, gentem scilicet
au, ex duobus geminis filiis Isaac, nepotibus Abrahae, maio-
illius reprobati. Porro si Idumaeam modo locutionis, quo in-
ligitur a parte totum, accipiamus positam esse pro gentibus:
Christo agnoscere possumus, quod ait inter caetera: *In
nte [montem] autem Sion erit salus, et erit sanctum.* Et
lo post in fine ipsius prophetiae: *Ed adscendent,* inquit, *re-
vati ex monte Sion, ut defendant montem Esau, et erit Do-
no regnum.* Apparet quippe, id esse completum, cum resal-
ti ex monte Sion, id est, ex Iudaea credentes in Christum,
i praecipue agnoscuntur Apostoli, adscenderunt, ut defende-
nt montem Esau. Quomodo defenderent, nisi per Evangelii
edicationem salvos faciendo eos qui crediderunt, ut erue-
ntur de potestate tenebrarum, et transferrentur in regnum
i? Quod consequenter expressit addendo, *Et erit Domino
gnum:* Mons enim Sion Iudaeam significat, ubi futura prae-
ta est salus, et sanctum, quod est Christus Iesus. Mons vero
au Idumaea est, per quam significata est Ecclesia gentium,
am defenderunt, sicut exposui, resalvati ex monte Sion, ut
et Domino regnum. Hoc obscurum erat, ante quam fieret:
l factum quis non fidelis agnoscat?

Naüm vero Propheta, imo per illum Deus, *Exterminabo,* in-
it, *sculptilia et conflatilia: ponam sepulturam tuam: quia
oces ecce super montes pedes evangelizantis, et annuntiantis
em. Celebra Iuda dies festos tuos, redde vota tua: quia iam
n adiicient ultra, ut transeant in vetustatem. Consummatum
, consumtum est, ablatum est. Adscendit, qui insufflat in fa-
m tuam, eripiens ex tribulatione.* Quis adscenderit ab infe-
, et insufflaverit in faciem Iudae, hoc est, Iudaeorum disci-
lorum Spiritum sanctum, recolat, qui meminit Evangelium.
l novum enim Testamentum pertinent, quorum dies festa ita
iritaliter innovantur, ut in vetustatem transire non possint.
rro per Evangelium exterminata sculptilia et conflatilia, id
t, idola deorum falsorum, et oblivioni tanquam sepulturae tra-
ta iam videmus; et hanc etiam in hac re prophetiam comple-
m esse cognoscimus.

Ambacum de quo alio, quam de Christi adventu, qui futurus
erat, intelligitur dicere, *Et respondit Dominus ad me, et dixit,
ribe visum aperte in buxo; ut assequatur qui legit ea: quia
huc visio ad tempus, et orietur in fine, et non in vacuum
t: si tardaverit, sustine eum; quia veniens veniet, et non
rabitur?*

CAP. XXXII.

De prophetia quae in Oratione Ambacu et Cantico continetur.

In Oratione autem sua cum Cantico, cui nisi Domino Christo dicit, *Domine, audivi auditionem tuam, et timui; Domine, consideravi opera tua, et expavi?* Quid enim hoc est, nisi praecognitae, novae, ac repentinae salutis hominum ineffabilis admiratio? *In medio duorum animalium cognosceris:* quid est, nisi aut in medio duorum Testamentorum, aut in medio duorum latronum, aut in medio Moysi et Eliae cum eo in monte sermocinantium? *Dum appropinquant anni, cognosceris, in adventu temporis ostenderis:* [hoc quia per se patet, non est exponendum; quod vero sequitur, exponendum,] nec exponendum est. *In eo dum conturbata fuerit anima mea, in ira misericordiae memor eris:* quid est, nisi quod Iudaeos in se transfiguravit, quorum gentis fuit, qui cum magna ira turbati crucifigerent Christum, ille misericordiae memor dixit: *Pater ignosce illis, quia nesciunt quid faciunt? Deus de Theman veniet, et sanctus de monte umbroso et condenso.* Quod ita dictum est, *de Theman veniet*, alii interpretati sunt *ab Austro* vel *ab Africo:* per quod significatur meridies, id est, fervor caritatis et splendor veritatis. Montem vero umbrosum atque condensum, quamvis multis modis possit intelligi, libentius accipierim Scripturarum altitudinem divinarum, quibus prophetatus est Christus. Multa quippe ibi umbrosa atque condensa sunt, quae mentem quaerentis exerceant. Inde autem venitur quum ibi eum, qui intelligit, invenit. *Operuit coelos virtus eius, et laudis eius plena est terra:* quid est, nisi quod etiam in Psalmo dicitur: *Exaltare super* [*omnes*] *coelos Deus, et super omnem terram gloria tua? Splendor eius ut lumen erit:* quid est, nisi fama eius credentes illuminabit? *Cornua in manibus eius sunt:* quid est, nisi trophaeum crucis? *Et posuit caritatem firmam fortitudinis suae:* nec exponendum est. *Ante faciem eius ibit verbum, et prodiet in campum post pedes eius:* quid est, nisi quod et ante quam huc veniret, praenuntiatus est; et postea quam hinc reversus est, annuntiatus est? *Stetit, et terra commota est:* quid est, nisi *stetit* ad subveniendum; *et terra commota est* ad credendum? *Respexit, et tabuerunt gentes:* hoc est, misertus est, et fecit populos poenitentes. *Contriti sunt montes violentia:* hoc est, vim facientibus miraculis, elatorum contrita est superbia. *Defluxerunt colles aeternales:* hoc est, humiliati sunt ad tempus, ut erigerentur in aeternum. *Ingressus aeternos eius pro laboribus vidi:* hoc est, non sine mercede aeternitatis laborem caritatis adspexi. *Tabernacula*

iopum expavescent, et tabernacula terrae Madian: hoc gentes repente perterritae nuntio mirabilium tuorum, etiam non sunt in iure Romano, erunt in populo Christiano. *quid in fluminibus iratus es Domine, aut in fluminibus futuus, vel in mari impetus tuus?* Hoc ideo dictum est, quia venit nunc ut iudicet mundum, sed ut salvetur mundus per m. *Quia adscendes super equos tuos, et equitatio tua sa-* hoc est, Evangelistae tui portabunt te, quia reguntur a et Evangelium tuum salus est eis, qui credunt in te. *Inens intendes arcum tuum super sceptra, dicit Dominus:* est, comminaberis iudicium tuum etiam regibus terrae. *Flubus scindetur terra:* hoc est, influentibus sermonibus dicantium te, aperientur ad confitendum hominum corda, us dictum est, *Scindite corda vestra, et non vestimenta.* l est, *Videbunt te, et dolebunt populi*, nisi ut lugendo sint i? Quid est, *Dispergens aquas incessu*, nisi ambulando in ui te usquequaque annuntiant, hac atque illac dispergis ta doctrinae? Quid est, *Abyssus dedit vocem suam?* An nditas cordis humani quid ei videretur expressit? *Altitudo tasiae suae:* tanquam versus superioris est expositio; allo enim est abyssus. Quod autem ait, *phantasiae suae*, subendum est, *vocem dedit:* hoc est, quod diximus, quid ei retur expressit. Phantasia quippe visio est, quam non te-, non operuit, sed confitendo eructavit. *Elevatus est sol, na stetit in ordine suo:* hoc est, adscendit Christus in coe-, et ordinata est Ecclesia sub rege suo. *In lucem iacula ibunt:* hoc est, non in occultum, sed in manifestum verba mittentur. *In splendorem coruscationis armorum tuorum:* udiendum est, *iacula tua ibunt.* Dixerat enim suis, *Quae vobis in tenebris, dicite in lumine. In comminatione mibis terram:* id est, comminando humiliabis homines. *Et urore deiicies gentes:* quia eos qui se exaltant, vindicando des. *Existi in salutem populi tui, ut salvos faceres Chrituos; misisti in capita iniquorum mortem:* nihil horum exponendum. *Excitasti vincula usque ad collum.* Et bona possunt intelligi vincula sapientiae, ut iniiciantur [vincianpedes in compedes eius, et collum in torquem eius. *Praesti in stupore mentis:* subaudiamus, *vincula:* excitavit enim a, praecidit mala, de quibus ei dicitur, *Disrupisti vincula :* et hoc *in stupore mentis*, id est, mirabiliter. *Capita potenn movebuntur in ea:* in ea scilicet admiratione. *Adaperient sus suos, sicut edens pauper absconse.* Potentes enim quia Iudaeorum venicbant ad Dominum facta eius et verba mi-

rati, et esurientes panem doctrinae manducabant absconse propter metum Iudaeorum, sicut eos prodidit Evangelium. *Et immisisti in mare equos tuos turbantes aquas multas:* quae nihil sunt aliud, quam populi multi. Non enim alii timore converterentur, alii furore persequerentur, nisi omnes turbarentur. *Observavi, et expavit venter meus a voce orationis labiorum meorum: et introivit tremor in ossa mea, et subtus me turbata est habitudo mea.* Intendit in ea quae dicebat, et ipsa sua est oratione perterritus, quam prophetice fundebat, et in qua futura cernebat. Turbatis enim populis multis, vidit imminentes Ecclesiae tribulationes, continuoque se membrum eius agnovit, atque ait, *Requiescam in die tribulationis:* tanquam ad eos pertinens, qui sunt spe gaudentes, in tribulatione patientes. *Vt adscendam*, inquit, *in populum peregrinationis meae:* recedens utique a populo maligno carnalis cognationis suae, non peregrinante in hac terra, neque supernam patriam requirente. *Quoniam ficus*, inquit, *non afferet fructus, et non erunt nativitates in vineis: mentietur opus olivae, et campi non facient escam. Defecerunt ab esca oves, et non supersunt in praesepibus boves.* Vidit eam gentem, quae Christum fuerat occisura, ubertatem copiarum spiritalium perdituram, quas per terrenam foecunditatem more prophetico figuravit. Et quia iram Dei talem propterea passa est illa gens, quia Dei ignorans iustitiam, suam voluit constituere, iste continuo, *Ego autem*, inquit, *in Domino exsultabo, gaudebo in Deo salutari meo. Dominus Deus meus virtus mea, statuet pedes meos in consummationem: super excelsa imponet me, ut vincam in cantico eius*, scilicet illo cantico, de quo similia quaedam dicuntur in Psalmo: *Statuit supra petram pedes meos, et direxit gressus meos, et immisit in os meum canticum novum, hymnum Deo nostro.* Ipse ergo vincit in cantico Domini, qui placet in eius laude, non sua: ut *qui gloriatur, in Domino glorietur.* Melius autem mihi videntur quidam codices habere, *Gaudebo in Deo Iesu meo*, quam hi qui volentes id Latine ponere, nomen ipsum non posuerunt, quod est nobis amicius et dulcius nominare.

CAP. XXXIII.

De Christo et vocatione gentium quae Ieremias et Sophonias prophetico Spiritu sint praefati.

Ieremias Propheta de maioribus est, sicut Esaias; non de minoribus, sicut caeteri, de quorum scriptis nonnulla iam posui. Prophetavit autem regnante Iosia in Hierusalem, et apud Romanos Anco Martio, iam propinquante captivitate

daeorum. Tetendit autem prophetiam suam usque ad quin-
am mensem captivitatis: sicut in eius literis invenimus. So-
onias autem unus de minoribus adiungitur ei. Nam et ipse
diebus Iosiae prophetasse se dicit: sed quo usque, non dicit.
ophetavit ergo Ieremias, non solum Anci Martii, verum etiam
rquinii Prisci temporibus, quem Romani habuerunt quintum
em. Ipse enim, quando est illa captivitas facta, regnare
cooperat. Prophetans ergo de Christo Ieremias, *Spiritus*,
uit, *oris nostri Dominus Christus captus est in peccatis no-
is:* sic breviter ostendens, et Dominum nostrum Christum,
assum esse pro nobis. Item alio loco: *Hic Deus meus*, in-
it, *et non aestimabitur alter ad eum: qui invenit omnem
m prudentiae, et dedit eam Iacob puero suo, et Israël dile-
suo: post haec in terra* [*terris*] *visus est, et cum homini-
s conversatus est.* Hoc testimonium quidam non Ieremiae,
scribae eius adtribuunt, qui vocabatur Baruch: sed Ieremiae
lebratius habetur. Rursus idem Propheta de ipso: *Ecce*, in-
it, *dies veniunt, ait Dominus, et suscitabo David germen
stum, et regnabit rex, et sapiens erit, et faciet iudicium et
stitiam in terra. In diebus illis salvabitur Iuda, et Israël
abitabit confitenter: et hoc est nomen quod vocabunt eum,
ominus iustus noster.* De vocatione etiam gentium, quae
tura fuerat, et eam nunc impletam cernimus, sic locutus est:
*omine Deus meus et refugium meum in die malorum: ad te
ntes venient ab extremo terrae, et dicent, Vere mendacia co-
erunt patres nostri simulacra, et non est in illis utilitas*
ia vero non erant eum agnituri Iudaei, a quibus eum et oc-
di oportebat, sic idem Propheta significat: *Grave cor per om-
a, et homo est, et quis cognoscet eum?* Huius est etiam illud
od in libro decimo septimo posui de Testamento novo, cuius
t mediator Christus. Ipse quippe Ieremias ait: *Ecce dies ve-
unt, dicit Dominus, et consummabo super domum Iacob Te-
amentum novum:* et caetera quae ibi leguntur.

Sophoniae autem Prophetae, qui cum Ieremia prophetabat,
ec praedicta de Christo interim ponam: *Exspecta me, dicit
ominus, in die resurrectionis meae, in futurum: quia iudi-
um meum, ut congregem gentes, et colligam regna.* Et ite-
m: *Horribilis*, inquit, *Dominus super eos, et exterminabit
nnes deos terrae; et adorabit eum vir de loco suo, omnes in-
lae gentium.* Et paulo post: *Tunc*, inquit, *transvertam in
opulos linguam, et progenies eius, ut omnes invocent nomen
omini, et serviant ei sub uno iugo; a finibus fluminum Ae-
iopiae afferent mihi hostias. In illo die non confunderis ex*

omnibus adinventionibus tuis, quas impie egisti in me: quis tunc auferam abs te pravitates iniuriae tuae: et iam non adiicies, ut magnificeris super montem sanctum meum: et subrelinquam in te populum mansuetum et humilem; et verebuntur a nomine Domini, qui reliqui fuerint Israël. Hae sunt reliquiae, de quibus alibi prophetatur, quod Apostolus etiam commemorat: *Si fuerit numerus filiorum Israël sicut arena maris, reliquiae salvae fient.* Hae quippe in Christum illius gentis reliquiae crediderunt.

CAP. XXXIV.

De prophetia Danielis et Ezechielis, quae in Christum Ecclesiamque concordat.

In ipsa porro Babyloniae captivitate prius prophetaverunt Daniel et Ezechiel, alii scilicet duo ex Prophetis maioribus. Quorum Daniel etiam tempus, quo venturus fuerat Christus atque passurus, numero definivit annorum: quod longum est computando monstrare, et ab aliis factitatum est ante nos. De potestate vero eius et gloria, sic loquutus est: *Videbam*, inquit, *in visu noctis, et ecce cum nubibus coeli ut filius hominis veniens erat, et usque ad vetustum dierum pervenit; et in conspectu eius praelatus est; et ipsi datus est principatus, et honor, et regnum: et omnes populi, tribus et linguae ipsi servient. Potestas eius, potestas perpetua, quae non transibit; et regnum eius non corrumpetur.*

Ezechiel quoque more prophetico per Dayid Christum significans, quia carnem de David semine assumsit; propter quam formam servi, qua factus est homo, etiam servus Dei dicitur idem Dei Filius; sic eum prophetando praenuntiat ex persona Dei Patris: *Et suscitabo*, inquit, *super pecora mea pastorem unum qui pascat ea, servum meum David: et ipse pascet ea, et ipse erit eis in pastorem. Ego autem Dominus ero eis in Deum, servus meus David princeps in medio eorum: ego Dominus locutus sum.* Et alio loco: *Et rex*, inquit, *unus erit omnibus imperans: et non erunt ultra duae gentes, nec dividentur amplius in duo regna: neque polluentur ultra in idolis suis, et abominationibus suis, et in cunctis iniquitatibus suis. Et salvos eos faciam de universis sedibus suis, in quibus peccaverunt, et mundabo eos: et erunt mihi populus, et ego ero illis Deus: et servus meus David rex super eos, et pastor unus erit omnium eorum.*

CAP. XXXV.

De trium Prophetarum vaticinio, id est, Aggaei, Zachariae, et Malachiae.

Restant tres minores Prophetae, qui prophetaverunt in fine ivitatis, Aggaeus, Zacharias, Malachias. Quorum Aggaeus ristum et Ecclesiam hac apertius brevitate prophetat: *Haec it Dominus exercituum: Adhuc unum modicum est, et ego movebo coelum, et terram, et mare, et aridam, et movebo nes gentes; et veniet desideratus cunctis gentibus.* Haec phetia partim iam completa cernitur, partim speratur in fine mplenda. Movit enim coelum Angelorum et siderum testimo-, quando incarnatus est Christus Movit terram ingenti mi-ulo, de ipso virginis partu. Movit mare et aridam, quum et nsulis et in orbe toto Christus annuntiatur. Ita moveri om-gentes videmus ad fidem. Iam vero quod sequitur, *Et ve-t desideratus cunctis gentibus*, de novissimo eius exspecta- adventu. Vt enim desideratus esset exspectantibus, prius ertuit eum dilectum esse credentibus.

Zacharias de Christo et Ecclesia, *Exsulta*, inquit, *valde a Sion, iubila filia Hierusalem: ecce Rex tuus veniet tibi, tus, et Salvator; ipse pauper, et adscendens super asinam, super pullum filium asinae: et potestas eius a mari usque mare, et a fluminibus usque ad fines terrae.* Hoc quando tum sit, ut Dominus Christus in itinere iumento huius gene- uteretur, in Evangelio legitur: ubi et haec prophetia com-moratur ex parte, quantum illi loco sufficere visum est. io loco ad ipsum Christum in Spiritu prophetiae loquens de missione peccatorum per eius sanguinem, *Tu quoque*, inquit, *sanguine testamenti tui emisisti vinctos tuos de lacu, in quo n est aqua.* Quid per hunc lacum velit intelligi, possunt di-rsa sentiri, etiam secundum rectam fidem. Mihi tamen vide-r, non eo significari melius, nisi humanae miseriae siccam ofunditatem quodam modo et sterilem, ubi non sunt fluenta stitiae, sed iniquitatis lutum. De hoc quippe etiam in Psal- dicitur: *Et eduxit me de lacu miseriae, et de luto limi.*

Malachias prophetans Ecclesiam, quam per Christum iam nimus propagatam, Iudaeis apertissime dicit ex persona Dei: *on est mihi voluntas in vobis, et munus non suscipiam de manu stra. Ab ortu enim solis usque ad occasum, magnum est no-n meum in gentibus, et in omni loco sacrificabitur et offere-r nomini meo oblatio munda: quia magnum nomen meum in ntibus, dicit Dominus.* Hoc sacrificium per sacerdotium risti secundum ordinem Melchisedec, cum in omni loco a so-

lis ortu usque ad occasum Deo iam videamus offerri, sacrificium autem Iudaeorum, quibus dictum est, *Non est mihi voluntas in vobis, nec accipiam de manibus vestris munus*, cessasse negare non possunt; quid adhuc exspectant alium Christum, quum hoc quod prophetatum legunt et impletum vident, impleri non potuerit, nisi per ipsum? Dicit enim paulo post de ipso ex persona Dei: *Testamentum meum erat cum eo vitae et pacis: et dedi ei ut timore timeret me, et a facie nominis mei reverebatur. Lex veritatis erat in ore ipsius, in pace dirigens ambulavit mecum, et multos convertit ab iniquitate: quoniam labia sacerdotis custodient scientiam, et legem inquirent ex ore eius; quoniam angelus Domini omnipotentis est.* Nec mirandum est, quia omnipotentis Dei angelus dictus est Christus Iesus. Sicut enim servus propter formam servi, in qua venit ad homines; sic et angelus propter Evangelium, quod nuntiavit hominibus. Nam si Graeca ista interpretemur, et Evangelium bona nuntiatio est, et angelus nuntius. De ipso quippe iterum dicit, *Ecce mittam angelum meum, et prospiciet viam ante faciem meam: et subito veniet in templum suum Dominus quem vos quaeritis, et angelus testamenti quem vos vultis. Ecce venit, dicit Dominus omnipotens: et quis sustinebit diem introitus eius? aut quis resistet in adspectu eius?* Hoc loso et primum et secundum Christi praenuntiavit adventum: primum scilicet, de quo ait, *Et subito veniet in templum suum;* id est, in carnem suam, de qua dixit in Evangelio, *Solvite templum hoc, et in triduo resuscitabo illud:* secundum vero, ubi ait: *Ecce venit, dicit Dominus omnipotens, et quis sustinebit diem introitus eius, aut quis resistet in adspectu eius?* Quod autem dicit, *Dominus quem vos quaeritis, et angelus testamenti quem vos vultis:* significavit utique etiam Iudaeos secundum Scripturas quas legunt, Christum quaerere, et velle. Sed multi eorum, quem quaesierunt et voluerunt, venisse non agnoverunt, excoecati in cordibus suis praecedentibus meritis suis. Quod sane hic nominat testamentum, vel supra, ubi ait, *Testamentum meum erat cum eo:* vel hic, ubi eum dixit angelum testamenti: novum procul dubio Testamentum debemus accipere: ubi sempiterna; non vetus, ubi temporalia sunt promissa: quae pro magno habentes plurimi infirmi, et Deo vero talium rerum mercede servientes, quando vident eis impios abundare, turbantur. Propter quod idem Propheta, ut novi Testamenti beatitudinem aeternam, quae non dabitur nisi bonis, distingueret a veteris terrena felicitate, quae plerumque datur et malis: *Ingravastis,* inquit, *super me verba vestra, dicit Dominus, et dixistis, In*

aximus de te? Dixistis, Vanus est omnis, qui servit quid plus, quia custodivimus observationes eius, et bulavimus supplicantes ante faciem Domini omnipoten- nunc nos beatificamus alienos, et reaedificantur om- faciunt iniqua: et adversati sunt Deo, et salvi facti aec oblocuti sunt, qui timebant Dominum, unusquisque imum suum: et animadvertit Dominus, et audivit: et librum memoriae in conspectu suo, eis qui timent Do- et reverentur nomen eius. Isto libro significatum amentum novum, Denique quod sequitur, audiamus: *t mihi, dicit Dominus omnipotens, in diem [die], qua io, in acquisitionem; et eligam eos, sicut homo eligit tum servientem sibi: et convertemini, et videbitis in- tm et iniustum, et inter servientem Deo, et non servien- toniam ecce dies venit ardens sicut clibanus, et concre- s: et erunt omnes alienigenae, et omnes facientes ini- stipula, et incendet illos dies qui adveniet, dicit Do- mnipotens: et non derelinquetur eorum radix, neque um. Et orietur vobis timentibus nomen meum, sol iu- et sanitas in pennis eius: et exibitis, et exsultabitis tuli ex vinculis resoluti; et conculcabitis iniquos, et nis sub pedibus vestris in die, in quo ego facio, dicit s omnipotens.* Hic est qui dicitur dies iudicii: de quo , si Deus voluerit, loquemur uberius.

CAP. XXXVI.

De Esdra et libris Machabaeorum.

hos tres Prophetas, Aggaeum, Zachariam, Malachiam, a tempus liberationis populi ex Babylonica servitute etiam Esdras, qui magis rerum gestarum scriptor est quam propheta: sicuti est et liber, qui appellatur cuius res gesta in laudem Dei non longe ab his tem- invenitur: nisi forte Esdras in eo Christum prophe- elligendus est, quod inter iuvenes quosdam orta quae- quid amplius valeret in rebus; cum reges unus dixis- r vinum, tertius mulieres, quae plerumque regibus im- : idem tamen tertius veritatem super omnia demon- esse victricem. Consulto autem Evangelio, Christum imus esse veritatem. Ab hoc tempore apud Iudaeos re- emplo, non reges, sed principes fuerunt usque ad Ari- a: quorum supputatio temporum non in Scripturis san- ae canonicae appellantur, sed in aliis invenitur, in qui- t et Machabaeorum libri, quos non Iudaei, sed Ecclesia

pro canonicis habet, propter quorundam Martyrum passiones vehementes atque mirabiles, qui ante quam Christus venisset in carnem, usque ad mortem pro Dei lege certaverunt, et mala gravissima atque horribilia pertulerunt.

CAP. XXXVII.

Quod prophetica auctoritas omni origine gentilis philosophiae inveniatur antiquior.

Tempore igitur Prophetarum nostrorum, quorum iam scripta ad notitiam fere omnium gentium pervenerunt, philosophi gentium nondum erant, qui hoc etiam nomine vocarentur, quod coepit a Samio Pythagora, qui eo tempore, quo Iudaeorum soluta est captivitas, coepit excellere atque cognosci. Multo ergo magis caeteri philosophi post Prophetas reperiuntur fuisse. Nam ipse Socrates Atheniensis, magister omnium qui tunc maxime claruerunt, tenens in ea parte, quae moralis vel activa dicitur, principatum, post Esdram in Chronicis invenitur. Non multo post etiam Plato natus est, qui longe caeteros Socratis discipulos anteiret. Quibus si addamus etiam superiores, qui nondum philosophi vocabantur, septem scilicet Sapientes, ac deinde physicos qui Thaleti successerunt, in perscrutanda natura rerum studium eius imitati, Anaximandrum scilicet et Anaximenem et Anaxagoram, aliosque nonnullos, ante quam Pythagoras se philosophum primus profiteretur, nec illi Prophetas nostros universos temporis antiquitate praecedunt: quando quidem Thales, post quem caeteri fuerunt, regnante Romulo eminuisse [emicuisse] fertur, quando de fontibus Israël in eis literis, quae toto orbe manarent, prophetiae flumen erupit. Soli igitur illi theologi poëtae, Orpheus, Linus, Musaeus, et si quis alius apud Graecos fuit, his Prophetis Hebraeis, quorum scripta in auctoritate habemus, annis reperiuntur priores. Sed nec ipsum verum theologum nostrum Moysen, qui unum verum Deum veraciter praedicavit, cuius nunc scripta in auctoritatis canone prima sunt, tempore praevenerunt: ac per hoc quantum ad Graecos attinet, in qua lingua literae huius saeculi maxime ferbuerunt, nihil habent unde sapientiam suam iactent, quo religione nostra, ubi vera sapientia est, si non superior, saltem videatur antiquior. Verum, quod fatendum est, non quidem in Graecia, sed in barbaris gentibus, sicut in Aegypto, iam fuerat ante Moysen nonnulla doctrina, quae illorum sapientia diceretur: alioquin non scriptum esset in libris sanctis, Moysen eruditum fuisse omni sapientia Aegyptiorum, tunc utique quando ibi natus est, et a filia Pharaonis adoptatus atque nutritus,

iberaliter educatus est. Sed nec sapientia Aegyptiorum iam Prophetarum nostrorum tempore antecedere potuit, quidem et Abraham propheta fuit. Quid autem sapien- ie potuit in Aegypto, ante quam eis Isis, quam mortuam m deam magnam colendam putaverunt, literas traderet? rro Inachi filia fuisse proditur, qui primus regnare coe- ivis, quando Abrahae iam nepotes reperiuntur exorti.

CAP. XXXVIII.

iaedam sanctorum scripta ecclesiasticus canon propter nimiam receperit vetustatem, ne per occasionem eorum falsa veris insererentur.

ı vero si longe antiquiora repetam, et ante illud grande m noster erat utique Noë patriarcha, quem prophetam non immerito dixerim: si quidem ipsa arca quam fecit, cum suis evasit, prophetia nostrorum temporum fuit. noch septimus ab Adam, nonne etiam in canonica epi- postoli Iudae prophetasse praedicatur? Quorum scripta l Iudaeos et apud nos in auctoritate non essent, nimia ıtiquitas, propter quam videbantur habenda esse suspe- proferrentur falsa pro veris. Nam et proferuntur quae- ıae ipsorum esse dicantur ab eis qui pro suo sensu pas- od volunt, credunt. Sed ea castitas canonis non recepit, od eorum hominum, qui Deo placuerunt, reprobetur au- ı, sed quod ista esse non credantur ipsorum. Nec mirum ideri, quod suspecta habentur, quae sub tantae antiquitatis : proferuntur; quando quidem in ipsa historia regum Iuda et regum Israël, quae res gestas continet, de quibus ei- :ripturae canonicae credimus, commemorantur plurima, ›i non explicantur, et in libris aliis inveniri dicuntur, rophetae scripserunt, et alicubi eorum quoque Propheta- ımina non tacentur; nec tamen inveniuntur in canone, ecepit populus Dei. Cuius rei, fateor, causa me latet; od existimo, etiam ipsos, quibus ea quae in auctorita- gionis esse deberent, sanctus utique Spiritus revelabat, ut homines historica diligentia, alia sicut Prophetas in- ›ne divinâ scribere potuisse; atque haec ita fuisse di- , ut illa tanquam ipsis, ista vero tanquam Deo per ipsos ti, iudicarentur esse tribuenda; ac sic illa pertinerent ad :em cognitionis, haec ad religionis auctoritatem: in qua itate custoditur canon, praeter quem si qua iam etiam mine veterum Prophetarum scripta proferuntur, nec ad ›opiam scientiae valent, quoniam utrum eorum sint, quo-

rum esse dicuntur, incertum est; et ob hoc eis non adhibetur fides, maxime his in quibus etiam contra fidem librorum canonicorum quaedam leguntur, propter quod ea prorsus non esse apparet illorum.

CAP. XXXIX.

De Hebraicis literis, quae nunquam in suae linguae proprietate non fuerint.

Non itaque credendum est, quod nonnulli arbitrantur, Hebraeam tantum linguam per illum qui vocabatur Heber, unde Hebraeorum vocabulum est, fuisse servatam, atque inde pervenisse ad Abraham, Hebraeas autem literas à lege coepisse, quae data est per Moysen; sed potius per illam successionem patrum, memoratam linguam cum suis literis custoditam. Denique Moyses in populo Dei constituit, qui docendis literis praecesset, prius quam divinae legis ullas literas nossent. Hos appellat Scriptura γραμματοεισαγωγεῖς, qui Latine dici possunt literarum inductores vel introductores, eo quod eas inducant quodam modo in corda discentium, vel in eas potius ipsos quos docent. Nulla igitur gens de antiquitate sapientiae suae super Patriarchas et Prophetas nostros, quibus inerat divina sapientia, ulla se vanitate iniqua iactaverit; quando nec Aegyptus invenitur, quae solet falso et inaniter de suarum doctrinarum antiquitate gloriari, qualicunque sapientia sua Patriarcharum nostrorum tempore praevenisse sapientiam. Neque enim quisquam dicere audebit, mirabilium disciplinarum eos peritissimos fuisse, ante quam literas nossent, id est, ante quam Isis eo venisset, easque ibi docuisset. Ipsa porro eorum memorabilis doctrina, quae appellata est sapientia, quid erat, nisi maxime astronomia, et si quid aliud talium disciplinarum magis ad exercenda ingenia, quam ad illuminandas vera sapientia mentes valere solet? Nam quod attinet ad philosophiam, quae se docere profitetur aliquid, unde fiant homines beati, circa tempora Mercurii, quem Trismegistum vocaverunt, in illis terris eiusmodi studia claruerunt: longe quidem ante sapientes vel philosophos Graeciae, sed tamen post Abraham, et Isaac, et Iacob, et Ioseph; nimirum etiam post ipsum Moysen. Eo quippe tempore, quo Moyses natus est, fuisse reperitur Atlas ille magnus astrologus, Promethei frater, maternus avus Mercurii maioris, cuius nepos fuit Trismegistus iste Mercurius.

CAP. XL.

De Aegyptiorum mendacissima vanitate, quae antiquitati scientiae suae centum millia adscribit annorum.

Frustra itaque vanissima praesumtione garriunt quidam,

centes, ex quo rationem siderum comprehendit Aegyptus, amplius quam centum annorum millia numerari In quibus enim libris istum numerum collegerunt, qui non multum ante annorum duo millia literas magistra Iside didicerunt? Non enim unus auctor est in historia Varro, qui hoc prodidit, quod a literarum etiam divinarum veritate non dissonat. Quum enim ab illo primo homine, qui est appellatus Adam, nondum sex millia annorum compleantur, quomodo non isti ridendi potius, quam refellendi sunt, quid de spatio temporum tam diversa, et huic explicatae veritati tam contraria persuadere conantur? Cui ergo magis melius narranti praeterita credimus, quam qui etiam futura praedixit, quae praesentia iam videmus? Nam et ipsa historicorum inter se dissonantia copiam nobis praebet, ut ei potius credere debeamus, qui divinae, quam tenemus, non reputat historiae. Porro autem cives impiae Civitatis, diffusi usquaque per terras, quum legunt doctissimos homines, quorum nullius contemnenda videatur auctoritas, inter se de rebus tantis ab aetatis nostrae memoria remotissimis discrepantes, illi potius credere debeant, non inveniunt. Nos vero in nostrae religionis historia, fulti auctoritate divina, quicquid ei resistit, non dubitamus esse falsissimum, quomodolibet sese habeant cetera in saecularibus literis; quae seu vera seu falsa sint, nimomenti afferunt, quo recte beateque vivamus.

CAP. XLI.

philosophicarum opinionum dissensionibus, et canonicarum apud Ecclesiam concordia Scripturarum.

Ut autem iam cognitionem omittamus historiae, ipsi philosophi, a quibus ad ista progressi sumus, qui non videntur laborasse in studiis suis, nisi ut invenirent quomodo vivendum esset accommodate ad beatitudinem capessendam, cur dissenserunt et a magistris discipuli, et inter se condiscipuli, nisi quia homines humanis sensibus et humanis ratiocinationibus ista quaesierunt? Ubi quamvis esse potuerit et studium gloriandi, ut quisque alio sapientior et acutior videri cupit, nec sententiae quodam modo addictus alienae, sed sui dogmatis et opinionis inventor: tamen ut nonnullos vel etiam plurimos eorum fuisse concedam, quos a suis doctoribus vel discendi sociis amor veritatis abruperit, ut pro ea certarent, quam veritatem putarent, sive illa esset, sive non esset; quid agit, aut quo vel qua, ad beatitudinem perveniatur, humana se porrigit infelicitas, divina non ducit auctoritas? Denique auctores nostri, in quibus non frustra sacrarum literarum figitur et terminatur canon,

absit ut inter se aliqua ratione dissentiant. Vnde non immerito, cum illa scriberent, eis Deum vel per eos locutum, non pauci in scholis atque gymnasiis litigiosis disputationibus garruli, sed in agris atque in urbibus cum doctis atque indoctis tot tantique populi crediderunt. Ipsi sane pauci esse debuerunt, ne multitudine vilesceret, quod religione carum esse oporteret: nec tamen ita pauci, ut eorum non sit miranda consensio. Neque enim in multitudine philosophorum, qui labore etiam literario monumenta suorum dogmatum reliquerunt, facile quis invenerit, inter quos cuncta quae sensere conveniant: quod ostendere hoc Opere longum est.

Quis autem sectae cuiuslibet auctor sic est in hac daemonicola Civitate approbatus, ut caeteri improbarentur, qui diversa et adversa senserunt? Nonne apud Athenas et Epicurei clarebant, asserentes, res humanas ad deorum curam non pertinere, et Stoici, qui contraria sentientes, eas regi atque muniri divinis adiutoribus atque tutoribus disputabant? Vnde miror cur Anaxagoras reus factus sit, quia solem esse dixit lapidem ardentem, negans utique deum; cum in eadem civitate gloria floruerit Epicurus, vixeritque securus, non solum solem vel ullum siderum deum esse non credens, sed nec Iovem, nec ullum deorum omnino in mundo habitare contendens, ad quem preces hominum supplicationesque perveniant. Nonne ibi Aristippus in voluptate corporis summum bonum ponens, ibi Antisthenes virtute animi potius hominem fieri beatum asseverans, duo philosophi nobiles et ambo Socratici, in tam diversis atque inter se contrariis finibus vitae summam locantes, quorum etiam ille fugiendam, iste administrandam sapienti dicebat esse rempublicam, et ad suam quisque sectam sectandam discipulos congregabat? Nempe palam in conspicua et notissima porticu, in gymnasiis, in hortulis, in locis publicis ac privatis, catervatim pro sua quisque opinione certabant: alii asserentes unum, alii innumerabiles mundos; ipsum autem unum alii ortum esse, alii vero initium non habere; alii interiturum, alii semper futurum; alii mente divina, alii fortuitu et casibus agi: alii immortales esse animas, alii mortales; et qui immortales, alii revolvi in bestias, alii nequaquam; qui vero mortales, alii mox interire post corpus, alii vivere etiam postea vel paululum, vel diutius, non tamen semper: alii in corpore constituentes finem boni, alii in animo, alii in utroque, alii extrinsecus posita etiam bona ad animum et corpus addentes: alii sensibus corporis semper, alii non semper, alii nunquam, putantes esse credendum. Has et alias pene innumerabiles dissensiones philosophorum, quis un-

n populus, quis senatus, quae potestas vel dignitas publica ae Civitatis diiudicandas, et alias probandas ae recipien- alias improbandas repudiandasque curavit, ac non passim ullo iudicio confuseque habuit in gremio suo tot contro- as hominum dissidentium, non de agris et domibus, vel unque pecuniaria ratione, sed de his rebus, quibus aut re vivitur aut beate? Vbi etsi aliqua vera dicebantur, ea- licentia dicebantur et falsa; prorsus ut non frustra talis tas mysticum vocabulum Babylonis acceperit. Babylon pe interpretatur confusio, quod nos iam dixisse memini. Nec interest diaboli regis eius, quam contrariis inter se ntur erroribus, quos merito multae variaeque impietatis ter possidet.

At vero gens illa, ille populus, illa Civitas, illa respublica, Israëlitae, quibus credita sunt eloquia Dei, nullo modo pseu- rophetas cum veris Prophetis pari licentia confuderunt: sed cordes inter se atque in nullo dissentientes, sacrarum lite- am veraces ab eis agnoscebantur et tenebantur auctores. eis erant philosophi, hoc est, amatores sapientiae, ipsi sa- tes, ipsi theologi, ipsi prophetae, ipsi doctores probitatis e pietatis. Quicunque secundum illos sapuit et vixit, non ndum homines, sed secundum Deum, qui per eos locutus , sapuit et vixit. Ibi si prohibitum est sacrilegium, Deus ibuit. Si dictum est, *Honora patrem tuum, et matrem tu-* Deus iussit. Si dictum est, *Non moechaberis, Non homici- s facies, Non furaberis,* et caetera huiusmodi, non haec ora iana, sed oracula divina fuderunt. Quicquid philosophi qui- inter falsa, quae opinati sunt, verum videre potuerunt, et riosis disputationibus persuadere moliti sunt, quod mun- istum fecerit Deus, eumque ipse providentissimus admini- , ne honestate virtutum, de amore patriae, de fide amicitiae, onis operibus atque omnibus ad mores probos pertinentibus is, quamvis nescientes ad quem finem, et quonam modo es- ista omnia referenda, propheticis, hoc est divinis vocibus, nvis per homines, in illa Civitate populo commendata sunt, argumentationum concertationibus inculcata; ut non homi- ingenium, sed Dei eloquium contemnere formidaret, qui cognosceret.

CAP. XLII.

dispensatione providentiae Dei Scripturae sacrae veteris Testa- nenti ex Hebraeo in Graecum eloquium translatae sint, ut universis gentibus innotescerent.

Has sacras literas etiam unus Ptolemaeorum regum Aegypti

nosse studuit et habere. Nam post Alexandri Macedonis, qui etiam Magnus cognominatus est, mirificentissimam minimeque diuturnam potentiam, qua universam Asiam, imo pene totum orbem, partim vi et armis, partim terrore subegerat, quando inter caetera Orientis [regna] etiam Iudaeam ingressus obtinuit, eo mortuo Comites eius, cum regnum illud amplissimum non pacifice inter se possessuri divisissent, sed potius dissipassent, bellis omnia vastaturi, Ptolemaeos reges habere coepit Aegyptus: quorum primus Lagi filius, multos ex Iudaea captivos in Aegyptum transtulit. Huic autem succedens alius Ptolemaeus, qui est appellatus Philadelphus, omnes quos ille adduxerat subiugatos, liberos redire permisit: insuper et dona regia in templum Dei misit, petivitque ab Eleazaro tunc pontifice, dari illi Scripturas, quas profecto audierat fama praedicante divinas, et ideo concupiverat habere in bibliotheca, quam nobilissimam fecerat. Has ei cum idem pontifex misisset Hebraeas, post etiam ille interpretes postulavit; et dati sunt ei septuaginta duo, de singulis duodecim tribubus seni homines, linguae utriusque doctissimi, Hebraeae scilicet atque Graecae. Quorum interpretatio ut Septuaginta vocetur, iam obtinuit consuetudo. Traditur sane, tam mirabilem ac stupendum planeque divinum in eorum verbis fuisse consensum, ut quum ad hoc opus separatim singuli sederint, (ita enim eorum fidem Ptolemaeo placuit explorare) in nullo verbo, quod idem significaret et tantundem valeret, vel in verborum ordine, alter ab altero discreparet: sed tanquam unus esset interpres, ita quod omnes interpretati sunt, unum erat: quoniam re vera Spiritus erat unus in omnibus. Et ideo tam mirabile Dei munus acceperant, ut illarum Scripturarum, non tanquam humanarum, sed sicut erant, tanquam divinarum, etiam isto modo commendaretur auctoritas credituris quandoque gentibus profutura, quod iam videmus effectum.

CAP. XLIII.

De auctoritate Septuaginta Interpretum, quae, salvo honore Hebraei stili, omnibus sit interpretibus praeferenda.

Nam cum fuerint et alii interpretes, qui ex Hebraea lingua in Graecam sacra illa eloquia transtulerunt, sicut Aquila, Symachus, Theodotion; sicut etiam illa est interpretatio, cuius auctor non apparet; et ob hoc sine nomine interpretis, Quinta editio nuncupatur: hanc tamen quae Septuaginta est, tanquam sola esset, sic recepit Ecclesia, eaque utuntur Graeci populi Christiani, quorum plerique utrum alia sit aliqua ignorant. Ex hac Septuaginta interpretatione etiam in Latinam linguam in-

etatum est, quod Ecclesiae Latinae tenent. Quamvis non rit temporibus nostris presbyter Hieronymus, homo domus, et omnium trium linguarum peritus, qui non ex ro, sed ex Hebraeo in Latinum eloquium easdem Scriptunverterit. Sed eius tam literatum laborem quamvis luateantur esse veracem, Septuaginta vero interpretes in s errasse contendant: tamen Ecclesiae Christi tot homiauctoritati, ab Eleazaro tunc pontifice ad hoc tantum opus rum, neminem iudicant praeferendum: quia etsi non in nus apparuisset Spiritus, sine dubitatione divinus, sed ine verba interpretationis suae Septuaginta docti more hom contulissent, ut quod placuisset omnibus hoc maneret, is eis unus interpres debuit anteponi: cum vero tantum in ignum divinitatis apparuit, profecto quisquis alius illarum pturarum ex Hebraea in quamlibet aliam linguam interpres erax, aut congruit illis Septuaginta interpretibus, aut si gruere non videtur, altitudo ibi prophetica esse credenda Spiritus enim qui in Prophetis erat, quando illa dixerunt, ipse erat etiam in Septuaginta viris, quando illa interpresunt: qui profecto auctoritate divina et aliud dicere potuit, uam Propheta ille utrumque dixisset, quia utrumque idem itus diceret: et hoc ipsum aliter, ut si non eadem verba, tamen sensus bene intelligentibus dilucesceret; et aliquid termittere, et aliquid addere, ut etiam hinc ostenderetur, humanam fuisse in illo opere servitutem, quam verbis det interpres, sed divinam potius potestatem, quae mentem bat et regebat interpretis. Nonnulli autem codices Graeinterpretationis Septuaginta ex Hebraeis codicibus emenos putarunt: nec tamen ausi sunt detrahere, quod Hebraei habebant, et Septuaginta posuerunt; sed tantummodo adunt quae in Hebraeis inventa, apud Septuaginta non t; eaque signis quibusdam in stellarum modum factis, ad a eorundem versuum notaverunt, quae signa asteriscos nt. Illa vero quae non habent Hebraei, habent autem Seginta, similiter ad capita versuum iacentibus virgulis, sicut untur unciae, signaverunt. Et multi codices has notas haes usquequaque diffusi sunt et Latini. Quae autem non termissa vel addita, sed aliter dicta sunt, sive alium senfaciant etiam ipsum non abhorrentem, sive alio modo eunsensum explicare monstrentur, nisi utrisque codicibus intis nequeunt reperiri. Si igitur, ut oportet, nihil aliud inmur in Scripturis illis, nisi quid per homines dixerit Dei itus, quicquid est in Hebraeis codicibus, et non est apud

interpretes Septuaginta, noluit ea per istos, sed per illos Prophetas Dei Spiritus dicere. Quicquid vero est apud Septuaginta, in Hebraeis autem codicibus non est, per istos ea maluit, quam per illos, idem Spiritus dicere, sic ostendens, utrosque fuisse Prophetas. Isto enim modo alia per Esaiam, alia per Ieremiam, alia per alium atque alium Prophetam, vel aliter eadem per hunc ac per illum dixit, ut voluit. Quicquid porro apud utrosque invenitur, per utrosque dicere voluit unus atque idem Spiritus: sed ita, ut illi praecederent prophetando, isti sequerentur prophetice illos interpretando; quia sicut in illis vera et concordantia dicentibus unus pacis Spiritus fuit, sic et in istis non secum conferentibus, et tamen tanquam uno ore cuncta interpretantibus, idem Spiritus unus apparuit.

CAP. XLIV.

Quid intelligendum sit de Ninivitarum excidio, cuius denuntiatio in Hebraeo quadraginta dierum spatio tenditur, in Septuaginta autem tridui brevitate concluditur.

Sed ait aliquis: Quomodo sciam quid Ionas propheta dixerit Ninivitis, utrum, *Triduum, et Ninive evertetur*, an *Quadraginta dies?* Quis enim non videat, non potuisse utrumque tunc dici a Propheta, qui missus fuerat terrere comminatione imminentis exitii civitatem? Cui si tertio die fuerat futurus interitus, non utique quadragesimo die: si autem quadragesimo, non utique tertio. Si ergo a me quaeritur, quid horum Ionas dixerit, hoc puto potius quod legitur in Hebraeo: *Quadraginta dies, et Ninive evertetur.* Septuaginta quippe longe posterius interpretati aliud dicere potuerunt, quod tamen ad rem pertineret, et in unum eundemque sensum, quamvis sub altera significatione, concurreret; admoneretque lectorem, utraque auctoritate non spreta, ab historia sese attollere ad ea requirenda, propter quae significanda historia ipsa conscripta est. Gesta sunt quippe illa in Ninive civitate, sed aliquid etiam significaverunt, quod modum illius civitatis excedat: sicut gestum est, quod ipse Propheta in ventre ceti triduo fuit, et tamen alium significavit in profundo inferni triduo futurum, qui Dominus est omnium Prophetarum. Quapropter si per illam civitatem recte accipitur Ecclesia gentium prophetice figurata, eversa scilicet per poenitentiam, ut qualis fuerat iam non esset; hoc quoniam per Christum factum est in Ecclesia gentium, cuius illa Ninive figuram gerebat, sive per quadraginta dies, sive per triduum, idem ipse significatus est Christus; quadraginta scilicet, quia tot dies peregit cum discipulis suis post resurrectionem, et adscendit

m; per triduum vero, quia die tertio resurrexit: tanctorem nihil aliud quam historiae rerum gestarum incupientem, de somno excitaverint Septuaginta interidemque Prophetae, ad perscrutandam altitudinem proquodam modo dixerint: In quadraginta diebus ipsum in quo et triduum potueris [poteris] invenire; illud in ione, hoc in eius resurrectione reperies. Propter quod numero significari convenientissimè potuit, quorum er Ionam prophetam, alterum per Septuaginta interprephetiam, tamen unus atque idem Spiritus dixit. Longifugio, ut non haec per multa demonstrem, in quibus aica veritate putantur Septuaginta interpretes discrebene intellecti inveniuntur esse concordes. Vnde etiam meo modulo vestigia sequens Apostolorum, quia et ipsi que, id est, ex Hebraeis et ex Septuaginta, testimonia ca posuerunt, utraque auctoritate utendum putavi, quoraque una atque divina est. Sed iam quae restant, ut is, exsequamur.

CAP. XLV.

t instaurationem templi Prophetas Iudaei habere destiterint, le usque ad nativitatem Christi continuis adversitatibus sint ti, ut probaretur alterius templi aedificationem propheticis vocibus fuisse promissam.

eâ quam gens Iudaea coepit non habere Prophetas, proo deterior facta est, eo scilicet tempore, quo se sperabat to templo post captivitatem, quae fuit in Babylonia, fusse meliorem. Sic quippe intelligebat populus ille caruod praenuntiatum est per Aggaeum Prophetam dicen-*lagna erit gloria domus istius novissimae, plus quam* Quod de novo Testamento dictum esse, paulo superius ravit, ubi ait aperte Christum promittens: *Et movebo entes, et veniet desideratus cunctis gentibus.* Quo loco inta interpretes allum sensum magis corpori quam ca- est, magis Ecclesiae quam Christo convenientem proauctoritate dixerunt: *Venient quae electa sunt Domini is gentibus*, id est, homines, de quibus ipse Iesus in lio, *Multi*, inquit, *vocati, pauci vero electi.* Talibus ectis gentium, domus Dei aedificatur per Testamentum lapidibus vivis, longe gloriosior, quam templum illud od a rege Salomone constructum est, et post captivitatauratum. Propter hoc ergo nec Prophetas ex illo temuit illa gens, sed multis cladibus afflicta est ab alieni-

genis regibus, ipsisque Romanis, ne hanc Aggaei prophetiam in illa instauratione templi opinaretur impletam.

Non multo enim post adveniente Alexandro subiugata est; quando etsi nulla facta est vastatio, quoniam non sunt ausi ei resistere, et ideo placatum facillime subditi receperunt, non erat tamen gloria tanta domus illius, quanta fuit in suorum regum libera potestate. Hostias sane Alexander immolavit in Dei templo, non ad eius cultum vera pietate conversus, sed impia vanitate cum diis eum falsis colendum putans. Deinde Ptolemaeus Lagi filius, quod supra commemoravi, post Alexandri mortem captivos inde in Aegyptum transtulit, quos eius successor Ptolemaeus Philadelphus benevolentissime inde dimisit: per quem factum est, quod paulo ante narravi, ut Septuaginta interpretum Scripturas haberemus. Deinde contriti sunt bellis, quae in Machabaeorum libris explicantur. Post haec capti a rege Alexandriae Ptolemaeo, qui est appellatus Epiphanes; inde ab Antiocho Rege Syriae multis et gravissimis malis ad idola colenda compulsi, templumque ipsum repletum sacrilegis superstitionibus gentium, quod tamen dux eorum strenuissimus Iudas, qui etiam Machabaeus dictus est, Antiochi ducibus pulsis, ab omni illa idololatriae contaminatione mundavit.

Non autem multo post Alcimus quidam per ambitionem, cum a genere sacerdotali esset alienus, quod nefas erat, pontifex factus est. Hinc iam post annos ferme quinquaginta, in quibus eis tamen pax non fuit, quamvis aliqua et prospere gesserint, primus apud eos Aristobolus assumto diademate, et rex et pontifex factus est. Antea quippe, ex quo de Babyloniae captivitate reversi sunt, templumque instauratum est, non reges, sed duces vel principes habuerunt: quamvis et qui rex est, possit dici princeps a principatu imperandi, et dux eo quod sit ductor exercitus: sed non continuo quicunque principes vel duces sunt, etiam reges dici possunt, quod iste Aristobolus fuit. Cui successit Alexander, etiam ipse rex et pontifex, qui crudeliter in suos regnasse traditur. Post hunc uxor eius Alexandra regina Iudaeorum fuit, ex cuius tempore et deinceps mala sunt eos secuta graviora. Filii quippe huius Alexandrae Aristobolus et Hircanus inter se de imperio dimicantes vires adversus Israeliticam gentem provocavere Romanas. Hircanus namque ab eis contra fratrem poposcit auxilium. Tunc iam Roma subiugaverat Africam, subiugaverat Graeciam, lateque etiam aliis orbis partibus imperans tanquam se ipsam ferre non valens, sua se quodam modo magnitudine fregerat. Pervenerat quippe ad seditiones domesticas graves, atque inde ad bella socialia, mox-

civilia, tantumque se comminuerat atque attriverat, ut utandus reipublicae status, quo regeretur regibus, im- ret. Pompeius ergo populi Romani praeclarissimus prin- , Iudaeam cum exercitu ingressus civitatem capit, templum tat, non devotione supplicis, sed iure victoris, et ad sancta torum, quo nisi summum sacerdotem non licebat intrare, ut venerator, sed ut profanator accedit: confirmatoque Hir- pontificatu, et subiugatae genti imposito custode Antipa- quos tunc procuratores vocabant, vinctum secum Aristo- m ducit. Ex illo Iudaei etiam tributarii Romanorum esse erunt. Postea Cassius etiam templum exspoliavit. Deinde paucos annos etiam Herodem alienigenam regem habere me- unt, quo regnante natus est Christus. Iam enim venerat itudo temporis significata prophetico Spiritu per os Patriar- Iacob, ubi ait: *Non deficiet princeps ex Iuda, neque dux emoribus eius, donec veniat cui repositum est, et ipse ex- tatio gentium.* Non ergo defuit Iudaeorum princeps ex Iu- , usque ad istum Herodem, quem primum acceperunt alie- nam regem. Tempus ergo iam erat, ut veniret ille cui re- um erat, quod novo promissum est Testamento, ut ipse es- xspectatio gentium. Fieri autem non posset, ut exspecta- gentes eum venturum, sicut eum cernimus exspectari, ut at ad faciendum iudicium in claritate potentiae, nisi prius im crederent, quum venit ad patiendum iudicium in humi- e patientiae.

CAP. XLVI.

rtu Salvatoris nostri, secundum quod Verbum caro factum est; et de dispersione Iudaeorum per omnes gentes, sicut fuerat prophetatum.

legnante ergo Herode in Iudaea, apud Romanos autem iam ato reipublicae statu, imperante Caesare Augusto, et per orbe pacato, natus est Christus secundum praecedentem hetiam in Bethleem Iudae, homo manifestus ex homine vir- , Deus occultus ex Deo Patre. Sic enim Propheta praedi- t: *Ecce virgo in utero concipiet, et pariet filium, et voca- nomen eius Emmanuel, quod est interpretatum, Nobiscum s.* Qui ut in se commendaret Deum, miracula multa fecit; uibus quaedam, quantum ad eum praedicandum satis esse m est, scriptura Evangelica continet. Quorum primum est l tam mirabiliter natus est: ultimum autem, quod cum suo scitato a mortuis corpore adscendit in coelum. Iudaei au- , qui eum occiderunt, et in eum credere noluerunt, quia tebat eum mori et resurgere, vastati infelicius a Romanis,

funditusque a suo regno, ubi iam eis alienigenae dominabantur, eradicati dispersique per terras, (quando quidem ubique non desunt,) per Scripturas suas testimonio nobis sunt prophetias nos non finxisse de Christo; quas plurimi eorum considerantes, et ante passionem, et maxime post eius resurrectionem crediderunt in eum, de quibus praedictum est: *Si fuerit numerus filiorum Israël sicut arena maris, reliquiae salvae fient.* Caeteri vero excoecati sunt, de quibus praedictum est: *Fiat mensa eorum coram ipsis in laqueum, et in retributionem, et in scandalum. Obscurentur oculi eorum, ne videant; et dorsum illorum semper incurva.* Proinde quum Scripturis nostris non credunt, complentur in eis suae, quas coeci legunt: nisi forte quis dixerit, illas prophetias Christianos finxisse de Christo, quae Sibyllae nomine, vel aliorum proferuntur, si quae sunt, quae non pertinent ad populum Iudaeorum. Nobis quidem illae sufficiunt, quae de nostrorum inimicorum codicibus proferuntur, quos agnoscimus propter hoc testimonium, quod nobis inviti perhibent eosdem codices habendo atque servando, per omnes gentes etiam ipsos esse dispersos, quaquaversum Christi Ecclesia dilatatur. Nam prophetia in Psalmis, quos etiam legunt, de hac re praemissa est, ubi scriptum est: *Deus meus, misericordia eius praeveniet me. Deus meus demonstravit mihi in [de] inimicis meis, ne occideris eos, ne quando obliviscantur legem tuam: disperge eos in virtute tua.* Demonstravit ergo Deus Ecclesiae in eius inimicis Iudaeis gratiam misericordiae suae, quoniam, sicut dicit Apostolus, *délictum illorum, salus est gentibus.* Et ideo non eos occidit, id est, non in eis perdidit quod sunt Iudaei, quamvis a Romanis fuerint devicti et oppressi; ne obliti legem Dei, ad hoc, de quo agimus, testimonium nihil valerent. Ideo parum fuit, ut diceret, *Ne occideris eos, ne quando obliviscantur legem tuam:* nisi etiam adderet, *Disperge eos:* quoniam si cum isto testimonio Scripturarum in sua tantummodo terra, non ubique essent, profecto Ecclesia quae ubique est, eos prophetiarum, quae de Christo praemissae sunt, testes in omnibus gentibus habere non posset.

CAP. XLVII.

An ante tempora Christiana aliqui fuerint extra Israëliticum genus qui ad coelestis Civitatis consortium pertinerent.

Quapropter quisquis alienigena, id est, non ex Israël progenitus, nec ab illo populo in canonem sacrarum literarum receptus, legitur aliquid prophetasse de Christo, si in nostram notitiam venit, aut venerit, ad cumulum a nobis commemorari

est: non quo necessarius sit, etiam si desit, sed quia non ingrue creditur, fuisse et in aliis gentibus homines, quibus mysterium revelatum est, et qui hoc etiam praedicere imsi sunt, sive participes eiusdem gratiae fuerint, sive exper, sed per malos angelos docti sunt, quos etiam praesentem istum, quem Iudaei non agnoscebant, scimus fuisse confes-. Nec ipsos Iudaeos existimo audere contendere, neminem tinuisse ad Deum, praeter Israëlitas, ex quo propagatio ël esse coepit, reprobato eius fratre maiore. Populus enim vera, qui proprie Dei populus diceretur, nullus alius fuit: uines autem quosdam non terrena, sed coelesti societate ad os Israëlitas supernae cives patriae pertinentes etiam in aliis tibus fuisse, negare non possunt: quia si negant, facillime vincuntur de sancto et mirabili viro Iob, qui nec indigena, proselytus, id est, advena populi Israël fuit; sed ex gente maea genus ducens, ibi ortus, ibidem mortuus est: qui divisic laudatur eloquio, ut quod ad iustitiam pietatemque atti-, nullus ei homo suorum temporum coaequetur. Quae tema eius quamvis non inveniamus in Chronicis, colligimus tam ex libro eius, quem pro sui merito Israëlitae in auctoritam canonicam receperunt, tertia generatione posteriorem fuisquam Israël. Divinitus autem provisum fuisse non dubito, ex hoc uno sciremus, etiam per alias gentes esse potuisse, secundum Deum vixerunt eique placuerunt, pertinentes ad italem Hierusalem. Quod nemini concessum fuisse credenm est, nisi cui divinitus revelatus est unus mediator Dei et ninum homo Christus Iesus: qui venturus in carne sic antis sanctis praenuntiabatur, quemadmodum nobis venisse nunus est, ut una eademque per ipsum fides omnes in Dei Civim, Dei domum, Dei templum praedestinatos perducat ad ma. Sed quaecunque aliorum prophetiae de Dei per Chria Iesum gratia proferuntur, possunt putari, a Christianis s conflctae. Ideo nihil est firmius ad convincendos quoslibet nos, si de hac re contenderint, nostrosque faciendos [fulndos], si recte sapuerint, quam ut divina praedicta de Chriea proferantur, quae in Iudaeorum scripta sunt codicibus: ous avulsis de sedibus propriis, et propter hoc testimonium orbe dispersis, Christi usquequaque crevit Ecclesia.

CAP. XLVIII.

phetiam Aggaei, qua dixit, maiorem futuram gloriam domus Dei, quam primum fuisset, non in re aedificatione templi, sed in Ecclesia Christi esse completam.

Haec domus Dei maioris est gloriae, quam fuerat illa prima

lignis et lapidibus, caeterisque praetiosis rebus metallisque constructa. Non itaque Aggaei prophetia in templi illius instauratione completa est. Ex quo enim instauratum est, nunquam ostenditur, habuisse tantam gloriam, quantam habuit tempore Salomonis: imo potius ostenditur, primum cessatione prophetiae fuisse domus illius gloriam diminutam, deinde ipsius gentis cladibus tantis usque ad ultimum excidium, quod factum est a Romanis, sicut ea quae supra sunt commemorata testantur. Haec autem domus ad novum pertinens Testamentum, tanto utique maioris est gloriae, quanto meliores sunt lapides vivi, quibus credentibus renovatisque construitur. Sed ideo per instaurationem templi illius significata est, quia ipsa renovatio illius aedificii significat eloquio prophetico alterum Testamentum, quod appellatur novum. Quod ergo Deus dixit per memoratum Prophetam, *Et dabo pacem in loco isto:* per significantem locum, ille qui eo significatur, intelligendus est: ut quia illo loco instaurato significata est Ecclesia, quae fuerat aedificanda per Christum, nihil aliud accipiatur, quod dictum est, *Dabo pacem in loco isto*, nisi dabo pacem in loco, quem significat locus iste. Quoniam omnia significantia videntur quodam modo earum rerum, quas significant, sustinere personas: sicut dictum est ab Apostolo, *Petra erat Christus;* quoniam petra illa, de qua hoc dictum est, significabat utique Christum. Maior est itaque gloria domus huius novi Testamenti, quam domus prioris veteris Testamenti: et tunc apparebit maior, cum dedicabitur. Tunc enim *veniet desideratus cunctis gentibus*, sicut legitur in Hebraeo. Nam prius eius adventus nondum erat desideratus omnibus gentibus. Non enim quem deberent desiderare, sciebant, in quem non crediderant. Tunc etiam secundum Septuaginta interpretes, (quia et ipse propheticus sensus est,) *venient quae electa sunt Domini de cunctis gentibus.* Tunc enim vere non venient nisi electa, de quibus dicit Apostolus: *Sicut elegit nos in ipso ante mundi constitutionem.* Ipse quippe architectus, qui dixit, *Multi sunt vocati, pauci autem electi,* non de his [dixit] qui vocati sic venerunt, ut de convivio proiicerentur, sed de electis demonstraturus est aedificatam denum, quae nullam deinceps formidabit ruinam. Nunc autem, quando et hi replent ecclesias, quos tanquam in area ventilatio separabit, non apparet tanta gloria domus huius, quanta tunc apparebit, quando quisquis ibi erit, semper erit.

CAP. XLIX.

ıcreta [incerta] multiplicatione Ecclesiae, qua in hoc saeculo multi reprobi miscentur electis.

ıoc ergo maligno saeculo, in his diebus malis, ubi per ıtem praesentem futuram comparat Ecclesia celsitudi- timorum stimulis, dolorum tormentis, laborum molc- ntationum periculis eruditur, sola spe gaudens, quando gaudet, multi reprobi miscentur bonis; et utrique tan- ı sagenam Evangelicam colliguntur; et in hoc mundo, n in mari, utrique inclusi retibus indiscrete natant, do- veniatur ad littus, ubi mali segregentur a bonis, et in anquam in templo suo, sit Deus omnia in omnibus. vocem nunc agnoscimus eius impleri, qui loquebatur no, atque dicebat: *Annuntiavi, et locutus sum, multipli- ıt super numerum.* Hoc fit nunc, ex quo primum per os soris sui Ioannis, deinde per os proprium annuntiavit, tus est, dicens: *Agite poenitentiam, appropinquavit ıgnum coelorum.* Elegit discipulos, quos et Apostolus vit, humiliter natos, inhonoratos, illiteratos; ut quic- ıgnum essent et facerent, ipse in eis esset et faceret. inter eos unum, quo malo utens bene, et suae passionis um impleret, et Ecclesiae suae tolerandorum malorum et exemplum. Seminato, quantum per eius oportebat tiam corporalem, sancto Evangelio, passus est, mortuus ırrexit: passione ostendens quid sustinere pro veritate, :tione quid sperare in aeternitate debeamus; excepta al- Sacramenti, qua sanguis eius in remissionem peccato- us est. Conversatus est in terra quadraginta dies cum is suis, atque ipsis videntibus adscendit in coelum, et s decem misit promissum Spiritum sanctum [patris sui]: nientis in eos qui crediderant, tunc signum erat ma- et maxime necessarium, ut unusquisque eorum linguis gentium loqueretur: ita significans unitatem catholi- lesiae per omnes gentes futuram, ac sic linguis omni- turam.

CAP. L.

lıcatione Evangelii, quae per passiones praedicantium clarior et potentior facta est.

ıde secundum illam prophetiam, *Ex Sion lex prodiet, m Domini ex Hierusalem:* et secundum ipsius Domini ɔraedicta, ubi post resurrectionem stupentibus eum di- suis *aperuit sensum, ut intelligerent Scripturas, et di- Quoniam sic scriptum est, et sic oportebat Christum*

pati, et resurgere a mortuis tertio die, et praedicari in *eius poenitentiam et remissionem peccatorum per omne* *tes, incipientibus ab Hierusalem.* Et ubi rursus eis de a eius novissimo requirentibus respondit, atque ait, *Non* *strum scire tempora vel momenta, quae Pater posuit* *potestate: sed accipietis virtutem Spiritus sancti super* *tem in vos, et eritis mihi testes in Hierusalem, et in t* *daea et Samaria, et usque in fines terrae.* Primum se rusalem diffudit Ecclesia, et cum in Iudaea atque Sama rimi credidissent, et in alias gentes itum est, eis annu bus Evangelium, quos ipse, sicut luminaria, et aptavera et accenderat Spiritu sancto. Dixerat enim eis: *Nolit* *eos qui corpus occidunt, animam autem non possunt o* Qui ut frigidi timore non essent, igne caritatis ardeban nique per ipsos, non solum qui eum et ante passionem resurrectionem viderant et audierant, verum etiam p tum eorum per posteros eorum, inter horrendas persecu varios cruciatus ac funera Martyrum praedicatum est t Evangelium, contestante Deo signis, et ostentis, et vari tibus, et Spiritus sancti muneribus: ut populi gentium tes in eum, qui pro eorum redemtione crucifixus est, Cl amore venerarentur sanguinem Martyrum, quem diaboli fuderunt; ipsique reges, quorum legibus vastabatur Ec nomini salubriter subderentur, quod de terra crudelite conati sunt; et falsos deos inciperent persequi, quoru cultores Dei veri fuerant antea persecuti.

CAP. LI.

Quod etiam per haereticorum dissensiones fides catholica ro

Videns autem diabolus templa daemonum deseri, men liberantis Mediatoris currere genus humanum, ha movit, qui sub vocabulo Christiano doctrinae resistere stianae, quasi possent indifferenter sine ulla correption in Civitate Dei, sicut Civitas confusionis indifferenter ha losophos inter se diversa et adversa sentientes. Qui erg clesia Christi morbidum aliquid pravumque sapiunt, si ut sanum rectumque sapiant, resistunt contumaciter, su stifera et mortifera dogmata emendare nolunt, sed defen sistunt; haeretici fiunt, et foras exeuntes habentur in ex bus inimicis. Etiam sic quippe veris illis catholicis membri malo suo prosunt, dum Deus utitur et malis bene, et d bus cum omnia cooperantur in bonum. Inimici enim on clesiae, quolibet errore coccentur vel malitia deprave

nt potestatem corporaliter affligendi, exercent eius pa-
n; si tantummodo male sentiendo adversantur, exercent
pientiam; ut autem etiam inimici diligantur, exercent
nevolentiam, aut etiam beneficentiam, sive suadibili do-
:um eis agatur, sive terribili disciplina. Ac per hoc dia-
rineeps impiae Civitatis, adversus peregrinantem in hoc
Civitatem Dei vasa propria commovendo, nihil ei nocere
itur. Cui procul dubio et rebus prosperis consolatio, ut
agatur adversis; et rebus adversis exercitatio, ut non
patur prosperis, per divinam providentiam procuratur:
:a temperatur utrumque ab alterutro, ut in Psalmo illam
non aliunde agnoscamus exortam: *Secundum multitudi-
lorum meorum in corde meo, consolationes tuae iucun-
nt animam meam.* Hinc est et illud Apostoli: *Spe gau-
in tribulatione patientes.*
n et id, quod ait idem doctor, *Quicunque volunt in Chri-
vivere, persecutionem patientur*, nullis putandum est
posse temporibus. Quia et cum ab eis qui foris sunt non
tibus, videtur esse tranquillitas, et re vera est, pluri-
e consolationis affert, maxime infirmis; non tamen de-
no multi sunt intus, qui corda pie viventium suis perdi-
ibus cruciant: quoniam per eos blasphematur Christia-
catholicum nomen: quod quanto est carius eis, qui vo-
: vivere in Christo, tanto magis dolent, quod per malos
)sitos fit, ut minus quam piorum mentes desiderant, dili-
Ipsi quoque haeretici, cum [Christianum] cogitantur ha-
men et sacramenta Christiana, et Scripturas, et profes-
, magnum dolorem faciunt in cordibus piorum: quia et
rolentes esse Christiani, propter eorum dissensiones
re coguntur, et multi maledici etiam in his inveniunt
m blasphemandi Christianum nomen; quia et ipsi quo-
do Christiani appellantur. His atque huiusmodi pravis
s et erroribus hominum persecutionem patiuntur qui vo-
Christo pie vivere, etiam nullo infestante neque vexante
illorum. Patiuntur quippe hanc persecutionem, non in
bus, sed in cordibus. Vnde illa vox est: *Secundum mul-
em dolorum meorum in corde meo.* Non enim ait, In cor-
eo. Sed rursus quoniam cogitantur immutabilia divina
ia, et quod ait Apostolus, *Novit Dominus qui sunt eius,
nim praescivit, et praedestinavit conformes* [*fieri*] *ima-
ilii sui;* ex eis perire nullus potest: ideo sequitur in illo
: *Consolationes tuae iucundaverunt animam meam.* Do-
em ipse, qui fit in cordibus piorum, quos persequuntur

mundi et consolationes Dei peregrinando procurrit Eccle

CAP. LII.

An credendum sit, quod quidam putant, impletis decem persec bus quae fuerunt, nullam superesse, praeter undecimam, q ipso Antichristi tempore sit futura.

Proinde ne illud quidem temere puto esse dicendum credendum, quod nonnullis visum est, vel videtur, non a Ecclesiam passuram persecutiones usque ad tempus Anti quam quot iam passa est, id est, decem, ut undecima ead novissima sit ab Antichristo. Primam quippe computant a ne quae facta est, secundam a Domitiano, a Traiano t quartam ab Antonino, a Severo quintam, sextam a Ma a Decio septimam, octavam a Valeriano, ab Aureliano decimam a Diocletiano et Maximiano. Plagas enim Ae rum, quoniam decem fuerunt, ante quam inde exire in populus Dei, putant, ad hunc intellectum esse referend novissima Antichristi persecutio, similis videatur und plagae, qua Aegyptii, dum hostiliter persequerentur He in mari rubro populo Dei per siccum transeunte perierun ego illa re gesta in Aegypto, istas persecutiones prophe gnificatas esse non arbitror: quamvis ab eis, qui hoc exquisite et ingeniose illa singula his singulis compar deantur, non prophetico Spiritu, sed coniectura mentis nae, quae aliquando ad verum pervenit, aliquando fallitu

Quid enim, qui hoc sentiunt, dicturi sunt de persec qua ipse Dominus crucifixus est? In quo eam numero po Si autem hac excepta existimant computandum, tanqua

abat Ecclesiam; ubi ipse quoque iam fidem, quam persequeir, evangelizans, qualia faciebat, est passus, sive per Iuam, sive per alias gentes, quacunque Christum ferventissi praedicabat? Cur ergo eis a Nerone videtur ordiendum, m ad Neronis tempora inter atrocissimas persecutiones, de us nimis longum est cuncta dicere, Ecclesia crescendo pererit? Quod si a regibus factas persecutiones in numero exiant esse debere; rex fuit Herodes, qui etiam post adscen. Domini gravissimam fecit. Deinde quid respondent etiam uliano, quem non numerant in decem? An ipse non est Ecsiam persecutus, qui Christianos liberales literas docere ac ere vetuit? Sub quo Valentinianus maior, qui post eum terImperator fuit, fidei Christianae confessor exstitit, militia privatus est. Vt omittam quae apud Antiochiam facere coet, nisi unius fidelissimi et constantissimi iuvenis, qui mul ut torquerentur, apprehensis, per totum diem primus est us, inter ungulas cruciatusque psallentis libertatem atque ritatem miratus horruisset, et in caeteris deformius erube e timuisset. Postremo nostra memoria Valens supradicti ntiniani frater Arianus, nonne magna persecutione per ntis partes catholicam vastavit Ecclesiam? Quale est au , non considerare, Ecclesiam per totum mundum fructifiem atque crescentem posse in aliquibus gentibus persecuem pati a regibus, et quando in aliis non patitur? Nisi forte est persecutio computanda, quando rex Gothorum in ipsa hia persecutus est Christianos crudelitate mirabili, cum ibi essent nisi catholici, quorum plurimi martyrio coronati sicut a quibusdam fratribus, qui tunc illic pueri fuerant, e ista vidisse incunctanter recordabantur, audivimus? Quid lo in Perside? Nonne ita in Christianos ferbuit persecutio, amen iam quievit,) ut fugientes inde nonnulli usque ad Roa oppida pervenerint? Haec atque huiusmodi mihi cogitanti, videtur esse definiendus numerus persecutionum, quibus reeri oportet Ecclesiam. Sed rursus affirmare aliquas futua regibus, praeter illam novissimam, de qua nullus ambigit istianus, non minoris est temeritatis. Itaque hoc in medio aquimus, neutram partem quaestionis huius adstruentes, destruentes, sed tantummodo ab affirmandi quodlibet hoaudaci praesumtione revocantes.

CAP. LIII.

De tempore novissimae persecutionis occulto.

Illam sane novissimam persecutionem, quae ab Antichristo

futura est, praesentia sua ipse exstinguet Iesus. Sic enim scriptum est, quod *eum interficiet spiritu oris sui, et evacuabit illuminatione praesentiae suae.* Hic quaeri solet, Quando istud erit? Importune omnino. Si enim hoc nobis nosse prodesset, quo melius quam ab ipso Deo magistro interrogantibus discipulis diceretur? Non enim siluerunt inde apud eum; sed praesente quaesierunt, dicentes: *Domine, si hoc tempore praesentaberis, et quando regnum Israël? [si hoc in tempore repraesentabis regnum Israël?]* At ille: *Non est*, inquit, *vestrum scire tempora, quae Pater in sua posuit potestate.* Non utique illi de hora, vel die, vel anno, sed de tempore interrogaverant, quando istud accepere responsum. Frustra igitur annos, qui huic saeculo remanent, computare ac definire conamur, quum hoc scire non esse nostrum, ex ore Veritatis audiamus. Quamtamen alii quadringentos, alii quingentos, alii etiam mille adscensione Domini usque ad eius ultimum adventum complosse dixerunt. Quemadmodum autem quisque eorum adstrinopinionem suam, longum est demonstrare, et non necessarium Coniecturis quippe utuntur humanis, non ab eis certum aliqu de Scripturae canonicae auctoritate profertur. Omnium vo de hac re calculantium digitos resolvit, et quiescere iubet il qui dicit: *Non est vestrum scire tempora, quae Pater in su posuit potestate.*

Sed haec quia Evangelica sententia est, mirum non est, ea repressos fuisse deorum multorum falsorumque cultores, minus fingerent daemonum responsis, quos tanquam deos c lunt, definitum esse quanto tempore mansura esset religio Chstiana. Quum enim viderent, nec tot tantisque persecutionicam potuisse consumi, sed his potius mira incrementa sumsexcogitaverunt nescio quos versus Graecos, tanquam consolenti cuidam, divino oraculo effusos, ubi Christum quidem huius tanquam sacrilegii crimine faciunt innocentem, Petrum autem maleficiis [maleficia] fecisse subiungunt, ut coleretur Christi nomen per trecentos sexaginta quinque annos, deincompleto memorato numero annorum, sine mora sumere finem. O hominum corda doctorum! O ingenia literata dgna credere ista de Christo, quae credere non vultis in Christum, quod eius discipulus Petrus ab eo magicas artes non didicerit, sed ipso innocente tamen eius [discipulus] maleficus fuerit, nomenque illius, quam suum, coli malucrit magicis artibus suis, magnis laboribus et periculis suis, postremo etiam effusione sanguinis sui! Si Petrus maleficus fecit, ut Christum sic diligeret mundus; quid fecit innocens Chri-

s, ut eum sic diligeret Petrus? Respondeant igitur ipsi sibi, i possunt, intelligant illa superna gratia factum esse, ut pter aeternam vitam Christum diligeret mundus, qua gratia um est, ut et propter aeternam vitam ab illo accipiendam, et ue ad temporariam mortem pro illo patiendam Christum dili- et Petrus. Deinde isti dii qui sunt, qui possunt ista praedi- e, nec possunt avertere, ita succumbentes uni malefico, et sceleri magico, quo puer, ut dicunt, anniculus occisus, et uniatus, et ritu nefario sepultus est, ut sectam sibi adversa- m tam prolixo tempore convalescere, tot tantarumque perse- ionum horrendas crudelitates, non resistendo, sed patiendo erare, et ad suorum simulacrorum, templorum, sacrorum, culorum eversionem pervenire permitterent? Quis postremo deus, non noster utique, sed ipsorum, qui vel illectus tanto lere vel impulsus est ista praestare? Non enim alicui dae- ni, sed deo dicunt illi versus, haec Petrum arte magica defi- se. Talem deum habent, qui Christum non habent.

CAP. LIV.

stultissimo mendacio Paganorum, quo Christianam religionem non ultra trecentos sexaginta quinque annos mansuram esse finxerunt.

Haec atque huiusmodi multa colligerem, si nondum annus transisset, quem divinatio ficta promisit, et decepta vanitas didit. Quum vero ex quo nominis Christi cultus per eius in ne praesentiam et per Apostolos institutus est, ante aliquot os anni trecenti sexaginta quinque completi sint, quid aliud erimus, unde ista falsitas refellatur? Vt enim in Christi na- tate huius rei non ponamus initium, quia infans et puer di- ulos non habebat, tamen quando habere coepit, procul du- tunc innotuit per eius corporalem praesentiam doctrina et gio Christiana, id est, postea quam in fluvio Iordane mini- rio Ioannis est baptizatus. Propter hoc enim de illo prophe- alla praecesserat: *Dominabitur a mari usque ad mare, et a mine usque ad terminos orbis terrae.* Sed quoniam prius m passus esset, et resurrexit a mortuis, nondum fides omni- i fuerat definita, in resurrectione quippe Christi definita est, m sic Apostolus Paulus Atheniensibus loquitur, dicens: *Iam ec annuntiat hominibus, omnes ubique agere poenitentiam, quod statuit diem, iudicare orbem in aequitate, in viro, in definivit fidem omnibus, resuscitans illum a mortuis,*) me- in hac quaestione solvenda inde initium sumimus: prae- tim quia tunc datus est etiam Spiritus sanctus, sicut eum

dari post resurrectionem Christi oportebat in ea civitate, ex qua debuit incipere lex secunda, hoc est, Testamentum novum. Prima enim fuit ex monte Sina per Moysen, quod Testamentum vocatur vetus. De hac autem quae per Christum danda erat, praedictum est: *Ex Sion prodiet lex, et verbum Domini ex Hierusalem.* Vnde et ipse per omnes gentes dixit praedicari oportere in nomine suo poenitentiam, sed tamen incipientibus ab Hierusalem. Ibi ergo exorsus est huius nominis cultus, ut in Christum Iesum, qui crucifixus fuerat et resurrexerat, crederetur. Ibi haec fides tam insignibus initiis incanduit, ut aliquot hominum millia in Christi nomen mirabili alacritate converta, venditis suis rebus ut egenis distribuerentur, proposito sancto et ardentissima caritate ad paupertatem voluntariam pervenirent, atque inter frementes et sanguinem sitientes Iudaeos, usque ad mortem pro veritate certare, non armata potentia, sed potentiore patientia praepararent. Hoc si nullis magicis artibus factum est, cur credere dubitant, eadem virtute divina per totum mundum id fieri potuisse qua hoc factum est? Si autem ut Hierosolymis sic ad cultum nominis Christi accenderetur tanta hominum multitudo, quae illum in cruce, vel fixerat prensum, vel riserat fixum, iam maleficium illud fecerat Petrus ex ipso anno quaerendum est, quando trecenti sexaginta quinque completi sint. Mortuus est ergo Christus duobus Geminis Consulibus, octavo Kalendas Aprilis. Resurrexit tertia die sicut Apostoli suis etiam sensibus probaverunt. Deinde per quadraginta dies adscendit in coelum: post decem dies, id est quinquagesimo post suam resurrectionem die misit Spiritum sanctum. Tunc tria millia hominum Apostolis eum praedicanti bus crediderunt. Tunc itaque nominis illius cultus exorsus est sicut nos credimus, et veritas habet, efficacia Spiritus sancti; sicut autem finxit vanitas impia vel putavit, magicis artibus Petri. Paulo post etiam signo mirabili facto, quando ad verbum ipsius Petri quidam mendicus ab utero matris ita claudus, ut ab aliis portaretur, et ad portam templi, ubi stipem peteret, poneretur, in nomine Iesu Christi salvus exsilivit, quinque millia hominum crediderunt: ac deinde aliis atque aliis accessibus credentium crevit Ecclesia. Ac per hoc colligitur etiam dies, ex quo annus ipse sumsit initium, scilicet quando missus est Spiritus sanctus, id est, per Idus Maias. Numeratis proinde Consulibus trecenti sexaginta quinque anni reperiuntur impleti per easdem Idus consulatu Honorii et Eutychiani. Porro sequenti anno, Consule Manlio Theodoro, quando iam secundum illud oraculum daemonum aut figmentum hominum nulla esse debuit

gio Christiana, quid per alias terrarum partes forsitan fa-
m sit, non fuit necesse perquirere. Interim quod scimus, in
tate notissima et eminentissima Carthagine Africae Gau-
tius et Iovius comites Imperatoris Honorii, quarto decimo
endas Aprilis falsorum deorum templa everterunt, et simu-
a fregerunt. Ex quo usque ad hoc tempus per triginta fer-
annos quis non videat quantum creverit cultus nominis
isti, praesertim postea quam multi eorum Christiani facti
t, qui tanquam vera illa divinatione revocabantur a fide,
que completo eodem annorum numero inanem ridendamque
erunt? Nos ergo qui sumus vocamurque Christiani, non in
rum credimus, sed in quem credidit Petrus: Petri de Chri-
aedificati sermonibus, non carminibus venenati; nec de-
ti maleficiis, sed beneficiis eius adiuti. Ille Petri magister
istus in doctrina, quae ad vitam ducit aeternam, ipse est et
ister noster.

Sed aliquando iam concludamus hunc librum, huc usque
erentes, et quantum satis visum est demonstrantes, quisnam
luarum Civitatum, coelestis atque terrenae, ab initio usque
nem permixtarum mortalis excursus. Quarum illa quae ter-
est, fecit sibi quos voluit, vel undecunque, vel etiam ex
inibus falsos deos, quibus sacrificando serviret: illa au-
quae coelestis peregrinatur in terra, falsos deos non facit,
a vero Deo ipsa fit, cuius verum sacrificium ipsa sit. Am-
tamen temporalibus, vel bonis pariter utuntur, vel malis pa-
r affliguntur, diversa fide, diversa spe, diverso amore, donec
mo iudicio separentur, et percipiat unaquaeque suum finem,
is nullus est finis: de quibus ambarum finibus deinde disse-
dum est.

LIBER DECIMVS NONVS.

CAPVT I.

*ed in quaestione, quam de finibus bonorum et malorum philosophi-
ca disputatio ventilavit, ducentas octoginta et octo sectas esse
posse, Varro perspexerit.*

oniam de Civitatis utriusque, terrenae scilicet et coelestis,
itis finibus deinceps mihi video disputandum; prius expo-
da sunt quantum Operis huius terminandi ratio patitur, ar-
menta mortalium, quibus sibi ipsi beatitudinem facere in hu-
vitae infelicitate moliti sunt, ut ab eorum rebus vanis spes

ipsum: et illud finis mali, propter quod vitanda sunt c
ipsum autem propter se ipsum. Finem ergo boni nunc di
non quo consumatur, ut non sit, sed quo perficiatur, ut p
sit; et finem mali, non quo esse desinat, sed quo usque
do perducat. Fines itaque isti sunt, summum bonum, e
mum malum. De quibus inveniendis, atque in hac vita
bono adipiscendo, vitando autem summo malo, multum
dixi, laboraverunt, qui studium sapientiae in huius saec
nitate professi sunt: nec tamen eos, quamvis diversis e
modis, naturaé limes in tantum ab itinere veritatis devia
misit, ut non alii in animo, alii in corpore, alii in utroq
bonorum ponerent et malorum. Ex qua tripertita velut g
lium distributione sectarum, Marcus Varro in libro de p
phia tam multam dogmatum varietatem diligenter et su
scrutatus advertit, ut ad ducentas octoginta octo sectas
quae iam essent, sed quae esse possent, adhibens quasda
ferentias, facillime perveniret.

Quod ut breviter ostendam, inde oportet incipiam,
ipse advertit, et posuit in libro memorato: quatuor esse
dam, quae homines sine magistro, sine ullo doctrinae adm
lo, sine industria vel arte vivendi, quae virtus dicitur, et
dubio discitur, velut naturaliter appetunt; aut voluptate
delectabiliter movetur corporis sensus; aut quietem, qua
nullam molestiam quisque corporis patiatur; aut utra
quam tamen uno nomine voluptatis Epicurus appellat; au
versaliter prima naturae, in quibus et haec sunt, et alia,
corpore, ut membrorum integritas, et salus atque incol

mi virtuti aut subditur, aut praefertur, aut iungitur, triper- variatur diversitate sectarum. Subditur autem virtuti, quando sum virtutis assumitur. Pertinet quippe ad virtutis officium, et ere patriae, et propter patriam filios procreare: quorum neu- fieri potest sine corporis voluptate. Nam sine illa nec cibus po- que sumitur, ut vivatur; nec concumbitur, ut generatio pro- etur. Cum vero praefertur virtuti, ipsa appetitur propter se am, virtus autem assumenda creditur propter illam, id est, nihil virtus agat, nisi ad consequendam vel conservandam rporis voluptatem: quae vita deformis est quidem, quippe ubi rtus servit dominae voluptati; quamvis nullo modo haec di- nda sit virtus: sed tamen etiam ista horribilis turpitudo quos- m philosophos patronos et defensores suos habuit. Virtuti ro voluptas iungitur, quando neutra propter alteram, sed opter se ipsas ambae appetuntur. Quapropter sicut voluptas subdita, vel praelata, vel iuncta virtuti, tres sectas facit; quies, ita utrumque, ita prima naturae alias ternas inve- untur efficere. Pro varietate quippe humanarum opinionum rtuti aliquando subduntur, aliquando praeferuntur, aliquando nguntur, ac sic ad duodenarium sectarum numerum pervenit. Sed iste quoque numerus duplicatur adhibita una differen- , socialis videlicet vitae: quoniam quisquis sectatur aliquam arum duodecim sectarum, profecto aut propter se tantum id it, aut etiam propter socium, cui debet hoc velle quod sibi ocirca duodecim sunt eorum, qui propter se tantum unam mque tenendam putant; et aliae duodecim eorum, qui non lum propter se sic vel sic philosophandum esse decernunt, sed iam propter alios, quorum bonum appetunt sicut suum. Hae tem sectae viginti quatuor iterum geminantur, addita diffe- ntia ex Academicis novis, et fiunt quadraginta octo. Illarum ippe viginti quatuor unamquamque sectarum potest quisque tenere ac defendere ut certam, quemadmodum defenderunt ici, quod hominis bonum, quo beatus esset, in animi tan- mmodo virtute consisteret: potest alius ut incertam, sicut de- derunt Academici novi, quod eis etsi non certum, tamen ve- imile videbatur. Viginti quatuor ergo fiunt per eos, qui eas ut certas propter veritatem, et aliae viginti quatuor per eos, easdem quamvis incertas propter veri similitudinem se- ndas putant. Rursus, quia unamquamque istarum quadra- ita octo sectarum potest quisque sequi habitu caeterorum losophorum, itemque potest alius habitu Cynicorum, ex hac erentia duplicantur, et nonaginta sex fiunt. Deinde quia um singulas quasque ita tueri homines possunt atque secta-

nere vitae, duae partes huius numeri detrahuntur, et sectae nonaginta sex remanent. Remota vero differentia ex Cynicis addita, ad dimidium rediguntur, et quadraginta octo fiunt. Auferamus etiam quod et Academicis novis adhibitum est, rursus dimidia pars remanet, id est, viginti quatuor. De sociali quoque vita quod accesserat, similiter auferatur, duodecim sunt reliquae, quas ista differentia, ut viginti quatuor fierent, duplicaverat. De his ergo duodecim nihil dici potest, cur sectae non sint habendae. Nihil quippe aliud in eis quaeritur, quam fines bonorum et malorum. Inventis autem bonorum finibus, profecto e contrario sunt malorum. Hae autem ut fiant duodecim sectae, illa quatuor triplicantur, voluptas, quies, utrumque, et prima naturae, quae primigenia Varro vocat. Haec quippe quatuor dum singillatim virtuti aliquando subduntur, ut non propter se ipsa, sed propter officium virtutis appetenda videantur, aliquando praeferuntur, ut non propter se ipsa, sed propter haec adipiscenda vel conservanda necessaria virtus putetur, aliquando iungitur, ut propter se ipsa et virtus, et ista appetenda credantur; quaternarium numerum triplum reddunt, et ad duodecim sectas perveniunt. Ex illis autem quatuor rebus Varro tres tollit, voluptatem scilicet, et quietem, et utrumque: non quod eas improbet, sed quod primigenia illa naturae et voluptatem in se habeant, et quietem. Quid ergo opus est ex his duabus tria quaedam facere, duo scilicet, dum singillatim appetantur voluptas aut quies, et tertium, cum ambae simul; quando quidem prima naturae, et ipsas, et praeter ipsas alia multa contineant? De tribus ergo sectis ei placet diligenter esse tractandum, quaenam sit potius eligenda. Non enim veram plus quam unam vera ratio esse permittit, sive in his tribus sit, sive alicubi alibi, quod post videbimus. Interim de his tribus quomodo unam Varro eligat, quantum breviter aperteque possumus, disseramus. Istae nempe tres sectae ita fiunt, cum vel prima naturae propter virtutem, vel virtus propter prima naturae, vel utraque, id est, et virtus et prima naturae propter se ipsa sunt expetenda.

CAP. III.

De tribus sectis summum hominis bonum quaerentibus, quam eligendam Varro definiat, sequens veteris Academiae, Antiocho auctore, sententiam.

Quid ergo istorum trium sit verum atque sectandum, isto modo persuadere conatur. Primum, quia summum bonum in philosophia non arboris, non pecoris, non Dei, sed hominis quaeritur, quid sit ipse homo, quaerendum putat. Sentit quippe

atura duo esse quaedam, corpus et animam: et horum luorum melius esse animam, longeque praestabilius ıon dubitat; sed utrum anima sola sit homo, ut ita sit ı tanquam equus equiti. [quaerendum putat.] Eques ı homo et equus, sed solus homo est: ideo tamen eques ıuod aliquo modo se habeat ad equum. An corpus so- omo, aliquo modo se habens ad animam, sicut pocu- otionem: non enim calix et potio, quam continet calix, itur poculum, sed calix solus; ideo tamen quod potioni dae sit accommodatus. An vero nec anima sola, nec rpus, sed simul utrumque sit homo, cuius pars sit una, ıa, sive corpus, ille autem totus ex utroque constet, ut : sicut duos equos iunctos bigas vocamus, quorum sive ivi sinister, pars est bigarum, unum vero eorum quo-) se habeat ad alterum, bigas non dicimus, sed ambos orum autem trium hoc eligit tertium, hominemque nec solam, nec solum corpus, sed animam simul et corpus tratur. Proinde summum bonum hominis, quo fit beatriusque rei bonis constare dicit, et animae scilicet et

Ac per hoc prima illa naturae propter se ipsa existi- expetenda, ipsamque virtutem quam doctrina inserit em vivendi, quae in animae bonis est excellentissimum Quapropter eadem virtus, id est, ars agendae vitae, perit prima naturae, quae sine illa erant, sed tamen am quando eis doctrina adhuc deerat, omnia propter appetit, simulque etiam se ipsam: omnibusque simul ı utitur, eo fine ut omnibus delectetur atque perfruaıs minusque, ut quaeque inter se maiora atque minora ıen omnibus gaudens, et quaedam minora, si necessilat, propter maiora vel adipiscenda vel tenenda, con-

Omnium autem bonorum vel animi vel corporis, nihil ıs omnino praeponit. Haec enim bene utitur et se ipsa, is quae hominem faciunt beatum, bonis. Vbi vero ipsa quamlibet multa sint bona, non bono [bona] eius sunt, ıt; ac per hoc iam nec eius bona dicenda sunt, cui male ilia esse non possunt. Haec ergo vita hominis, quae t aliis animi et corporis bonis, sine quibus virtus esse st, fruitur, beata esse dicitur: si vero et aliis, sine sse virtus potest, vel ullis, vel pluribus, beatior: si ausus omnibus, ut nullum omnino bonum desit, vel ami- orporis, beatissima. Non enim hoc est vita, quod virniam non omnis vita, sed sapiens vita virtus est: et taliscunque vita sine ulla virtute potest esse; virtus vero

sine ulla vita non potest esse. Hoc et de memoria dixerim atque ratione, et si quid aliud tale est in homine. Sunt enim haec et ante doctrinam, sine his autem non potest esse ulla doctrina: ac per hoc nec virtus, quae utique discitur. Bene autem currere, pulchrum esse corpore, viribus ingentibus praevalere, et caetera huiusmodi talia sunt, ut et virtus sine his esse possit, et ipsa sine virtute: bona sunt tamen; et secundum [et ipsa sine virtute bona sint: tamen et secundum] istos etiam ipsa propter se ipsam diligitur virtus, utiturque illis et fruitur, sicut virtutem decet.

Hanc vitam beatam etiam socialem perhibent esse, quae amicorum bona propter se ipsa diligat sicut sua, eisque propter ipsos hoc velit quod sibi, sive in domo sint, sicut coniux et liberi et quicunque domestici; sive in loco, ubi domus eius est, sicuti est urbs, ut sunt hi qui cives vocantur; sive in toto orbe, ut sunt gentes, quas ei societas humana coniungit; sive in ipso mundo, qui censetur nomine coeli et terrae, sicut esse dicunt deos, quos volunt amicos esse homini sapienti, quos nos familiarius Angelos dicimus. De bonorum autem et e contrario malorum finibus negant ullo modo esse dubitandum, et hanc inter se et novos Academicos affirmant esse distantiam, nec eorum interest quicquam, sive Cynico, sive alio quolibet habitu et victu in his finibus, quos veros putant, quisque philosophetur. Ex tribus porro illis vitae generibus, otioso, actuoso, et quod ex utroque compositum est, hoc tertium sibi placere asseverant. Haec sensisse atque docuisse Academicos veteres, Varro asserit, auctore Antiocho magistro Ciceronis et suo, quem sane Cicero in pluribus fuisse Stoicum, quam veterem Academicum vult videri. Sed quid ad nos, qui potius de rebus ipsis iudicare debemus, quam pro magno de hominibus quid quisque senserit scire?

CAP. IV.

De summo bono et summo malo quid Christiani sentiant contra philosophos, qui summum bonum in se sibi esse dixerunt.

Si ergo quaeratur a nobis, quid Civitas Dei de his singulis interrogata respondeat, ac primum de finibus bonorum malorumque quid sentiat, respondebit aeternam vitam esse summum bonum, aeternam vero mortem summum malum: propter illam proinde adipiscendam, istamque vitandam, recte nobis esse vivendum. Propter quod scriptum est: *Iustus ex fide vivit.* Quoniam neque bonum nostrum iam videmus, unde oportet ut credendo quaeramus; neque ipsum recte vivere nobis ex nobis est, nisi credentes adiuvet et orantes, qui et ipsam fidem dedit, qua nos

lo adiuvandos esse credamus. Illi autem qui in ista vita bonorum et malorum esse putaverunt, sive in corpore, si- ı animo, sive in utroque ponentes summum bonum; atque explicatius eloquar, sive in voluptate, sive in virtute, sive traque; sive in quiete, sive in virtute, sive in utraque; sive luptate simul et quiete, sive in virtute, sive in utrisque; in primis naturae, sive in virtute, sive in utrisque: hinc i esse, et a se ipsis beati fieri mira vanitate voluerunt. Ir- hos Veritas per Prophetam dicentem: *Novit Dominus cogi- nes hominum*, vel sicut hoc testimonium posuit Apostolus us: *Dominus novit cogitationes sapientium, quoniam va- sunt.*

Quis enim sufficit, quantovis eloquentiae flumine, vitae hu- miserias explicare? Quam lamentatus est Cicero in consola- e de morte filiae, sicut potuit: sed quantum est quod po- Ea quippe quae dicuntur prima naturae, quando, ubi, quo- o tam bene se habere in hac vita possunt, ut non sub in- s casibus fluctuent? Quis enim dolor contrarius voluptati, inquietudo contraria quieti, in corpus cadere sapientis non st? Membrorum certe amputatio vel debilitas hominis ex- uat incolumitatem, deformitas pulchritudinem, imbecillitas tatem, vires lassitudo, mobilitatem torpor, aut tarditas: ec- horum est, quod nequeat in carnem sapientis irruere? Sta- quoque corporis atque motus, cum decentes atque congru- s sunt, inter naturae prima numerantur: sed quid si aliqua valetudo membra tremore concutiat? Quid si usque ad po- las in terram manus dorsi spina curvetur, et hominem quo- modo quadrupedem faciat? Nonne omnem statuendi cor- s et movendi speciem decusque pervertet? Quid ipsius ani- primigenia quae appellantur bona, ubi duo prima ponunt ter comprehensionem perceptionemque veritatis, sensum et llectum? Sed qualis quantusque remanet sensus, si, ut alia am, fiat homo surdus et caecus? Ratio vero et intelligentia recedet, ubi sopietur, si aliquo morbo efficiatur insanus? netici multa absurda cum dicunt, vel faciunt, plerumque a suo proposito et moribus aliena, imo suo bono proposito ibusque contraria, sive illa cogitemus, sive videamus, si e consideremus, lacrimas tenere vix possumus, aut forte possumus. Quid dicam de his, qui daemonum patiuntur in- us? Vbi habent absconditam vel obrutam intelligentiam n, quando secundum suam voluntatem et anima eorum et ore malignus utitur spiritus? Et quis confidit hoc malum ac vita evenire non posse sapienti? Deinde perceptio veri-

tatis in hac carne qualis aut quanta est, quando, sicut legimus in veraci libro Sapientiae, *Corpus corruptibile aggravat animam, et deprimit terrena inhabitatio sensum multa cogitantem?* Impetus porro vel actionis appetitus, si hoc modo recte Latine appellatur, ea quam Graeci vocant ὁρμήν, quia et ipsam primis naturae deputant bonis, nonne ipse est, quo geruntur etiam insanorum illi miserabiles motus, et facta quae horremus, quando pervertitur sensus ratioque sopitur?

Porro ipsa virtus, quae non est inter prima naturae, quoniam eis postea doctrina introducente supervenit, cum sibi bonorum culmen vendicet humanorum, quid hic agit nisi perpetua bella cum vitiis, nec exterioribus, sed interioribus; nec aliis nisi, sed plane nostris et propriis; maxime illa, quae Graeci σωφροσύνη, Latine temperantia nominatur, qua carnales frenantur libidines, ne in quaeque flagitia mentem consentientem trahant? Neque enim nullum est vitium, cum sicut dicit Apostolus, *Caro concupiscit adversus spiritum:* cui vitio contraria virtus est, cum sicut idem dicit: *Spiritus concupiscit adversus carnem. Haec enim*, inquit, *sibi invicem adversantur, ut non ea quae vultis faciatis.* Quid autem facere volumus, cum perfici volumus finem summi boni, nisi ut caro adversus spiritum non concupiscat, nec sit in nobis hoc vitium, contra quod spiritus concupiscat? Quod in hac vita quamvis velimus, quoniam facere non valemus, id saltem in adiutorio Dei faciamus, ne carni concupiscenti adversus spiritum, spiritu succumbente cedamus, et ad perpetrandum peccatum nostra consensione pertrahamur. Absit ergo ut, quamdiu in hoc bello intestino sumus, iam nos beatitudinem, ad quam vincendo volumus pervenire, adeptos esse credamus. Et quis est usque adeo sapiens, ut contra libidines nullum habeat omnino conflictum?

Quid illa virtus, quae prudentia dicitur? Nonne tota vigilantia sua bona discernit a malis, ut in illis appetendis istisque vitandis nullus error obrepat? Ac per hoc et ipsa nos in malis, vel mala in nobis esse testatur. Ipsa enim docet nos, malum esse ad peccandum consentire, bonumque esse ad peccandum non consentire libidini. Illud tamen malum, cui nos non consentire docet prudentia, facit temperantia, nec prudentia, nec temperantia tollit huic vitae. Quid iustitia, cuius munus est sua cuique tribuere, (unde fit in ipso homine quidam iustus ordo naturae, ut anima subdatur Deo et animae caro, ac per hoc Deo et anima et caro,) nonne demonstrat in eo se adhuc opere laborare potius, quam in huius operis iam fine requiescere? Tanto quippe minus anima subditur Deo, quanto

us Deum in ipsis suis cogitationibus concipit; et tanto mi-
animae subditur caro, quanto magis adversus spiritum
:upiscit. Quamdiu ergo nobis inest haec infirmitas, haec
is, hic languor, quomodo nos iam salvos; et si nondum sal-
quomodo iam beatos illa finali beatitudine dicere audebi-
? Iam vero illa virtus, cuius nomen est fortitudo, in quan-
nque sapientia evidentissima testis est humanorum malo-
, quae compellitur patientia tolerare. Quae mala Stoici phi-
phi miror qua fronte mala non esse contendant, quibus fa-
ur, si tanta fuerint, ut ea sapiens vel non possit, vel non
:at sustinere, cogi eum mortem sibimet inferre, atque ex
vita emigrare. Tantus autem superbiae stupor est in his
inibus, hic se habere finem boni et a se ipsis fieri beatos pu-
ibus, ut sapiens eorum, hoc est, qualem mirabili vanitate
:ribunt, etiam si excoecetur, obsurdescat, obmutescat, mem-
debilitetur, doloribus crucietur, et si quid aliud talium ma-
m dici aut cogitari potest, incidat in eum, quo sibi mortem
atur inferre, hanc in his malis vitam constitutam, eos non
eat beatam vocare. O vitam beatam, quae ut finiatur, mor-
quaerit auxilium! Si beata est, maneatur in ea: si vero pro-
ista mala fugitur ab ea, quomodo est beata? Aut quomodo
non sunt mala, quae vincunt fortitudinis bonum, eandem-
fortitudinem non solum sibi cedere, verum etiam delirare
pellunt, ut eandem vitam et dicat beatam, et persuadeat es-
ugiendam? Quis usque adeo coecus est, ut non videat, quod
eata esset, fugienda non esset? Sed si propter infirmitatis
dus, qua premitur, hanc fugiendam fatentur; quid igitur
sae est, cur non etiam miseram fracta superbiae cervice fa-
atur? Vtrum, obsecro, Cato ille patientia, an potius impa-
tia se peremit? Non enim hoc fecisset, nisi victoriam Cae-
s impatienter tulisset. Vbi est fortitudo? Nempe cessit,
ape succubuit, nempe usque adeo superata est, ut vitam bea-
derelinqueret, desereret, fugeret. An non erat iam beata?
era ergo erat. Quomodo igitur mala non erant, quae vitam
eam fugiendamque faciebant?

Quapropter etiam ipsi, qui mala ista esse confessi sunt,
it Peripatetici, sicut veteres Academici, quorum sectam Var-
defendit, tolerabilius quidem loquuntur: sed eorum quoque
us est error, quod in his malis, etsi tam gravia sint, ut
rte fugienda sint, ab ipso sibimet illata, qui haec patitur, vi-
beatam tamen esse contendunt. „Mala sunt, inquit, tor-
enta atque cruciatus corporis; et tanto sunt peiora, quanto
otuerint esse maiora; quibus ut careas, ex hac vita fugien-

„dum est.“ Qua vita, obsecro? Hac, inquit, quae tantis aggravatur malis. Certe ergo beata est in eisdem ipsis malis, propter quae dicis esse fugiendam? An ideo beatam dicis, quia licet tibi ab his malis morte discedere? Quid si ergo in eis aliquo iudicio divino tenereris, nec permittereris mori, nec unquam sine illis esse [morte] sinereris? Nempe tunc saltem miseram talem diceres vitam. Non igitur propterea misera non est, quia cito relinquitur: quando quidem si sempiterna sit, etiam abs te ipso misera iudicatur. Non itaque propterea, quoniam brevis est, nulla miseria debet videri; aut quod est absurdius, quia brevis miseria est, ideo etiam beatitudo appellari. Magna vis est in eis malis, quae cogunt hominem, secundum ipsos etiam sapientes, sibimet auferre quod homo est: cum dicant, et verum dicant, hanc esse naturae primam quodam modo et maximam vocem, ut homo concilietur sibi, et propterea mortem naturaliter fugiat; ita sibi amicus, ut esse se animal, et in hac coniunctione corporis atque animae vivere velit, vehementerque appetat. Magna vis est in eis malis, quibus iste naturae vincitur sensus, quo mors omni modo omnibus viribus conatibusque vitatur; ita vincitur, ut quae vitabatur, optetur, appetatur; et si non potuerit aliunde contingere, ab ipso homine sibimet inferatur. Magna vis est in eis malis, quae fortitudinem faciunt homicidam: si tamen adhuc dicenda est fortitudo, quae ita his malis vincitur, ut hominem, quem sicut virtus regendum tuendumque suscepit, non modo non possit per patientiam custodire, sed ipsa insuper cogatur occidere. Debet quidem etiam mortem sapiens ferre patienter, sed quae accidit aliunde. Secundum istos autem si eam sibi ipse inferre compellitur, profecto fatendum est eis, non solum mala, sed intolerabilia etiam mala esse, quae hoc eum perpetrare compellunt. Vita igitur, quae istorum tam magnorum tamque gravium malorum aut premitur oneribus, aut subiacet casibus, nullo modo beata diceretur, si homines qui hoc dicunt, sicut victi malis ingravescentibus, cum sibi ingerunt mortem, cedunt infelicitati, ita victi certis rationibus, cum quaerunt beatam vitam, dignarentur cedere veritati, et non sibi putarent in ista mortalitate fine summi boni esse gaudendum; ubi virtutes ipsae, quibus hic certe nihil melius atque utilius in homine reperitur, quanto maiora sunt adiutoria contra vim periculorum, laborum, dolorum, tanto fideliora testimonia miseriarum. Si enim verae virtutes sunt, quae nisi in eis, quibus vera inest pietas, esse non possunt; non se profitentur hoc posse, ut nullas miserias patiantur homines, in quibus sunt: neque enim mendaces sunt verae virtutes, ut hoc prof-

tur; sed ut vita humana, quae tot et tantis huius saeculi
s esse cogitur miscra, spe futuri saeculi sit beata, sicut et
a. Quomodo enim beata est, quae nondum salva est? Vnde
postolus Paulus non de hominibus imprudentibus, impatien
s, intemperantibus et iniquis, sed de his qui secundum ve-
pietatem viverent, et ideo virtutes quas haberent, veras ha-
nt, ait: *Spe enim salvi facti sumus. Spes autem quae vide-
non est spes. Quod enim quis videt, quid sperat? Si au-
quod non videmus speramus, per patientiam exspectamus.*
t ergo spe salvi, ita spe beati facti sumus: et sicut salutem,
eatitudinem, non iam tenemus praesentem, sed exspecta-
futuram: et hoc *per patientiam;* quia in malis sumus, quae
nter tolerare debemus, donec ad illa veniamus bona, ubi
ia erunt, quibus ineffabiliter delectemur; nihil erit autem,
l iam tolerare debeamus. Talis salus, quae in futuro erit
ulo, ipsa erit etiam finalis beatitudo. Quam beatitudinem
philosophi, quoniam non videntes nolunt credere, hic sibi
ntur falsissimam fabricare, quanto superbiore, tanto men-
ore virtute.

CAP. V.

ociali vita, quae cum maxime expetenda sit, multis offensionibus saepe subvertitur.

Quod autem socialem vitam volunt esse sapientis, nos mul-
mplius approbamus. Nam unde ista Dei Civitas, de qua hu-
Operis ecce iam undevicesimum librum versamus in mani-
vel inchoaretur exortu, vel progrederetur excursu, vel ap-
enderet debitos fines, si non esset socialis vita sanctorum?
in huius mortalitatis aerumna quot et quantis abundet ma-
ocietas humana, quis enumerare valeat? quis aestimare suf-
t? Audiant apud Comicos suos hominem cum sensu atque
ensu omnium hominum dicere: Duxi uxorem, quam ibi
riam vidi? Nati filii, alia cura. Quid itidem illa, quae in
re vitia commemorat idem Terentius, Iniuriae, suspiciones,
icitiae, bellum, pax rursum: nonne res humanas ubique im-
erunt? nonne et in amicorum honestis amoribus plerumque
ingunt? Nonne his usquequaque plenae sunt res humanae,
iniurias, suspiciones, inimicitias, bellum, mala certa senti-
; pacem vero incertum bonum, quoniam corda eorum, cum
us eam tenere volumus, ignoramus; et si nosse hodie pos-
us, qualia cras futura essent utique nesciremus. Qui porro
r se amiciores solent esse, vel debent, quam qui una etiam
inentur domo? Et tamen quis inde securus est, cum tanta
e mala ex eorum occultis insidiis exstiterint; tanto amario-

ra, quanto pax dulcior fuit; quae vera putata est, cum astutissime fingeretur? Propter quod omnium pectora sic attingit, ut cogat in gemitum quod ait Tullius: „Nullae sunt occultiores „insidiae, quam hae quae latent in simulatione officii, aut in „aliquo necessitudinis nomine. Nam eum qui palam est adversarius, facile cavendo vitare possis: hoc vero occultum, intestinum ac domesticum malum non solum exsistit, verum etiam „opprimit, ante quam prospicere atque explorare potueris.“ Propter quod etiam divina vox illa, *Et inimici hominis, domestici eius*, cum magno dolore cordis auditur: quia etsi quisque tam fortis sit, ut aequo animo perferat; vel tam vigilans, ut provido consilio caveat, quae adversus eum molitur amicitia simulata: eorum tamen hominum perfidorum malo, cum eos esse pessimos experitur, si ipse bonus est, graviter excrucietur necesse est; aut semper mali fuerint, et se bonos finxerint, sive in istam malitiam ex bonitate mutati sint. Si ergo domus commune perfugium in his malis humani generis tuta non est, quid civitas, quae quanto maior est, tanto forum eius litibus et civilibus et criminalibus plenius, etiamsi quiescant, non solum turbulentae, verum etiam saepius et cruentae seditiones, ac bella civilia, quorum eventis sunt aliquando liberae civitates, a periculis nunquam?

CAP. VI.

De errore humanorum iudiciorum, cum veritas latet.

Quid ipsa iudicia hominum de hominibus, quae civitatibus in quantalibet pace manentibus deesse non possunt, qualia putamus esse, quam misera, quam dolenda? Quando quidem hi iudicant, qui conscientias eorum, de quibus iudicant, cernere nequeunt. Vnde saepe coguntur tormentis innocentium testium ad alienam causam pertinentem quaerere veritatem. Quid cum in sua causa quisque torquetur; et cum quaeritur utrum sit nocens, cruciatur, et innocens luit pro incerto scelere certissimas poenas; non quia illud commisisse detegitur, sed quia non commisisse nescitur? Ac per hoc ignorantia iudicis plerumque est calamitas innocentis. Et quod est intolerabilius, magisque plangendum, rigandumque, si fieri posset, fontibus lacrimarum; cum propterea iudex torqueat accusatum, ne occidat nesciens innocentem, fit per ignorantiae miseriam, ut et tortum et innocentem occidat, quem ne innocentem occideret torserat. Si enim secundum istorum sapientiam delegerit ex hac vita fugere, quam diutius illa sustinere tormenta; quod non commisit, commisisse se dicit. Quo damnato et occiso, utrum nocentem an innocentem iudex occiderit, adhuc nescit, quem ne innocen

a nesciens occideret torsit: ac per hoc innocentem, et ut sci-
torsit, et dum nesciret occidit. In his tenebris vitae sooia-
, sedebit iudex ille sapiens, aut non sedebit? Sedebit plane.
nstringit enim eum, et ad hoc officium pertrahit humana so-
tas, quam deserere nefas ducit. Hoc enim nefas esse non
cit, quod testes innocentes in causis torquentur alienis: quod
qui arguuntur, vi doloris plerumque superati, et de se falsa
fessi, etiam puniuntur innocentes, cum iam torti fuerint in-
centes: quod etsi non morte puniantur, in ipsis vel ex ipsis
mentis plerumque moriuntur: quod aliquando et ipsi qui ar-
unt, humanae societati fortasse, ne crimina impunita sint,
desse cupientes, et mentientibus testibus, reoque ipso con-
tormenta durante immaniter, nec fatente, probare quod ob-
unt non valentes, quamvis vera obiecerint, a iudice nescien-
damnantur. Haec tot et tanta mala non deputat esse pecca-
: non enim haec facit sapiens iudex nocendi voluntate, sed
cessitate nesciendi; et tamen quia cogit humana societas, ne-
sitate etiam iudicandi. Haec est ergo quam dicimus, miseria
rte hominis, etsi non malitia sapientis. An vero necessitate
sciendi atque iudicandi torquet insontes, punit insontes, et
rum est illi quod non est reus, si non sit insuper et beatus?
anto considcratius et homine dignius, agnoscit in ista ne
sitate miseriam, eamque in se odit; et si pie sapit, clamat
Deum, *De necessitatibus meis erue me.*

CAP. VII.

diversitate linguarum, qua societas hominum dirimitur; et de miseria bellorum, etiam quae iusta dicuntur.

Post civitatem vel urbem sequitur orbis terrae, in quo ter-
m gradum ponunt societatis humanae, incipientes a domo,
ue inde ad urbem, deinde ad orbem terrae progrediendo ve-
ntes: qui utique, sicut aquarum congeries, quanto maior est,
to periculis plenior. In quo primum linguarum diversitas ho-
em alienat ab homine. Nam si duo sibimet invicem fiant ob-
, neque praeterire, sed simul esse aliqua necessitate co-
tur, quorum neuter norit linguam alterius; facilius sibi ani-
ia muta, etiam diversi generis, quam illi, cum sint homi-
ambo, sociantur. Quando enim quae sentiunt, inter se
municare non possunt, propter solam linguae diversita-
, nihil prodest ad consociandos homines tanta similitudo
rae: ita ut libentius homo sit cum cane suo, quam cum ho-
e alieno. At enim opera data est, ut imperiosa civitas non
m iugum, verum etiam linguam suam domitis gentibus per

pacem societatis imponeret, per quam non deesset, imo et abundaret etiam interpretum copia. Verum est: sed hoc quam multis et quam grandibus bellis, quanta strage hominum, quanta effusione humani sanguinis comparatum est? Quibus transactis, non est tamen eorundem malorum finita miseria. Quamvis enim non defuerit, neque hostes desint, exterae nationes, contra quas semper bella gesta sunt, et geruntur: tamen etiam ipsa imperii latitudo peperit peioris generis bella, socialia scilicet et civilia; quibus miserabilius quatitur genus humanum, nec ve cum belligeratur, ut aliquando conquiescant; sive cum timetur, ne rursus exsurgant. Quorum malorum multas et multiplices clades, duras et diras necessitates, si ut dignum est eloqui velim; quanquam nequaquam sicut res postulat possim, quis erit prolixae disputationis modus? Sed sapiens, inquit, iusta bella gesturus est. Quasi non, si se hominem meminit, multo magis dolebit iustorum necessitatem sibi exstitisse bellorum: quia nisi iusta essent, ei gerenda non essent, ac per hoc sapienti nulla bella essent. Iniquitas enim partis adversae facta bella ingerit gerenda sapienti: quae iniquitas utique hominum est dolenda, quia hominum est, etsi nulla ex ea bellandi necessitas nasceretur. Haec itaque mala tam magna, tam horrenda, tam saeva, quisquis cum dolore considerat, miseriam fatetur. Quisquis autem vel patiatur ea sine animi dolore, vel cogitat, multo utique miserius ideo se putat beatum, quia et humanum perdidit sensum.

CAP. VIII.

Quod amicitia bonorum secura esse non possit, dum a periculis quae in hac vita sunt, trepidari necesse sit.

Si autem non contingat quaedam ignorantia similis dementiae, quae tamen in huius vitae misera conditione saepe contingit, ut credatur vel amicus esse qui inimicus est, vel inimicus qui amicus est; quid nos consolatur in hac humana societate erroribus aerumnisque plenissima, nisi non ficta, et mutua dilectio verorum et bonorum amicorum? Quos quanto plures et in locis pluribus habemus, tanto longius latiusque metuimus, ne quid eis contingat mali de tantis malorum aggeribus huius saeculi. Non enim tantummodo solliciti sumus, ne fame, ne bellis, ne morbis, ne captivitatibus affligantur, ne in eadem servitute talia patiantur, qualia nec cogitare sufficimus: verum etiam, timor est multo amarior, ne in perfidiam, malitiam nequitiamque mutentur. Et quando ista contingunt (tanto utique plura, quanto illi sunt plures, et in pluribus locis,) et in ne-

am notitiam perferuntur, quibus cor nostrum flagris uratur, is potest, nisi qui talia sentit, advertere? Mortuos quippe dire mallemus: quamvis et hoc sine dolore non possimus au- e. Quorum enim nos vita propter amicitiae solatia delecta-, unde fieri potest ut eorum mors nullam nobis ingerat mae- tudinem? Quam qui prohibet, prohibeat, si potest, amica col- uia, interdicat amicalem [societatem,] vel intercidat affe- m, omnium humanarum necessitudinum vincula mentis im- ti stupore disrumpat; aut sic eis utendum censeat, ut nulla eis animum dulcedo perfundat. Quod si fieri nullo modo test, etiam hoc quo pacto futurum est, ut eius nobis amara rs non sit, cuius dulcis est vita? Hinc est enim et luctus, oddam non inhumani cordis [luctus quidem in humano cor-] quasi vulnus, aut ulcus, cui sanando adhibentur officiosae solationes. Non enim propterea non est quod sanetur, quo- am quanto est animus melior, tanto in eo citius faciliusque atur. Cum igitur etiam de carissimorum mortibus, maxime orum humanae societati officia necessaria, nunc mitius, nc asperius affligatur vita mortalium; mortuos tamen eos, os diligimus, quam vel a fide, vel a bonis moribus lapsos, hoc , in ipsa anima mortuos audire seu videre mallemus: qua enti materia malorum plena est terra; propter quod scriptum : *Numquid non tentatio est vita humana super terram?* Et opter quod ipse Dominus ait: *Vae mundo ab scandalis.* Et rum, *Quoniam abundavit*, inquit, *iniquitas, refrigescet ca- as multorum.* Ex quo fit, ut bonis amicis mortuis gratulc- ur, et cum mors eorum nos contristet, ipsa nos certius conso- ur: quoniam malis caruerunt, quibus in hac vita etiam boni mines vel conteruntur, vel depravantur, vel in utroque peri- tantur.

CAP. IX.

De amicitia sanctorum Angelorum, quae homini in hoc mundo non potest esse manifesta, propter fallaciam daemonum, in quos inciderunt qui multos sibi deos colendos putaverunt.

In societate vero sanctorum Angelorum, quam philosophi , qui nobis deos amicos esse voluerunt, quarto constituerunt o, velut ad mundum venientes ab orbe terrarum, ut sic quo- m modo complecterentur et coelum; nullo modo quidem me- imus, ne tales amici vel morte nos sua, vel depravatione con- istent. Sed quia nobis non ea qua homines familiaritate mi- ntur, (quod etiam ipsum ad acrumnas huius pertinet vitae,) aliquando Satanas, sicut legimus, transfigurat se velut [in] ngelum lucis, ad tentandos eos quos ita vel erudiri opus est,

vel decipi iustum est; magna Dei misericordia necessaria est, ne quisquam cum bonos Angelos amicos se habere putat, habeat malos daemones amicos fictos, eosque tanto nocentiores, quanto astutiores ac fallaciores patiatur inimicos. Et cui magna ista Dei misericordia necessaria est, nisi magnae humanae miseriae, quae ignorantia tanta premitur, ut facile istorum simulatione fallatur? Et illos quidem philosophos in impia Civitate, qui deos sibi amicos esse dixerunt, in daemones malignos incidisse certissimum est, quibus tota ipsa Civitas subditur, aeternum cum eis habitura supplicium. Ex eorum quippe sacris, vel potius sacrilegiis, quibus eos colendos, et ex ludis immundissimis, ubi eorum crimina celebrantur, quibus eos placandos putaverunt, eisdem ipsis auctoribus et exactoribus talium tantorumque dedecorum, satis ab eis qui colantur apertum est.

CAP. X.

Quis fructus sanctis de superata huius vitae tentatione paratus sit.

Sed neque sancti et fideles unius veri Dei summique cultores, ab eorum fallaciis et multiformi tentatione securi sunt. In hoc enim loco infirmitatis et diebus malignis etiam ista sollicitudo non est inutilis; ut illa securitas, ubi pax plenissima atque certissima est, desiderio ferventiore quaeratur. Ibi enim erunt naturae munera, hoc est, quae naturae nostrae ab omnium naturarum Creatore donantur, non solum bona, verum etiam sempiterna; non solum in animo, qui sanatur per sapientiam, verum etiam in corpore, quod resurrectione renovabitur. Ibi virtutes, non contra ulla vitia vel mala quaecunque certantes, sed habentes victoriae praemium aeternam pacem, quam nullus adversarius inquietet. Ipsa est enim beatitudo finalis, ipse perfectionis finis, qui consumentem non habet finem. Hic autem dicimur quidem beati, quando pacem habemus, quantulacunque hic haberi potest in vita bona: sed haec beatitudo illi, quam finalem dicimus, beatitudini comparata, prorsus miseria reperitur. Hanc ergo pacem, qualis hic potest esse, mortales homines in rebus mortalibus quando habemus, si recte vivimus, bonis eius recte utitur virtus: quando vero eam non habemus, etiam malis, quae homo patitur, bene utitur virtus. Sed tunc est vera virtus, quando et omnia bona quibus bene utitur, et quicquid in bono usu bonorum et malorum facit, et se ipsam ad eum finem refert, ubi nobis talis et tanta pax erit, qua melior et maior esse non possit.

CAP. XI.

beatitudine pacis aeternae, in qua sanctis finis est, id est, vera perfectio.

Quapropter possumus dicere, fines [finem] bonorum nostro- esse pacem, sicut aeternam esse diximus vitam: praesertim ipsi Civitati Dei, de qua nobis est ista operosissima dispu-, in sancto dicitur Psalmo: *Lauda Hierusalem Dominum, auda Deum tuum Sion. Quoniam confirmavit seras porta- tuarum, benedixit filios tuos in te, qui posuit fines tuos em.* Quando enim confirmatae fuerint serae portarum eius, in illam nullus intrabit, nec ab illa ullus exibit. Ac per hoc s eius eam debemus hic intelligere pacem, quam volumus ionstrare finalem. Nam et ipsius Civitatis mysticum nomen, st Hierusalem, quod et ante iam diximus, Visio pacis inter- tatur. Sed quoniam pacis nomen etiam in his rebus mortali- frequentatur, ubi utique non est vita aeterna; propterea m Civitatis huius, ubi erit summum bonum eius, aeternam m maluimus commemorare quam pacem. De quo fine Apo- us ait: *Nunc vero liberati a peccato, servi autem facti , habetis fructum vestrum in sanctificationem, finem vero m aeternam.* Sed rursus quia vita aeterna ab his qui fami- itatem non habent cum Scripturis sanctis, potest accipi m malorum vita; vel secundum quosdam etiam philosophos, pter animae immortalitatem; vel etiam secundum fidem no- m, propter poenas interminabiles impiorum, qui utique in ernum cruciari non poterunt, nisi etiam vixerint in aeter- a: profecto finis Civitatis huius, in quo summum habebit bo- m, vel pax in vita aeterna, vel vita aeterna in pace dicendus , ut facilius ab omnibus possit intelligi. Tantum est enim is bonum, ut etiam in rebus terrenis atque mortalibus nihil tius soleat audiri, nihil desiderabilius concupisci, nihil tremo possit melius inveniri. De quo si aliquanto diutius ui voluerimus, non erimus, quantum arbitror, onerosi legen- is, et propter finem Civitatis huius de qua nobis sermo est, ropter ipsam dulcedinem pacis quae omnibus cara est.

CAP. XII.

od etiam bellantium saevitia omnesque hominum inquietudines ad acis finem cupiant pervenire, sine cuius appetitu nulla natura sit.

Quod enim mecum quisquis res humanas naturamque com- nem utcunque intuetur agnoscit, sicut nemo est qui gaude- nolit, ita nemo est qui pacem habere nolit. Quando quidem ipsi qui bella volunt, nihil aliud quam vincere volunt; ad

gloriosam ergo pacem bellando cupiunt pervenire. Nam quid est aliud victoria, nisi subiectio repugnantium? quod cum factum fuerit, pax erit. Pacis igitur intentione geruntur et bella, ab his etiam qui virtutem bellicam student exercere imperando atque pugnando. Vnde pacem constat belli esse optabilem finem. Omnis enim homo etiam belligerando pacem requirit: nemo autem bellum pacificando. Nam et illi qui pacem, in qua sunt, perturbari volunt, non pacem oderunt, sed eam pro arbitrio suo cupiunt commutari. Non ergo ut sit pax nolunt, sed ut ea sit quam volunt. Denique etsi per seditionem se ab aliis separaverint, cum eis ipsis conspiratis vel coniuratis suis nisi qualemcunque pacis speciem teneant, non efficiunt quod intendunt. Proinde latrones ipsi, ut vehementius et tutius infesti sint paci caeterorum, pacem volunt habere sociorum. Sed cui unus sit tam praepollens viribus, et conscios ita cavens, ut nulli socio se committat, solusque insidians et praevalens, quibus potuerit oppressis et exstinctis praedas agat, cum eis certe quos occidere non potest, et quos vult latere quod facit, qualemcunque umbram pacis tenet. In domo autem sua cum uxore et cum filiis, et si quos alios illic habet, studet profecto esse pacatus: eis quippe ad nutum obtemperantibus sine dubio delectatur. Nam si non fiat, indignatur, corripit, vindicat: et domus suae pacem, si ita necesse sit, etiam saeviendo componit; quam sentit esse non posse, nisi cuidam principio, quod ipse in domo sua est, caetera in eadem domestica societate subiecta sint. Ideoque si offerretur ei servitus plurium, vel civitatis vel gentis, ita ut sic ei servirent, quemadmodum sibi domi suae servire volebat; non se iam latronem latebris conderet, sed regem conspicuum sublimaret, cum eadem in illo cupiditas et malitia permaneret. Pacem itaque cum suis omnes habere cupiunt, quos ad suum arbitrium volunt vivere. Nam et cum quibus bella gerunt, suos facere, si possint, volunt, eisque subiectis legem suae pacis imponere.

Sed faciamus aliquem, qualem canit poëtica et fabulosa narratio; quem fortasse, propter ipsam insociabilem feritatem, mihominem quam hominem dicere maluerunt. Quamvis ergo huius regnum dirae speluncae fuerit solitudo, tamque malus singularis, ut ex hac ei nomen inventum sit; nam malus Graece κακὸς dicitur, quod ille vocabatur: ut nulla coniux ei blandum ferret referretque sermonem, nullis filiis vel alluderet parvulis, vel grandiusculis imperaret, nullo amici colloquio frueretur, nec Vulcani patris, quo vel hinc tantum non parum felicior fuit, quia talc monstrum ipse non genuit: nihil cuiquam

et, sed a quo posset quicquid vellet, et quando posset, et
ntum vellet auferret: tamen in ipsa sua spelunca solitaria,
is, ut describitur, semper recenti caede tepebat humus: nihil
d quam pacem volebat, in qua nemo illi molestus esset, nec
quietem vis ullius terrorve turbaret. Cum corpore suo de-
ae pacem habere cupiebat: et quantum habebat, tantum illi
e rat. Quando quidem membris obtemperantibus impera-
: et ut suam mortalitatem adversum se ex indigentia rebel-
em, ac seditionem famis ad dissociandam atque excluden-
de corpore animam concitantem, quanta posset festinatio-
pacaret, rapiebat, necabat, vorabat; et quamvis immanis ac
is, paci tamen suae vitae ac salutis immaniter et ferociter
sulebat: ac per hoc si pacem, quam in sua spelunca atque
e ipso habere satis agebat, cum aliis etiam habere vellet,
malus, nec monstrum, nec semihomo vocaretur. At si eius
poris forma, et atrorum ignium vomitus ab eo deterrebat ho-
um societatem; forte non nocendi cupiditate, sed vivendi
essitate saeviebat. Verum iste non fuerit, vel quod magis cre-
dum est, talis non fuerit, qualis vanitate poëtica describi-
. Nisi enim nimis accusaretur Cacus, parum Herculcs lauda-
r. Talis ergo homo, sive semihomo, melius, ut dixi, credi-
non fuisse: sicut multa figmenta poëtarum. Ipsae enim sae-
timae ferae, unde ille partem habuit feritatis, (nam et semi-
is dictus est,) genus proprium quadam pace custodiunt, coë-
lo, gignendo, pariendo, foetus fovendo atque nutriendo,
a sint pleraeque insociabiles et solivagae: non scilicet ut
s, cervi, columbae, sturni, apes, sed ut leones, vulpes, aqui-
, noctuae. Quae enim tigris non filiis suis immurmurat, et
ata feritate blanditur? Quis milvus, quantumlibet solitarius
inis circumvolet, non coniugium copulat, nidum congerit,
confovet, pullos alit, et quasi cum sua matrefamilias socie-
em domesticam quanta potest pace conservat? Quanto magis
no fertur quodam modo naturae suae legibus ad ineundam
ietatem pacemque cum hominibus, quantum in ipso est,
nibus obtinendam; cum etiam mali pro pace suorum bellige-
t, omnesque, si possint, suos facere velint, ut uni cuncti et
icta deserviant; quo pacto, nisi, in eius pacem, vel amando,
timendo consentiant? Sic enim superbia perverse imitatur
um. Odit namque cum sociis aequalitatem sub illo: sed im-
iere vult sociis dominationem suam pro illo. Odit ergo iu-
m pacem Dei, et amat iniquam pacem suam. Non amare ta-
u qualemcunque pacem nullo modo potest. Nullum quippe vi-

tium ita contra naturam est, ut naturae deleat etiam extrema vestigia.

Itaque pacem iniquorum in pacis comparatione iustorum ille videt nec pacem esse dicendam, qui novit praeponere recta pravis et ordinata perversis. Quod autem perversum est, hoc etiam necesse est ut in aliqua et ex aliqua et cum aliqua rerum parte pacatum sit, in quibus est, vel ex quibus constat; alioquin nihil esset omnino. Velut si quisquam capite deorsum pendeat, perversus est utique situs corporis et ordo membrorum; quia id quod desuper esse natura postulat, subter est, et quod illa subter vult esse, desuper factum est; conturbavit [conturbabit] carnis pacem ista perversitas; et ideo est molesta: verumtamen anima corpori suo pacata est, et pro eius salute satagit, et ideo est qui doleat; quae si molestiis eius exclusa discesserit, quam diu membrorum manet compago, non est sine quadam partium pace quod remanet, et ideo adhuc est qui pendeat. Et quod terrenum corpus in terram nititur, et vinculo quo suspensum est renititur, in suae pacis ordinem tendit, et locum quo requiescat quodam modo ponderis voce poscit, iamque exanime ac sine ullo sensu, a pace tamen naturali sui ordinis non recedit, vel cum tenet eam, vel cum fertur ad eam. Si enim adhibeantur medicamenta, atque curatio, quae formam cadaveris dissolvi dilabique non sinat [sinant], adhuc pax quaedam partes partibus iungit, totamque molem applicat terreno et convenienti, ac per hoc loco pacato. Si autem nulla adhibeatur cura condiendi, sed naturali cursui relinquatur, tamdiu quasi tumultuatur dissidentibus, exhalationibus, et nostro inconvenientibus sensui: id enim est quod in putore sentitur, donec mundi conveniat elementis, et in corum pacem particulatim paulatimque discedat. Nullo modo tamen inde aliquid legibus summi illius Creatoris Ordinatorisque subtrahitur, a quo pax universitatis administratur: quia etsi de cadavere maioris animantis animalia minuta nascantur, eadem lege Creatoris quaeque corpuscula in salutis pace suis animalis serviunt: etsi mortuorum carnes ab aliis animalibus devorentur, easdem leges per cuncta diffusas ad salutem generis cuiusque mortalium, congrua congruis pacificantes, quaquaversum trahantur, et rebus quibuscunque iungantur, et in res quaslibet convertantur et commutentur, inveniunt.

CAP. XIII.

De pace universali, quae inter quaslibet perturbationes privari non potest lege naturae, dum sub iusto iudice ad id quisque pervenit ordinatione, quod meruit voluntate.

Pax itaque corporis, est ordinata temperatura partium. Pax

ie irrationalis, ordinata requies appetitionum. Pax animae
ialis, ordinata cognitionis actionisque consensio. Pax cor-
et animae, ordinata vita et salus animantis. Pax hominis
lis et Dei, [immortalis,] ordinata in fide sub aeterna lege
entia. Pax hominum, ordinata concordia. Pax domus, or-
i imperandi atque obediendi concordia cohabitantium. Pax
tis, ordinata imperandi atque obediendi concordia civium.
oelestis Civitatis, ordinatissima et concordissima societas
di Deo et invicem in Deo. Pax omnium rerum, tranquilli-
dinis. Ordo est parium dispariumque rerum sua cuique
ribuens dispositio. Proinde miseri, quia in quantum mi-
unt, utique in pace non sunt, tranquillitate quidem ordi-
irent, ubi perturbatio nulla est: verumtamen quia merito
que miseri sunt, in ea quoque ipsa sua miseria praeter or-
n esse non possunt: non quidem coniuncti beatis, sed ab
men ordinis lege seiuncti. Qui cum sine perturbatione
[non sint], rebus in quibus sunt, quantacunque congruen-
aptantur: ac per hoc est in eis ordinis nonnulla tranquil-
: inest ergo nonnulla pax. Verum ideo miseri sunt, quia
in aliqua securitate non dolent, non tamen ibi sunt, ubi se-
esse ac dolere non debeant: miseriores autem, si pax eis
ipsa lege non est, qua naturalis ordo administratur. Cum
n dolent, ex qua parte dolent, pacis perturbatio facta est:
a vero adhuc pax est, in qua nec dolor urit, nec compago
dissolvitur. Sicut ergo est quaedam vita sine dolore, dolor
n sine aliqua vita esse non potest: sic est pax quaedam si-
llo bello, bellum vero esse sine aliqua pace non potest; non
adum id quod bellum est, sed secundum id quod ab eis vel
s geritur, quae aliquae naturae sunt: quod nullo modo es-
si non qualicunque pace subsisterent.

Quapropter natura est, in qua nullum malum est, vel etiam
a nullum potest esse malum: esse autem natura, in qua
im bonum sit, non potest. Proinde nec ipsius diaboli natu-
a quantum natura est, malum est: sed perversitas eam ma-
facit. Itaque in veritate non stetit, sed veritatis iudicium
evasit: [quia] in ordinis tranquillitate non mansit, nec ideo
n a potestate Ordinatoris effugit. Bonum Dei, quod illi est
itura, non eum subtrahit iustitiae Dei, qua ordinatur in
a: nec ibi Deus bonum insequitur quod creavit, sed malum
ille commisit. Neque enim totum aufert quod naturae de-
sed aliquid adimit, aliquid relinquit, ut sit qui doleat quod
it [ademit]. Et ipse dolor testimonium est boni ademti et
relicti. Nisi enim bonum relictum esset, bonum amissum

dolere non posset. Nam qui peccat, peior est, si laetatur in damno acquitatis. Qui vero cruciatur, si inde nihil acquirat boni, dolet damnum salutis. Et quoniam aequitas ac salus utrumque bonum est, bonique amissione dolendum est potius quam laetandum, (si tamen non sit compensatio melioris, melior est autem animi aequitas, quam corporis sanitas,) profecto convenientius iniustus dolet in supplicio, quam laetatus est in delicto. Sicut ergo laetitia deserti boni in peccato testis est voluntatis malae; ita dolor amissi boni in supplicio testis est naturae bonae. Qui enim dolet amissam naturae suae pacem, ex aliquibus reliquiis pacis id dolet, quibus fit, ut sibi amica natura sit. Hoc autem in extremo supplicio recte fit, ut iniqui et impii naturalium bonorum damna in cruciatibus defleant sentientes eorum ablatorem iustissimum Deum, quem contemserunt benignissimum largitorem. Deus ergo naturarum omnium sapientissimus conditor et iustissimus ordinator, qui terrenarum ornamentorum maximum instituit mortale genus humanum, dedit hominibus quaedam bona huic vitae congrua, id est, pacem temporalem pro modulo mortalis vitae in ipsa salute et incolumitate ac societate sui generis, et quaeque huic paci vel tuendae vel recuperandae necessaria sunt, sicut ea quae apte ac convenienter adiacent sensibus, lux ista visibilis, aurae spirabiles, aquae potabiles, et quicquid ad alendum, tegendum curandum, ornandumque corpus congruit: eo pacto aequissimo, ut qui mortalis talibus bonis paci mortalium accommodatis recte usus fuerit, accipiat ampliora atque meliora, ipsam scilicet immortalitatis pacem, eique convenientem gloriam et honorem in vita aeterna ad fruendum Deo, et proximo in Deo: qui autem perperam, nec illa accipiat, et haec amittat.

CAP. XIV.

De ordine ac lege, sive coelesti, sive terrena, per quam societati humanae etiam dominando consulitur, cui et consulendo servitur.

Omnis igitur usus rerum temporalium refertur ad fructum terrenae pacis in Civitate terrena: in coelesti autem Civitate refertur ad fructum pacis aeternae. Quapropter si irrationalia essemus animantia, nihil appeteremus praeter ordinatam temperaturam partium corporis et requiem appetitionum: nihil ergo praeter quietem carnis et copiam voluptatum, ut pax corporis prodesset paci animae. Si enim desit pax corporis, impeditur etiam irrationalis pax animae; quia requiem appetitionum consequi non potest. Vtrumque autem simul ei paci prodest, quam inter se habent anima et corpus, id est, ordinatae vitae ac salutis. Sicut enim pacem corporis amare se ostendunt animantia,

i fugiunt dolorem; et pacem animae, cum propter explendas igentias appetitionum voluptatem sequuntur: ita mortem fu- ido satis indicant quantum diligant pacem, qua sibi concitur anima et corpus. Sed quia homini rationalis anima in- totum hoc quod habet commune cum bestiis, subdit paci nae rationalis, ut mente aliquid contempletur, et secundum aliquid agat, ut sit ei ordinata cognitionis actionisque conio, quam pacem rationalis animae dixeramus. Ad hoc enim e debet nec dolore molestari, nec desiderio perturbari, nec te dissolvi, ut aliquid utile cognoscat, et secundum eam coionem vitam moresque componat. Sed ne ipso studio cooionis propter humanae mentis infirmitatem in pestem alis erroris incurrat, opus habet magisterio divino, cui certus mperet, et adiutorio, ut liber obtemperet. Et quoniam ndiu est in isto mortali corpore, peregrinatur a Domino; ulat per fidem, non per speciem: ac per hoc omnem pacem :orporis, vel animae, vel simul corporis et animae, refert lam pacem, quae homini mortali est cum Deo immortali; ut ei rdinata in fide sub aeterna lege obedientia. Iam vero quia praecipua praecepta, hoc est, dilectionem Dei et dilectionem imi docet magister Deus, in quibus tria invenit homo quae ;at, Deum, se ipsum, et proximum; atque ille in se diligenon errat qui diligit Deum: consequens est, ut etiam proxiad diligendum Deum consulat, quem iubetur sicut se ipsum ;ere. Sic uxori, sic filiis, sic domesticis, sic caeteris quibus erit hominibus; et ad hoc sibi a proximo, si forte indiget, ıili velit: ac per hoc erit pacatus, quantum in ipso est, omni ini, pace hominum, id est, ordinata concordia: cuius hic) est, primum ut nulli noceat, deinde ut etiam prosit cui poit. Primitus ergo inest ei suorum cura: ad eos quippe habet ortuniorem facilioremque aditum consulendi, vel naturae or-, vel ipsius societatis humanae. Vnde Apostolus dicit: *quis autem suis, et maxime domesticis non providet, fidem egat, et est infideli deterior.* Hinc itaque etiam pax dome a oritur, id est, ordinata imperandi obediendique concordia abitantium. Imperant enim qui consulunt: sicut vir uxori, ntes filiis, domini servis. Obediunt autem quibus consulisicut mulieres maritis, filii parentibus, servi dominis. Sed omo iusti viventis ex fide, et adhuc ab illa coelesti Civitate grinantis, etiam qui imperant, serviunt eis, quibus videnimperare. Neque enim dominandi cupiditate imperant, sed io consulendi; nec principandi superbia, sed providendi micordia.

CAP. XXV.

De libertate naturali, et de servitute, cuius prima causa peccatum est qua homo malae voluntatis, etiamsi non est mancipium alterius hominis, servus est propriae libidinis.

Hoc naturalis ordo praescribit, ita Deus hominem condidit. Nam *Dominetur*, inquit, *piscium maris, et volatilium coeli, et omnium repentium quae repunt super terram.* Rationalem factum ad imaginem suam noluit nisi irrationalibus dominari: non hominem homini, sed hominem pecori. Inde primi iusti, pastores pecorum, magis quam reges hominum constituti sunt: ut etiam sic insinuaret Deus, quid postulet ordo creaturarum, quid exigat meritum peccatorum. Conditio quippe servitutis iure intelligitur imposita peccatori. Proinde nusquam Scripturarum legimus servum, ante quam hoc vocabulo Noë iustus peccatum filii vindicaret. Nomen itaque istud culpa meruit, non natura. Origo autem vocabuli servorum in Latina lingua inde creditur ducta, quod hi qui iure belli possent occidi, a victoribus cum servabantur, servi fiebant, a servando appellati; quod etiam ipsum sine peccati merito non est. Nam et cum iustum geritur bellum, pro peccato et a contrario dimicatur: et omnis victoria, cum etiam malis provenit, divino iudicio victos humiliat, vel emendans peccata, vel puniens. Testis est homo Dei Daniel, cum in captivitate positus, peccata sua et peccata populi sui confitetur Deo, et hanc esse causam illius captivitatis pio dolore testatur. Prima ergo servitutis causa peccatum est, ut homo homini conditionis vinculo subderetur: quod non fit nisi Deo iudicante, apud quem non est iniquitas, et novit diversas poenas meritis distribuere delinquentium. Sicut autem supernus Dominus dicit, *Omnis qui facit peccatum, servus est peccati:* ac per hoc multi quidem religiosi dominis iniquis, non tamen liberis serviunt: *A quo enim quis devictus est, huic et servus addictus est.* Et utique felicius servitur homini, quam libidini; cum saevissimo dominatu vastet corda mortalium, ut alias omittam, libido ipsa dominandi. Hominibus autem illo pacis ordine, quo aliis alii subiecti sunt, sicut prodest humilitas servientibus, ita nocet superbia dominantibus. Nullus autem natura, in qua prius Deus hominem condidit, servus est hominis, aut peccati. Verum et poenalis servitus ea lege ordinatur, quae naturalem ordinem conservari iubet, perturbari vetat: quia si contra eam legem non esset factum, nihil esset poenali servitute coërcendum. Idcoque Apostolus etiam servos monet subditos esse dominis suis, et ex animo eis cum bona voluntate servire: ut scilicet si non possunt a dominis liberi fieri, suam

vitutem ipsi quodam modo liberam faciant; non timore sub-
, sed fideli dilectione serviendo, donec transeat iniquitas,
vacuetur omnis principatus, et potestas humana, et sit Deus
nia in omnibus.

CAP. XVI.

De aequo iure dominandi.

Quocirca etiamsi habuerunt servos iusti patres nostri, sic
lem administrabant domesticam pacem, ut secundum haec
poralia bona, filiorum sortem a servorum conditione distin-
rent; ad Deum autem colendum, in quo aeterna bona spe-
da sunt, omnibus domus suae membris pari dilectione con-
rent. Quod naturalis ordo ita praescribit, ut nomen patrum
ilias hinc exortum sit, et tam late vulgatum, ut inique etiam
minantes hoc se gaudeant appellari. Qui autem veri patres
ilias sunt, omnibus in familia sua tanquam filiis ad colen-
m et promerendum Deum consulunt; desiderantes atque
antes venire ad coelestem domum, ubi necessarium non sit
cium imperandi mortalibus, quia necessarium non erit offi-
m consulendi iam in illa immortalitate felicibus: quo donec
iatur, magis debent patres quod dominantur, quam servi to-
re quod serviunt. Si quis autem in domo per inobedientiam
nesticae paci adversatur, corripitur, seu verbo, seu verbere,
quolibet alio genere poenae iusto atque licito, quantum so-
as humana concedit, pro eius qui corripitur utilitate, ut paci
le dissiluerat coaptetur. Sicut enim non est beneficentiae ad-
ando efficere, ut bonum quod maius est amittatur; ita non
innocentiae parcendo sinere, ut in malum gravius incidatur.
rtinet ergo ad innocentis officium, non solum nemini malum
erre, verum etiam cohibere a peccato, vel punire peccatum;
aut ipse qui plectitur, corrigatur experimento, aut alii ter-
ntur exemplo. Quia igitur hominis domus initium sive par-
ula debet esse civitatis, omne autem initium ad aliquem sui
neris finem, et omnis pars ad universi, cuius pars est, inte-
itatem refertur; satis apparet esse consequens, ut ad pacem
icam pax domestica referatur, id est, ut ordinata imperandi
ediendique concordia cohabitantium referatur ad ordinatam
perandi obediendique concordiam civium. Ita fit, ut ex lege
itatis praecepta sumere patrem familias oporteat, quibus do-
m suam sic regat, ut sit paci accommodata civitatis.

CAP. XVII.

De coelestis Societas cum terrena Civitate pacem habeat, et unde discordiam.

Sed domus hominum qui non vivunt ex fide, pacem terre

nam ex huius temporalis vitae rebus commodisque sectatur, de- mus autem hominum ex fide viventium, exspectat ea quae in futurum aeterna promissa sunt, terrenisque rebus ac temporali- bus tanquam peregrina utitur, non quibus capiatur et avertatur quo tendit in Deum, sed quibus sustentetur ad facilius tolera- da minimeque augenda onera corporis corruptibilis, quod ag- gravat animam. Idcirco rerum vitae huic mortali necessariarum utrisque hominibus [fidelibus et infidelibus,] et utrique de- communis est usus; sed finis utendi cuique suus proprius, mul- tumque diversus. Ita etiam terrena Civitas, quae non vivit ex fide, terrenam pacem appetit; in eoque defigit imperandi et diendique concordiam civium, ut sit eis de rebus ad morta- vitam pertinentibus humanarum quaedam compositio volun- tum. Civitas autem coelestis, vel potius pars eius, quae in mortalitate peregrinatur, et vivit ex fide, etiam ista pace cesse est utatur, donec ipsa cui talis pax necessaria est, mor- litas transeat. Ac per hoc dum apud terrenam Civitatem, ve captivam suae peregrinationis agit, iam promissione redem- nis et dono spiritali tanquam pignore accepto, legibus terre- Civitatis, quibus haec administrantur, quae sustentandae mor- vitae accommodata sunt, obtemperare non dubitat: ut quo- communis est ipsa mortalitas, servetur in rebus ad eam p- nentibus inter Civitatem utramque concordia. Verum quia rena Civitas habuit quosdam suos sapientes, quos divina im- bat disciplina, qui vel suspicati vel decepti a daemonibus cre- rent multos deos conciliandos esse rebus humanis, ad quos diversa quodam modo officia diversa subdita pertinerent, ad um corpus, ad alium animus [animum], inque ipso corpore a alium caput, ad alium cervix [cervicem], et caetera singula singulos; similiter in animo ad alium ingenium, ad alium d- ctrina [doctrinam], ad alium ira [iram], ad alium concupiscen- tia [concupiscentiam]: inque ipsis rebus vitae adiacentibus, alium pecus, ad alium triticum, ad alium vinum, ad ali oleum, ad alium silvae [silvas], ad alium nummi [nummos], alium navigatio [navigationem], ad alium bella atque victo- [victorias], ad alium coniugia, ad alium partus ac foecundi- [partum ac foecunditatem], et ad alios alia caetera; coele autem Civitas unum Deum solum colendum nosset, eique tummodo serviendum servitute illa, quae Graece λατρεία di- tur, et non nisi Deo debetur, fideli pietate censeret: factum e ut religionis leges cum terrena Civitate non posset habere co- munes, proque his ab ea dissentire haberet necesse, atque on esse diversa sentientibus, eorumque iras et odia et persecutio

impetus sustinere, nisi cum animos adversantium aliquan-
errore suae multitudinis, et semper divino adiutorio pro-
aret. Haec ergo coelestis Civitas dum peregrinatur in terra,
omnibus gentibus cives evocat, atque in omnibus linguis
grinam colligit societatem; non curans quicquid in mori-
legibus, institutisque diversum est, quibus pax terrena
onquiritur, vel tenetur; nihil eorum rescindens, nec de-
ens, imo etiam servans ac sequens: quod licet diversum sit
iversis nationibus, ad unum tamen eundemque finem terre-
pacis intenditur, si religionem qua unus summus et verus
s colendus docetur, non impedit. Vtitur ergo etiam coele-
Civitas in hac sua peregrinatione pace terrena, et de rebus
ortalem hominum naturam pertinentibus, humanarum vo-
atum compositionem, quantum salva pietate ac religione
editur, tuetur atque appetit, eamque terrenam pacem re-
ad coelestem pacem: quae vere ita pax est, ut rationalis
axat creaturae sola pax habenda atque dicenda sit, ordina-
ma scilicet et concordissima societas fruendi Deo, et invi-
in Deo; quo cum ventum fuerit, non erit vita mortalis,
plane [plene] certeque vitalis; nec corpus animale, quod
corrumpitur, aggravat animam, sed spiritale sine ulla in-
ntia ex omni parte subditum voluntati. Hanc pacem, dum
grinatur in fide, habet atque ex hac fide iuste vivit, cum
llam pacem adipiscendam refert quicquid bonarum actio-
gerit erga Deum et proximum, quoniam vita civitatis uti-
socialis est.

CAP. XVIII.

uam diversa sit Academiae novae ambiguitas a constantia fidei Christianae.

Quod autem attinet ad illam differentiam, quam de Acade-
is novis Varro adhibuit, quibus incerta sunt omnia, omnino
tas Dei talem dubitationem tanquam dementiam detestatur,
ens de rebus, quas mente atque ratione comprehendit, etiam-
arvam propter corpus corruptibile, quod aggravat animam,
iam sicut dicit Apostolus, *Ex parte scimus*, tamen certis-
am scientiam: creditque sensibus in rei cuiusque evidentia,
us per corpus animus utitur; quoniam miserabilius fallitur,
nunquam putat eis esse credendum. Credit etiam Scri-
is sanctis et veteribus et novis, quas Canonicas appellamus,
e fides ipsa concepta est, ex qua iustus vivit; per quam
dubitatione ambulamus, quamdiu peregrinamur a Domino:
salva atque certa, de quibusdam rebus, quas neque sensu,

populus, iuxta illam Scipionis vel Ciceronis definitionem: et si non populus, nec res populi; sed qualiscunque multitudinis, quae populi nomine digna non est. Ac per hoc, si respublica res populi est, et populus non est qui consensu non sociatus est iuris, non est autem ius, ubi nulla iustitia est: procul dubio colligitur, ubi iustitia non est, non esse rempublicam. Iustitia porro ea virtus est, quae sua cuique distribuit. Quae igitur iustitia est hominis, quae ipsum hominem Deo vero tollit, et immundis daemonibus subdit? Hoccine est sua cuique distribuere? An qui fundum aufert ei a quo emtus est, et tradit ei qui nihil in eo habet iuris, iniustus est; et qui se ipsum aufert dominanti Deo, a quo factus est, et malignis servit spiritibus, iustus est?

Disputatur certe acerrime atque fortissime in eisdem ipsis de republica libris adversus iniustitiam pro iustitia. Et quoniam cum prius ageretur pro iniustitiae partibus contra iustitiam, et diceretur nisi per iniustitiam rempublicam stare agerique non posse; hoc veluti validissimum positum erat, iniustum esse, ut homines hominibus dominantibus serviant; quam tamen iniustitiam nisi sequatur imperiosa civitas, cuius est magna respublica, non eam posse provinciis imperare; responsum est a parte iustitiae, ideo iustum esse, quod talibus hominibus sit utilis servitus, et pro utilitate eorum fieri cum recte fit, id est cum improbis aufertur iniuriarum licentia; et domiti se melius habebunt, quia indomiti deterius se habuerunt: subditumque est, ut ista ratio firmaretur, veluti a natura sumtum nobile exemplum, atque dictum est, Cur igitur Deus homini, animus imperat corpori, ratio libidini caeterisque vitiosis animi partibus? Plane hoc exemplo satis edoctum est, quibusdam esse utilem servitutem; et Deo quidem ut serviatur, utile esse omnibus. Serviens autem Deo animus, recte imperat corpori, inque ipso animo ratio Domino Deo subdita, recte imperat libidini vitiisque caeteris. Quapropter ubi homo Deo non servit, quid in eo putandum est esse iustitiae; quando quidem Deo non serviens, nullo modo potest iuste animus corpori, aut humana ratio vitiis [caeteris] imperare? Et si in homine tali non est ulla iustitia, procul dubio nec in hominum coetu, qui ex hominibus talibus constat. Non est hic ergo iuris ille consensus, qui hominum multitudinem populum facit, cuius res dicitur esse respublica. Nam de utilitate quid dicam, cuius etiam communione sociatus coetus hominum, sicut se habet ista definitio, populus nuncupatur? Quamvis enim, si diligenter attendas, nec utilitas sit ulla viventium, qui vivunt impie; sicut

rit omnis qui non servit Deo, servitque daemonibus, tanto gis impiis, quanto magis sibi, cum sint immundissimi spiri-, tanquam diis sacrificari volunt: tamen quod de iuris con-su diximus, satis esse arbitror, unde appareat, per hanc de-itionem non esse populum, cuius respublica esse dicatur, in o iustitia non est. Si enim dicunt non spiritibus immundis, l diis bonis atque sanctis in sua republica servisse Romanos; mquid eadem toties repetenda sunt, quae iam satis, imo ul-a quam satis est, diximus? Quis enim ad hunc locum per periores huius Operis libros pervenit, qui dubitare adhuc pos-, malis et impuris daemonibus servisse Romanos, nisi vel ni-um stolidus, vel impudentissime contentiosus? Sed ut taceam ales sint, quos sacrificiis colebant; in lege veri Dei scriptum :: *Sacrificans diis eradicabitur, nisi Domino tantum.* Nec nis igitur, nec malis diis sacrificari voluit, qui hoc cum tanta minatione praecepit.

CAP. XXII.

verus sit Deus, cui Christiani serviunt, cui soli debeat sacrificari.

Sed responderi potest: Quis iste Deus est, aut unde dignus batur, cui deberent obtemperare Romani, ut ullum deorum eter ipsum colerent sacrificiis? Magnae coecitatis est, ad-e quaerere quis iste sit Deus. Ipse est Deus, cuius Prophe-: praedixerunt ista quae cernimus. Ipse est Deus, a quo re-nsum accepit Abraham: *In semine tuo benedicentur omnes ntes.* Quod in Christo fieri, qui secundum carnem de illo minc exortus est, iidem ipsi qui remanserunt huius nominis mici, velint nolintve, cognoscunt. Ipse est Deus, cuius di-us Spiritus per eos locutus est, quorum praedicta atque com-ta per Ecclesiam, quam videmus toto orbe diffusam, in li-s superioribus posui. Ipse est Deus, quem Varro doctissi-s Romanorum Iovem putat, quamvis nesciens quid loquatur: od tamen ideo commemorandum putavi, quoniam vir tantae ntiae nec nullum istum Deum potuit existimare, nec vilem. nc enim eum esse credidit, quem summum putavit Deum. stremo ipse est Deus, quem doctissimus philosophorum, mvis Christianorum acerrimus inimicus, etiam per eorum cula, quos deos putat, Deum magnum Porphyrius confitetur.

CAP. XXIII.

Quae Porphyrius dicat oraculis deorum responsa esse de Christo.

Nam in libris quos ἐκ λογίων φιλοσοφίας appellat, in quis exsequitur atque conscribit rerum ad philosophiam per-

tinentium velut divina responsa, ut ipsa verba eius, quemadmodum ex lingua Graeca in Latinam interpretata sunt, ponam: „Interroganti, inquit, quem Deum placando revocare possit „uxorem suam a Christianismo, haec ait versibus Apollo. Deinde verba velut Apollinis ista sunt: Forte magis poteris in aqua „impressis literis scribere, aut adinflans pennas leves per aera „ut avis volare, quam pollutae revoces impiae uxoris sensum. Pergat quomodo vult inanibus fallaciis perseverans, et „lamentationibus fallacissimis mortuum Deum cantans, quem a „iudicibus recta sentientibus perditum, pessima in speciosis „ferro iuncta mors interfecit.“ Deinde post hos versus Apollinis, qui non stante metro Latine interpretati sunt, subiunxit atque ait: „In his quidem tergiversationem irremediabilis sen„tentiae eorum manifestavit, dicens, Quoniam Iudaei suscipiunt Deum magis quam isti.“ Ecce ubi decolorans Christum, Iudaeos praeposuit Christianis, confitens quod Iudaei suscipiant Deum. Sic enim exposuit versus Apollinis, ubi a iudicibus recta sentientibus Christum dicit occisum, tanquam illis iuste iudicantibus, merito sit ille punitus. Viderit quid de Christo vates mendax Apollinis dixerit, atque iste crediderit, aut fortasse vatem, quod non dixit, dixisse iste ipse confinxerit: quam vero sibi constet, vel ipsa oracula inter se faciat convenire, postea videbimus. Hic tamen Iudaeos, tanquam Dei susceptores, recte dicit iudicasse de Christo, quod eum morte pessima excruciandum esse censuerint. Deus itaque Iudaeorum, cui perhibet testimonium, audiendus fuit, dicens: *Sacrificans diis eradicabitur, nisi Domino tantum.* Sed ad manifestiora veniamus, et audiamus quam magnum Deum dicat esse Iudaeorum. Item ad ea quae interrogavit Apollinem, quid melius, verbum sive ratio, an lex: Respondit, inquit, versibus, haec dicens. Ac deinde subiicit Apollinis versus, in quibus isti sunt, ut quantum satis est inde decerpam: „In Deum vero, „inquit, [regem] generatorem, [et] in regem ante omnia, quem „tremit coelum, et terra, atque mare, et infernorum abdita, „et ipsa numina perhorrescunt: quorum lex est Pater, quem „valde sancti honorant Hebraei.“ Tali oraculo dei sui Apollinis, Porphyrius tam magnum Deum dixit Hebraeorum, ut eum et ipsa numina perhorrescant. Cum ergo Deus iste dixerit, *Sacrificans diis eradicabitur*, miror quod ipse Porphyrius non perhorruerit, et sacrificans diis eradicari non formidaverit.

Dicit etiam bona philosophus iste de Christo, quasi oblitus illius, de qua paulo ante locuti sumus, contumeliae suae; aut quasi in somnis dii eius maledixerint Christo, et evigilantes

bonum esse cognoverint, digneque laudaverint. Denique uam mirabile aliquid atque incredibile prolaturus. „Prae- opinionem, inquit, profecto quibusdam videatur esse quod turi sumus. Christum enim dii piissimum pronuntiaverunt mmortalem factum, et cum bona praedicatione eius memi- unt: Christianos vero pollutos, inquit, et contaminatos, errore implicatos esse dicunt; et multis talibus adversus blasphemiis utuntur.“ Deinde subiicit velut deorum ora- blasphemantium Christianos. Et post haec: „De Christo tem, inquit, interrogantibus si est Deus, ait Hecate: Quo- m quidem immortalis anima post corpus ut incedit, nosti, apientia autem abscissa semper errat, viri pietate praestan- imi est illa anima, hanc colunt aliena a se veritate.“ de post verba huius quasi oraculi sua ipse contexens: ssimum igitur virum, inquit, eum dixit, et eius animam, ut et aliorum piorum, post obitum immortalitate donatam nata], et hanc colere Christianos ignorantes [errantes]. errogantibus autem, inquit, Cur ergo damnatus est? Ora- o respondit dea, Corpus quidem debilitantibus tormentis per oppositum est: anima autem piorum coelesti sedi in- et. Illa vero anima aliis animabus fataliter dedit, quibus a non annuerunt deorum obtinere dona, neque habere Io- immortalis agnitionem, errore implicari. Propterea ergo s exosi: quia quibus fato non fuit nosse Deum, nec dona iis accipere, his fataliter dedit iste errore implicari. Ipse o pius, et in coelum, sicut pii, concessit. Itaque hunc qui- n non blasphemabis, misereberis autem hominum demen- m, ex eo in eis facile praecepsque periculum.“

Quis ita stultus est, ut non intelligat aut ab homine callido, te Christianis inimicissimo haec oracula fuisse conficta, aut ilio simili ab impuris daemonibus ista fuisse responsa; ut cet quoniam laudant Christum, propterea credantur vera- vituperare Christianos; atque ita, si possint, intercludant salutis aeternae, in qua fit quisque Christianus? Suae pe nocendi astutiae milleformi sentiunt non esse contra- , si credatur eis laudantibus Christum, dum tamen creda- etiam vituperantibus Christianos; ut eum qui utrumque iderit, talem Christi faciant laudatorem, ne velit esse Chri- us: ac sic quamvis ab illo laudatus, ab istorum tamen dae- um dominatu eum non liberet Christus. Praesertim quia ita ant Christum, ut quisquis in eum talem crediderit, qualis is praedicatur, Christianus verus non sit, sed Photinianus eticus, qui tantummodo hominem, non etiam Deum nove-

rit Christum: et ideo per eum salvus esse non possit, nec in rum mendaciloquorum daemonum laqueos vitare vel solv Nos autem neque Apollinem vituperantem Christum, neque caten possumus approbare laudantem. Ille quippe tanq iniquum Christum vult credi, quem a iudicibus recta sentie bus dicit esse occisum; ista hominem piissimum, sed homi tantum. Vna est tamen et illius et huius intentio, ut nolint mines esse Christianos; qui nisi Christiani erunt, ab e erui potestate non poterunt. Iste vero philosophus, vel p qui talibus adversus Christianos quasi oraculis credunt, faciant, si possunt, ut inter se de ipso Christo Hecate Apollo concordent, eumque aut ambo condemnent, aut collaudent. Quod si facere potuissent, nihilo minus nos tuperatores et laudatores Christi fallaces daemones vitar Cum vero eorum deus et dea inter se de Christo, ille v rando, ista laudando dissentiant; profecto blasphema Christianos non credunt homines, si recte ipsi sentiant.

Sane Christum laudans, vel Porphyrius, vel Hecate dicat, eum ipsum dedisse fataliter Christianis, ut implica errore, causas tamen eiusdem, sicut putat, pandit erroris. ante quam ex verbis eius exponam, prius quaero, si fa dedit Christus Christianis erroris implicationem, utrum v an nolens dederit. Si volens, quomodo iustus? Si nolens modo beatus? Sed iam causas ipsius audiamus erroris. „inquit, spiritus terreni minimi loco [terreno] quodam „rum daemonum potestati subiecti. Ab his sapientes He „rum, quorum unus iste etiam Iesus fuit, sicut audisti „Apollinis [oracula], quae superius dicta sunt; ab his „Hebraei daemonibus pessimis et minoribus spiritibus ve „religiosos, et ipsis vacare prohibebant: venerari autem „coelestes deos, amplius autem venerari Deum Patrem. „autem, inquit, et dii praecipiunt, et in superioribus os „mus, quemadmodum animum advertere ad Deum mone „illum colere ubique imperant. Verum indocti et impiae „rae, quibus vere fatum non concessit a diis dona obt „neque habere Iovis immortalis notionem, non audier „deos et divinos viros, deos quidem omnes recusaverunt. „hibitos autem daemones et hos non odisse, sed revereri „solum nullis odiis insequi, sed etiam revereri delege „Deum autem simulantes colere, ea sola per quae Deus „tur, non agunt. Nam Deus quidem, utpote omnium „nullius indiget: sed nobis est bene, cum eum per iustiti „castitatem aliasque virtutes adoramus, ipsam vitam prec

sum facientes, per imitationem et inquisitionem de ipso. quisitio enim purgat, inquit: imitatio deificat affectionem ipsum operando." Bene quidem praedicavit Deum Patrem, quibus sit colendus moribus dixit. Quibus praeceptis prophe- libri pleni sunt Hebraeorum, quando sanctorum vita sive operatur, sive laudatur. Sed in Christianis tantum calumnia- , quantum volunt daemones, quos opinatur deos, quasi cui- am difficile sit recolere, quae turpia, quae dedecora erga deo- m obsequium in theatris agebantur et templis; et attendere ae legantur, dicantur, audiantur in ecclesiis, vel Deo vero id offeratur; et hinc intelligere ubi aedificium, et ubi ruina morum. Quis autem huic dixit vel inspiravit, nisi diaboli- s spiritus, tam vanum apertumque mendacium, quod daemo- s ab Hebraeis coli prohibitos revereantur potius, quam ode- at Christiani? Sed Deus ille quem coluerunt sapientes He- aeorum, etiam coelestibus sanctis Angelis et Virtutibus Dei, os beatissimos tanquam cives in hac nostra peregrinatione ortali veneramur et amamus, sacrificari vetat, intonans in ge sua, quam dedit populo suo Hebraeo, et valde minaciter ens: *Sacrificans diis eradicabitur.* Et ne quisquam putaret, emonibus pessimis, terrenisque spiritibus, quos iste dicit mi- os vel minores, ne sacrificetur esse praeceptum; quia et i in Scripturis sanctis dicti sunt dii, non Hebraeorum, sed ntium; quod evidenter in Psalmo Septuaginta interpretes uerunt, dicentes, *Quoniam omnes dii gentium daemonia:* quis ergo putaret istis quidem daemoniis prohibitum, coele- ibus autem vel omnibus, vel aliquibus sacrificari esse permis- m, mox addidit, *nisi Domino soli*, id est, nisi Domino tan- m: ne forte in eo quod ait, *nisi Domino soli*, Dominum so- m credat esse quispiam, cui sacrificandum putat [putet]: tod non ita esse intelligendum, in scripturis Graecis facillime peritur.

Deus igitur Hebraeorum, cui tam magnum tantus etiam iste ilosophus perhibet testimonium, legem dedit Hebraeo populo o, Hebraeo sermone conscriptam, non obscuram et incogni- m, sed omnibus iam gentibus diffamatam, in qua lege scri- um est: *Sacrificans diis eradicabitur, nisi Domino tantum.* uid opus est in hac eius lege, eiusque Prophetis de hac re ulta perquirere? Imo non perquirere, non enim abstrusa vel ra sunt, sed aperta et crebra colligere, et in hac disputatione ea ponere: quibus luce clarius apparet, nulli omnino nisi ntum sibi Deum verum et summum voluisse sacrificari. Ecce c unum breviter, imo granditer, minaciter, sed veraciter di-

ctum ab illo Deo, quem tam excellenter eorum doctissimi praedicant, audiatur, timeatur, impleatur, ne inobedientes eradicatio consequatur. *Sacrificans*, inquit, *diis eradicabitur*, nisi *Domino tantum:* non quo rei egeat alicuius, sed quia nobis expedit, ut res eius simus. Hinc enim canitur in sacris literis Hebraeorum: *Dixi Domino, Deus meus es tu, quoniam bonorum meorum non eges.* Huius autem praeclarissimum atque optimum sacrificium nos ipsi sumus, hoc est Civitas eius, cuius rei mysterium celebramus oblationibus nostris, quae fidelibus notae sunt, sicut in libris praecedentibus disputavimus. Cessaturas enim victimas, quas in umbra futuri offerebant Iudaei, et unum sacrificium gentes a solis ortu usque ad occasum, sicut iam fieri cernimus oblaturas, per Prophetas Hebraeos oracula increpuere divina: ex quibus quantum satis visum est, nonnulla protulimus, et huic iam operi adspersimus. Quapropter ubi non est ista iustitia, ut secundum suam gratiam civitati obedienti Deus imperet unus et summus, ne cuiquam sacrificet, nisi tantum sibi; et per hoc in omnibus hominibus ad eandem civitatem pertinentibus atque obedientibus Deo, animus etiam corpori, atque ratio vitiis, ordine legitimo fideliter imperet; ut quemadmodum iustus unus, ita coetus populusque iustorum vivat ex fide, quae operatur per dilectionem, qua homo diligit Deum, sicut diligendus est Deus, et proximum sicut semetipsum: ubi ergo non est ista iustitia, profecto non est coetus hominum iuris consensu et utilitatis communione sociatus. Quod si non est, utique populus non est, si vera est haec populi definitio. Ergo nec respublica: quia res populi non est, ubi ipse populus non est.

CAP. XXIV.

Qua definitione constet populi et reipublicae nuncupationem recte nihil non solum Romanos, sed etiam regna alia vindicare.

Si autem populus non isto, sed alio definitur modo, velut si dicatur, Populus est coetus multitudinis rationalis, rerum quas diligit concordi communione sociatus: profecto ut videatur qualis quisque populus sit, illa sunt intuenda quae diligit. Quaecunque tamen diligat, si coetus est multitudinis, non pecorum, sed rationalium creaturarum, et eorum quae diligit communione concordi sociatus est, non absurde populus nuncupatur; tanto utique melior, quanto in melioribus; tantoque deterior, quanto est in deterioribus concors. Secundum istam definitionem nostram Romanus populus, populus est; et res eius sine dubitatione respublica. Quid autem primis temporibus suis, quidve sequentibus populus ille dilexerit, et quibus mori-

ad cruentissimas seditiones, atque inde ad socialia atque lia bella perveniens, ipsam concordiam, quae salus quodam lo est populi, ruperit atque corruperit, testatur historia: de in praecedentibus libris multa posuimus. Nec ideo tamen ipsum non esse populum, vel eius rem dixerim non esse publicam, quamdiu manet qualiscunque multitudinis ratio- is coetus, rerum quas diligit concordi communione sociatus. od autem de isto populo et de ista republica dixi, hoc de eniensium vel quorumcunque Graecorum, hoc de Aegyptio- m, hoc de illa priore Babylone Assyriorum, quando in rebus is publicis imperia vel parva vel magna tenuerunt, et de alia cunque aliarum gentium intelligar dixisse atque sensisse. neraliter quippe Civitas impiorum, cui non imperat Deus dienti sibi, ut sacrificium non offerat, nisi tantummodo sibi, per hoc in illa et animus corpori, ratioque vitiis recte ac fi- iter imperet, caret iustitiae veritate.

CAP. XXV.

Quod non possint ibi verae esse virtutes, ubi non est vera religio.

Quamlibet enim videatur animus corpori, et ratio vitiis dabiliter imperare; si Deo animus et ratio ipsa non servit, ut sibi serviendum esse, ipse Deus praecepit, nullo modo pori vitiisque recte imperat. Nam qualis corporis atque vitio- m potest esse mens domina, veri Dei nescia, nec eius impe- subiugata, sed vitiosissimis daemonibus corrumpentibus ostituta? Proinde virtutes, quas sibi habere videtur, per quas perat corpori et vitiis ad quodlibet adipiscendum vel tenen- m, nisi ad Deum retulerit, etiam ipsae vitia sunt potius quam tutes. Nam licet a quibusdam tunc verae et honestae puten- esse virtutes, cum ad se ipsas referuntur, nec propter aliud petuntur; etiam tunc inflatae ac superbae sunt: et ideo non tutes, sed vitia iudicanda sunt. Sicut enim non est a carne, l super carnem, quod carnem facit vivere: sic non est ab mine, sed super hominem, quod hominem facit beate vivere; solum hominem, sed etiam quamlibet Potestatem Virtutem- coelestem.

CAP. XXVI.

pace populi alienati a Deo, qua utitur ad pietatem populus Dei, dum in hoc peregrinus est mundo.

Quocirca ut vita carnis anima est, ita beata vita hominis us est, de quo dicunt sacrae literae Hebraeorum: *Beatus pulus, cuius est Dominus Deus ipsius.* Miser igitur popu- ab isto alienatus Deo. Diligit tamen ipse etiam quandam

pacem suam non improbandam, quam quidem non habebit in fine, quia non ea bene utitur ante finem. Hanc autem ut interim habeat in hac vita, nostra etiam interest: quoniam quamdiu permixtae sunt ambae Civitates, utimur et nos pace Babylonis: ex qua ita per fidem Dei populus liberatur, ut apud hanc interim peregrinetur. Propter quod et Apostolus admonuit Ecclesiam, ut oraret pro regibus eius atque sublimibus, addens et dicens, *ut quietam et tranquillam vitam agamus cum omni pietate et caritate.* Et Propheta Ieremias cum populo Dei veniturum praenuntiaret captivitatem, et divinitus imperaret ut obedienter in Babyloniam irent, Deo suo etiam ista patienti servientes, monuit et ipse ut oraretur pro illa, dicens, *quia in pace eius est pax vestra*, utique interim temporalis, quae bonis malisque communis est.

CAP. XXVII.

De pace servientium Deo, cuius perfecta tranquillitas in hac temporali vita non potest apprehendi.

Pax autem nostra propria, et hic est cum Deo per fidem et in aeternum erit cum illo per speciem. Sed hic sive communis, sive nostra propria, talis est pax, ut solatium miseriae sit potius quam beatitudinis gaudium. Ipsa quoque nostra iustitia, quamvis vera sit propter veri boni finem, ad quem refertur, tamen tanta est in hac vita, ut potius peccatorum remissione constet, quam perfectione virtutum. Testis est oratio totius Civitatis Dei, quae peregrinatur in terris. Per omnes quippe membra sua clamat ad Deum: *Dimitte nobis debita nostra, sicut et nos dimittimus debitoribus nostris.* Nec proinde est efficax haec oratio, quorum fides sine operibus mortua est, sed pro eis quorum fides per dilectionem operatur. Quia et Deo quidem subdita, in hac tamen conditione mortali, et corpore corruptibili quod aggravat animam, non perfecte vitiis ratio imperat, ideo necessaria est iustis talis oratio. Nam profecto quanquam imperetur, nequaquam sine conflictu vitiis imperatur. Et utique aliquid subrepit in hoc loco infirmitatis etiam bene confligenti, sive hostibus talibus victis subditoque dominanti, unde si non facili operatione, certe labili locutione aut volatili cogitatione peccetur. Et ideo quamdiu vitiis imperatur, plena pax non est: quia et illa quae resistunt, periculoso debellantur proelio; et illa quae victa sunt, nondum securo triumphantur otio, sed adhuc sollicito premuntur imperio. In his ergo tentationibus, de quibus omnibus in divinis eloquiis breviter dictum est: Numquid *non tentatio est vita ho-*

ca super terram? quis ita vivere praesumat, ut dicere Deo, *mitte nobis debita nostra*, non necesse habeat, nisi homo us? Nec vero magnus, sed inflatus ac tumidus, cui per iuiam resistit, qui gratiam largitur humilibus. Propter quod iptum est: *Deus superbis resistit, humilibus autem dat gram.* Hic itaque in unoquoque iustitia est, ut obedienti Deus nini, animus corpori, ratio autem vitiis etiam repugnantii imperet, vel subigendo, vel resistendo; atque ut ab ipso o petatur et meritorum gratia, et venia delictorum, ac de acptis bonis gratiarum actio persolvatur. In illa vero pace finali,) referenda, et cuius adipiscendae causa habenda est ista iutia, quoniam sanata immortalitate atque incorruptione naa vitia non habebit, nec unicuique nostrum vel ab alio vel se ipso quicquam repugnabit, non opus erit ut ratio vitiis, te nulla erunt, imperet: sed imperabit Deus homini, animus pori; tantaque obediendi ibi erit suavitas et facilitas, quanta endi regnandique felicitas. Et hoc illic in omnibus [homini-] atque in singulis aeternum erit, aeternumque esse certum t: et ideo pax beatitudinis huius, vel beatitudo pacis huius, mum bonum erit.

CAP. XXVIII.

In quem finem venturus sit exitus impiorum.

Eorum autem qui non pertinent ad istam Civitatem Dei, t e contrario miseria sempiterna, quae etiam secunda mors itur: quia nec anima ibi vivere dicenda est, quae a vita Dei nata erit; nec corpus, quod aeternis doloribus subiacebit. per hoc ideo durior ista secunda mors erit, quia finiri morte i poterit. Sed quoniam sicut miseria beatitudini, et mors te, ita bellum paci videtur esse contrarium; merito quaeri, sicut pax in bonorum finibus praedicata est atque laudata, od vel quale bellum in finibus malorum e contrario possit inigi. Verum qui hoc quaerit, attendat quid in bello noxium miciosumque sit, et videbit, nihil aliud esse, quam inter se um adversitatem atque conflictum. Quod igitur bellum grass et amarius cogitari potest, quam ubi voluntas sic adversa passioni, et passio voluntati, ut nullius earum victoria tales micitiae finiantur; et ubi sic confligit cum ipsa natura corris vis doloris, ut neutrum alteri cedat? Hic enim quando ttingit iste conflictus, aut dolor vincit, et sensum mors adit; aut natura [perdurans] vincit, et dolorem sanitas tollit. autem et dolor permanet, ut affligat; et natura perdurat, sentiat: quia utrumque ideo non deficit, ne poena deficiat.

Ad hos autem fines bonorum et malorum, illos expetendos, istos cavendos, quoniam per iudicium transibunt ad illos boni, ad istos mali; de hoc iudicio, quantum Deus donaverit, in consequenti volumine disputabo.

LIBER VIGESIMVS.

CAPVT I.

Quod quamvis omni tempore Deus iudicet, in hoc tamen libro de novissimo eius iudicio est proprie disputandum.

De die ultimi iudicii Dei, quod ipse donaverit, locuturi, eumque asserturi adversus impios et incredulos, tanquam in aedificii fundamento prius ponere testimonia divina debemus. Quibus qui nolunt credere, humanis ratiunculis falsis atque fallacibus contravenire conantur ad hoc, ut aut aliud significatum contendant quod adhibetur testimonium de literis sacris, aut omnino divinitus esse dictum negent. Nam nullum existimo esse mortalium, qui cum ea, sicut dicta sunt, intellexerit, et summo ac vero Deo per animas sanctas dicta esse crediderit, non eis cedat atque consentiat: sive id etiam ore fateatur, sive aliquo vitio fateri erubescat, aut metuat; vel etiam pervicacissimillima insaniae, id quod falsum esse novit aut credit, contendat id quod verum esse novit aut credit, etiam contentiosissime defendere moliatur.

Quod ergo in confessione ac professione tenet omnis Ecclesia Dei veri, Christum de coelo esse venturum ad vivos ac mortuos iudicandos, hunc divini iudicii ultimum diem dicimus, id est, novissimum tempus. Nam per quot dies hoc iudicium tradatur, incertum est: sed Scripturarum more sanctarum diem poni solere pro tempore, nemo qui illas literas quamlibet negligenter legerit, nescit. Ideo autem cum diem iudicii Dei dicimus, addimus ultimum vel novissimum; quia et nunc iudicat, et ab humani generis initio iudicavit, dimittens de paradiso, et a ligno vitae separans primos homines peccati magni perpetratores: imo etiam quando angelis peccantibus non pepercit, quorum princeps homines a se ipso subversus invidendo subvertit, procul dubio iudicavit. Nec sine illius alto iustoque iudicio, et in hoc aërio coelo, et in terris, et daemonum et hominum miserrima vita est erroribus aerumnisque plenissima. Verum etsi nemo peccasset, non sine bono rectoque iudicio universam rationalem creaturam perseverantissime sibi Domino suo co-

erentem in aeterna beatitudine retineret. Iudicat etiam, non um universaliter de genere daemonum atque hominum, ut ceri sint propter primorum meritum peccatorum; sed etiam singulorum operibus propriis, quae gerunt arbitrio voluntae. Nam et daemones ne torqueantur, precantur: nec utique iuste vel parcitur eis, vel pro sua quique improbitate torentur. Et homines plerumque aperte, semper occulte, luunt o suis factis divinitus poenas, sive in hac vita, sive post morm: quamvis nullus hominum agat recte, nisi divino adiuvear auxilio; nullus daemonum aut hominum agat inique, nisi vino eodemque iustissimo iudicio permittatur. Sicut enim Apostolus, *Non est iniquitas apud Deum.* Et sicut ipse bi dicit: *Inscrutabilia sunt iudicia Dei, et investigabiles ze eius.* Non igitur in hoc libro de illis primis, nec de istis diis Dei iudiciis, sed de ipso novissimo iudicio, quantum se tribuerit, disputabo, quando Christus de coelo venturus vivos iudicaturus et mortuos. Iste quippe dies iudicii proie iam vocatur, eo quod nullus ibi erit imperitae querelae us, cur iniustus ille sit felix, et cur iustus ille infelix. Omum namque tunc non nisi bonorum vera et plena felicitas, et anium non nisi malorum digna et summa infelicitas apparebit.

CAP. II.

varietate rerum humanarum, cui non potest dici deesse iudicium Dei, quamvis nequeat vestigari.

Nunc autem et mala aequo animo ferre discimus, quae paantur et boni; et bona non magnipendere, quae adipiscuntur mali. Ac per hoc etiam in his rebus, in quibus non apparet vina iustitia, salutaris est divina doctrina. Nescimus enim o iudicio Dei bonus ille sit pauper, malus ille sit dives: iste udeat, quem pro suis perditis moribus cruciari debuisse moribus arbitramur; contristetur ille, quem vita laudabilis gaire debuisse persuadet: exeat de iudicio non solum inultus, rum etiam damnatus innocens, aut iniquitate iudicis pressus, t falsis obrutus testimoniis; e contrario scelestus adversaus eius non solum impunitus, verum etiam vindicatus insultet: pius optime valeat, pius languore tabescat: latrocinentur missimi iuvenes; et qui nec verbo quenquam laedere potuent, diversa morborum atrocitate affligantur: infantes utiles bus humanis immatura morte rapiantur; et qui videntur nec sci debuisse, diutissime insuper vivant: plenus criminibus blimetur honoribus, et hominem sine querela tenebrae ignoitatis abscondant: et caetera huiusmodi, quae quia colligit,

quis enumerat? Quae si haberent in ipsa velut absurditate con stantiam, ut in hac vita, in qua *homo*, sicut sacer Psalmus clo quitur, *vanitati similis factus est, et dies eius velut umbra praetereunt*, non nisi mali adipiscerentur transitoria bona infi atque terrena, nec nisi boni talia paterentur mala, posset hoc referri ad iudicium iustum Dei, vel etiam benignum; ut qui non erant assecuturi bona aeterna, quae faciunt beatos, tem poralibus vel deciperentur pro malitia sua, vel pro Dei misericordia consolarentur bonis; et qui non erant passuri aeterna tormenta, temporalibus vel pro suis quibuscunque vel quantiscunque peccatis affligerentur, vel propter implendas virtutes exercerentur malis. Nunc vero quando non solum in malo sunt boni, et in bono mali, quod videtur iniustum; verum etiam plerumque et malis mala eveniunt, et bonis bona proveniunt, magis inscrutabilia fiunt iudicia Dei, et investigabiles viae illius. Quamvis ergo nesciamus quo iudicio Deus ista vel faciat vel fieri sinat, apud quem summa virtus est et summa sapientia summaque iustitia, nulla infirmitas, nulla temeritas, nulla iniquitas: salubriter tamen discimus non magnipendere seu bona seu mala, quae videmus essè bonis malisque communia; et illa bona quaerere, quae bonorum, atque illa mala maxime fugere quae propria sunt malorum. Cum vero ad illud Dei iudicium venerimus, cuius tempus iam proprie dies iudicii, et aliquando dies Domini nuncupatur; non solum quaecunque tunc iudicabuntur, verum etiam quaecunque ab initio iudicata, et quaecunque usque ad illud tempus adhuc iudicanda sunt, apparebunt esse iustissima. Vbi hoc quoque manifestabitur, quam iusto iudicio Dei fiat, ut nunc tam multa ac pene omnia iusta iudicia Dei sensus mentesque mortalium lateant; cum tamen in hac re piorum fidem non lateat, iustum esse quod latet.

CAP. III.

Quid in libro Ecclesiaste Salomon de his, quae in hac vita et bonis et malis sunt communia, disputarit.

Nempe Salomon sapientissimus rex Israël, qui regnavit in Hierusalem, librum qui vocatur Ecclesiastes, et a Iudaeis quoque habetur in sacrarum canone literarum, sic exorsus est: *Vanitas vanitantium* [*vanitatum*], *dixit Ecclesiastes; vanitas vanitatium, et omnia vanitas. Quae homini abundantia in omni labore suo, quo laborat sub sole?* Et cum ex hac sententia connecteret cetera, commemorans aerumnas erroresque vitae huius, et evanescentes interea temporum lapsus, ubi nihil solidum, nihil stabile retinetur; in ea rerum vanitate sub sole, illud etiam deplorat

odam modo, quod cum sit abundantia sapientiae super insi-entiam, sicut abundantia lucis super tenebras, sapientisque uli sint in capite ipsius, et stultus in tenebris ambulet; unus men incursus incurrat omnibus, utique in hac vita quae sub e agitur: significans videlicet ea mala, quae bonis et malis lemus esse communia. Dicit etiam illud, quod et boni patian- mala, tanquam mali sint, et mali tanquam boni sint, adipi-antur bona, ita loquens: *Est*, inquit, *vanitas, quae facta est per terram; quia sunt iusti, super quos venit quasi factum piorum; et sunt impii, super quos venit sicut factum iusto-m. Dixi quoniam hoc quoque vanitas.* In hac vanitate, cui antum satis visum est, intimandae, totum istum librum vir ientissimus deputavit; non utique ob aliud, nisi ut eam vi-n desideremus, quae vanitatem non habet sub hoc sole, sed itatem sub illo qui fecit hunc solem: in hac ergo vanitate, nquid nisi iusto Dei rectoque iudicio similis eidem vanitati tus vanesceret homo? In diebus tamen vanitatis suae inter- plurimum, utrum resistat, an obtemperet veritati, et utrum expers verae pietatis, an particeps: non propter vitae huius bona acquirenda, vel mala vitanda vanescendo transeuntia; propter futurum iudicium, per quod erunt et bonis bona, et lis mala, sine fine mansura. Denique iste sapiens hunc li-m sic conclusit, ut diceret, *Deum time, et mandata eius cu-di; quia hoc est omnis homo: quia omne hoc opus Deus ad-cet in iudicium in omni despecto, sive bonum, sive malum.* id brevius, verius, salubrius dici potuit? *Deum*, inquit, *ti-et mandata eius custodi; quia hoc est omnis homo.* Quicun-enim est, hoc est, custos utique mandatorum Dei: quoniam hoc non est, nihil est. Non enim ad veritatis imaginem re-matur, remanens in similitudine vanitatis. *Quia omne hoc es*, id est, quod ab homine fit in hac vita, *sive bonum, sive lum, Deus adducet in iudicium, in omni despecto*, id est, in ni etiam qui contemtibilis hic videtur, et ideo nec videtur: niam Deus et ipsum videt, nec eum despicit, nec cum iudi-praeterit.

CAP. IV.

Sed ad disserendum de novissimo iudicio Dei, novi primum Testamenti, ac deinde veteris testimonia prolaturus sit.

Huius itaque ultimi iudicii Dei testimonia de Scripturis ctis quae ponere institui, prius eligenda sunt de libris Inamenti novi, postea de veteris. Quamvis enim vetera priora tempore, nova tamen anteponenda sunt dignitate; quoniam

illa vetera praeconia sunt novorum. Nova igitur ponenda sunt prius, quae ut firmius probemus, assumentur et vetera. In veteribus habentur Lex et Prophetae, in novis Evangelium et Apostolicae literae. Ait autem Apostolus: *Per legem enim cognitio peccati. Nunc autem sine lege iustitia Dei manifestata est, iustificata per Legem et Prophetas: iustitia autem Dei per fidem Iesu Christi in omnes qui credunt* [*in eum*]. Haec iustitia Dei ad novum pertinet Testamentum, et testimonium habet a veteribus libris, hoc est, a Lege et Prophetis. Prius ergo ipsa causa ponenda est, et postea testes introducenti. Hunc et ipse Iesus Christus ordinem servandum esse demonstrans, *Scriba*, inquit, *eruditus in regno Dei, similis est viro patrifamilias, proferenti de thesauro suo nova et vetera.* Non dixit, vetera et nova: quod utique dixisset, nisi maluisset meritorum ordinem servare quam temporum.

CAP. V.

Quibus sententiis Domini Salvatoris divinum iudicium futurum in fine saeculi declaretur.

Ergo ipse Salvator cum obiurgaret civitates, in quibus virtutes magnas fecerat, neque crediderant, et eis alienigenas anteponeret: *Verumtamen,* inquit, *dico vobis, Tyro et Sidoni remissius erit in die iudicii quam vobis.* Et paulo post alteri civitati: *Amen,* inquit, *dico vobis, quia terrae Sodomorum remissius erit in die iudicii quam tibi.* Hic evidentissime praedixit diem iudicii esse venturum. Et alio loco: *Viri Ninivitae,* inquit, *surgent in iudicio cum generatione ista, et condemnabunt eam; quia poenitentiam egerunt in praedicatione Ionae, et ecce plus quam Iona hic. Regina Austri surget in iudicio cum generatione ista, et condemnabit eam; quia venit a finibus terrae audire sapientiam Salomonis, et ecce plus quam Salomon hic.* Duas hoc loco res discimus, et venturum esse iudicium, et cum mortuorum resurrectione venturum. De Ninivitis enim et regina Austri quando ista dicebat, de mortuis sine dubio loquebatur, quos tamen in die iudicii resurrecturos esse praedixit. Non ideo dixit, *condemnabunt*, quia ipsi iudicabunt: sed quia et ipsorum comparatione isti merito damnabuntur.

Rursus alio loco, cum de hominum bonorum et malorum nunc permixtione, postea separatione, quae utique die iudicii futura est, loqueretur, adhibuit similitudinem de tritico seminato et superseminatis zizaniis, eamque suis exponens discipulis: *Qui seminat*, inquit, *bonum semen, est Filius hominis: ager autem est* [*hic*] *mundus: bonum vero semen hi sunt filii regni*

*nia autem filii sunt nequam: inimicus autem qui semina-
a, est diabolus: messis autem consummatio saeculi est, mes-
s vero Angeli sunt. Sicut ergo colliguntur zizania, et igni
buruntur; sic erit in consummatione saeculi. Mittet Filius
inis Angelos suos, et colligent de regno eius omnia scanda-
et eos qui faciunt iniquitatem, et mittent eos in caminum
s: ibi erit fletus et stridor dentium. Tunc iusti fulgebunt
t sol in regno Patris eorum. Qui habet aures audiendi, au-
t.* Hic quidem iudicium vel diem iudicii non nominavit, sed
lto eum clarius ipsis rebus expressit, et in fine saeculi futu-
n esse praedixit.

Item discipulis suis: *Amen*, inquit, *dico vobis, quod vos qui
uti estis me, in regeneratione, cum sederit Filius hominis
ede maiestatis suae, sedebitis et vos super sedes duodecim,
dicantes duodecim tribus Israël.* Hinc discimus cum suis di-
pulis iudicaturum Iesum. Vnde et alibi Iudaeis dixit: *Si ego
Beelzebub eiicio daemonia, filii vestri in quo eiiciunt? Ideo
i iudices vestri erunt.* Nec quoniam super duodecim sedes
suros esse ait, duodecim solos homines cum illo iudicaturos
tare debemus. Duodenario quippe numero, universa quae-
m significata est iudicantium multitudo, propter duas partes
meri septenarii, quo significatur plerumque universitas: quae
ae partes, id est, tria et quatuor, altera per alteram multipli-
tae duodecim faciunt. Nam et quatuor ter, et tria quater duo-
cim sunt: et si qua alia huius duodenarii numeri, quae ad hoc
leat, ratio reperitur. Alioquin quoniam in locum Iudae tra-
oris Apostolum Matthiam legimus ordinatum; Apostolus Pau-
, qui plus illis omnibus laboravit, ubi ad iudicandum sedeat,
habebit: qui profecto cum aliis sanctis ad numerum iudi-
m se pertinere demonstrat, cum dicit: *Nescitis quia angelos
dicabimus?* De ipsis quoque iudicandis in hoc numero duo-
nario similis causa est. Non enim quia dictum est, *iudican-
duodecim tribus Israël*, tribus Levi, quae tertia decima est,
eis iudicanda non erit, aut solum illum populum, non etiam
teras gentes iudicabunt. Quod autem ait, *in regeneratione*,
scul dubio mortuorum resurrectionem nomine voluit regene-
tionis intelligi. Sic enim caro nostra regenerabitur per in-
rruptionem, quemadmodum est anima nostra regenerata per
em.

Multa praetereo, quae de ultimo iudicio ita dici videntur,
diligenter considerata reperiantur ambigua, vel magis ad
ud pertinentia; sive scilicet ad eum Salvatoris adventum,
o per totum hoc tempus in Ecclesia sua venit, hoc est, in

in quadam epistola, quam rescripsi ad beatae memoriae Hesychium, Salonitanae urbis episcopum, cuius epistolae lus est, de fine saeculi.

Proinde iam illud hic dicam, quod in Evangelio sec Matthaeum de separatione bonorum et malorum legitur dicium praesentissimum atque novissimum Christi. *Cum venerit*, inquit, *Filius hominis in maiestate sua, et omn geli cum eo, tunc sedebit super sedem maiestatis suae, gregabuntur ante eum omnes gentes, et separabit eos a cem, sicut pastor segregat oves ab hoedis: et statuet ov dem a dextris suis, hoedos autem a sinistris. Tunc dic his, qui a dextris eius erunt, Venite benedicti Patris m sidete paratum vobis regnum a constitutione mundi. I enim, et dedistis mihi manducare; sitivi, et dedistis mi re; hospes eram, et collegistis me; nudus, et cooperuis infirmus, et visitastis me; in carcere eram, et venistis Tunc respondebunt ei iusti, dicentes, Domine, quando v te esurientem, et pavimus: sitientem, et dedimus tibi p Quando autem te vidimus hospitem, et collegimus te; a dum, et cooperuimus te? Aut quando te vidimus infirmu in carcere, et venimus ad te? Et respondens Rex dice Amen dico vobis, quamdiu uni fecistis de his fratribu minimis, mihi fecistis. Tunc dicet*, inquit, *et his qui a si erunt, Discedite a me maledicti in ignem aeternum, qui tus est diabolo et angelis eius.* Deinde similiter etiam hi merat, quod illa non fecerint, quae dextros fecisse mem Similiterque interrogantibus, quando eum viderint in

:ant Patrem: qui non honorificat Filium, non honorificat m, qui misit illum: protinus addidit, *Amen, amen dico vo- ia qui verbum meum audit, et credit ei qui me misit, ha- am aeternam; et in iudicium non veniet, sed transiit a in vitam.* Ecce hic dixit, fideles suos in iudicium non ve- Quomodo ergo per iudicium separabuntur a malis, et ad :xteram stabunt, nisi quia hoc loco iudicium pro damna- posuit? In tale quippe iudicium non venient, qui audiunt n eius, et credunt ei qui misit illum.

CAP. VI.

Quae sit prima resurrectio, quae secunda.

inde adiungit, et dicit, *Amen, amen dico vobis, quia ve- a, et nunc est, quando mortui audient vocem Filii Dei; audierint, vivent. Sicut enim Pater habet vitam in semet- ic dedit et Filio habere vitam in semetipso.* Nondum de a resurrectione, id est corporum, loquitur, quae in fine est; sed de prima, quae nunc est. Hanc quippe ut distin- , ait, *Venit hora, et nunc est.* Non autem ista corporum, imarum est. Habent enim et animae mortem suam in im- atque peccatis: secundum quam mortem mortui sunt, de idem Dominus ait, *Sine mortuos sepelire mortuos suos;* eet in anima mortui, in corpore mortuos sepelirent. Pro- tos ergo impietate et iniquitate in anima mortuos, *Ve- quit, hora, et nunc est, quando mortui audient vocem Fi- ; et qui audierint, vivent. Qui audierint* dixit, qui obe- , qui crediderint, et usque in finem perseveraverint. Nec ic ullam differentiam bonorum et malorum. Omnibus onum est audire vocem eius, et vivere, ad vitam pietatis ietatis morte transeundo. De qua morte ait Apostolus Paulus, *mnes mortui sunt, et pro omnibus mortuus est [unus], ut unt, iam non sibi vivant, sed ei qui pro ipsis mortuus, resurrexit.* Omnes itaque mortui sunt in peccatis, ne- rorsus excepto, sive originalibus, sive etiam voluntate vel ignorando, vel sciendo, nec faciendo quod iustum t pro omnibus mortuis vivus mortuus est unus, id est, habens omnino peccatum: ut qui per remissionem pec- n vivunt, iam non sibi vivant, sed ei qui pro omnibus us est propter peccata nostra, et resurrexit propter iusti- iem nostram; ut credentes in eum qui iustificat impium, ietate iustificati, tanquam ex morte vivificati, ad primam ctionem, quae nunc est [animarum], pertinere possimus. ic enim primam non pertinent, nisi qui beati erunt in

aeternum: ad secundam vero, de qua mox locuturus est, et beatos pertinere docebit, et miseros. Ista est misericordiae, illa iudicii. Propter quod in Psalmo scriptum est: *Misericordiam et iudicium cantabo tibi, Domine.*

De quo iudicio consequenter adiunxit, atque ait: *Et potestatem dedit ei iudicium facere, quia Filius hominis est.* Hic ostendit, quod in ea carne veniet iudicaturus, in qua venerat iudicandus. Ad hoc enim ait, *quoniam Filius hominis est.* Ac deinde subiungens unde agimus: *Nolite*, inquit, *mirari hoc, quia venit hora, in qua omnes qui in monumentis sunt, audient vocem eius [Filii Dei]; et procedent qui bona fecerunt, in resurrectionem vitae; qui vero mala egerunt, in resurrectionem iudicii.* Hoc est illud iudicium, quod paulo ante, sicut nunc, pro damnatione posuerat, dicens, *Qui verbum meum audit, et credit ei qui misit me, habet vitam aeternam, et in iudicium non veniet, sed transiit a morte in vitam:* id est, pertinendo ad primam resurrectionem, qua nunc transitur a morte ad vitam, in damnationem non veniet, quam significavit appellatione iudicii, sicut etiam hoc loco, ubi ait: *Qui vero mala egerunt, in resurrectionem iudicii*, id est, damnationis. Resurgat ergo in prima, qui non vult in secunda resurrectione damnari. *Venit enim hora, et nunc est, quando mortui audient vocem Filii Dei, et qui audierint, vivent*, id est, in damnationem non venient, quae secunda mors dicitur: in quam mortem, post secundam, quae corporum futura est, resurrectionem, praecipitabuntur, qui in prima, quae animarum est, non resurgunt. *Veniet enim hora*, (ubi non ait, *et nunc est;* quia in fine saeculi erit, hoc est in ultimo et maximo iudicio Dei,) *quando omnes qui in monumentis sunt, audiens vocem eius, et procedent.* Non dixit quemadmodum in prima, *et qui audierint, vivent.* Non enim omnes vivent, ea scilicet vita, quae quoniam beata est, sola vita dicenda est. Nam utique non sine qualicunque vita possent audire, et de monumentis resurgente carne procedere. Quare autem non omnes vivent, in eo quod sequitur, docet: *Qui bona*, inquit, *fecerunt, in resurrectionem vitae*, hi sunt qui vivent: *qui vero mala egerunt, in resurrectionem iudicii*, hi sunt qui non vivent; quia secunda morte morientur. Mala quippe egerunt, quoniam male vixerunt: male autem vixerunt, quia in prima, quae nunc est, animarum resurrectione non revixerunt, aut in eo quod revixerant, non in finem usque manserunt. Sicut ergo duae sunt regenerationes, de quibus iam supra locutus sum, una secundum fidem, quae nunc fit per baptismum; alia secundum carnem, quae fiet in eius incorruptione atque immor-

ate per iudicium magnum atque novissimum: ita sunt et re-
ectiones duae, una prima, quae et nunc est, et animarum
quae venire non permittit in mortem secundam; alia se-
la, quae nunc non est, sed in saeculi fine futura est, nec
iarum, sed corporum est, quae per ultimum iudicium alios
et in secundam mortem, alios in eam vitam, quae non ha-
mortem.

CAP. VII.

Duabus resurrectionibus et de mille annis quid in Apocalypsi Ioannis scriptum sit, et quid de eis rationabiliter sentiatur.

De his duabus resurrectionibus idem Ioannes Evangelista in
o qui dicitur Apocalypsis, eo modo locutus est, ut earum
na a quibusdam nostris non intellecta, insuper etiam in
sdam ridiculas fabulas verteretur. Ait quippe in libro me-
ato Ioannes Apostolus: *Et vidi Angelum descendentem de
o, habentem clavem abyssi, et catenam in manu sua, et te-
draconem illum serpentem antiquum, qui cognominatus est
olus et satanas, et alligavit illum mille annis, et misit il-
in abyssum; et clausit, et signavit super eum, ut non se-
eret iam gentes, donec finiantur mille anni: post haec opor-
eum solvi brevi tempore. Et vidi sedes, et sedentes super
et iudicium datum est. Et animae* [*datum est illis, et ani-
] *occisorum propter testimonium Iesu, et propter verbum
, et si qui non adoraverunt bestiam, nec imaginem eius, nec
eperunt inscriptionem in fronte aut in manu sua, et regna-
unt cum Iesu mille annis: reliqui eorum non vixerunt, donec
antur mille anni. Haec resurrectio prima est. Beatus et
ctus est, qui habet in hac prima resurrectione partem. In
s secunda mors non habet potestatem; sed erunt sacerdotes
et Christi, et regnabunt cum eo mille annis.* Qui propter
e huius libri verba primam resurrectionem futuram suspicati
t corporalem, inter caetera maxime numero annorum mille
moti sunt, tanquam oporteret in sanctis eo modo veluti tanti
poris fieri sabbatismum, vacatione scilicet sancta post labo-
annorum sex millium, ex quo creatus est homo, et magni
is peccati merito in huius mortalitatis aerumnas de paradisi
citate dimissus est, ut quoniam scriptum est, *Vnus dies apud
minum sicut mille anni, et mille anni sicut dies unus*, sex
iorum millibus tanquam sex diebus impletis, sequatur velut
bati septimus in annis mille postremis, ad hoc scilicet sab-
um celebrandum resurgentibus sanctis. Quae opinio esset
unque tolerabilis, si aliquae deliciae spirita es in illo sabbato

adfuturae sanctis per Domini praesentiam crederentur. Nam etiam nos hoc opinati fuimus aliquando. Sed cum eos qui tunc resurrexerint, dicant immoderatissimis carnalibus epulis vacaturos, in quibus cibis sit tantus ac potus, ut non solum nullam modestiam teneant, sed modum quoque ipsius incredulitatis excedant: nullo modo ista possunt nisi a carnalibus credi. Hi autem qui spiritales sunt, istos ista credentes χιλιαστὰς appellant Graeco vocabulo, quos vərbum e verbo exprimentes, nos possumus Milliarios nuncupare. Eos autem longum est refellere ad singula; sed potius, quemadmodum Scriptura haec accipienda sit, iam debemus ostendere.

Ait ipse Dominus Iesus Christus, *Nemo potest introire in domum fortis, et vasa eius eripere, nisi prius alligaverit fortem:* diabolum volens intelligi fortem, quia ipse genus humanum potuit tenere captivum; vasa vero eius, quae fuerat eripturus, fideles suos futuros, quos ille in diversis peccatis atque impietatibus possidebat. Vt ergo alligaretur hic fortis, propterea vidit iste Apostolus in Apocalypsi *Angelum descendentem de coelo, habentem clavem abyssi, et catenam in manu sua. Et tenuit,* inquit, *draconem illum serpentem antiquum, qui cognominatus est diabolus et satanas, et alligavit eum mille annis,* hoc est, eius potestatem ab eis seducendis ac possidendis, qui fuerant liberandi, cohibuit atque frenavit. Mille autem annis duobus modis possunt, quantum mihi occurrit, intelligi: aut quia in ultimis annis mille ista res agitur, id est, sexto annorum milliario tanquam sexto die, cuius nunc spatia posteriora volvuntur; secuturo deinde sabbato, quod non habet vesperam, requie scilicet sanctorum, quae non habet finem: ut huius milliarii tanquam diei novissimam partem, remanebat [remanebit] usque ad terminum saeculi, mille annos appellaverit; eo loquendi modo, quo pars significatur a toto: aut certe mille annos pro annis omnibus huius saeculi posuit; ut profecto numerus notaretur ipsa temporis plenitudo. Millenarius enim numerus denarii numeri quadratum solidum reddit. Decem quippe decies ducta, fiunt centum; quae iam figura quadrata, sed plana est. Vt autem in altitudinem surgat, et solida fiat, rursus centum decies multiplicantur, et mille sunt. Porro si centum ipsa pro universitate aliquando ponuntur, quale illud est, quod Dominus omnia sua dimittenti, et cum sequenti promisit, dicens, *Accipiet in hoc saeculo centuplum:* quod exponens quodam modo Apostolus, ait, *Quasi nihil habentes, et omnia possidentes:* quia et ante iam dictum erat, *Fidelis hominis totus mundus divitiarum est:* quanto magis mille pro universitate ponuntur,

est soliditas ipsius denariae quadraturae? Vnde nec illud us intelligitur, quod in Psalmo legitur: *Memor fuit in saem testamenti sui, verbi quod mandavit in mille generatio*- id est, in omnes.

Et misit illum, inquit, *in abyssum*, utique diabolum misit in sum. Quo nomine significata est multitudo innumerabilis orum, quorum in malignitate adversus Ecclesiam Dei mulprofunda sunt corda: non quia ibi diabolus ante non erat; ideo dicitur illuc missus, quia exclusus a credentibus plus it impios possidere. Plus namque possidetur a diabolo, qui solum alienatus est a Deo, verum etiam gratis odit servien- Deo. *Et clausit*, inquit, *et signavit super eum, ut iam non ceret gentes, donec finiantur mille anni. Clausit super* dictum est, interdixit ei ne possit exire, id est, vetitum gredi. *Signavit* autem, quod addidit, significasse mihi vir, quia occultum esse voluit, qui pertineant ad partem dia- et qui non pertineant. Hoc quippe in saeculo isto prorsus : quia et qui videtur stare, utrum sit casurus; et qui videacere, utrum sit surrecturus, incertum est. Ab eis autem ibus seducendis huius interdicti vinculo et claustro diabo- rohibetur atque cohibetur, quas pertinentes ad Christum cebat antea, vel tenebat. Has enim Deus elegit ante mundi titutionem eruere de potestate tenebrarum, et transferre in um caritatis [claritatis] suae, sicut Apostolus ait. Nam cere illum gentes etiam nunc, et secum trahere in aeternam am, sed non praedestinatas in aeternam vitam, quis fidelis rat? Nec moveat, quod saepe diabolus seducit etiam illos, iam regenerati in Christo, vias ingrediuntur Dei. *Novit Dominus qui sunt eius:* ex his in aeternam damnationem inem ille seducit. Sic enim novit eos Dominus, ut Deus, n nihil latet etiam futurorum; non ut homo, qui hominem racsens videt, (si tamen videt, cuius cor non videt,) qualis m postea sit futurus, nec se ipsum videt. Ad hoc ergo liga- st diabolus, et inclusus in abysso, ut iam non seducat gen- ex quibus constat Ecclesia, quas antea seductas tenebat, quam esset Ecclesia. Nec enim dictum est, ut non sedut aliquem; sed *ut non seduceret*, inquit, *iam gentes;* in us Ecclesiam procul dubio voluit intelligi: *donec finiantur*, it, *mille anni*, id est, aut quod remanet de sexto die, qui tat ex mille annis; aut omnes anni, quibus deinceps hoc ulum peragendum est.

Nec sic accipiendum est quod ait, *ut non seduceret iam gendonec finiantur mille anni;* quasi postea seducturus sit eas

duntaxat gentes, ex quibus praedestinata constat Ecclesia, a quibus seducendis illo est vinculo claustroque prohibitus. Sed aut illa locutione dictum est, quae in Scripturis aliquoties invenitur, qualis est in Psalmo, *Sic oculi nostri ad Dominum Deum nostrum, donec misereatur nostri;* neque enim cum misertus fuerit, non erunt oculi servorum eius ad Dominum Deum suum: aut certe iste est ordo verborum, *Et clausit, et signavit super eum, donec finiantur mille anni;* quod vero interposuit, *ut non seduceret iam gentes*, ita se habet, ut ab huius ordinis connexione sit liberum, et seorsus intelligendum, velut si post adderetur, ut sic se haberet tota sententia, *Et clausit, et signavit super eum, donec finiantur mille anni, ut non seduceret iam gentes;* id est, ideo clausit, donec finiantur mille anni, ut iam non seduceret gentes.

CAP. VIII.

De alligatione et solutione diaboli.

Post haec, inquit, *oportet eum solvi brevi tempore.* Si hoc est diabolo ligari et includi, Ecclesiam non posse seducere; haec ergo erit solutio eius, ut possit? Absit: nunquam enim ab illo Ecclesia seducetur praedestinata et electa ante mundi constitutionem, de qua dictum est, *Novit Dominus qui sunt eius:* et tamen hic erit etiam illo tempore, quo solvendus est diabolus, sicut ex quo est instituta, hic fuit et erit omni tempore, in suis utique qui succedunt nascendo morientibus. Nam paulo post dicit, quod solutus diabolus seductas gentes toto orbe terrarum attrahet in bellum adversus eam, quorum hostium numerus erit ut arena maris. *Et adscenderunt*, inquit, *super terrae latitudinem, et cinxerunt castra sanctorum, et dilectam civitatem: et descendit ignis de coelo a Deo, et comedit eos: et diabolus qui seducebat eos, missus est in stagnum ignis et sulphuris, ubi et bestia et pseudopropheta* [*pseudoprophetae*]; *et cruciabuntur die ac nocte in saecula saeculorum.* Sed hoc iam ad iudicium novissimum pertinet, quod nunc propterea commemorandum putavi, ne quis existimet eo ipso parvo tempore, quo solvetur diabolus, in hac terra Ecclesiam non futuram, illo hic eam vel non inveniente, cum fuerit solutus, vel absumente, cum fuerit modis omnibus persecutus. Non itaque per totum hoc tempus, quod liber iste complectitur, a primo scilicet adventu Christi usque in saeculi finem, quo erit secundus eius adventus, ita diabolus alligatur, ut eius haec ipsa sit alligatio, per hoc intervallum, quod mille annorum numero appellat, non seducere Ecclesiam; quando quidem illam nec solutus utique se-

s est. Nam profecto si ei alligari est, non posse seduce-
non permitti; quid erit solvi, nisi posse seducere, sive
? Quod absit ut fiat: sed alligatio diaboli, est non per-
:ercere totam tentationem, quam potest vel vi vel dolo
cendos homines, in partem suam cogendo violenter,
:nterve fallendo. Quod si permitteretur in tam longo
: et tanta infirmitate multorum, plurimos tales, quales
perpeti non vult, et fideles deiiceret, et ne crederent
et; quod ne faceret, alligatus est.
ic autem solvetur, quando et breve tempus erit. Nam
nnis et sex mensibus legitur totis suis suorumque viri-
viturus: et tales erunt, cum quibus ei belligerandum est,
tanto eius impetu insidiisque non possint. Si autem
m solveretur, minus appareret eius maligna potentia, mi-
ictae Civitatis fidelissima patientia probaretur; minus
: perspiceretur, quam magno eius malo tam bene fuerit
nnipotens: qui eum nec omnino abstulit a tentatione
um, quamvis ab eorum interioribus hominibus, ubi in
creditur, foras missum, ut forinsecus eius oppugna-
roficerent; et in eis qui sunt ex parte ipsius, alligavit;
itam posset effundendo et exercendo malitiam, innume-
infirmos ex quibus Ecclesiam multiplicari et impleri
at, alios credituros, alios iam credentes, a fide pietatis
erreret, hos frangeret; et solvet [solvetur] in fine, ut
ortem adversarium Dei Civitas superaverit, cum ingenti
ui redemtoris, adiutoris, liberatoris, adspiciat. In eorum
ui tunc futuri sunt, sanctorum atque fidelium compara-
uid sumus? Quando quidem ad illos probandos tantus
r inimicus, cum quo nos ligato tantis periculis dimica-
quamvis et hoc temporis intervallo quosdam milites Chri-
prudentes et fortes fuisse atque esse, non dubium est,
n si tunc in ista mortalitate viverent, quando ille solve-
mnes insidias eius atque impetus et caverent sapientissi-
patientissime sustinerent.
ec autem alligatio diaboli non solum facta est, ex quo
Ecclesia praeter Iudaeam terram in nationes alias aliasa-
atari; sed etiam nunc fit, et fiet usque ad terminum saec-
uo solvendus est. Quia et nunc homines ab infidelitate,
ipse eos possidebat, convertuntur ad fidem, et usque in
inem sine dubio convertentur: et utique unicuique [fide-
ste fortis tunc alligatur, quando ab illo tanquam vas eius
r: et abyssus ubi inclusus est, non in eis consumta est,
) sunt mortui, qui tunc erant quando esse coepit inclusus;

tia, ut credamus illo, licet exiguo, tempore neminem accessurum esse populo Christiano, sed cum eis qui iam Christiani inperti fuerint, diabolum pugnaturum: ex quibus etiam si alic victi secuti eum fuerint, non eos ad praedestinatum filiorum Dei numerum pertinere. Neque enim frustra idem Ioann Apostolus, qui et hanc Apocalypsin scripsit, in epistola sua quibusdam dicit, *Ex nobis exierunt, sed non erant ex nob nam si fuissent ex nobis, mansissent utique nobiscum.* S quid fiet de parvulis? Nimium quippe incredibile est, nullos in natos et nondum baptizatos praecoccupari Christianorum fili illo tempore infantes, nullos etiam ipsis nasci iam diebus; a si erunt, non eos a parentibus suis ad lavacrum regeneration modo quocunque perduci. Quod si fiet, quo pacto soluto in diabolo vasa ista eripientur, in cuius domum nemo intrat, vasa eius eripiat, nisi prius alligaverit eum? Imo vero id p tius est credendum, nec qui cadant de Ecclesia, nec qui acc dant Ecclesiae illo tempore defuturos: sed profecto tam fort erunt et parentes pro baptizandis parvulis suis, et hi qui tu primitus crediturí sunt, ut illum fortem vincant etiam non lig tum, id est, omnibus, qualibus antea nunquam, vel artibus im diantem, vel urgentem viribus, et vigilanter intelligant, et t leranter ferant; ac sic illi etiam non ligato eripiantur. Nec id falsa erit Evangelica illa sententia: *Quis intrat in domum fo tis, ut vasa eius eripiat, nisi prius alligaverit fortem?* Secun dum enim sententiae eius veritatem, ordo iste servatus est, prius alligaretur fortis, ereptisque vasis eius, longe lateque omnibus gentibus ex firmis et infirmis ita multiplicatus F

uc erunt, adiuvante Dei gratia per considerationem Scripturarum, in quibus et alia et finis ipse praenuntiatus est, quem veire iam sentiunt, ad credendum quod non credebant, futuros sse firmiores, et ad vincendum etiam non ligatum diabolum ortiores. Quod si ita erit, propterea praecessisse dicenda est ius alligatio, ut et ligati et soluti exspoliatio sequeretur: quoniam de hac re dictum est, *Quis intrabit in domum fortis, ut vasa eius eripiat, nisi prius alligaverit fortem?*

CAP. IX.

Quod sit regnum sanctorum cum Christo per mille annos, et in quo discernatur a regno aeterno.

Interea dum mille annis ligatus est diabolus, sancti [Dei] regnant cum Christo etiam ipsis mille annis eisdem sine dubio, et eodem modo intelligendis, id est, isto iam tempore prioris ius adventus. Excepto quippe illo regno, de quo in fine dicturus est, *Venite benedicti Patris mei, possidete paratum vobis regnum*, nisi alio aliquo modo, longe quidem impari, iam nunc regnarent cum illo sancti eius, quibus ait, *Ecce ego vobiscum sum usque in consummationem saeculi;* profecto non etiam nunc diceretur Ecclesia regnum eius, regnumve coelorum. Nam utique isto tempore in regno Dei eruditur scriba ille, qui profert de thesauro suo nova et vetera, de quo supra locuti sumus. Et de Ecclesia collecturi sunt zizania messores illi, quae permisit cum tritico simul crescere usque ad messem: quod exponens ait: *Messis est finis saeculi, messores autem Angeli. Sicut ergo colliguntur zizania, et igni comburuntur, sic erit in consummatione saeculi: mittet Filius hominis Angelos suos, et colligent de regno eius omnia scandala.* Numquid de regno illo, ubi nulla sunt scandala? De isto ergo regno eius, quod est hic Ecclesia, colligentur. Item dicit: *Qui solverit unum de mandatis istis minimis, et docuerit sic homines, minimus vocabitur in regno coelorum: qui autem fecerit, et sic docuerit, magnus vocabitur in regno coelorum.* Vtrumque dicit in regno coelorum, et qui non facit mandata quae docet, hoc est enim solvere, non servare, non facere; et illum qui facit, et sic docet: sed istum minimum, illum magnum. Et continuo secutus adiungit: *Dico enim vobis, quia nisi abundaverit iustitia vestra super Scribarum et Pharisaeorum*, id est, super iustitiam eorum qui solvunt quod docent. De Scribis enim et Pharisaeis dicit alio loco: *Quoniam dicunt, et non faciunt.* Nisi ergo super eos abundaverit iustitia vestra, id est, ut vos non solvatis, sed faciatis potius quod docetis: *non intrabitis*, inquit, *in regnum*

coelorum. Alio modo igitur intelligendum est regnum coelorum, ubi ambo sunt, et ille scilicet qui solvit quod docet, et ille qui facit; sed ille minimus, iste magnus: alio modo autem regnum coelorum dicitur, quo non intrat nisi ille qui facit. Ac per hoc ubi utrumque genus est, Ecclesia est, qualis nunc est: ubi autem illud solum erit, Ecclesia est, qualis tunc erit, quando malus in ea non erit. Ergo Ecclesia et nunc est regnum Christi regnumque coelorum. Regnant itaque cum illo etiam nunc sancti eius, aliter quidem, quam tunc regnabunt: nec tamen cum illo regnant zizania, quamvis in Ecclesia cum tritico crescant. Regnant enim cum illo qui faciunt quod Apostolus ait: *Si resurrexistis cum Christo, quae sursum sunt sapite, ubi Christus est in dextera Dei sedens: quae sursum sunt quaerite, non quae super terram.* De qualibus item dicit, quod eorum conversatio sit in coelis. Postremo regnant cum illo, qui eo modo sunt in regno eius, ut sint etiam ipsi regnum eius. Quomodo autem sunt regnum Christi, qui, ut alia taceam, quamvis ibi sint donec colligantur in fine saeculi de regno eius omnia scandala, tamen illic sua quaerunt, non quae Iesu Christi?

De hoc ergo regno militiae, in quo adhuc cum hoste confligitur, et aliquando repugnatur repugnantibus vitiis, aliquando cedentibus imperatur, donec veniatur ad illud pacatissimum regnum, ubi sine hoste regnabitur, et de hac prima resurrectione quae nunc est, liber iste sic loquitur. Cum enim dixisset, alligari diabolum mille annis, et postea solvi brevi tempore; mox recapitulando quid in istis mille annis agat Ecclesia vel agatur in ea, *Et vidi*, inquit, *sedes et sedentes super eas, et iudicium datum est.* Non hoc putandum est de ultimo iudicio dici: sed sedes praepositorum, et ipsi praepositi intelligendi sunt, per quos Ecclesia nunc gubernatur. Iudicium autem datum nullum melius accipiendum videtur, quam id quod dictum est: *Quae ligaveritis in terra, ligata erunt et in coelo; et quae solveritis in terra, soluta erunt et in coelo.* Unde Apostolus, *Quid enim mihi est*, inquit, *de his qui foris sunt iudicare? Nonne de his qui intus sunt vos iudicatis? Et animae*, inquit, *occisorum propter testimonium Iesu, et propter verbum Dei:* subauditur quod postea dicturus est, *regnaverunt cum Iesu mille annis*, animae scilicet Martyrum nondum sibi corporibus suis redditis. Neque enim piorum animae mortuorum separantur ab Ecclesia, quae etiam nunc est regnum Christi. Alioquin nec ad altare Dei fieret eorum memoria in communicatione corporis Christi; nec aliquid prodesset ad eius in

culis baptismum currere, ne sine illo finiatur haec vita; ad reconciliationem, si forte per poenitentiam malamve cientiam quisque ab eodem corpore separatus est. Cur enim ista, nisi quia fideles, etiam defuncti, membra eius sunt? nvis ergo cum suis corporibus nondum, iam tamen eorum ae regnant cum illo, dum isti mille anni decurrunt. Vnde e eodem libro et alibi legitur: *Beati mortui, qui in Do- moriuntur, a modo et iam dicit Spiritus, ut requiescant boribus suis; nam opera eorum sequuntur illos.* Regnat ne cum Christo nunc primum Ecclesia in vivis et mortuis. terea enim, sicut dicit Apostolus, *mortuus est Christus, t vivorum et mortuorum dominetur.* Sed ideo tantummodo tyrum animas commemoravit, quia ipsi praecipue regnant tui, qui usque ad mortem pro veritate certaverunt. Sed a e totum etiam caeteros mortuos intelligimus pertinentes ad lesiam, quod est regnum Christi.

Quod vero sequitur, *Et si qui non adoraverunt bestiam, imaginem eius, nec acceperunt inscriptionem in fronte, in manu sua:* simul de vivis ac mortuis debemus accipere. ie sit porro ista bestia, quamvis sit diligentius inquirendum, tamen abhorret a fide recta, ut ipsa impia Civitas intelliga- et populus infidelium contrarius populo fideli et Civitati . Imago vero eius simulatio eius mihi videtur, in eis vide- hominibus, qui velut fidem profitentur, et infideliter vi- t. Fingunt enim, se esse quod non sunt, vocanturque non ici effigie, sed fallaci imagine Christiani. Ad eandem nam- bestiam pertinent non solum aperte inimici nominis Christi ius gloriosissimae Civitatis, sed etiam zizania, quae de re- eius, quod est Ecclesia, in fine saeculi colligenda sunt. ui sunt qui non adorant bestiam nec imaginem eius, nisi faciunt quod ait Apostolus: *Ne sitis iugum ducentes cum lelibus?* Non adorant enim, id est, non consentiunt, non iciuntur: neque accipiunt inscriptionem, notam scilicet inis, in fronte, propter professionem; in manu, propter ationem. Ab his ergo malis alieni, sive adhuc in ista mor- carne viventes, sive defuncti, regnant cum Christo iam e, quodam modo huic tempori congruo, per totum hoc in- allum, quod numero mille significatur annorum.

Reliqui eorum, inquit, *non vixerunt.* Hora enim nunc est, mortui audient vocem Filii Dei; et qui audierint, vivent: ui vero eorum non vivent. Quod vero subdidit, *donec ntur mille anni:* intelligendum est, quod eo tempore non erunt, quo vivere debuerunt, ad vitam scilicet de morte

transeundo. Et ideo cum dies venerit, quo fiat et corporum resurrectio, non ad vitam de monumentis procedent, sed ad iudicium; ad damnationem scilicet, quae secunda mors dicitur. Donec enim finiantur mille anni, quicunque non vixerit, id est, isto toto tempore quo agitur prima resurrectio, non audierit vocem Filii Dei, et ad vitam de morte non transierit; profecto in secunda resurrectione, quae carnis est, in mortem secundam cum ipsa carne transibit. Sequitur enim, et dicit: *Haec resurrectio prima est. Beatus et sanctus qui habet in hac prima resurrectione partem*, id est, particeps eius est. Ipse est autem particeps eius: qui non solum a morte, quae in peccatis est, reviviscit, verum etiam in eo quod revixerit, permanebit. In *istis*, inquit, *secunda mors non habet potestatem.* Habet ergo in reliquis, de quibus superius ait, *Reliqui eorum non revixerunt, donec finiantur mille anni:* quoniam isto toto temporis intervallo, quod mille annos vocat, quantumcunque in eo quisque eorum vixit in corpore, non revixit a morte, in qua eum tenebat impietas, ut sic reviviscendo primae resurrectionis particeps fieret atque in eo potestatem secunda mors non haberet.

CAP. X.

Quid respondendum sit eis, qui putant, resurrectionem ad solos corpora, non etiam ad animas pertinere.

Sunt qui putant, resurrectionem dici non posse nisi corporum: ideoque istam quoque in corporibus primam futuram esse contendunt. Quorum enim est, inquiunt, cadere, eorum est resurgere. Cadunt autem corpora moriendo: nam et a cadendo cadavera nuncupantur. Non ergo animarum, inquiunt, resurrectio potest esse, sed corporum. Sed quid contra Apostolum dicunt, qui eam resurrectionem appellat? Nam secundum interiorem, non secundum exteriorem hominem utique resurrexerant, quibus ait: *Si resurrexistis cum Christo, quae sursum sunt sapite.* Quem sensum verbis aliis alibi posuit, dicens: *Vt quemadmodum Christus a mortuis resurrexit per gloriam Patris, sic et nos in novitate vitae ambulemus.* Hinc est et illud: *Surge qui dormis, et exsurge a mortuis, et illuminabit te Christus.* Quod autem dicunt, non posse resurgere, nisi qui cadunt; et ideo putant resurrectionem ad corpora, non ad animas pertinere, quia corporum est cadere: cur non audiunt, *Non recedatis ab illo, ne cadatis:* et, *Suo Domino stat aut cadit:* et, *Qui putat se stare, videat ne cadat?* Puto enim quod in anima, non in corpore casus iste cavendus est. Si igitur ca-

um est resurrectio, cadunt autem et animae, profecto et as resurgere confitendum est. Quod autem cum dixisset, *s secunda mors non habet potestatem;* adiunxit atque ait, *runt sacerdotes Dei et Christi, et regnabunt cum eo mille* non utique de solis episcopis et presbyteris dictum est, roprie iam vocantur in Ecclesia sacerdotes: sed sicut om- hristianos dicimus propter mysticum chrisma, sic omnes dotes, quoniam membra sunt unius sacerdotis. De quibus olus Petrus, *Plebs*, inquit, *sancta, regale sacerdotium.* , licet breviter atque transeunter, insinuavit Deum esse tum, dicendo, *Sacerdotes Dei et Christi*, hoc est, Patris lii; quamvis propter formam servi, sicut filius hominis, tiam sacerdos Christus effectus sit in aeternum, secundum nem Melchisedec. De qua re in hoc Opere non semel di- as.

CAP. XI.

Gog et Magog, quos ad persequendam Ecclesiam Dei solutus prope finem saeculi diabolus incitabit.

Et cum finiti fuerint, inquit, *mille anni, solvetur satanas ustodia sua, et exibit ad seducendas nationes, quae sunt uatuor angulis terrae, Gog et Magog, et trahet eos in um, quorum numerus est ut arena maris.* Ad hoc ergo tunc ieet, ut in hoc bellum trahat. Nam et antea modis quibus rat, per mala multa et varia seducebat. *Exibit* autem di- a est, in apertam persecutionem de latebris erumpet odio- . Haec enim erit novissima persecutio, novissimo immi- te iudicio, quam sancta Ecclesia toto terrarum orbe patie- universa scilicet Civitas Christi ab universa diaboli Civitate, ntacunque erit utraque super terram. Gentes quippe istae, s appellat Gog et Magog, non sic sunt accipiendae, tan- m sint aliqui in aliqua parte terrarum barbari constituti, quos quidam suspicantur Getas et Massagetas, propter li- s horum nominum primas, sive aliquos alios alienigenas, et omano iure seiunctos. Toto namque orbe terrarum signi- i sunt isti esse, cum dictum est: *Nationes quae sunt in tuor angulis terrae:* easque subiecit esse *Gog et Magog.* rum interpretationem nominum esse comperimus Gog te- a, Magog de tecto: tanquam domus, et ipse qui procedit lomo. Gentes igitur sunt, in quibus diabolum velut in abys- superius intelligebamus inclusum; et ipse de illis quodam o sese efferens et procedens, ut illae sint tectum, ipse de o. Si autem utrumque referamus ad gentes, non unum ho- ad illas, alterum ad diabolum: et tectum ipsae sunt, quia

transeundo. Et ideo cum dies venerit, [illegible] imicus an[illegible]
surrectio, non ad vitam de monumen[illegible] n odium [illegible]
cium; ad damnationem scilicet, [illegible] erunt [illegible]
Donec enim finiantur mille anni, [illegible] et dilect[illegible]
isto toto tempore quo agitur pr[illegible] ventum esse
vocem Filii Dei, et ad vitam d[illegible] castra [illegible]
in secunda resurrectione, qu[illegible] Christi Eccl[illegible]
cum ipsa carne transibit. S[illegible] [illegible]icunque tunc [illegible]
rectio prima est. Beat[illegible] significatum est [illegible]
resurrectione partem, i[illegible] sanctorum, ibi erit [illegible]
particeps eius: qui n[illegible] [illegible]s inimicis suis, quia et ip[illegible]
reviviscit, verum et[illegible] [illegible]runt, persecutionis illius im[illegible]
istis, inquit, *secur*[illegible] [illegible] angustias tribulationis artabitu[illegible]
go in reliquis, de[illegible] nec militiam suam deseret, quae
xerunt, donec f[illegible] [illegible]rorum.
ris intervallo,
quisque eoru[illegible]
eum teneba[illegible]
nis partic[illegible]
haberet.

CAP. XII.

[illegible] *pertineat impiorum, quod descendi*[illegible] [illegible], *et eosdem comedisse memoratur.*

[illegible] *Et descendit ignis de coelo, et come*[illegible]
[illegible] est id esse supplicium, quod e[illegible]
[illegible] *a me maledicti in ignem aeternum*
Quid [illegible] mittentur ipsi, non ignis de coelo veni[illegible]
[illegible] bene intelligitur *ignis de coelo*, de
[illegible] qua non cessuri sunt saevientibus, [illegible]
[illegible] Firmamentum enim est coelum, [illegible]
[illegible] ardentissimo zelo; quoniam [illegible]
[illegible] Antichristi sanctos Christi.
[illegible] et hoc *a Deo:* quia Dei m[illegible]
[illegible] unde excruciantur inimici. S[illegible]
[illegible] *Ecce domus tuae comedit me:* i[illegible]
[illegible] *ineruditam, et nunc* i[illegible]
[illegible] usque, excepto scilicet ul[illegible]
[illegible] plagam, qua percutiendi su[illegible]
[illegible] Christo, quos vivente[illegible]
[illegible] Antichristum spirit[illegible]
[illegible] de coelo, eosque co[illegible]
[illegible] erit impiorum, sed
[illegible] passuri sunt.

CAP. XIII.

[illegible] *Antichristi mille annis*
[illegible] *annumerandi sint.*]
[illegible] quae futura est ab

ia et in hoc libro superius, et apud Da-
n est,) tribus annis et sex mensibus
is exiguum, utrum ad mille annos
gatum dicit, et sanctos regnare
parvum spatium superadda-
itur. Quia si dixerimus ad
ato tempore, sed prolixiore
perictur extendi, quam dia-
sancti cum suo Rege etiam in
e regnabunt mala tanta vincentes,
erit alligatus, ut eos persequi omni-
quomodo ergo ista Scriptura eisdem mille
terminat, diaboli scilicet alligationem, re
orum; cum trium annorum et sex mensium in-
desinat alligatio diaboli, quam regnum sancto
ille annis cum Christo? Si autem dixerimus, par-
tionis huius hoc spatium non computandum in mille
s impletis potius adiiciendum; ut proprie possit in-
cum dixisset, *Sacerdotes Dei et Christi regna-
mille annis*, adiecit, *Et cum finiti fuerint mille
r satanas de custodia sua;* isto enim modo et re-
rum et vinculum diaboli simul cessatura esse signi-
nde persecutionis illius tempus nec ad sanctorum
ad custodiam satanae, quorum utrumque in mille
ertinere, sed superadditum et extra computandum
: cogemur fateri sanctos in illa persecutione re-
esse cum Christo. Sed quis audeat dicere, tunc
regnatura sua membra, quando ei maxime atque
haerebunt, et quo tempore quanto erit acrior im-
tanto maior gloria non cedendi, tanto densior co-
i? Aut si propter tribulationes, quas passuri sunt,
sunt regnaturi; consequens erit, ut etiam superio-
in eisdem mille annis quicunque tribulabantur
o ipso tempore tribulationis suae cum Christo non
antur: ac per hoc et illi, quorum animas auctor
disse se scribit occisorum propter testimonium Iesu
rbum Dei, non regnabant cum Christo quando pa-
secutionem; et ipsi regnum Christi non erant, quos
ellentius possidebat. Absurdissimum id quidem et
versandum. Sed certe animae victrices gloriosis-
tyrum, omnibus doloribus ac laboribus superatis at-
stea quam mortalia membra posuerunt, cum Christo
verunt et regnant, donec finiantur mille anni, ut

postea receptis etiam corporibus iam immortalibus regnent. Proinde tribus illis annis atque dimidio, animae occisorum pro eius martyrio, et quae antea de corporibus exierunt, et quae ipsa novissima persecutione sunt exiturae, regnabunt cum illo, donec finiatur mortale saeculum, et ad illud regnum, ubi mors erit, transeatur. Quocirca cum Christo regnantium sanctorum plures anni erunt, quam vinculi diaboli et custodiae: quia illi cum suo rege Dei Filio, iam diabolo non ligato etiam per tres illos annos ac semissem, regnabunt. Remanet igitur, ut cum audimus, *Sacerdotes Dei et Christi regnabunt cum illo mille annis, et cum finiti fuerint mille anni, solvetur satanas de custodia sua;* aut non regni huius sanctorum intelligamus annos mille finiri, sed vinculi diaboli atque custodiae; ut annos mille, id est, annos omnes suos quaeque pars habeat diversis a propriis prolixitatibus finiendos, ampliore sanctorum regno, breviore diaboli vinculo: aut certe, quoniam trium annorum et sex mensium brevissimum spatium est, computari noluisse credatur, sive quod minus satanae vinculum, sive quod amplius videtur regnum habere sanctorum: sicut de quadringentis annis in sexto decimo huius Operis volumine disputavi; quoniam plus aliquid erant, et tamen quadringenti sunt nuncupati: de talia saepe reperiuntur in literis sacris, si quis advertat.

CAP. XIV.

De damnatione diaboli cum suis, et per recapitulationem de resurrectione corporea omnium mortuorum, et de iudicio ultimae retributionis.

Post hanc autem commemorationem novissimae persecutionis, breviter complectitur totum, quod ultimo iam iudicio diabolus, et cum suo principe Civitas inimica passura est. Dicit enim: *Et diabolus qui seducebat eos, missus est in stagnum ignis et sulphuris, quo bestia et pseudopropheta; et cruciabuntur die ac nocte in saecula saeculorum.* Bestiam bene intelligi ipsam impiam Civitatem, supra iam diximus. Pseudo vero propheta eius aut Antichristus est, aut imago illa, id est, figmentum de quo ibi locuti sumus. Post haec ipsum novissimum iudicium, quod erit in secunda resurrectione mortuorum, quae corporum est, recapitulando narrans, quomodo fuerit sibi revelatum: *Et vidi*, inquit, *thronum magnum et candidum, et sedentem super eum, cuius a facie fugit coelum et terra, et locus eorum inventus non est.* Non ait, Vidi thronum magnum et candidum, et sedentem super eum, et ab eius facie fugit coelum et terra; quoniam non tunc factum est, id est, ante

a esset de vivis et mortuis iudicatum: sed eum se vidisse
: in throno sedentem, a cuius facie fugit coelum et terra;
ostea. Peracto quippe iudicio tunc esse desinet hoc coelum
ec terra, quando incipiet esse coelum novum et terra nova.
tione namque rerum, non omni modo interitu transibit
undus. Vnde et Apostolus ait: *Praeterit enim figura hu-*
undi, volo vos sine sollicitudine esse. Figura ergo prae-
non natura. Cum ergo se Ioannes vidisse dixisset seden-
super thronum, a cuius facie, quod postea futurum est, fu-
oelum et terra: *Et vidi*, inquit, *mortuos magnos et pu-*
s; et aperti sunt libri; et alius liber apertus est, qui est
uiuscuiusque; et iudicati sunt mortui ex ipsis scripturis
rum secundum facta sua. Libros dixit esse apertos, et li-
: sed librum cuiusmodi non tacuit; *qui est*, inquit, *vitae*
cuiusque. Ergo illi libri, quos priore loco posuit, intelli-
li sunt sancti et veteres et novi, ut in illis ostenderetur
Deus fieri sua mandata iussisset: in illo autem qui est vi-
uniuscuiusque, quid horum quisque non fecisset, sive fecis-

Qui liber si carnaliter cogitetur, quis eius magnitudinem,
longitudinem valeat aestimare? Aut quanto tempore legi
rit liber, in quo scriptae sunt universae vitae universorum?
tantus Angelorum numerus aderit, quantus hominum erit,
itam suam quisque ab Angelo sibi adhibito audiet recitari?
ergo unus liber erit omnium, sed singuli singulorum. Scri-
a vero ista unum volens intelligi, *Et alius*, inquit, *liber*
tus est. Quaedam igitur vis est intelligenda divina, qua
ut cuique opera sua, vel bona vel mala, cuncta in memo-
revocentur, et mentis intuitu mira celeritate cernantur;
ccuset, vel excuset scientia conscientiam; atque ita simul
nnes et singuli iudicentur. Quae nimirum vis divina, libri
en accepit. In ea quippe quodam modo legitur, quicquid
a] faciente revolitur. Vt autem ostendat, qui mortui iudi-
li sint, pusilli et magni, recapitulando dicit tanquam ad
diens, quod praeterierat, potiusque distulerat: *Et exhi-*
mare mortuos qui in eo erant, et mors et infernus reddi-
nt mortuos quos in se habebant. Hoc procul dubio prius
um est, quam essent mortui iudicati: et tamen illud prius
um est. Hoc est ergo quod dixi, recapitulando eum ad id
isse quod intermiserat. Nunc autem ordinem tenuit, atque
xplicaretur ipse ordo, commodius etiam de iudicatis mor-
quod iam dixerat, suo repetivit loco. Cum enim dixisset,
xhibuit mare mortuos qui in eo erant, et mors et infernus
liderunt mortuos quos in se habebant: mox addidit quod

paulo ante posuerat, *Et iudicati sunt singuli secundum facta sua.* Hoc est enim quod supra dixerat: *Et iudicati sunt mortui secundum facta sua.*

CAP. XV.

Qui sint mortui, quos ad iudicium exhibuit mare, vel quos mors et inferi reddiderunt.

Sed qui sunt mortui, quos exhibuit mare, qui in eo erant? Neque enim qui in mari moriuntur, non sunt in inferno, aut corpora eorum servantur in mari; aut, quod est absurdius, mare habebat bonos mortuos, et infernus malos. Quis hoc putaverit? Sed profecto convenienter quidam hoc loco mare pro isto saeculo positum accipiunt. Cum ergo et quos hic inveniet Christus in corpore constitutos, simul significaret cum iis qui resurrecturi sunt iudicandos, etiam ipsos mortuos appellavit, et bonos quibus dicitur, *Mortui enim estis, et vita vestra abscondita est cum Christo in Deo;* et malos de quibus dicitur: *Sine mortuos sepelire mortuos suos.* Possunt mortui etiam propter hoc dici, quod mortalia gerunt corpora: unde Apostolus, *Corpus quidem*, inquit, *mortuum est propter peccatum; spiritus autem vita est propter iustitiam:* utrumque in homine vivente, atque in hoc corpore constituto esse demonstrans, et corpus mortuum, et spiritum vitam. Nec tamen dixit corpus mortale, sed mortuum: quamvis eadem paulo post etiam mortalia corpora, sicut usitatius vocantur, appellet. Hos ergo mortuos exhibuit mare, qui in eo erant, id est, exhibuit homines hoc saeculum, quicunque in eo erant, quia nondum obierant. *Et mors et infernus*, inquit, *reddiderunt mortuos, quos in se habebant.* Mare exhibuit, quia sicut inventi sunt, adfuerunt: mors vero et infernus reddiderunt, quoniam vitae, de qua iam exierant, revocarunt. Nec frustra fortasse non satis fuit ut diceret *mors*, aut *infernus;* sed utrumque dictum est: mors, propter bonos, qui tantummodo mortem perpeti potuerunt, non et infernum: infernus autem propter malos, qui etiam poenas apud inferos pendunt. Si enim non absurde credi videtur, antiquos etiam sanctos, qui venturi Christi tenuerunt fidem, locis quidem a tormentis impiorum remotissimis, sed apud inferos fuisse, donec eos inde sanguis Christi et ad ea loca descensus erueret, profecto deinceps boni fideles effuso illo pretio iam redempti, prorsus inferos nesciunt, donec etiam receptis corporibus, bona recipiant quae merentur. Cum autem dixisset, *Et iudicati sunt singuli secundum facta sua;* breviter subiecit, quemadmodum fuerint iudicati: *Et mors et infernus*, inquit, *missi sunt in*

stagnum ignis: his nominibus significans diabolum, quoniam mortis est auctor et infernarum poenarum, universamque simul damnonum societatem. Hoc est enim quod supra evidentius praeoccupando iam dixerat: *Et diabolus qui seducebat eos, missus est in stagnum ignis et sulphuris.* Quod ibi vero obscurius adiunxerat, dicens, *Quo et bestia, et pseudopropheta:* hic apertius, *Et qui non sunt inventi*, inquit, *in libro vitae scripti, missi sunt in stagnum ignis.* Non Deum liber iste commemorat, ne oblivione fallatur: sed praedestinationem significat eorum, quibus aeterna dabitur vita. Neque enim nescit eos Deus, et in hoc libro legit, ut sciat: sed potius ipsa eius praescientia de illis, quae falli non potest, liber est vitae, in quo sunt scripti, id est, ante praecogniti.

CAP. XVI.

De coelo novo, et terra nova.

Finito autem iudicio, quo praenuntiavit iudicandos malos, restat ut etiam de bonis dicat. Iam enim explicavit quod breviter a Domino dictum est, *Ibunt isti in supplicium aeternum:* sequitur, ut explicet quod etiam ibi connectitur, *Iusti autem in vitam aeternam. Et vidi*, inquit, *coelum novum, et terram novam. Nam primum coelum et terra prima recesserunt, et mare iam non est.* Isto fiet ordine, quod superius praecoccupando iam dixit, vidisse se super thronum sedentem, a cuius facie fugit coelum et terra. Iudicatis quippe his, qui scripti non sunt in libro vitae, in aeternum ignem missis, (qui ignis cuius modi, et in qua mundi vel rerum parte futurus sit, hominem scire arbitror neminem, nisi forte cui Spiritus divinus ostendit,) tunc figura huius mundi mundanorum ignium conflagratione praeteribit, sicut factum est mundanarum aquarum inundatione diluvium. Illa itaque, ut dixi, conflagratione mundana elementorum corruptibilium qualitates, quae corporibus nostris corruptibilibus congruebant, ardendo penitus interibunt; atque ipsa substantia eas qualitates habebit, quae corporibus immortalibus mirabili mutatione conveniant: ut scilicet mundus in melius innovatus, apte accommodetur hominibus etiam carne in melius innovatis. Quod autem ait, *Et mare iam non est:* utrum maximo illo ardore siccetur, an et ipsum vertatur in melius, non facile dixerim. Coelum quippe novum et terram novam futuram legimus: de mari autem novo aliquid me uspiam legisse, non recolo; nisi quod in hoc eodem libro reperitur, *tanquam mare vitreum simile Crystallo.* Sed tunc non de isto fine saeculi loquebatur: nec proprie dixisse videtur mare, sed *tan-*

quam mare. Quamvis et nunc, sicut amat prophetica locutio propriis verbis translata miscere, ac sic quodam modo velare quod dicitur, potuit de illo mari dicere, *Et mare iam non est:* de quo supra dixerat: *Et exhibuit mare mortuos, qui in eo erant.* Iam enim tunc non erit hoc saeculum vita mortalium turbulentum et procellosum, quod maris nomine figuravit.

CAP. XVII.

De Ecclesiae glorificatione sine fine post finem [mortem].

Et Civitatem, inquit, *magnam Hierusalem novam vidi descendentem de coelo a Deo, aptatam, quasi novam nuptam ornatam marito suo. Et audivi vocem magnam de throno dicentem, Ecce tabernaculum Dei cum hominibus, et habitabit cum eis, et ipsi erunt populus eius, et ipse Deus erit cum eis. Et absterget Deus ab oculis eorum omnem lacrymam; et mors iam non erit, neque luctus, neque clamor, sed nec ullus dolor, quia priora abierunt. Et dixit sedens in throno, Ecce nova facio omnia.* De coelo descendere ista Civitas dicitur, quoniam coelestis est gratia, qua Deus eam fecit. Propter quod ei dicit etiam per Esaiam: *Ego sum Dominus faciens te.* Et de coelo quidem ab initio sui descendit, ex quo per huius saeculi tempus, gratia Dei desuper veniente per lavacrum regenerationis in Spiritu sancto misso de coelo subinde cives eius accrescunt. Sed per iudicium Dei, quod erit novissimum per eius Filium Iesum Christum, tanta eius et tam nova de Dei munere claritas apparebit, ut nulla remaneant vetustatis vestigia: quando quidem et corpora ad incorruptionem atque immortalitatem novam ex vetere corruptione atque mortalitate transibunt. Nam hoc de isto tempore accipere, quo regnat [regnant] cum Rege suo mille annis, impudentiae nimiae mihi videtur: cum apertissime dicat, *Absterget Deus omnem lacrymam ab oculis eorum; et mors iam non erit, neque luctus, neque clamor, sed nec ullus dolor.* Quis vero tam sit absurdus, et obstinatissima contentione vesanus, qui audeat affirmare in huius mortalitatis aerumnis, non dico populum sanctum, sed unumquemque sanctorum, qui hanc vel ducat, vel ducturus sit, vel duxerit vitam, nullas habentem lacrymas et dolores; cum potius quanto quisque est sanctior et desiderii sancti plenior, tanto sit eius in orando fletus uberior? An non est vox Civis [Civitatis] supernae Hierusalem, quae dicit: *Factae sunt mihi lacrymae meae panis die ac nocte?* Et, *Lavabo per singulas noctes lectum meum, in lacrymis meis stratum meum rigabo.* Et, *Gemitus meus non est absconditus a te.* Et, *Dolor meus renovatus est.*

ut vero non eius filii sunt, qui ingemiscunt gravati, in quo lunt exspoliari, sed supervestiri, ut absorbeatur mortale [hoc] vita? Nonne ipsi sunt, qui primitias habentes Spiritus, in metipsis ingemiscunt, adoptionem exspectantes redemtionem corporis sui? An ipse Apostolus Paulus non erat supernus Hiesolymitanus, vel non multo magis hoc erat, quando pro caelitis fratribus carnalibus suis tristitia illi erat magna, et ntinuus dolor cordi eius? Quando autem mors non erit in a Civitate, nisi quando dicetur, *Vbi est mors contentio tua? bi est mors aculeus tuus? Aculeus autem mortis est peccam.* Quod tunc utique non erit, quando dicetur, *Vbi est?* nc vero non quilibet infimus civis illius Civitatis, sed idem e Ioannes in epistola sua clamat: *Si dixerimus, quia peccam non habemus, nos ipsos seducimus, et veritas in nobis non* . Et in hoc quidem libro, cuius nomen est Apocalypsis, obcure multa dicuntur, ut mentem legentis exerceant, et pauca eo sunt, ex quorum manifestatione indagentur caetera cum bore: maxime quia sic eadem multis modis repetit, ut alia que alia dicere videatur; cum aliter atque aliter haec ipsa ere vestigetur. Verum in his verbis, ubi ait: *Absterget eus omnem lacrymam ab oculis eorum; et mors iam non erit, que luctus, neque clamor, sed nec ullus dolor:* tanta luce di- sunt de saeculo futuro et immortalitate atque aeternitate ctorum, (tunc enim solum, atque ibi solum ista non erunt,) nulla debeamus in literis sacris quaerere vel legere manifesta, si haec putaverimus obscura.

CAP. XVIII.

Quid Apostolus Petrus de novissimo Dei iudicio praedicaverit.

Nunc iam videamus, quid etiam Apostolus Petrus de hoc icio scripserit: *Venient*, inquit, *in novissimo dierum illue illudentes, secundum proprias concupiscentias suas eunt et dicentes, Vbi est promissum praesentiae ipsius? Ex enim patres dormierunt, sic omnia perseverant ab initio aturae. Latet enim illos hoc volentes, quia coeli erant olim erra de aqua, et per aquam constituta Dei verbo; per quae, tunc erat mundus, aqua inundatus deperiit. Qui autem c sunt coeli et terra, eodem verbo repositi sunt, igni reserdi in diem iudicii, et perditionis hominum impiorum. Hoc m vero non lateat vos, carissimi, quia unus dies apud Dotum, sicut mille anni; et mille anni, sicut dies unus. Non dat Dominus promissum, sicut quidam tarditatem existiet: sed patienter fert propter vos, nolens aliquem perire,*

sed omnes in poenitentiam converti. Veniet autem dies Domini ut fur, in quo coeli magno impetu transcurrent: elementa autem ardentia resolventur; et terra, et quae in ipsa sunt opera exurentur. His ergo omnibus pereuntibus, quales oportet esse vos in sanctis conversationibus exspectantes, et properantes ad praesentiam diei Domini, per quam coeli ardentes solventur, et elementa ignis ardore decoquentur? Novos vero coelos, et terram novam, secundum promissa ipsius, exspectamus, in quibus iusitia inhabitat. Nihil hic dixit de resurrectione mortuorum: sed sane de perditione mundi huius satis. Vbi etiam commemorans factum ante diluvium, videtur admonuisse quodam modo, quatenus in fine huius saeculi mundum istum periturum esse credamus. Nam et illo tempore perisse dixit, qui tunc erit, mundum: nec solum orbem terrae, verum etiam coelos, quos utique istos aërios intelligimus, quorum locum et spatium tunc aqua crescendo superaverat. Ergo totus, aut pene totus aër iste ventosus, (quod coelum vel potius coelos vocat, sed istos utique imos, non illos supremos, ubi sol, et luna, et sidera constituta sunt,) conversus fuerat in humidam qualitatem; atque hoc modo cum terra perierat, cuius terrae utique prior facies fuerat deleta diluvio. *Qui autem nunc sunt*, inquit, *coeli et terra, eodem verbo repositi sunt, igni reservati in diem iudicii et perditionis hominum impiorum.* Proinde qui coeli, et quae terra, id est, qui mundus, pro eo mundo qui diluvio periit, ex eadem aqua repositus est, ipse igni novissimo reservatur in diem iudicii et perditionis hominum impiorum. Nam et hominum, propter magnam quandam commutationem, non dubitat dicere perditionem futuram; cum tamen eorum, quamvis in aeternis poenis, ut mansura natura. Quaerat fortitan aliquis, si post factum iudicium mundus iste ardebit, antequam pro illo coelum novum, et terra nova reponatur, eo ipso tempore conflagrationis eius ubi erunt sancti, quum eos habentes corpora in aliquo corporali loco esse necesse sit. Possumus respondere, futuros eos esse in superioribus partibus, quo ista non adscendet flamma illius incendii, quemadmodum nec unda diluvii. Talia quippe illis inerunt corpora, ut illic sint, ubi esse voluerint. Sed nec ignem conflagrationis illius pertimescent immortales atque incoruptibiles facti: sicut virorum trium corruptibilia corpora atque mortalia, in camino ardenti vivere illaesa potuerunt.

CAP. XIX.

ostolus Paulus Thessalonicensibus scripserit, et de manifeione Antichristi, cuius tempus dies Domini subsequetur.

tas Evangelicas Apostolicasque sententias de divino isto novissimo video mihi esse praetereundas, ne hoc volunimiam longitudinem provolvatur: sed nullo modo est eundus Apostolus Paulus, qui scribens ad Thessalonicen-*gamus*, inquit, *vos, fratres, per adventum Domini nou Christi, et nostrae congregationis in ipsum, ut non veamini mente, neque terreamini, neque per spiritum, er verbum, neque per epistolam tanquam per nos misuasi instet dies Domini: ne quis vos seducat ullo modo. m nisi venerit refuga primum, et revelatus fuerit homo , filius interitus, qui adversatur et superextollitur sune quod dicitur Deus, aut quod colitur; ita ut in tem- sedeat, ostentans se tanquam sit Deus. Non retinetis oria, quod adhuc quum essem apud vos, haec dicebam Et nunc quid detineat scitis, ut reveletur in suo tem-Iam enim mysterium iniquitatis operatur. Tantum qui enet teneat, donec de medio fiat: et tunc revelabitur* [*ille*], *quem Dominus Iesus interficiet spiritu oris sui, uabit illuminatione praesentiae suae eum, cuius est itia secundum operationem satanae, in omni virtute, et et prodigiis mendacii, et in omni seductione iniquitas qui pereunt; pro eo quod dilectionem veritatis non reut, ut salvi fierent. Et ideo mittet illis Deus operatiororis, ut credant mendacio, et iudicentur omnes qui non runt veritati, sed consenserunt iniquitati.*

lli dubium est, eum de Antichristo ista dixisse; diemeque] iudicii, (hunc enim appellat diem Domini,) non ntutrum, nisi ille prior venerit, quem refugam vocat, a Domino Deo. Quod si de omnibus impiis merito dici quanto magis de isto? Sed in quo templo Dei [ut Deus] urus, incertum est: utrum in illa ruina templi, quod a ne rege constructum est, an vero in Ecclesia. Non mplum alicuius idoli aut daemonis, templum Dei Apodiceret. Vnde nonnulli, non ipsum principem, sed uni- quodam modo corpus eius, id est, ad eum pertinentem m multitudinem simul cum ipso suo principe hoc loco in-Antichristum volunt: rectiusque putant etiam Latine icut in Graeco est, non *in templo Dei*, sed *in templum deat*, tanquam ipse sit templum Dei, quod est Ecclesia: icimus, Sedet in amicum, id est, velut amicus; vel si

quid aliud isto locutionis genere dici solet. Quod autem ait, *Et nunc quid detineat scitis*, id est, quid sit in mora, quae causa sit dilationis eius, *ut reveletur in suo tempore*, scitis: quoniam scire illos dixit, aperte hoc dicere noluit. Et ideo nos qui nescimus quod illi sciebant, pervenire cum labore ad id quod sensit Apostolus, cupimus, nec valemus: praesertim quia et illa quae addidit, hunc sensum faciunt obscuriorem. Nam quid est, *Iam enim mysterium iniquitatis operatur. Tantum qui modo tenet teneat, donec de medio fiat; et tunc revelabitur iniquus?* Ego prorsus quid dixerit, me fateor ignorare. Suspiciones tamen hominum, quas vel audire, vel legere potui, non tacebo.

Quidam putant hoc de imperio dictum fuisse Romano; et propterea Paulum Apostolum non id aperte scribere voluisse, ne calumniam videlicet incurreret, quod Romano imperio male optaverit, cum speraretur aeternum: ut hoc quod dixit, *Iam enim mysterium iniquitatis operatur*, Neronem voluerit intelligi, cuius iam facta velut Antichristi videbantur. Unde non nulli ipsum resurrecturum, et futurum Antichristum suspicantur. Alii vero nec eum occisum putant, sed subtractum potius, ut putaretur occisus; et vivum occultari in vigore ipsius aetatis, in qua fuit, cum crederetur exstinctus, donec suo tempore reveletur, et restituatur in regnum. Sed multum mihi mira est haec opinantium tanta praesumtio. Illud tamen quod ait Apostolus, *Tantum qui modo tenet teneat, donec de medio fiat*: non absurde de ipso Romano imperio creditur dictum, tanquam dictum sit, Tantum qui modo imperat imperet, donec de medio fiat, id est, de medio tollatur. *Et tunc revelabitur iniquus*, quem significari Antichristum, nullus ambigit. Alii vero et quod ait, *Quid detineat scitis, et mysterium operari iniquitatis*, non putant dictum, nisi de malis et fictis, qui sunt in Ecclesia, donec perveniant ad tantum numerum, qui Antichristo magnum populum faciat; et hoc esse mysterium iniquitatis, quia videtur occultum. Hortari autem Apostolum fideles, ut in fide quam tenent, tenaciter perseverent, dicendo, *Tantum qui modo tenet teneat; donec de medio fiat*: hoc est, donec exeat de medio Ecclesiae mysterium iniquitatis, quod nunc occultum est. Ad ipsum enim mysterium pertinere arbitrantur, quod ait in epistola sua Ioannes Evangelista, *Pueri, novissima hora est: et sicut audistis, quod Antichristus sit venturus; nunc autem Antichristi multi facti sunt: unde cognoscimus quod novissima sit hora. Ex nobis exierunt: sed non erant ex nobis. Quod si fuissent ex nobis*, permansissent *utique nobiscum*. Sicut

CAP. XX.

Quid idem Apostolus in prima ad eosdem epistola de resurrectione mortuorum docuerit.

Sed hic Apostolus tacuit de resurrectione mortuorum: ad eosdem autem scribens in epistola prima, *Nolumus*, inquit, *ignorare vos, fratres, de dormientibus, ut non contristemini, sicut et caeteri, qui spem non habent. Nam si credimus, quod Iesus mortuus est, et resurrexit: ita et Deus eos qui dormierunt per Iesum, adducet cum eo. Hoc enim vobis dicimus in verbo Domini, quia nos viventes, qui reliqui sumus in adventum Domini, non praeveniemus eos qui ante dormierunt: quoniam ipse Dominus in iussu, et in voce Archangeli, et in tuba Dei descendet de coelo; et mortui in Christo resurgent primo: deinde nos viventes, qui reliqui sumus, simul cum illis rapiemur in nubibus in obviam Christo in aëra; et ita semper cum Domino erimus.* Haec verba Apostolica resurrectionem mortuorum futuram, quando veniet Dominus Christus, utique ad vivos et mortuos iudicandos, praeclarissime ostendunt.

Sed quaeri solet, utrum illi quos hic viventes inventurus est Christus, quorum personam in se atque illos qui tunc secum vivebant, transfigurabat Apostolus, nunquam omnino morituri sunt; an ipso temporis puncto, quo cum resurgentibus rapiuntur in nubibus in obviam Christo in aëra, ad immortalitatem per mortem mira celeritate transibunt. Neque enim dicendum est, fieri non posse, ut dum per aëra in sublime portantur, in illo spatio et moriantur, et reviviscant. Quod enim ait, *Et ita semper cum Domino erimus:* non sic accipiendum est, tanquam in aëre nos dixerit semper cum Domino esse mansuros; quia nec ipse utique ibi manebit, quia veniens transiturus est. Venienti quippe ibitur obviam, non manenti: sed *ita cum Domino erimus*, id est, sic erimus [semper] habentes corpora sempiterna, ubicunque cum illo fuerimus. Ad hunc autem sensum, quo existimemus etiam illos, quos hic vivos inventurus est Dominus, in ipso parvo spatio et passuros mortem et accepturos immortalitatem, ipse Apostolus nos videtur urgere, ubi dicit, *In Christo omnes vivificabuntur:* cum alio loco de ipsa loquens resurrectione corporum dicat: *Tu quod seminas, non vivificatur, nisi* [*prius*] *moriatur.* Quomodo igitur, quos viventes hic Christus inveniet, per immortalitatem in illo vivificabuntur, etsi non moriantur; cum videamus propter hoc esse dictum, *Tu quod seminas, non vivificatur, nisi* [*prius*] *moriatur?* Aut si recte non dicimus seminari, nisi ea corpora hominum, quae moriendo quoquo modo revertuntur in terram; sicut scse habet etiam illa

insgre sorem patrem generis humani divinitus prolata sen-
a, *Terra es, et in terram ibis:* fatendum est istos, quos
um de corporibus egressos, cum veniet Christus, inveniet,
is verbis Apostoli, et illis de Genesi non teneri: quoniam
m in nubibus rapti, non utique seminantur; quia nec eunt
rram, nec redeunt; sive nullam prorsus experiantur mor-
sive paululum in aëre moriantur.

ed aliud rursus occurrit, quod idem dicit Apostolus, cum
surrectione corporum ad Corinthios loqueretur: *Omnes*
gemus, vel sicut alii codices habent, *Omnes dormiemus.*
ergo nec resurrectio fieri possit, nisi mors praecesserit;
ormitionem possimus illo loco intelligere, nisi mortem;
odo omnes vel dormient, vel resurgent, si tam multi, quos
rpore inventurus est Christus, nec dormient, nec resur-
? Si ergo sanctos, qui reperientur Christo veniente viven-
ique in obviam rapientur, crediderimus in eodem raptu de
alibus corporibus exituros, et ad eadem mox immortalia
uros, nullas in verbis Apostoli patiemur angustias, sive ubi
, *Tu quod seminas, non vivificatur, nisi moriatur,* sive ubi
, *Omnes resurgemus*, aut *Omnes dormiemus:* quia nec illi
mmortalitatem vivificabuntur, nisi, quamlibet paululum,
n ante moriantur; ac per hoc et a resurrectione non erunt
i, quam dormitio praecedit, quamvis brevissima, non ta-
nulla. Cur autem nobis incredibile videatur, illam multitu-
m corporum in aëre quodam modo seminari, atque ibi pro-
s immortaliter atque incorruptibiliter reviviscere, cum cre-
as, quod idem ipse Apostolus apertissime dicit, in ictu oculi
ram resurrectionem, et in membra sine fine victura tanta
itate tamque inaestimabili velocitate rediturum antiquissi-
am cadaverum pulverem? Nec ab illa sententia, qua homi-
ictum est, *Terra es, et in terram ibis,* futuros illos sanctos
remur immunes, si eorum morientium in terram non reci-
corpora, sed sicut in ipso raptu morientur, ita et resur-
, dum ferentur in aëra. *In terram* quippe *ibis,* est, In hoc
amissa vita, quod eras ante quam sumeres vitam: id est, hoc
exanimatus, quod eras ante quam esses animatus. Terrae
pe insufflavit Deus in faciem flatum vitae, cum factus est
o in animam vivam: tanquam diceretur, Terra es animata,
non eras; terra eris exanimis, sicut eras. Quod sunt et
quam putrescant omnia corpora mortuorum: quod erunt
la, si morientur, ubicunque moriantur, cum vita carebunt,
m continuo receptura sunt. Si ergo ibunt in terram, quia
vivis hominibus terra erunt: quemadmodum it in cinerem,

quod fit cinis; it in vetustatem, quod fit vetus; it in testam, quod ex luto fit testa: et alia sexcenta sic loquimur. Quomodo autem sit futurum quod nunc pro nostrae ratiunculae viribus utcunque coniicimus, tunc erit potius, ut nosse possimus. Resurrectionem quippe mortuorum futuram esse in carne, quando Christus venturus est vivos iudicaturus et mortuos, oportet, si Christiani esse volumus, ut credamus. Sed non ideo de hac re inanis est fides nostra, si quemadmodum futura sit, perfecte comprehendere non valemus. Verum iam, sicut supra promisimus, de hoc iudicio Dei novissimo etiam prophetici veteres libri quid praenuntiaverint, quantum satis esse videbitur, debemus ostendere: quae, sicut arbitror, non tanta mora necesse est tractari et exponi, si istis, quae praemisimus, lector curarem adiuvari.

CAP. XXI.

Quid Esaias Propheta de mortuorum resurrectione et retributione iudicii sit locutus.

Propheta Esaias, *Resurgent*, inquit, *mortui, et resurgent qui in sepulcris erant: et laetabuntur omnes qui sunt in terra; ros enim qui abs te est, sanitas illis est: terra vero impiorum cadet.* Totum illud superius ad resurrectionem pertinet beatorum. Quod autem ait, *Terra vero impiorum cadet*, bene intelligitur dictum, corpora vero impiorum ruina damnationis exspiet. Iam porro si de bonorum resurrectione quod dictum est diligentius et distinctius velimus intueri, ad primam referendum est quod dictum est, *Resurgent mortui;* ad secundam vero quod sequitur, *Et resurgent qui in sepulcris erant.* Iam si et illos inquiramus sanctos, quos hic vivos inventurus est Dominus, eis congrue deputabitur quod adiunxit, *Et laetabuntur omnes qui sunt in terra; ros enim qui abs te est, sanitas illis est.* Sanitatem loco isto, immortalitatem rectissime accipimus. Ea namque est plenissima sanitas, quae non reficitur alimentis tanquam quotidianis medicamentis. Item de iudicii die spem prius dans bonis, deinde terrens malos, idem Propheta sic loquitur: *Haec dicit Dominus, Ecce ego declino in eos ut fluvium pacis, et ut torrens inundans gloriam gentium. Filii eorum super humeros portabuntur, et super genua consolabuntur. Quemadmodum si quem mater consoletur, ita ego vos consolabor; et in Hierusalem consolabimini: et videbitis, et gaudebit cor vestrum, et ossa vestra sicut herba exorientur. Et cognoscetur manus Domini colentibus eum: et comminabitur contumacibus. Ecce enim Dominus ut ignis veniet, et ut tempestas currus eius, reddere in indignatione vindictam, et vastationem in*

ma ignis. In igne enim Domini iudicabitur omnis terra, gladio eius omnis caro: multi vulnerati erunt a Do-

. In bonorum promissione [se declinare dicit, ut] flu- pacis, [quod] profecto abundantiam pacis illius debemus ere, qua maior esse non possit. Hac utique in fine rigabi- de qua in praecedenti libro abundanter locuti sumus. Hoc n se, in eos declinare dicit, quibus tantam beatitudinem etur, ut intelligamus in illius felicitatis regione, quae in s est, hoc flumine omnia satiari. Sed quia et terrenis cor- us pax incorruptionis atque immortalitatis inde [vim] in- , ideo declinare se dicit hoc flumen, ut de supernis quodam etiam inferiora perfundat, et homines aequales Angelis at. Hierusalem quoque, non illam quae servit cum filiis sed liberam matrem nostram intelligamus, secundum Apo- m, aeternam in coelis. Ibi post labores aerumnarum cura- ue mortalium consolabimur, tanquam parvuli eius in hu- s genibusque portati. Rudes enim nos et novos blandissi- diutoriis insolita nobis illa beatitudo suscipiet. Ibi videbi- et gaudebit cor nostrum. Nec expressit quid videbimus: uid, nisi Deum? ut impleatur in nobis promissum Evange- , *Beati mundo corde, quoniam ipsi Deum videbunt;* et a illa, quae nunc non videmus, credentes autem, pro mo- capacitatis humanae, longe minus quam sunt atque incom- biliter cogitamus. *Et videbitis,* inquit, *et gaudebit cor ve- .* Hic creditis, ibi videbitis.

Sed quoniam dixit, *Et gaudebit cor vestrum:* ne putaremus ona Hierusalem ad nostrum tantummodo spiritum perti- ; *Et ossa,* inquit, *vestra ut herba exorientur:* ubi resur- onem corporum strinxit, velut quod non dixerat reddens: e enim cum viderimus, fiet [fient]; sed cum fuerit [fuerint] , videbimus. Nam et de coelo novo ac terra nova iam su- lixerat, dum ea quae sanctis promittuntur in fine, saepe ac iformiter diceret: *Erit,* inquit, *coelum novum et terra nova, n erunt memores priorum, nec adscendent in cor ipsorum: aetitiam et exsultationem invenient in ea. Ecce ego faciam usalem exsultationem, et populum meum laetitiam; et ex- bo in Hierusalem, et laetabor in populo meo; et ultra non etur in illa vox fletus:* et caetera, quae quidam ad carnales mille annos referre conantur. Locutiones enim tropicae riis prophetico more miscentur: ut ad intellectum spirita- intentio sobria cum quodam utili ac salubri labore perve- pigritia vero carnalis, vel ineruditae atque inexercitatae itas mentis contenta litterae superficie, nihil putat interius

requirendum. Haec de propheticis verbis, quae ante istum locum scripta sunt, satis dixerim. In hoc autem loco, unde ad illa digressi sumus, cum dixisset, *Et ossa vestra ut herba exoriatur*, ut resurrectionem quidem carnis, sed tamen [tantum] bonorum, se nunc commemorare monstraret, adiunxit, *Et cognoscetur manus Domini colentibus eum.* Quid est hoc, nisi manus distinguentis cultores suos a contemtoribus suis? De quibus sequentia contexens, *Et comminabitur*, inquit, *contumacibus*, sive, ut ait alius interpres, *incredulis.* Nec tunc comminabitur: sed quae nunc dicuntur minaciter, tunc efficaciter implebuntur. *Ecce enim Dominus*, inquit, *ut ignis veniet, et ut tempestas currus eius, reddere in indignatione vindictam, et vastationem in flamma ignis. In igne enim Domini iudicabitur omnis terra et in gladio eius omnis caro: multi vulnerati erunt a Domino.* Sive igne, sive tempestate, sive gladio, poenam iudicii significat: quando quidem ipsum Dominum quasi ignem dicit esse venturum, eis profecto quibus poenalis eius erit adventus. Currus vero eius, (nam pluraliter dicti sunt,) angelica ministeria non inconvenienter accipimus. Quod autem ait, omnem terram et omnem carnem in eius igne et in gladio iudicari, non etiam hic spiritales intelligamus et sanctos, sed terrenos atque carnales, de qualibus dictum est, *Qui terrena sapiunt:* et, *Sapere secundum carnem, mors est:* et quales omnino caro appellantur a Domino, ubi dicit: *Non permanebit spiritus meus in hominibus istis, quoniam caro sunt.* Quod vero hic positum est, *Multi vulnerati erunt a Domino:* isto vulnere fiet mors secunda. Potest quidem et ignis, et gladius, et vulnus accipi in bono. Nam et ignem Dominus velle se dixit mittere in mundum. Et vibrae sunt illis linguae divisae velut ignis, quando venit Spiritus sanctus. Et, *Non veni*, inquit idem Dominus, *pacem mittere in terram, sed gladium.* Et sermonem Dei dicit Scriptura gladium bis acutum: propter aciem geminam testamentorum duorum. Et in Cantico canticorum, caritate se dicit sancta Ecclesia vulnoratam, velut amoris impetu sagittatam. Sed hic cum legimus vel audimus ultorem Dominum esse venturum, quemadmodum haec intelligenda sint, clarum est.

Deinde breviter commemoratis eis, qui per hoc iudicium consumentur; sub figura ciborum in Lege vetere vetitorum, a quibus se non abstinuerunt, peccatores impiosque significans, recapitulat ab initio gratiam novi Testamenti a primo Salvatoris adventu usque ad ultimum iudicium, de quo nunc agimus, perducens finiensque sermonem. Narrat namque Dominum dicere se venire, ut congreget omnes gentes, easque venturas et

ras gloriam eius. *Omnes enim*, sicut dicit Apostolus, *peccaunt, et egent gloria Dei.* Et relicturum se dicit super eos a, quae utique mirantes credant in eum: et emissurum ex salvatos in gentes diversas, et in longinquas insulas, quae audierunt nomen eius, neque viderunt gloriam eius; et antiaturos gloriam eius in gentibus; et adducturos fratres isto-, quibus loquebatur, id est, in fide sub Deo Patre fratres elitarum electorum: adducturos autem ex omnibus gentibus us Domino in iumentis et vehiculis, (quae iumenta et vehi- bene intelliguntur adiutoria esse divina, per cuiusque geis ministeria Dei, vel angelica, vel humana,) in civitatem tam Hierusalem, quae nunc in sanctis fidelibus est diffusa terras. Vbi enim divinitus adiuvantur, ibi credunt: et ubi cret, ibi veniunt. Comparavit autem illos Dominus, tanquam per ilitudinem, filiis Israël offerentibus ei suas hostias cum psalin domo eius; quod ubique iam facit Ecclesia: et promisit psis se accepturum sibi Sacerdotes et Levitas; quod nihilo us fieri nunc videmus. Non enim ex genere carnis et sanis, sicut erat primum secundum ordinem Aaron; sed sicut rtebat in Testamento novo, ubi secundum ordinem Melchiec summus sacerdos est Christus, pro cuiusque merito quod eum gratia divina contulerit, Sacerdotes et Levitas eligi e videmus: qui non isto nomine, quod saepe assequuntur igni, sed ea quae non est bonis malisque communis, sancti- pensandi sunt.

Haec cum de ista, quae nunc impertitur Ecclesiae, perspinobisque notissima Dei miseratione dixisset; promisit et s ad quos per ultimum iudicium facta bonorum malorumque retione venietur, dicens per Prophetam, vel de Domino dis ipse Propheta: *Quomodo enim coelum novum et terra a manebit coram me, dixit Dominus, sic stabit semen trum et nomen vestrum: et erit mensis ex mense, et sabum ex sabbato.* [*:et*] *Veniet omnis caro in conspectu meo rare in Hierusalem, dixit Dominus: et egredientur, et viunt membra hominum qui praevaricati sunt in me. Vermis um non morietur, et ignis eorum non extinguetur, et erunt i omni carni.* Ad hoc iste Propheta terminavit librum, ad d terminabitur saeculum. Quidam sane non interpretati sunt abra hominum, sed *cadavera virorum*, per cadavera significtes evidentem corporum poenam: quamvis cadaver nisi caro nimis, non soleat nuncupari; illa vero animata erunt corpoalioquin nulla poterunt sentire tormenta: nisi forte quia rtuorum erunt corpora, id est, eorum qui in secundam mor-

tem cadent, ideo non absurde etiam cadavera dici possunt. Vnde est et illud, quod ab eodem Propheta dictum iam supra posui: *Terra vero impiorum cadet.* Quis autem non videat cadendo esse appellata cadavera? *Virorum* autem pro eo positum fuisse illos interpretes, quod est *hominum*, manifestum est. Neque enim quisquam dicturus est, praevaricatrices feminas in illo supplicio non futuras: sed ex potiore, praesertim de quo feminis facta est, uterque sexus accipitur. Verum quod ad rem maxime pertinet; cum et in bonis dicitur, *Veniet omnis caro:* quia ex omni genere hominum populus iste constabit; non enim omnes homines ibi erunt, quando in poenis plures erunt: sed, ut dixi, pro re coeperam, cum et in bonis caro, et in malis membra vel cadavera nominantur; profecto post resurrectionem carnis, cuius fides his rerum vocabulis omnino firmatur, illud quo [quod] boni et mali suis finibus dirimentur, futurum esse iudicium declaratur.

CAP. XXII.

Qualis futura sit egressio sanctorum ad videndas poenas malorum.

Sed quomodo egredientur boni ad videndas poenas malorum? Numquid corporis motu beatas illas relicturi sunt sedes et ad loca poenalia perrecturi, ut malorum tormenta conspiciant praesentia corporali? Absit: sed egredientur per scientiam. Hoc enim verbo significatum est, eos qui cruciabuntur extra fore ros. Propter quod et Dominus ea loca tenebras exteriores vocat: quibus contrarius est ille ingressus, de quo dicitur servo bono, *Intra in gaudium Domini tui:* ne illuc mali putentur ingredi, ut sciantur; sed ad illos potius velut egredi scientia, quia eos cognituri sunt, boni; quia id quod extra est cogniturus est. Qui enim erunt in poenis, quid agatur intus in gaudio Domini nescient: qui vero erunt in illo gaudio, quid agatur foris in tenebris exterioribus scient. Ideo dictum est, *egredientur*, quia eos etiam qui foris ab eis erunt, utique non latebunt. Si enim haec Prophetae nondum facta nosse potuerunt, per hoc quod erat Deus, quantulumcunque erat, in eorum mortalium mentibus; quomodo immortales sancti iam facta tunc nescient, cum Deus erit omnia in omnibus? Stabit ergo in illa beatitudine sanctorum semen et nomen: semen, scilicet de quo Ioannes ait, *Et semen eius in ipso manet:* nomen vero, de quo per hunc Esaiam dictum est, *Nomen aeternum dabo eis. Et erit ex mensis ex mense et sabbatum ex sabbato, tanquam luna ex luna et requies ex requie:* quorum utrumque ipsi erunt, cum ex his umbris veteribus et temporalibus in illa lumina nova ac sempiterna transibunt. In poenis autem malorum et inexstinguibilis

s et vivacissimus vermis, ab aliis atque aliis aliter atque ali-
st expositus. Alii quippe utrumque ad corpus, alii utrum-
ad animum retulerunt: alii proprie ad corpus ignem, tro-
ad animum vermem, quod credibilius esse videtur. Sed
de hac differentia non est [huius] temporis disputare. De
io namque ultimo, quo fiet diremtio bonorum et malorum,
volumen implere suscepimus: de ipsis vero praemiis et poe-
lias diligentius disserendum est.

CAP. XXIII.

prophetaverit Daniel de persecutione Antichristi, et de iudicio Dei, regnoque sanctorum.

Daniel de hoc ultimo iudicio sic prophetat, ut Antichristum
quoque venturum esse praenuntiet, atque ad aeternum
um sanctorum perducat narrationem suam. Cum enim vi-
prophetica quatuor bestias significantes quatuor regna
set; ipsumque quartum a quodam rege superatum, qui An-
istus agnoscitur; et post haec aeternum regnum filii homi-
qui intelligitur Christus: *Horruit*, inquit, *spiritus meus, Daniel in habitudine* [*hebetudine*] *mea, et visus capitis mei urbabant me. Et accessi*, inquit, *ad unum de stantibus, et atem quaerebam ab eo de his omnibus: et dixit mihi veri-*. Deinde, quid audierit ab illo, a quo de omnibus his quae-
, tanquam eo sibi exponente, sic loquitur: *Hae quatuor ae magnae, quatuor regna surgent in terra: quae aufe-ur, et accipient regnum sancti Altissimi: et obtinebunt il-sque in saeculum, et usque in saeculum saeculorum. Et rebam*, inquit, *diligenter de bestia quarta, quae erat dif-s prae omni bestia, terribilis amplius: dentes eius ferrei, gues eius aerei, manducans et comminuens, et reliqua pe-s suis conculcans: et de cornibus eius decem, quae erant in te eius, et de altero quod adscendit, et excussit de priori-ria: cornu illud in quo erant oculi, et os loquens magna; ous eius maior caeteris. Videbam, et cornu illud faciebat m cum sanctis: et praevalebat ad ipsos, donec venit vetustus um, et regnum dedit sanctis Altissimi: et tempus pervenit, gnum obtinuerunt sancti.* Haec Daniel quaesisse se dixit. de quid audierit, continuo subiungens: *Et dixit*, inquit, id ille a quo quaesierat, respondit, et dixit: *Bestia quarta, tum regnum erit in terra, quod praevalebit omnibus re-; et manducabit omnem terram, et conculcabit eam, et con-. Et decem cornua eius, decem reges surgent: et post eos et alius, qui superabit* [*suis*] *malis omnes, qui ante eum*

fuerunt; et tres reges humiliabit, et verba adversus Altissimum loquetur; et sanctos Altissimi conteret. Et suspicabitur mutare tempora et legem: et dabitur in manu eius usque ad tempus, et tempora, et dimidium temporis. Et iudicium sedebit, et principatum removebunt [*removebit*] *ad exterminandum et perdendum usque in finem; et regnum, et potestas, et magnitudo regum, qui sub omni coelo sunt, data est sanctis Altissimi. Et regnum eius regnum sempiternum: et omnes principatus ipsi servient, et obaudient. Huc usque*, inquit, *finis sermonis. Ego Daniel, multum cogitationes meae conturbabant me, et forma mea immutata est super me, et verbum in corde meo conservavi.* Quatuor illa regna exposuerunt quidam Assyriorum, Persarum, Macedonum, et Romanorum. Quam vero convenienter id fecerint, qui nosse desiderant, legant presbyteri Hieronymi librum in Danielem satis diligenter eruditeque conscriptum. Antichristi tamen adversus Ecclesiam saevissimum regnum, licet exiguo spatio temporis sustinendum, donec Dei ultimo iudicio regnum sanctis percipiant sempiternum, qui vel dormitans haec legit, dubitare non sinitur. Tempus quippe et tempora et dimidium temporis, unum unum esse et duos et dimidium, ac per hoc tres annos et semissem, etiam numero dierum posterius posito dilucescit, quando in Scripturis et mensium numero declaratur. Videntur enim tempora indefinite hic dicta lingua Latina: sed per dimidium numerum dicta sunt, quem Latini non habent. Sicut autem Graeci, ita hunc dicuntur habere et Hebraei. Sic ergo dicta sunt tempora, tanquam dicerentur duo tempora. Vereri me non ne fateor, ne in decem regibus, quos tanquam decem homines videtur inventurus Antichristus, forte fallamur, atque ita ille inopinatus adveniat, non exsistentibus tot regibus in orbe Romano. Quid enim si numero isto denario universitas regnum significata est, post quos ille venturus est; sicut millenario, centenario, septenario significatur plerumque universitas, et alius atque aliis numeris, quos nunc commemorare non est necesse!

Alio loco idem Daniel, *Et erit*, inquit, *tempus tribulationis, qualis non fuit ex quo nata est gens super terram usque ad tempus illud. Et in tempore illo salvabitur populus tuus omnis qui inventus fuerit scriptus in libro. Et multi dormientium in terrae aggere exsurgent: hi in vitam aeternam, et hi in opprobrium et in confusionem aeternam. Et intelligentes fulgebunt sicut claritas firmamenti, et ex iustis multis sicut stellae in saecula.* Et adhuc sententiae illi Evangelicae est locus iste similimus, de resurrectione duntaxat mortuorum corporum. Nam

illic dicti sunt esse *in monumentis*, ipsi hic *dormientes in rae aggere*, vel sicut alii interpretati sunt, *in terrae pulvere.* sicut ibi, *procedent*, dictum est: ita hic, *exsurgent.* Sicut ibi, *bona fecerunt, in resurrectionem vitae; qui autem mala unt in resurrectionem iudicii:* ita est isto loco, *Hi in vi- aeternam, et hi in opprobrium et in confusionem aeter-* Non autem diversum putetur, quod cum ibi positum sit, *nes qui sunt in monumentis*, hic non ait Propheta, *Omnes, Multi dormientium in terrae aggere.* Ponit enim aliquando iptura pro omnibus multos. Propterea et Abrahae dictum , *Patrem multarum gentium posui te:* cui tamen alio loco, emine, inquit, *tuo benedicentur omnes gentes.* De tali au- resurrectione huic quoque ipsi Prophetae Danieli paulo dicitur: *Et tu veni, et requiesce: adhuc enim dies in com- ionem consummationis, et requiesces, et resurges in sorte in fine dierum.*

CAP. XXIV.

Psalmis Davidicis quae de fine saeculi huius et novissimo Dei iudicio prophetentur.

Multa de iudicio novissimo dicuntur in Psalmis, sed eorum ra transeunter et strictim. Hoc tamen quod de fine huius culi apertissime dictum est ibi, nequaquam silentio praeteri-

Principio terram tu fundasti Domine, et opera manuum rum sunt coeli. Ipsi peribunt, tu autem permanes; et omnes ut vestimentum veterascent, et sicut opertorium mutabis eos, mutabuntur; tu autem idem ipse es, et anni tui non defi- nt. Quid est quod Porphyrius, cum pietatem laudet Hebraeo- n, qua magnus et verus et ipsis numinibus terribilis ab eis itur Deus, Christianos ob hoc arguit maximae stultitiae, et- a ex oraculis deorum suorum, quod istum mundum dicunt e periturum? Ecce in literis pietatis Hebraeorum dicitur o, quem confitente tanto philosopho, etiam ipsa numina per- rescunt, *Opera manuum tuarum sunt coeli, ipsi peribunt.* mquid quando coeli peribunt, mundus, cuius iidem coeli su- rior pars est et tutior, non peribit? Si haec sententia Iovi plicet, cuius, ut scribit iste philosophus, velut gravioris au- ritatis oraculo in Christianorum credulitate culpatur; cur a similiter sapientiam, tanquam stultitiam, culpat Hebraeo- n, in quorum libris piissimis invenitur? Porro si in illa sa- entia [Iudaeorum] quae Porphyrio tam multum placet, ut eam orum quoque suorum vocibus praedicet, legitur coelos esse rituros; cur usque adeo vana est ista fallacia, ut in fide Chri- anorum, vel inter caetera, vel prae caeteris hoc detestentur,

quod in ea periturus creditur mundus, quo utique nisi pereunte coeli non possunt perire? Et in literis quidem sacris, quae proprie nostrae sunt, non Hebraeis nobisque communes, id est, in Evangelicis et Apostolicis libris legitur, *Praeterit figura huius mundi:* legitur, *Mundus transit:* legitur, *Coelum et terra transibunt.* Sed puto quod *praeterit, transit, transibunt,* aliquanto mitius dicta sunt, quam *peribunt.* In epistola quoque Petri Apostoli, ubi aqua inundatus, qui tunc erat, perisse dictus est mundus, satis clarum est, et quae pars mundi a toto significata, et quatenus perisse dicta sit, et qui coeli repositi igni reservandi in diem iudicii et perditionis hominum impiorum. Et in eo quod paulo post ait: *Veniet dies Domini ut fur, in quo coeli magno impetu transcurrent, elementa autem ardentia resolventur, et terra, et quae in ipsa sunt opera exurentur;* ac deinde iubicet, *His omnibus pereuntibus quales oportet vos esse?* possunt illi coeli intelligi perituri, quos dixit repositos igni reservandos; et ea elementa accipi arsura, quae in hac ima mundi parte subsistunt procellosa et turbulenta, in qua eosdem coelos dixit esse repositos, salvis illis superioribus, et in sua integritate manentibus, in quorum firmamento sunt sidera constituta. Nam et illud quod scriptum est, stellas de coelo esse casuras, praeter quod potest multo probabilius et aliter intelligi, magis ostendit mansuros esse illos coelos: si tamen stellae inde casurae sunt; cum vel tropica sit locutio, quod est credibilius, vel in isto imo coelo futurum sit, utique mirabilius quam nunc fit. Vnde et illa Virgiliana,

> Stella facem ducens multa cum luce cucurrit, et
> Idaea se condidit silva.

Hoc autem quod de Psalmo commemoravi, nullum coelorum videtur relinquere, quod periturum esse non dixerit. Vbi enim dicitur, *Opera manuum tuarum sunt coeli, ipsi peribunt;* quam nullum eorum ab opere Dei, tam nullum eorum a perditione secernitur. Non enim dignabuntur de Petri Apostoli locutione, quem vehementer oderunt, Hebraeorum defendere pietatem, deorum suorum oraculis approbatam; ut saltem ne totus mundus periturus esse credatur, sic a toto pars accipiatur, in eo quod dictum est, *Ipsi peribunt,* cum soli coeli infimi sint perituri; quemadmodum in Apostolica illa epistola a toto pars accipitur, quod diluvio perisse dictus est mundus, quamvis sola eius cum suis coelis pars ima perierit. Sed quia hoc, ut dixi, non dignabuntur, ne vel Apostoli Petri approbent sensum, vel tantum concedant conflagrationi novissimae, quantum dicimus valuisse diluvium, qui nullis aquis, nullis flammis totum genus

posse perire contendunt: restat ut dicant, quod pro-
eorum Hebraeam sapientiam laudaverunt, quia istum
non legerant.
lmo etiam quadragesimo nono de iudicio Dei novis-
igitur dictum: *Deus manifestus veniet, Deus noster,*
bit. Ignis in conspectu eius ardebit, et in circumitu
stas valida. Advocabit coelum sursum, et terram dis-
pulum suum. Congregate illi iustos eius, qui dispo-
mentum eius super sacrificia. Hoc nos de Domino
i Christo intelligimus, quem de coelo speramus esse
ad vivos et mortuos iudicandos. Manifestus enim ve-
iustos et iniustos iudicaturus iuste, qui prius venit
) iniustis iudicandus iniuste. Ipse, inquam, *manife-*
', et non silebit, id est, in voce iudicis evidens appa-
prius cum venisset occultus, ante iudicem siluit,
ut ovis ad immolandum ductus est, et sicut agnus co-
nte fuit sine voce, quemadmodum de illo per Esaiam
ophetatum, et in Evangelio videmus impletum. De
et tempestate, cum in Esaiae prophetia tale aliquid
is, quomodo essent haec intelligenda, iam diximus.
) dictum est, *Advocabit coelum sursum:* quoniam
usti recte coelum appellantur; nimirum hoc est, quod
us, *Simul cum illis rapiemur in nubibus in obviam*
aëra. Nam secundum literae superficiem, quomodo
vocatur coelum, quasi possit esse nisi sursum? Quod
nctum est, *Et terram discernere populum suum,* si
lo subaudiatur *advocabit,* id est, advocabit et terram,
iatur *sursum,* hunc videtur habere sensum secun-
m fidem, ut coelum intelligamur in eis qui cum illo
turi, et terra in eis qui iudicandi sunt: ut *Advocabit*
sum, non hic intelligamus, Rapiet in aëra; sed, In
sedes eriget. Potest et illud intelligi, *Advocabit coe-*
n, advocabit Angelos in supernis et excelsis locis,
descendat ad faciendum iudicium: advocabit *et ter-*
t, homines in terra utique iudicandos. Si autem
ubaudiendum est, cum dicitur, *et terram,* id est, et
et *sursum;* ut iste sit sensus, Advocabit coelum sur-
rram advocabit sursum: nihil melius intelligi existi-
homines qui rapientur in obviam Christo in aëra, sed
tum propter animas, terram propter corpora. *Discer-*
populum suum, quid est, nisi per iudicium separare
lis, tanquam oves ab hoedis? Deinde conversio ser-
ngelos facta est: *Congregate illi iustos eius.* Pro-

fecto enim per angelicum ministerium tanta res peragenda est. Si autem quaerimus, quos iustos ei congregaturi sunt Angeli. *Qui disponunt*, inquit, *testamentum eius super sacrificia.* Haec est omnis vita iustorum, disponere testamentum Dei super sacrificia. Aut enim opera misericordiae sunt *super sacrificia*, id est, sacrificiis praeponenda, iuxta sententiam Dei dicentis, *Misericordiam* [*magis*] *volo quam sacrificium:* aut si *super sacrificia*, in sacrificiis intelligitur dictum, quomodo super terram fieri dicitur quod fit utique in terra: profecto ipsa opera misericordiae sunt sacrificia quibus placetur Deo, sicut in libro huius Operis decimo me disseruisse rēminiscor: in quibus operibus disponunt iusti testamentum Dei, quia propter promissiones quae novo eius Testamento continentur, haec faciunt. Vale congregatis sibi iustis suis, et ad suam dexteram constitutis, novissimo utique iudicio, dicturus est Christus: *Venite benedicti Patris mei, possidete paratum vobis regnum a constitutione mundi. Esurivi enim, et dedistis mihi manducare:* et caetera quae ibi proferuntur de bonorum operibus bonis, et de eorum praemiis sempiternis per ultimam sententiam iudicantis.

CAP. XXV.

De prophetia Malachiae, qua Dei iudicium ultimum declaratur, et quorundam dicitur per purificatorias poenas facienda mundatio.

Propheta Malachias, sive Malachi, qui et Angelus dictus est, qui etiam Esdras sacerdos, cuius alia in canonem scripta recepta sunt, ab aliquibus creditur, (nam de illo hanc esse Hebraeorum opinionem dicit Hieronymus;) iudicium novissimum prophetat, dicens; *Ecce venit, dicit Dominus omnipotens: et quis sustinebit diem introitus eius, aut quis ferre poterit ut adspiciat eum? Quia ipse ingreditur quasi ignis conflatorii, et quasi herba lavantium: et sedebit conflans, et emundans, sicut aurum et sicut argentum, et emundabit filios Levi, et fundet eos sicut aurum et argentum: et erunt Domino offerentes hostias in iustitia. Et placebit Domino sacrificium Iuda et Hierusalem, sicut diebus pristinis, et sicut annis prioribus. Et accedam ad vos in iudicio, et ero testis velox super maleficos, et super adulteros, et super eos qui iurant in nomine meo mendaciter, et qui fraudant mercedem mercenario, et opprimunt per potentiam viduas, et percutiunt pupillos, et pervertunt iudicium advenae, et qui non timent me, dicit Dominus omnipotens. Quoniam ego Dominus Deus vester, et non mutor.* Ex his quae dicta sunt, videtur evidentius apparere in illo iudicio quasdam quorundam purgatorias poenas futuras. Vbi enim dicitur, *Quis*

sustinebit diem introitus eius, aut quis ferre poterit, ut adspiciat eum? Quia ipse ingreditur quasi ignis conflatorii, et quasi herba lavantium: et sedebit conflans, et emundans, sicut aurum et sicut argentum, et emundabit filios Levi, et fundet eos sicut aurum et sicut argentum: quid aliud intelligendum est? Dicit tale aliquid et Esaias: *Lavabit Dominus sordes filiorum et filiarum Sion, et sanguinem emundabit de medio eorum spiritu iudicii et spiritu combustionis.* Nisi forte sic eos dicendum est emundari a sordibus, et eliquari quodam modo, cum ab eis mali per poenale iudicium separantur, ut illorum segregatio atque damnatio purgatio sit istorum, quia sine talium de caetero permixtione victuri sunt. Sed quum dicit, *Et emundabit filios Levi, et fundet eos sicut aurum et argentum, et erunt Domino offerentes hostias in iustitia, et placebit Domino sacrificium Iuda et Hierusalem,* utique ostendit eos ipsos, qui emundabuntur, deinceps in sacrificiis iustitiae Domino esse placituros, ac per hoc ipsi a sua iniustitia mundabuntur, in qua Domino displicebant. Hostiae porro in plena perfectaque iustitia, cum mundati fuerint, ipsi erunt. Quid enim acceptius Deo tales offerunt, quam se ipsos? Verum ista quaestio de purgatoriis poenis, ut diligentius pertractetur, in tempus aliud differenda est. Filios autem Levi et Iuda et Hierusalem, ipsam Dei Ecclesiam debemus accipere, non ex Hebraeis tantum, sed ex aliis etiam gentibus congregatam: nec talem, qualis nunc est, ubi *si dixerimus, quia peccatum non habemus, nos ipsos seducimus, et veritas in nobis non est:* sed qualis tunc erit, velut area per ventilationem, ita per iudicium purgata novissimum; eis quoque igne mundatis, quibus talis mundatio necessaria est; ita ut nullus omnino sit, qui offerat sacrificium pro peccatis suis. Omnes enim qui sic offerunt, profecto in peccatis sunt, pro quibus dimittendis offerunt, ut cum obtulerint, acceptumque Deo fuerit, tunc dimittantur.

CAP. XXVI.

De sacrificiis quae sancti offerunt, Deo sic placitura, quomodo in diebus pristinis et annis prioribus placuerunt.

Volens autem Deus ostendere Civitatem suam tunc in ista consuetudine non futuram, dixit filios Levi oblaturos hostias in iustitia: non ergo in peccato, ac per hoc non pro peccato. Vnde intelligi potest eo quod secutus adiunxit, atque ait: *Et placebit Domino sacrificium Iuda et Hierusalem, sicut diebus pristinis, et sicut annis prioribus,* frustra sibi Iudaeos secundum legem veteris Testamenti sacrificiorum suorum praeterita tem-

pora polliceri. Non enim tunc in iustitia, sed in peccatis hostias offerebant, quando pro peccatis praecipue ac primitus offerebant, usque adeo ut sacerdos ipse, quem debemus utique credere caeteris fuisse iustiorem, secundum Dei mandatum soleret primum pro suis offerre peccatis, deinde pro populi. Quapropter exponere nos oportet quomodo sit accipiendum quod dictum est, *Sicut diebus pristinis, et sicut annis prioribus.* Fortassis enim tempus illud commemorat, quo primi homines in paradiso fuerint. Tunc enim puri atque integri ab omni sorde ac labe peccati se ipsos Deo mundissimas hostias offerebant. Caeterum ex quo commissae praevaricationis causa inde dimissi sunt, atque humana in eis natura damnata est, excepto uno Mediatore, et post lavacrum regenerationis quibusque adhuc parvulis, *Nemo mundus a sorde*, sicut scriptum est, *nec infans, cuius est vita eius dies super terram.* Quod si respondetur, etiam eos merito dici posse offerre hostias in iustitia, qui offerunt in fide; *Iustus enim ex fide vivit*, quamvis se ipsum seducat, si dixerit, se peccatum non habere; et ideo non dicat, quia ex fide vivit: numquid dicturus est quispiam hoc fidei tempus illi fini esse coaequandum, quando igne iudicii novissimi mundabuntur, qui offerant [offerunt] hostias in iustitia? Ac per hoc quoniam post talem mundationem nullum peccatum iustos habituros esse credendum est, profecto illud tempus, quantum attinet ad non habere peccatum, nulli tempori comparandum est; nisi quando primi homines in paradiso ante praevaricationem innocentissima felicitate vixerunt. Recte itaque intelligitur, hoc significatum esse, cum dictum est, *Sicut diebus pristinis, et sicut annis prioribus.* Nam et per Esaiam postea quam coelum novum et terra nova promissa est, inter caetera, quae ibi de sanctorum beatitudine per allegorias et aenigmata exsequitur, quibus expositionem congruam reddere nos prohibuit vitandae longitudinis cura. *Secundum dies*, inquit, *ligni vitae erunt dies populi mei.* Quis autem sacras literas attigit, et ignorat ubi Deus plantaverit lignum vitae, a cuius cibo separatis illis hominibus, quando eos sua de paradiso eiecit iniquitas, eidem ligno circumposita est ignea terribilisque custodia?

Quod si quisquam illos dies ligni vitae, quos commemoravit Propheta Esaias, istos qui nunc aguntur Ecclesiae Christi dies esse contendit, ipsumque Christum lignum vitae prophetice dictum, quia ipse est Sapientia Dei, de qua Salomon ait, *Lignum vitae est omnibus amplectentibus eam;* nec annos egisse aliquos in paradiso illos primos homines, unde tam cito eiecti sunt, ut nullum ibi gignerent filium; et ideo non posse illud tempus in-

in eo quod dictum est, *Sicut diebus pristinis, et sicut annoribus:* istam praetereo quaestionem, ne cogat (quod um est) cuncta discutere, ut aliquid horum veritas mani- confirmet. Video quippe alterum sensum, ne dies pristi- annos priores carnalium sacrificiorum nobis pro magno e per Prophetam promissos fuisse credamus. Hostiae e illae veteris Legis in quibusque pecoribus immaculatae e ullo prorsus vitio iubebantur offerri, et significabant es sanctos, qualis solus inventus est Christus, sine ullo o peccato. Proinde quia post iudicium, cum fuerint etiam undati, qui eiusmodi mundatione sunt digni, in omnibus s nullum invenietur omnino peccatum, atque ita se ipsos nt in iustitia, ut tales hostiae omni modo immaculatae ac llo vitio sint futurae, erunt profecto sicut pristinis diebus ut annis prioribus, quando in umbra huius rei futurae issimae offerebantur hostiae. Haec erit namque munditia n immortali carne ac mente sanctorum, quae figurabatur rum corporibus hostiarum.

einde propter eos qui non mundatione, sed damnatione igni: *Et accedam,* inquit, *ad vos in iudicium, et ero teox super maleficos et super adulteros,* et caetera, quibus bilibus enumeratis criminibus, addidit, *Quoniam ego Do- Deus vester, et non mutor:* tanquam diceret, Cum vos erit et in deterius culpa vestra, et in melius gratia mea, on mutor. Testem vero se dicit futurum, quia in iudicio on indiget testibus: eumque velocem, sive quia repente us est, eritque iudicium ipso inopinato eius adventu ceum, quod tardissimum videbatur; sive quia ipsas convine ulla sermonis prolixitate conscientias. *In cogitationim,* sicut scriptum est, *impii interrogatio erit.* Et Apo- *Cogitationibus,* inquit, *accusantibus, vel etiam excusanin die qua iudicabit Deus occulta hominum, secundum elium meum per Iesum Christum.* Etiam sic ergo Domiturus testis intelligendus est velox, quum sine mora rerus est in memoriam, unde convincat puniatque conam.

CAP. XXVII.

uratione bonorum et malorum, per quam novissimi iudicii discretio declaratur.

ud etiam, quod aliud agens in octavo decimo libro ex isto eta posui, ad iudicium novissimum pertinet, ubi ait: *mihi, dicit Dominus omnipotens, in die qua ego facio in itionem: et eligam eos sicut eligit homo filium suum qui*

servit ei: et convertemini [*convertar*], *et videbitis quid sit inter iustum et iniquum, et inter servientem Deo et eum qui non servit ei: Quia ecce dies venit ardens sicut clibanus, et comburet eos, et erunt omnes alienigenae, et universi qui faciunt iniquitatem, stipula: et succendet eos dies veniens, dicit Dominus omnipotens: et non relinquetur in eis radix, neque ramus. Et orietur vobis, qui timetis nomen meum, sol iustitiae, et sanitas in pennis eius; et egrediemini, et salietis sicut vituli de vinculis relaxati: et conculcabitis iniquos, et erunt cinis sub pedibus vestris, dicit Dominus omnipotens.* Haec distantia praemiorum atque poenarum iustos dirimens ab iniustis, quae sub isto sole in huius vitae vanitate non cernitur, quando sub illo sole iustitiae in illius vitae manifestatione clarebit, tunc profecto erit iudicium quale nunquam fuit.

CAP. XXVIII.

De lege Moysi spiritaliter intelligenda, ne in damnabilia murmura carnalis sensus incurrat.

Quod vero subiungit idem Propheta, *Mementote legis Moysi servi mei, quam mandavi ei in Choreb ad omnem Israël:* praecepta et iudicia opportune commemorat, post declaratum tam magnum futurum inter observatores legis contemtoresque discrimen; simul etiam ut discant legem spiritaliter intelligere, et inveniant in ea Christum, per quam iudicem facienda est inter bonos et malos ipsa discretio. Non enim frustra idem Dominus ait Iudaeis, *Si crederetis Moysi, crederetis et mihi; de me enim ille scripsit.* Carnaliter quippe accipiendo legem, et eius promissa terrena rerum coelestium figuras esse nescientes, in illa murmura corruerunt, ut dicere auderent, *Vanus est qui servit Deo: et quid amplius, quia custodivimus mandata eius, et quia ambulavimus supplices* [*simplices*] *ante faciem Domini omnipotentis? Et nunc nos beatos dicimus alienos, et aedificantur omnes qui faciunt iniquitatem.* Quibus eorum verbis quodam modo Propheta compulsus est novissimum praenuntiare iudicium, ubi mali nec saltem falso sint beati, sed apertissime appareant miserrimi; et boni nulla temporali saltem miseria laborent, sed clara ac sempiterna beatitudine perfruantur. Dixerat quippe istorum talia quaedam verba etiam superius dicentium, *Omnis qui facit malum, bonus est in conspectu Domini, et tales ei placent.* Ad haec, inquam, contra Deum murmura pervenerunt, legem Moysi carnaliter accipiendo. Vnde et ille in Psalmo septuagesimo secundo, pene commotos dicit fuisse pedes suos, et effusos gressus suos, utique in lapsum, quia zelavit in

toribus, pacem peccatorum intuens; ita ut inter caetera
et, *Quomodo scivit Deus, et si est scientia in Altissimo?*
et etiam: *Numquid vane iustificavi cor meum, et lavi in*
entibus [*inter innocentes*] *manus meas?* Vt autem solve-
anc difficillimam quaestionem, quae fit, quum videntur
esse miseri, et felices mali: *Hoc*, inquit, *labor est ante*
onec introëam in sanctuarium Dei, et intelligam in novis-
Iudicio quippe novissimo non sic erit: sed in aperta ini-
am miseria, et aperta felicitate iustorum, longe quam nunc
iud apparebit.

CAP. XXIX.

Iventu Eliae ante iudicium, cuius praedicatione Scripturarum secreta reserante Iudaei convertentur ad Christum.

um autem admonuisset, ut meminissent legis Moysi: quo-
praevidebat eos, multo adhuc tempore non eam spirituali-
sicut oportuerat, accepturos, continuo subiecit: *Et ecce*
ittam vobis Eliam Thesbiten, ante quam veniat dies Do-
magnus et illustris, qui convertet cor patris ad filium, et
ominis ad proximum suum, ne forte veniens percutiam
m penitus. Per hunc Eliam magnum mirabilemque pro-
um exposita sibi lege, ultimo tempore ante iudicium, Iu-
s in Christum verum, id est, in Christum nostrum esse
turos, celeberrimum est in sermonibus cordibusque fide-
Ipse quippe ante adventum iudicis Salvatoris non imme-
peratur esse venturus: quia etiam nunc vivere non imme-
reditur. Curru namque igneo raptus est de rebus humanis,
evidentissime sancta Scriptura testatur. Quum venerit
, exponendo legem spiritaliter, quam nunc Iudaei carnali-
apiunt, *convertet cor patris ad filium*, id est, cor patrum
lios: singularem quippe pro numero plurali interpretes
aginta posuerunt. Et est sensus, ut etiam filii sic intelli-
legem, id est Iudaei, quemadmodum patres eam intelle-
nt, id est Prophetae, in quibus erat et ipse Moyses. Sic
cor patrum convertetur ad filios, cum intelligentia patrum
cetur ad intelligentiam filiorum; *et cor filiorum ad pa-*
orum, dum in id quod senserunt illi, consentient et isti:
t Septuaginta dixerunt, *et cor hominis ad proximum suum.*
enim inter se valde proximi patres et filii. Quanquam in
s Septuaginta interpretum, qui prophetice interpretati
, potest sensus alius idemque electior inveniri; ut intelli-
r Elias cor Dei Patris conversurus ad Filium: non utique
do ut Pater diligat Filium, sed docendo quod Pater diligat
m, ut et Iudaei, quem prius oderant, diligant eundem, qui

nostrum est, Christum [Christus]. Iudaeis enim nunc aversum cor habet Deus a Christo nostro, quia hoc putant [quia non putant cum Deum esse, neque Dei Filium.] Eis ergo tunc cor eius convertetur ad Filium, cum ipsi converso corde didicerint dilectionem Patris in Filium. Quod vero sequitur, *et cor hominis ad proximum suum*, id est, convertet Elias et cor hominis ad proximum suum; quid melius intelligitur, quam cor hominis ad hominem Christum? Quum enim sit in forma Dei Deus noster, formam servi accipiens esse dignatus est etiam proximus noster. Hoc ergo faciet Elias. *Ne forte*, inquit, *veniam, et percutiam terram penitus.* Terra sunt enim, qui terrena sapiunt: sicut Iudaei carnales usque nunc: ex quo vitio contra Deum murmura illa venerunt: *Quia mali ei placent, et omnis est qui operat Deo.*

CAP. XXX.

Quod in libris veteris Testamenti cum Deus legitur iudicaturus, non evidenter Christi persona monstretur; sed ex quibusdam testimoniis, ubi Dominus Deus loquitur, appareat non dubie quod ipse sit Christus.

Multa alia sunt Scripturarum testimonia divinarum de novissimo iudicio Dei: quae si omnia colligam, nimis longum erit. Sunto ergo sit, quod et novis et veteribus literis sacris hoc praenuntiatum esse probavimus. Sed veteribus per Christum futurum esse iudicium, id est, iudicem Christum de coelo esse venturum, non tam, quam novis, evidenter expressum est: propterea quia cum ibi dicit Dominus Deus se esse venturum, vel Dominum Deum dicitur esse venturum, non consequenter intelligitur Christus. Dominus enim Deus et Pater est, et Filius et Spiritus sanctus: neque hoc tamen intestatum relinquere nos oportuit. Primo itaque demonstrandum est, quemadmodum Iesus Christus tanquam Dominus Deus loquatur in prophetici libris, et tamen Iesus Christus evidenter appareat: ut et quum de sit non appareat, et tamen ad illud ultimum iudicium Dominus Deus dicitur esse venturus, possit Iesus Christus intelligi. Ecce Iesum aliquem Prophetam, qui hoc quod dico evidenter commendet. Deus enim per Prophetam, *Audi me*, inquit, *Iacob et Israël quem ego voco. Ego sum primus, et ego in sempiternum: et manus mea fundavit terram, et dextera mea firmavit coelum. Vocabo eos, et stabunt simul, et congregabuntur omnes, et audient. Quis eis nuntiavit haec? Diligens te, faciam voluntatem tuam super Babylonem, ut auferrem semen Chaldaeorum. Et locutus sum, et ego vocavi: adduxi eum, et fe-*

ram feci viam eius. Accedite ad me, et audite haec. Non a principio locutus sum in abscondito: quando fiebant, ibi eram. Nunc Dominus Deus misit me, et Spiritus eius. Nempe ipse , qui loquebatur sicut Dominus Deus: nec tamen intelligeretur Iesus Christus, nisi addidisset, *et nunc Dominus Deus misit me, et Spiritus eius.* Hoc enim dixit secundum formam i, de re futura utens praeteriti temporis verbo: quemadum apud eundem Prophetam legitur, *Sicut ovis ad immolandum ductus est.* Non enim ait, ducetur: sed pro eo quod futam erat, praeteriti temporis verbum posuit. Et assidue prota sic loquitur.

Est et alius locus apud Zachariam, qui hoc evidenter ostenquod omnipotentem misit omnipotens: quis quem, nisi us Pater Deum Filium? Nam ita scriptum est: *Haec dicit minus omnipotens, Post gloriam misit me super gentes, quae laverunt vos; quia qui tetigerit vos, quasi qui tangit pupillam oculi eius. Ecce ego inferam manum meam super eos, runt spolia his qui servierant eis; et cognoscetis qui Dous omnipotens misit me.* Ecce dicit Dominus omnipotens, omino omnipotente se missum. Quis hic audeat intelligere Christum loquentem, scilicet ovibus quae perierant domus lēl? Ait namque in Evangelio, *Non sum missus, nisi ad oves e perierunt domus Israël:* quas hic comparavit pupillae li Dei, propter excellentissimum dilectionis affectum; ex genere ovium etiam ipsi Apostoli fuerunt. Sed post gloriam rrectionis utique suae, quae ante quam fieret, ait Evange[Ioannes, Nondum erat Spiritus datus, quia] *Iesus nonerat glorificatus;* etiam super gentes missus est in Apois suis: ac sic impletum est quod in Psalmo legitur, *Erues de contradictionibus populi, constitues me in caput gen:* ut qui spoliaverant Israēlitas, quibusque Israēlitae ser-ant, quando sunt gentibus subditi, non vicissim eodem mospoliarentur, sed ipsi spolia fierent Israēlitarum. Hoc enim stolis promiserat, dicens, *Faciam vos piscatores hominum.* ni eorum, *Ex hoc iam*, inquit, *homines eris capiens.* Spoergo fierent [fient], sed in bonum, tanquam erepta vasa illi i, sed fortius alligato.

Item per eundem Prophetam Dominus loquens, *Et erit*, in, *in die illa, quaeram auferre omnes gentes quae veniunt ra Hierusalem, et effundam super domum David, et suhabitatores Hierusalem Spiritum gratiae et misericordiae; adspicient ad me, pro eo quod insultaverunt; et plangent er eum planctum quasi super carissimum, et dolebunt do-*

lore quasi super unigenitum. Numquid nisi Dei est auferre omnes gentes inimicas sanctae Civitatis Hierusalem, quae *veniunt contra* eam, id est, contrariae sunt ei, vel, sicut alii sunt interpretati, *veniunt super* eam, id est, ut eam sibi subiiciant: aut super domum David effundere, et super habitatores eiusdem Civitatis Spiritum gratiae et misericordiae? Hoc utique Dei est, et ex persona Dei dicitur per Prophetam: et tamen hunc Deum haec tam magna et tam divina facientem sese Christus ostendit, adiungendo atque dicendo: *Et adspicient ad me, pro eo quod insultaverunt; et plangent super eum planctum quasi super carissimum* (sive *dilectum,*) *et dolebunt dolore quasi super unigenitum.* Poenitebit quippe in die illa Iudaeos, etiam eos qui accepturi sunt Spiritum gratiae et misericordiae, quod in eius passione insultaverint Christo, cum ad cum adspexerint in sua maiestate venientem, eumque esse cognoverint, quem prius humilem in suis parentibus illuserunt: quamvis et ipsi parentes eorum tantae illius impietatis auctores resurgentes videbunt eum, sed puniendi iam, non adhuc corrigendi. Non itaque hoc loco ipsi intelligendi sunt, ubi dictum est, *Et effundam super domum David et super habitatores Hierusalem Spiritum gratiae et misericordiae; et adspicient ad me, pro eo quod insultaverunt:* sed tamen de illorum stirpe venientes, qui per Eliam illo tempore sunt crediturі. Sed sicut dicimus Iudaeis, Vos occidistis Christum, quamvis hoc parentes eorum fecerint: sic et isti se dolebunt fecisse quodam modo quod fecerunt illi, ex quorum stirpe descendunt. Quamvis ergo accepto Spiritu gratiae et misericordiae iam fideles non damnabuntur cum impiis parentibus suis; dolebunt tamen tanquam ipsi fecerint, quod ab illis factum est. Non igitur dolebunt reatu criminis, sed pietatis affectu. Sane ubi dixerunt Septuaginta interpretes, *Et adspicient ad me, pro eo quod insultaverunt:* sic interpretatum ex Hebraeo, *Et adspicient ad me, quem confixerunt.* Quo quidem verbo evidentius Christus apparet crucifixus. Sed illa insultatio, quam Septuaginta posuerunt maluerunt, eius universae non defuit passioni. Nam et detentus, et alligato, et adiudicato, et opprobrio ignominiosae vestis induto, et spinis coronato, et calamo in capite percusso, et irridenter flexis genibus adorato, et crucem suam portanti, et in ligno iam pendenti utique insultaverunt. Proinde interpretationem non sequentes unam, sed utramque iungentes, cum et *insultaverunt*, et *confixerunt* legimus, plenius veritatem Dominicae passionis agnoscimus.

Cum ergo in propheticis literis ad novissimum iudicium fa-

lum Deus legitur esse venturus, etsi eius illa distinctio non
tur; tantummodo propter ipsum iudicium Christus debet
ligi quia etsi Pater iudicabit, per adventum Filii hominis
abit. Nam ipse per suae praesentiae manifestationem *non*
at quenquam, sed omne iudicium dedit Filio: qui mani-
bitur homo iudicaturus, sicut homo est iudicatus. Quis est
alius, de quo item Deus loquitur per Esaiam sub nomine
et Israël, de cuius semine corpus accepit? quod ita scri-
est: *Iacob puer meus, suscipiam illum: Israël electus*
assumsit eum anima mea. Dedi Spiritum meum in illum,
ium gentibus proferet. Non clamabit, neque cessabit, ne-
udietur foris vox eius. Calamum quassatum non conteret,
um fumans non exstinguet; sed in veritate proferet iu-
m. Refulgebit, et non confringetur, donec ponat in terra
ium; et in nomine eius gentes sperabunt. In Hebraeo non
ur *Iacob et Israël:* sed quod ibi legitur *servus meus*, nimi-
Septuaginta interpretes volentes admonere quatenus id ac-
ndum sit, quia scilicet propter formam servi dictum est, in
se Altissimus humillimum praebuit, ipsius hominis nomen
um significandum posuerunt, de cuius genere eadem servi
a suscepta est. Datus est in eum Spiritus sanctus, quod et
mbae specie, Evangelio teste, monstratum est. Iudicium
ibus protulit, quia praenuntiavit futurum, quod gentibus
occultum. Mansuetudine non clamavit, nec tamen in prae-
nda veritate cessavit. Sed non est audita foris vox eius,
auditur; quando quidem ab eis qui foris ab eius corpore
eisi sunt, non illi obeditur: ipsosque suos persecutores
eos, qui calamo quassato perdita integritate, et lino fumanti
so lumine comparati sunt, non contrivit, nec exstinxit;
pepercit eis, qui nondum venerat eos iudicare, sed ab eis
icari. In veritate sane iudicium protulit, praedicens eis
ndo puniendi essent, si in sua malignitate persisterent. Re-
it in monte facies eius, in orbe fama eius: nec confractus,
contritus est, quia neque in se, neque in Ecclesia sua, ut
desisteret, persecutoribus cessit. Et ideo non est factum,
fiet, quod inimici eius dixerunt, vel dicunt, *Quando mo-*
ur, et peribit nomen eius. Donec ponat in terra iudicium.
e manifestatum est quod absconditum quaerebamus. Hoc
m est novissimum iudicium, quod ponet in terra, cum ve-
it ipse de coelo. De quo iam videmus impletum, quod hic
mum positum est: *Et in nomine eius gentes sperabunt.*
hoc certe quod negari non potest, etiam illud credatur quod
udenter negatur. Quis enim speraret, quod etiam hi qui no-

lunt adhuc credere in Christum, iam nobiscum vident, et quoniam negare non possunt, dentibus suis frendent, et tabescunt! Quis, inquam, speraret gentes in Christi nomine speraturas, quando tenebatur, ligabatur, caedebatur, illudebatur, crucifigebatur; quando et ipsi discipuli spem perdiderant, quam in illo habere iam coeperant? Quod tunc vix unus latro speravit in cruce, nunc sperant gentes longe lateque diffusae; et ne in aeternum moriantur, ipsa in qua ille mortuus est, cruce signantur.

Nullus igitur vel negat vel dubitat, per Iesum Christum tale quale istis sacris literis praenuntiatur, futurum esse novissimum iudicium, nisi quis eisdem literis, nescio qua incredibili animositate seu coecitate, non credit, quae iam veritatem suam orbi demonstravere terrarum. In illo itaque iudicio vel eius illud iudicium has res didicimus esse venturas, Eliam Thesbiten, fidem Iudaeorum, Antichristum persecuturum, Christum iudicaturum, mortuorum resurrectionem, bonorum malorumque diremtionem, mundi conflagrationem, eiusdemque renovationem. Quae omnia quidem ventura esse credendum est: sed quibus modis, et quo ordine veniant, magis tunc docebit rerum experientia, quam nunc valet consequi ad perfectum hominem intelligentia. Existimo tamen eo quo a me memorata sunt ordine esse venturá.

Duo nobis ad hoc Opus pertinentes reliqui sunt libri, ut, iuvante Domino promissa compleamus: quorum unus erit de malorum supplicio, alius de felicitate iustorum: in quibus maxime, sicut Deus donaverit, argumenta refellentur humana quae contra praedicta ac promissa divina sapienter sibi minuere [reddere] videntur, et salubris fidei nutrimenta velut falsa et ridenda contemnunt. Qui vero secundum Deum sapiunt omnium quae incredibilia videntur hominibus, et tamen Scripturis sanctis, quarum iam veritas multis modis asserta et continentur, maximum argumentum tenent veracem Dei omnipotentiam, quem certum habent, nullo modo in eis potuisse mentiri, et posse facere quod impossibile est infideli.

LIBER VIGESIMVS PRIMVS.

CAPVT I.

De ordine disputationis, qua prius disserendum est de perpetuo supplicio damnatorum cum diabolo, quam de aeterna felicitate sanctorum.

Cum per Iesum Christum Dominum nostrum, iudicem vivo-

atque mortuorum, ad debitos fines ambae pervenerint Civi-
, quarum una est Dei, altera diaboli, cuiusmodi supplicium
turum diaboli et omnium ad eum pertinentium, in hoc li-
nobis, quantum ope divina valebimus, diligentius dispu-
um est. Ideo autem hunc tenere ordinem malui, ut postea
eram de felicitate sanctorum, quoniam utrumque cum cor-
bus erit; et incredibilius videtur esse in aeternis corpora
re cruciatibus, quam sine dolore ullo in aeterna beatitudine
manere. Ac per hoc cum illam poenam non debere esse in-
libilem demonstravero, adjuvabit me plurimum, ut multo
lius omni carens molestia immortalitas corporum in sanctis
ra credatur. Nec a divinis ordo iste abhorret eloquiis, ubi
uando quidem bonorum beatitudo prius ponitur, ut est illud,
bona fecerunt, in resurrectionem vitae; qui autem mala
runt, in resurrectionem iudicii: sed aliquando et posterius,
st, *Mittet Filius hominis Angelos suos, et colligent de re-*
eius omnia scandala, et mittent in caminum ignis arden-
illic erit fletus et stridor dentium; tunc iusti fulgebunt si-
sol in regno Patris sui: et illud, *Sic ibunt isti* [*iiusti*] *in*
plicium aeternum, iusti autem in vitam aeternam. Et in
phetis, quod commemorare longum est, nunc ille, nunc iste
o, si quis inspiciat, invenitur. Sed ego istum qua causa
gerim, dixi.

CAP. II.

An possint corpora in ustione ignis esse perpetua.

Quid igitur ostendam, unde convincantur increduli, posse
nana corpora animata atque viventia, non solum nunquam
rte dissolvi, sed in aeternorum quoque ignium durare tor-
ntis? Nolunt enim hoc ad Omnipotentis nos referre poten-
a, sed aliquo exemplo persuaderi sibi flagitant. Quibus si
pondebimus, esse animalia profecto corruptibilia, quia mor-
ia, quae tamen in mediis ignibus vivant: nonnullum etiam
ius vermium in aquarum calidarum scaturigine reperiri,
arum fervorem nemo impune contrectat; illos autem non so-
a sine ulla sui laesione ibi esse, sed extra esse non posse:
t nolunt credere, si ostendere non valemus; aut si valueri-
a sive oculis demonstrare res ipsas, sive per testes idoneos
ere, non satis hoc esse ad exemplum rei, de qua quaestio
, eadem infidelitate contendent: quia haec animalia nec sem-
r vivunt, et in illis fervoribus sine doloribus vivunt, suae
ippe naturae convenientibus vegetantur illis, non cruciantur
mentis; quasi non incredibilius sit vegetari, quam cru-
ri talibus rebus. Mirabile est enim, dolere in ignibus, et ta-

men vivere: sed mirabilius, vivere in ignibus, nec dolere. Si autem hoc creditur, cur non et illud?

CAP. III.

An consequens sit, ut corporeum dolorem sequatur carnis interitus.

Sed nullum est, inquiunt, corpus quod dolere possit, nec possit mori. Et hoc unde scimus? Nam de corporibus quis certus est daemonum, utrum in eis doleant, quando affligi magnis cruciatibus confitentur? Quod si respondetur, terrenum corpus solidum scilicet atque conspicuum nullum esse, atque ut uno potius nomine id expliceam, nullam esse carnem quae dolere possit morique non possit: quid aliud dicitur, nisi quod sensu corporis homines et experientia collegerunt? Nullam namque carnem nisi mortalem sciunt: et haec est eorum tota ratio, ut quod experti non sunt, nequaquam esse posse arbitrentur. Nam cuius rationis est dolorem facere mortis argumentum, cum vitae potius sit indicium? Etsi enim quaerimus, utrum semper possit vivere: certum tamen est vivere omne quod dolet, doloremque omnem nisi in re vivente esse non posse. Necesse est ergo ut vivat dolens, non est necesse ut occidat dolor: quia nec corpora ipsa mortalia, et utique moritura, omnis dolor occidit; et ut dolor aliquis possit occidere, illa causa est, quoniam sic est anima connexa huic corpori, ut summis doloribus cedat, atque discedat: quoniam et ipsa compago membrorum atque vitalium sic infirma est, ut eam vim quae magnum vel summum dolorem facit, non valeat sustinere. Tunc autem tali corpori anima ita eo connectitur modo, ut illud vinculum sicut nulla temporis longitudine solvitur, ita nullo dolore rumpatur. Proinde etiam si caro nunc talis nulla est, quae sensum doloris perpeti possit, mortemque non possit: erit tamen tunc talis caro, qualis nunc non est; sicut talis erit et mors, qualis nunc non est. Non enim nulla, sed sempiterna mors erit, quando nec vivere anima poterit Deum non habendo, nec doloribus corporis carere moriendo. Prima mors animam nolentem pellit e corpore, secunda mors animam nolentem tenet in corpore: ab utraque morte communiter id habetur, ut quod non vult anima, de suo corpore patiatur.

Attendunt autem isti contradictores nullam esse nunc carnem, quae dolorem pati possit, mortemque non possit; et non attendunt esse tamen aliquid tale quod corpore maius sit. Ipse quippe animus, cuius praesentia corpus vivit et regitur, et dolorem pati potest, et mori non potest. Ecce inventa res est, quae cum sensum doloris habeat, immortalis est. Hoc igitur

tunc etiam in corporibus damnatorum, quod nunc esse sci-
in animis omnium. Si autem consideremus diligentius, do-
ui dicitur corporis, magis ad animam pertinet. Animae
a est dolere, non corporis, etiam quando ei dolendi causa
atit a corpore, cum in eo loco dolet, ubi laeditur corpus.
t ergo dicimus corpora sentientia, et corpora viventia, cum
nima sit corpori [corporis] sensus et vita; ita et corpora
mus dolentia, cum dolor corpori nisi ab anima esse non
it. Dolet itaque anima cum corpore in eo loco eius, ubi ali-
contingit ut doleat. Dolet et sola, quamvis sit in corpore,
aliqua causa, etiam invisibili tristis est ipsa corpore inco-
i. Dolet etiam non in corpore constituta: nam utique do-
t dives ille apud inferos, quando dicebat, *Crucior in hac*
ma. Corpus autem nec exanime dolet, nec animatum sine
na dolet. Si ergo a dolore argumentum recte sumeretur ad
tem, ut ideo mors possit accidere, quia potuit accidere et
r, magis ad animam pertineret mori, ad quam magis per-
t et dolere. Cum vero illa quae magis dolere potest, non
it mori, quid momenti affert cur illa corpora, quoniam fu-
sunt in doloribus, ideo etiam moritura esse credamus?
erunt quidem Platonici, ex terrenis corporibus moribundis-
membris esse animae et metuere, et cupere, et dolere, at-
gaudere. Vade Virgilius, Hinc, inquit, (id est, ex mori-
dis terreni corporis membris) metuunt cupiuntque, dolent
dentque. Sed convicimus eos in quarto decimo huius Ope-
libro, habere animas secundum ipsos ab omni etiam corpo-
abe purgatas, diram cupiditatem, qua rursus incipiunt in
ora velle reverti. Vbi autem potest esse cupiditas, profecto
n dolor potest. Frustrata quippe cupiditas sive non perve-
do quo tendebat, sive amittendo quo pervenerat, vertitur
olorem. Quapropter si anima, quae vel sola vel maxime do-
habet tamen quandam pro suo modo immortalitatem suam,
ideo mori poterunt illa corpora, quia dolebunt. Postremo
rpora faciunt, ut animae doleant, cur eis dolorem possunt,
em vero inferre non possunt, nisi quia consequens non est,
ortem faciat, quod dolorem facit. Cur ergo incredibile est,
gnes illis corporibus dolorem posse inferre, non mortem,
ipsa corpora dolere animas faciunt, quas tamen non ideo
cogunt? Non est ergo necessarium futurae mortis argu-
tum dolor.

sumi; et anima indicat, non omne quod dolere potest, p
etiam mori: quid adhuc a nobis rerum poscuntur exempla,
bus doceamus, non esse incredibile, ut hominum corpora
piterno supplicio punitorum, et in igne animam non amit
et sine detrimento ardeant, et sine interitu doleant? Hal
enim tunc istam [ista] carnis substantia qualitatem ab illo
tam, qui tam miras et varias tot rebus indidit, quas vide
ut eas, quia multae sunt, non miremur. Quis enim nisi
creator omnium dedit carni pavonis mortui ne putresc
Quod quum auditum incredibile videretur, evenit ut apud
thaginem nobis cocta apponeretur haec avis: de cuius pe
pulparum, quantum visum est, decerptum servari iuss
quod post dierum tantum spatium, quanto alia caro qua
que cocta putresceret, prolatum atque oblatum, nihil no
offendit olfactum. Itemque repositum post dies amplius
triginta, idem quod erat inventum est: idemque post a
nisi quod aliquantum corpulentiae siccioris et contr
fuit. Quis paleae dedit vel tam frigidam vim, ut obruta
servet; vel tam fervidam, ut poma immatura maturet?

De ipso igne mira quis explicet, quo quaeque adu
grescunt, quum ipse sit lucidus; et pene omnia quae
lambit, colore pulcherrimus decolorat, atque ex pruna
carbonem teterrimum reddit? Neque id quasi regulari
nitum est: nam e contrario lapides igne candente per
ipsi fiunt candidi, et quamvis ille magis rubeat, illi
[albido colore nitescant], congruit tamen luci quo
est, sicut nigrum tenebris. Quum itaque ignis in ligni
ut lapides coquat, contrarios habet non in contrariis
fectus. Etsi enim lapides et ligna diversa sunt: cont

o ut eos substernere soleant, qui limites figunt, ad dum litigatorem, quisquis post quantalibet tempora , fixumque lapidem limitem non esse contenderit? in terra humida infossos, ubi ligna putrescerent, tam e incorruptibiliter posse, nisi rerum ille corruptor cit?

amur etiam miraculum calcis, excepto eo, de quo iam imus, quod igne candicat [candescat], quo alia tetra r, etiam occultissime ab igne ignem concipit, eumque tangentibus frigida tam latenter servat, ut nulli no- ai prorsus appareat, sed compertus experimento, etiam apparet, sciatur inesse sopitus. Propter quod eam vam loquimur, velut ipse ignis latens anima sit invi- ibilis corporis. Iam vero quam mirum est, quod quum tur, tunc accenditur? Vt enim occulto igne careat, nditur, aquave perfunditur; et quum ante sit frigida, escit, unde ferventia cuncta frigescunt. Velut exspi- o illa gleba discedens ignis, qui latebat, apparet, ac nquam morte sic frigida est, ut adiecta unda non sit t quam calcem vocabamus vivam, vocemus exstinctam. quod huic miraculo addi posse videatur, et tamen ad- Iam si non adhibeas aquam, sed oleum, quod magis t ignis, nulla eius perfusione vel infusione fervescit. iculum si de aliquo Indico lapide legeremus, sive au- et in nostrum experimentum venire non posset, pro- mendacium putaremus, aut certe granditer mirare- arum vero rerum ante oculos nostros quotidiana docu- rsantur, non genere minus mirabili, sed ipsa assidui- cunt, ita ut ex ipsa India, quae remota est pars orbis desierimus nonnulla mirari, quae ad nos potuerunt perduci.

iantem lapidem multi apud nos habent, et maxime au- isignitoresque gemmarum, qui lapis nec ferro, nec c alia vi ulla, perhibetur praeter [quam] hircino san- ici. Sed qui eum habent atque noverunt, numquid ita , ut hi quibus primum potentia eius ostenditur? Qui- m non ostenditur, fortasse nec credunt; aut si cre- experta mirantur; et si contigerit experiri, adhuc qui- intur insolita, sed assiduitas experiendi paulatim sub- irationis incitamentum. Magnetem lapidem novimus n ferri esse raptorem, quod quum primum vidi, vehe- horrui. Quippe cernebam a lapide ferreum annulum tque suspensum; deinde tanquam ferro quod rapuerat,

vim dedisset suam, communemque fecisset, idem annulus admotus est alteri, eumque suspendit, atque ut ille prior lapidi, sic alter annulus priori annulo cohaerebat: accessit eodem modo tertius, accessit et quartus; iamque sibi per mutua circulis nexis, non implicatorum intrinsecus, sed extrinsecus adhaerentium, quasi catena pependerat annulorum. Quis istam vim lapidis non stuperet, quae illi non solum inerat, verum etiam per tot suspensa transibat, et invisibilibus ea vinculis subligabat? Sed multo est mirabilius, quod a fratre et coëpiscopo meo Severo Milevitano de isto lapide comperi. Se ipsum namque vidisse narravit, quemadmodum Bathanarius quondam comes Africae, quum apud eum convivaretur Episcopus, eundem protulerit lapidem, et tenuerit sub argento, ferrumque super argentum posuerit; deinde sicut subter movebat manum, qua lapidem tenebat, ita ferrum desuper movebatur, atque argento medio nihilque patiente, concitatissimo cursu ac recursu infra lapis ab homine, supra ferrum rapiebatur a lapide. Dixi quod ipse conspexi, dixi quod ab illo audivi, cui tanquam ipse viderim credidi. Quid etiam de isto magnete legerim dicam. Quando iuxta eum ponitur adamas, non rapit ferrum; et si iam rapuerat, ut ei appropinquaverit, mox remittit. India mittit hos lapides: sed si eos nos cognitos iam desistimus admirari, quanto magis illi a quibus veniunt, si eos facillimos habent, sic forsitan habent ut nos calcem, quam miro modo aqua fervescentem, qua solet ignis exstingui, et oleo non fervescentem, qua solet ignis accendi, quia in promtu nobis est, non miramur.

CAP. V.

Quanta sint quorum ratione queat agnosci, et tamen eadem vera esse non sit ambiguum.

Verumtamen homines infideles, qui [quibus] cum divina vel praeterita vel futura miracula praedicamus, quae illis experienda non valemus ostendere, rationem a nobis earum flagitant rerum; quam quoniam non possumus reddere, (excedunt enim vires mentis humanae,) existimant falsa esse quae dicimus; ipsi de tot mirabilibus rebus, quas vel videre possumus, vel videmus, debent reddere rationem. Quod si fieri ab homine non posse perviderint, fatendum est eis, non ideo aliquid non fuisse, vel futurum non esse, quia ratio inde non potest reddi; quando quidem sunt ista de quibus similiter non potest. Non itaque pergo per plurima quae mandata sunt literis, non gesta atque transacta, sed in locis quibusque manentia; quo si quisquam ire voluerit et potuerit, utrum vera sint, explorabit,

ea commemoro. Agrigentinum Siciliae salem perhibent: erit admotus igni, velut in aqua fluescere; cum vero rae, velut in igne crepitare. Apud Garamantas quen- atem tam frigidum diebus, ut non bibatur; tam fervi- ctibus, ut non tangatur. In Epiro alium fontem, in quo ut in caeteris, exstinguuntur accensae; sed, non ut in s, accenduntur exstinctae. Asbeston Arcadiae lapidem ea sic vocari, quod accensus semel iam non possit ex- i. Lignum cuiusdam ficus Aegyptiae, non ut ligna cae- aquis natare, sed mergi; et quod est mirabilius, cum aliquamdiu fuerit, inde ad aquae superficiem rursus ere, quando madefactum debuit humoris pondere praegra- Poma in terra Sodomorum gigni quidem, et ad maturita- iem pervenire; sed morsu pressuve tentata, in fumum illam corio fatiscente vanescere. Pyritem lapidem Per- tenentis manum, si vehementius prematur, adurere, pro- quod ab igne nomen accepit. In eadem Perside gigni lapidem Selenitem, cuius interiorem candorem cum luna re atque deficere. In Cappadocia etiam vento equas con- , eosdemque foetus non amplius triennio vivere. Tilon insulam eo praeferri caeteris terris, quod omnis arbor n ea gignitur, nunquam nudatur tegmine foliorum. his atque aliis innumerabilibus mirabilibus, quae histo- n factorum et transactorum, sed manentium locorum te- nihi autem aliud agenti ea persequi nimis longum est, it rationem, si possunt, infideles isti, qui nolunt divinis credere; quid aliud quam non putantes eas esse divinas, d res habeant incredibiles, sicuti hoc est unde nunc agi- Non enim admittit, inquiunt, ulla ratio, ut caro ardeat, sumatur; doleat, neque moriatur: ratiocinatores vide- agni, qui de omnibus rebus quas esse mirabiles constat, t reddere rationem. Reddant ergo de his, quae pauca po- , quae procul dubio si esse nescirent, et ea futura esse mus, multo minus crederent, quam quod nunc dicentibus nolunt credere aliquando venturum. Quis enim eorum crederet, si quemadmodum dicimus futura hominum orpora, quae semper arsura atque dolitura, nec tamen ndo moritura sint, ita diceremus in futuro saeculo futu- lem, quem faceret ignis velut in aqua fluescere, eundem- ceret aqua velut in igne crepitare; aut futurum fontem, aqua in refrigerio noctis sic ardeat, ut non possit tangi; tibus vero diei sic algeat, ut bibi non possit; aut futurum m, vel eum qui suo calore manum constringentis adurc-

ret, vel cum qui undecunque accensus exstingui omnino non posset, et caetera quae praetermissis aliis innumeris commemoranda interim duxi? Haec ergo in illo saeculo, quod futurum est, si diceremus futura, nobisque increduli responderent, Si vultis ut ea credamus, de singulis reddite rationem: nos non posse confiteremur, eo quod istis et similibus Dei miris operibus infirma mortalium ratiocinatio vinceretur; fixam tamen apud nos esse rationem, non sine ratione omnipotentem facere, unde animus humanus infirmus rationem non potest reddere: et in multis quidem rebus incertum nobis esse quid velit; illud tamen esse certissimum, nihil eorum illi esse impossibile, quaecunque voluerit: eique nos credere praedicenti, quem neque impotentem, neque mentientem possumus credere. Hi tamen fidei reprehensores, exactoresque rationis, quid ad ista respondent, de quibus ratio reddi ab homine non potest, et tamen sunt, et ipsi rationi naturae videntur esse contraria? Quae si futura esse diceremus, similiter a nobis, sicut eorum quae futura esse dicimus, ab infidelibus ratio posceretur. Ac per hoc, cum in talibus operibus Dei deficiat ratio cordis et sermonis humani, sicut ista non ideo non sunt, sic non ideo etiam illa non erunt, quoniam ratio de utrisque ab homine non potest reddi.

CAP. VI.

Quod non omnia miracula naturalia sint, sed pleraque humano ingenio modificata, pleraque autem daemonum arte composita.

Hic forte respondeant, Prorsus nec ista sunt, nec ista credimus, falsa de his dicta, falsa conscripta sunt; et adiiciant ratiocinantes, atque dicentes, Si talia credenda sunt, credite et vos quod in easdem literas est relatum, fuisse vel esse quoddam Veneris fanum, atque ibi candelabrum, et in eo lucernam sub divo sic ardentem, ut eam nulla tempestas, nullus imber exstingueret, unde sicut ille lapis, ista ita λύχνος ἄσβεστος, id est, lucerna inexstinguibilis nominata est. Quod propterea poterunt dicere, ut respondendi nobis angustias ingerant: quia si dixerimus non esse credendum, scripta illa miraculorum infirmabimus; si autem credendum esse concesserimus, confirmabimus numina paganorum. Sed nos sicut iam in libro duodevigesimo huius Operis dixi, non habemus necesse omnia credere quae continet historia gentium, cum et ipsi inter se historici, sicut ait Varro, quasi data opera et quasi ex industria permulta dissentiant; sed ea, si volumus, credimus quae non adversantur libris, quibus non dubitamus oportere nos credere. De his autem miraculorum locis, nobis ad ea quae futura persuadere

i volumus, satis illa sufficiunt, quae nos quoque pos-
:periri, et eorum testes idoneos non difficile est inve-
s isto autem fano Veneris et lucerna inexstinguibili,
n in nullas coartamur angustias, verum etiam latitu-
is campus aperitur. Addimus enim ad istam lucernam
uibilem, et humanarum et magicarum, id est, per ho-
›monicarum artium, et ipsorum per se ipsos daemonum
·acula: quae si negare voluerimus, eidem ipsi cui cre
rarum literarum adversabimur veritati. Aut ergo in
lla mechanicum aliquid de lapide Asbesto ars humana
:, aut arte magica factum est, quod homines illo mira-
templo, aut daemon quispiam sub nomine Veneris
›fficacia praesentavit, ut hoc ibi prodigium et appare-
ibus, et diutius permaneret. Illiciuntur autem dae-
inhabitandum per creaturas, quas non ipsi, sed Deus
delectabilibus pro sua diversitate diversis, non ut
cibis, sed ut spiritus signis, quae cuiusque delecta-
gruunt, per varia genera lapidum, herbarum, ligno-
malium, carminum, rituum. Vt autem illiciantur ab
s, prius eos ipsi astutissima calliditate seducunt, vel
o eorum cordibus virus occultum, vel etiam fallacibus
apparendo, eorumque paucos discipulos suos faciunt,
ımque doctores. Neque enim potuit, nisi primum
›ntibus, disci quid quisque illorum appetat, quid ex-
quo invitetur nomine, quo cogatur: unde magicae ar-
ıque artifices exstiterunt. Maxime autem possident
rtalium, qua potissimum possessione gloriantur, cum
gurant in Angelos lucis. Sunt ergo facta eorum plu-
ae quanto magis mirabilia confitemur, tanto cautius
›emus. Sed ad hoc unde nunc agimus, nobis etiam
ciunt. Si enim haec immundi daemones possunt, tanto
es sunt sancti Angeli, quanto potentior est his om-
ns, qui tantorum miraculorum effectores etiam ipsos
fecit.

ıobrem si tot et tanta [tamque] mirifica, quae *μηχανή-*
›ellant, Dei creatura utentibus humanis artibus fiunt,
neseiunt opinentur esse divina; unde factum est, ut
n templo lapidibus magnetibus in solo et camera pro-
magnitudinis positis, simulacrum ferreum aëris illius
:er utrumque lapidem, ignorantibus quid sursum esset
ım, quasi numinis potestate penderet; quale aliquid
illa lucerna Veneris de lapide asbesto ab artifice fieri
iam diximus: si magorum opera, quos nostra Scri-

ptura veneficos et incantatores vocat, in tantum daemones extollere potuerunt, ut congruere hominum sensibus sibi nobilis poëta videretur, de quadam femina, quae tali arte polleret, dicens:

Haec se carminibus promittit solvere mentes,
Quas velit, ast aliis duras immittere curas;
Sistere aquam fluviis, et vertere sidera retro;
Nocturnosque ciet manes, mugire videbis
Sub pedibus terram, et descendere montibus ornos:

quanto magis Deus potens est facere quae infidelibus sunt incredibilia, sed illius facilia potestati; quando quidem ipse lapidum aliarumque vim rerum et hominum ingenia, qui ea miris utuntur modis, angelicasque naturas omnibus terrenis potentiores animantibus condidit, universa mirabilia mirabili vicente virtute, et operandi, iubendi, sinendique sapientia, utens omnibus tam mirabiliter, quam creavit?

CAP. VII.

Quod in rebus miris summa credendi ratio sit omnipotentia Creatoris

Cur itaque facere non possit Deus, ut et resurgant corpora mortuorum, et igne aeterno crucientur corpora damnatorum, qui fecit mundum in coelo, in terra, in aëre, in aquis, innumerabilibus miraculis plenum; cum sit omnibus quibus plenus est procul dubio maius et excellentius etiam ipse mundus miraculum? Sed ísti cum quibus vel contra quos agimus, qui et Deum esse credunt a quo factus est mundus; et deos ab illo factos per quos ab illo administratur mundus, et miraculorum effectrices, sive spontaneorum, sive cultu et ritu quolibet imperatorum [impetratorum], sive etiam magicorum mundanas vel non negant, vel insuper et praedicant potestates, quando eis rerum vim mirabilem proponimus aliarum, quae nec animalia sunt rationalia, nec ulla ratione praediti spiritus, sicut sunt ea, quorum paucos commemoravimus, respondere assolent, Vis est ista naturae, natura eorum sic se habet, propriarum istae sunt efficaciae naturarum. Tota itaque ratio est, cur Agrigentinum salem flamma fluere faciat, aqua crepitare, quia haec est natura eius. At hoc esse potius contra naturam videtur, quae non igni, sed aquae dedit salem solvere; torrere autem igni, non aquae. Sed ista, inquiunt, salis huius naturalis est vis, ut his contraria patiatur. Haec igitur ratio redditur et de illo fonte Garamantico, ubi una vena friget diebus, noctibus fervet, vi utraque molesta tangentibus. Haec et de illo alio, qui cum sit contrectantibus frigidus, et facem sicut alii fontes exstinguat accensam, dissimiliter ta-

a atque mirabiliter idem ipse accendit exstinctam. Haec et apide asbesto, qui cum ignem nullum habeat proprium, ac- o tamen sic ardet alieno, ut non possit exstingui. Haec de eris quae piget retexere, quibus licet vis insolita contra na- m inesse videatur, alia tamen de illis non redditur ratio, ut dicatur, hanc eorum esse naturam. Brevis sane ista est o; fateor, sufficiensque responsio. Sed cum Deus auctor sit rarum omnium, cur nolunt [volunt] fortiorem nos reddere onem, quando aliquid velut impossibile nolunt credere, eis- redditionem rationis poscentibus respondemus, hanc esse ntatem omnipotentis Dei; qui certe non ob aliud vocatur ipotens, nisi quoniam quicquid vult potest; qui potuit crea- am multa, quae nisi ostenderentur, aut a credendis hodieque ibus dicerentur, profecto impossibilia putarentur, non solum e ignotissima apud nos, verum etiam quae notissima posui. enim quae apud nos praeter eos, quorum de his libros legi- , non habent testem, et ab eis conscripta sunt qui non sunt initus docti atque humanitus falli forte potuerunt, licet cui- sine recta reprehensione non credere.

Nam nec ego volo temere credi cuncta quae posui, quia nec ae ipso ita creduntur tanquam nulla de illis sit in mea cogi- one dubitatio, exceptis his quae vel ipse sum expertus, et vis facile est experiri; sicut de calce, quod fervet in aqua, oleo frigida est; de magnete lapide, quod nescio qua sorbi- ne insensibili stipulam non moveat, et ferrum rapiat; de car- non putrescente pavonis, cum putruerit et Platonis; de pa- sic frigente ut fluescere nivem non sinat; sic calente ut ma- escere poma compellat; de igne fulgido, quod secundum m fulgorem lapides coquendo candificet, et contra eundem m fulgorem urendo plurima obfuscet. Tale est quod et ni- e maculae offunduntur ex oleo splendido, similiter nigrae li- e de candido imprimuntur argento. De carbonibus etiam, d accendente [accedente] igne sic vertantur in contrarium, de lignis pulcherrimis tetri, fragiles de duris, imputribiles de ibilibus fiant. Haec ipse quaedam cum multis, quaedam n omnibus novi, et alia plurima, quae huic libro insercre gum fuit. De his autem quae posui non experta, sed lecta, eter de fonte illo, ubi faces exstinguuntur ardentes et ac- duntur exstinctae, et de pomis terrae Sodomorum forinsecus si maturis, intrinsecus fumeis, nec testes aliquos idoneos a bus utrum vera essent audirem, potui reperire. Et illum qui- fontem non inveni, qui in Epiro vidisse se dicerent, sed qui allia similem nossent non longe a Gratianopoli civitate. De

fructibus autem Sodomitarum arborum, non tantum literae fide[dig]nae indicant, verum etiam tam multi se loquuntur experto, [ut] hinc dubitare non possim. Caetera vero sic habeo, ut neque [affir]manda, neque neganda decreverim; sed ideo etiam ipsa ponam, quoniam apud eorum, contra quos agimus, historicos legi: ut ostenderem qualia multa, multique illorum, nulla reddita ratione, in suorum literatorum scripta literis credant, qui nobis [non] dere, quando id quod eorum experientiam sensumque transg[redi]ditur, omnipotentem Deum dicimus esse facturum, nec red[di]ratione dignantur. Nam quae melior et validior ratio de re[bus] talibus redditur, quam cum omnipotens ea posse facere perhi[betur], et facturus dicitur, quae praenuntiasse ibi legitur, ubi [non] multa praenuntiavit, quae fecisse monstratur? Ipse quippe [fe]cit, quia se facturum esse praedixit, quae impossibilia puta[ntur], qui promisit et fecit ut ab incredulis gentibus incred[ibilia] crederentur.

CAP. VIII.

Non esse contra naturam, cum in aliqua re, cuius natura innotuit, aliquid ab eo quod erat notum incipit esse diversum.

Si autem propterea respondent, se non credere quae de [hu]manis semper arsuris nec unquam morituris corporibus dici[tur], quia humanorum corporum naturam novimus longe aliter in[sti]tutam; unde nec illa ratio hinc reddi potest, quae de illis [mor]tis mirabilibus reddebatur, ut dici possit, Vis ista naturalis [huius] rei huius ista natura est; quoniam scimus, humanae carn[is] istam non esse naturam: habemus quidem quod respondeamus de literis sacris, hanc ipsam scilicet humanam carnem aliter in[sti]tutam fuisse ante peccatum, id est, ut posset nunquam [mo]peti mortem; aliter autem post peccatum, qualis in aerumna [hu]ius mortalitatis innotuit, ut perpetem vitam tenere non po[sset]. Sic ergo aliter quam nobis nota est, instituetur in resurrectione mortuorum. Sed quoniam istis non credunt literis, ubi legitur qualis in paradiso vixerit homo, quantumque fuerit a necessi[tate] mortis alienus, quibus utique si crederent, non cum illis de poena damnatorum, quae futura est, operosius ageremus; de [lo]teris eorum, qui doctissimi apud illos fuerunt, aliquid profe[ren]dum est, quo appareat posse fieri, ut aliter se habeat quae[que] res, quam prius in rebus innotuerat suae determinatione na[tu]rae.

Est in Marci Varronis libris, quorum inscriptio est. De gente populi Romani, quod eisdem verbis, quibus ibi legitur, et hic ponam: „In coelo, inquit, mirabile exstitit portentum: nam „in stella Veneris nobilissima, quam Plautus Vesperuginem,

is Hesperon appellat, pulcherrimam dicens, Castor tantum portentum exstitisse, ut mutaret colorem, manem, figuram, cursum: quod factum ita neque antea, ostea sit. Hoc factum Ogyge rege dicebant Adrastus ius et Dion Neapolites, mathematici nobiles." Hoc rro tantus auctor portentum non appellaret, nisi esse aturam videretur. Omnia quippe portenta contra natunus esse: sed non sunt. Quomodo est enim contra naiod Dei fit voluntate, quum voluntas tanti utique Cononditae rei cuiusque natura sit? Portentum ergo fit, ra naturam, sed contra quam est nota natura. Quis rtentorum numerat multitudinem, quae historia gentinetur? Sed nunc in hoc uno attendamus, quod ad ua agimus pertinet. Quid ita dispositum est ab auctore coeli et terrae, quemadmodum cursus ordinatissimus ? Quid tam ratis legibus fixisque firmatum? Et tamen lle voluit, qui summo regit imperio ac potestate quod , stella prae caeteris magnitudine atque splendore nocolorem, magnitudinem, figuram, et (quod est mirabii cursus ordinem legemque mutavit. Turbavit profecto ulli iam fuerunt canones astrologorum, quos velut incomputatione de praeteritis ac futuris astrorum motiscriptos habent, quos canones sequendo ausi sunt dicere l de Lucifero contigit, nec antea, nec postea contigisse. m in divinis libris legimus, etiam solem ipsum et steum hoc a Domino Deo petivisset vir sanctus Iesus Naec coeptum proelium victoria terminaret; et retrorsum ut regi Ezechiae quindecim anni ad vivendum additi, m prodigio promissioni Dei significarentur adiuncto. quoque miracula, quae meritis sunt concessa sanctoando credunt isti facta, magicis artibus tribuunt. Vnde quod superius commemoravi, dixisse Virgilium:

tere aquam fluviis, et vertere sidera retro.

fluvium stetisse superius, inferiusque fluxisse, cum poei ductore supra memorato Iesu Nave viam carperet, et pheta transeunte, ac postea discipulo eius Elisaeo id um in sacris literis legimus; et retro versum fuisse masidus regnante Ezechia, modo commemoravimus. Quod Lucifero Varro scripsit, non est illic dictum alicui hoenti id fuisse concessum.

ergo de notitia naturarum caliginem sibi faciant infiquasi non possit in aliqua re divinitus fieri aliud, quam natura per humanam suam experientiam cognoverunt.

quamvis et ipsa quae in rerum natura omnibus nota sunt, non minus mira sint, essentque stupenda considerantibus cunctis, si solerent homines mirari mira nisi rara. Quis enim, consulta ratione, non videat in hominum innumerabili numerositate, et tanta naturae similitudine, valde mirabiliter sic habere singulos singulas facies, ut nisi inter se similes essent, non discernerentur species eorum ab animalibus caeteris; et rursus nisi inter se dissimiles essent, non discernerentur singuli ab hominibus caeteris? Quos ergo similes confitemur, eosdem dissimiles invenimus. Sed mirabilior est consideratio dissimilitudinis; quoniam similitudinem iustius videtur exposcere natura communis. Et tamen quoniam quae sunt rara, ipsa sunt mira, multo amplius admiramur quando duos ita similes reperimus, ut in eis discernendis aut semper, aut frequenter erremus.

Sed quod dixi scriptum a Varrone, licet eorum sit historicus idemque doctissimus, fortasse vere factum esse non credunt; aut quia non diu mansit alius eiusdem sideris cursus, sed reditum est ad solitum, minus isto moventur exemplo. Habent ergo aliud, quod etiam nunc possit ostendi, eisque puto debere sufficere, quo commoneantur [commoveantur] quum aliquid adverterint in aliqua institutione naturae, eamque sibi notiorem fecerint, non se inde Deo debere praescribere, quasi ista non possit in longe aliud, quam eis cognita est, vertere atque mutare. Terra Sodomorum non fuit utique, ut nunc est: sed incebat simili caeteris facie, eademque vel etiam uberiore foecunditate pollebat; nam Dei paradiso in divinis eloquiis comparata est. Haec postea quam tacta de coelo est, sicut illorum quoque attestatur historia, et nunc ab eis qui veniunt ad loca illa conspicitur, prodigiosa fuligine horrori est, et poma eius interiorem favillam mendaci superficie maturitatis includunt. Ista non erat talis, et talis est. Ecce a Conditore naturarum natura eius in hanc foedissimam diversitatem mirabili mutatione conversa est: et quod post tam longum accidit tempus, tam longo tempore perseverat.

Sicut ergo non fuit impossibile Deo, quas voluit instituere, sic ei non est impossibile, in quicquid voluerit, quas instituit, mutare naturas. Vnde illorum quoque miraculorum multitudo silvescit, quae monstra, ostenta, portenta, prodigia nuncupantur: quae recolere et commemorare si velim, huius Operis quis erit finis? Monstra sane dicta perhibent a monstrando, quod aliquid significando demonstrent; et ostenta ab ostendendo; et portenta a portendendo, id est, praeostendendo; et prodigia, quod porro dicant, id est, futura praedicant. Sed viderint eorum

ectores, quomodo ex eis sive fallantur, sive instinctu spiri-
a, quibus cura est tali poena dignos animos hominum no-
curiositatis retibus implicare, etiam vera praedicant, sive
a dicendo aliquando in aliquid veritatis incurrant. Nobis
n ista quae velut contra naturam fiunt, et contra naturam
dicuntur, (quo more hominum loquutus est et Apostolus,
ndo, contra naturam in olea insitum oleastrum factum esse
icipem pinguedinis oleae,) et monstra, ostenta, portenta,
ligia nuncupantur, hoc monstrare debent, hoc ostendere,
praeostendere, hoc praedicere, quod facturus sit Deus, quae
orporibus hominum se praenuntiavit esse facturum, nulla
diente difficultate, nulla praescribente lege naturae. Quo-
o autem praenuntiaverit, satis in libro superiore docuisse
existimo, decerpendo de Scripturis sanctis et novis et vete-
, non quidem omnia ad hoc pertinentia, sed quae sufficere
Operi iudicavi.

CAP. IX.

De gehenna, et aeternarum qualitate poenarum.

Quod igitur de sempiterno supplicio damnatorum per suum
phetam Deus dixit, fiet, omnino fiet: *vermis eorum non mo-
ur, et ignis eorum non extinguetur.* Ad hoc enim vehemen-
commendandum, etiam Dominus Iesus, cum membra quae
inem scandalizant pro his hominibus [omnibus] poneret,
ut sua membra dextra quis diligit, eaque praeciperet am-
ri: *Bonum est*, inquit, *tibi debilem introire in vitam, quam
manus habentem ire in gehennam, in ignem inextinguibi-
, ubi vermis eorum non moritur, et ignis eorum non ex-
guitur.* Similiter de pede: *Bonum est tibi*, inquit, *claudum
ire in vitam aeternam, quam duos pedes habentem mitti in
nnam ignis inextinguibilis, ubi vermis eorum non moritur,
gnis non extinguitur.* Non aliter ait et de oculo: *Bonum est
luscum introire in regnum Dei, quam duos oculos haben-
mitti in gehennam ignis, ubi vermis eorum non moritur, et
non extinguitur.* Non eum piguit uno loco eadem verba
dicere: quem non terreat ista repetitio, et illius poenae com-
atio tam vehemens ore divino?

Utrumque autem horum, ignem scilicet atque vermem, qui
nt ad animi poenas, non ad corporis pertinere, dicunt etiam
dolore animi sero atque infructuose poenitentis eos qui
int a regno Dei separati: et ideo ignem pro isto dolore
ate non incongrue poni potuisse contendunt: unde illud
stoli est, *Quis scandalizatur, et ego non uror?* Eundem

et ideo tacitum in illis divinae scripturae verbis animi de
quoniam consequens esse intelligitur, etiamsi non dicatur
corpore sic dolente animus quoque sterili poenitentia cruci
Legitur quippe et in veteribus Scripturis: *Vindicta carnis*
pii, ignis et vermis. Potuit brevius dici, Vindicta impii.
ergo dictum est, *carnis impii*, nisi quia utrumque, id est
ignis et vermis, poena erit carnis? Aut si vindictam c
propterea dicere voluit, quia hoc in homine vindicabitur,
secundum carnem vixerit, (propter hoc enim veniet in mo
secundam, quam significavit Apostolus dicens, *Si enim s*
dum carnem vixeritis, moriemini;) eligat quisque quod pl
aut ignem tribuere corpori, animo vermem; hoc proprie,
tropice; aut utrumque proprie corpori. Iam enim satis sup
disputavi, posse animalia etiam in ignibus vivere, in ustio
ne consumtione, in dolore sine morte, per miraculum om
tentissimi Creatoris: cui hoc possibile esse qui negat, a q
quicquid in naturis omnibus miratur ignorat. Ipse eni
Deus, qui omnia in hoc mundo magna et parva miracula
commemoravimus, et incomparabiliter plura quae non co
moravimus, fecit, eademque ipso mundo uno atque om
maximo miraculo inclusit. Eligat ergo unum de duobus qu
quod placet, utrum et vermem ad corpus proprie, an ad an
translato a corporalibus ad incorporalia vocabulo existime
tinere. Quid autem horum verum sit, res ipsa expeditius
cabit, quando erit scientia tanta sanctorum, ut eis cogn
darum illarum poenarum necessaria non sit experientia,

mi dolor, sed corporalis, tactu noxius, ut eo possint cor-
ruciari; quomodo in eo erit etiam poena spirituum mali-
a? Idem quippe ignis erit, supplicio scilicet hominum at-
s et daemonum, dicente Christo: *Discedite a me male-
n ignem aeternum, qui paratus est diabolo et angelis*
Nisi quia sunt quaedam sua etiam daemonibus corpora,
octis hominibus visum est, ex isto aëre crasso atque hu-
cuius impulsus vento flante sentitur. Quod genus ele-
ti nihil igne perpeti posset, non ureret fervefactus in bal-
t enim urat, prior uritur, facitque cum patitur. Si au-
isquam nulla habere corpora daemones asseverat, non est
e aut laborandum operosa inquisitione, aut contentiosa dis-
ne certandum. Cur enim non dicamus, quamvis miris, ta-
ris modis etiam spiritus in corporeos posse poena corporalis
ffligi, si spiritus hominum, etiam ipsi profecto incorporei,
c potuerunt includi corporalibus membris, et tunc pote-
orporum suorum vinculis insolubiliter alligari? Adhaere-
rgo, si eis nulla sunt corpora, spiritus daemonum, imo
s daemones, licet incorporeis ignibus cruciandi: non ut
ipsi, quibus adhaerebunt, eorum iunctura inspirentur, et
ia fiant, quae constent spiritu et corpore; sed, ut dixi,
t ineffabilibus modis adhaerendo, accipientes ex ignibus
n, non dantes ignibus vitam. Quia et iste alius modus,
rporibus adhaerent spiritus, et animalia fiunt, omnino
est, nec comprehendi ab homine potest, et hoc ipse ho-

cerem quidem sic arsuros sine ullo suo corpore spiritus,
rdebat apud inferos ille dives, quando dicebat, *Crucior
flamma:* nisi convenienter responderi cernerem, talem
illam flammam, quales oculi quos levavit, et Lazarum vi-
ualis lingua cui homorem exiguum desideravit infundi,
digitus Lazari, de quo id sibi fieri postulavit: ubi tamen
sine corporibus animae. Sic ergo incorporalis et illa
a qua exarsit, et illa guttula quam poposcit; qualia etiam
isa dormientium sive in ecstasi cernentium, res incorpo-
habentes tamen similitudinem corporum. Nam et ipse
cum spiritu, non corpore, sit in talibus visis, ita se tamen
imilem suo corpori videt, ut discernere omnino non pos-
t vero gehenna illa, quod etiam stagnum ignis et sulphu-
tum est, corporeus ignis erit, et cruciabit corpora damna-
, aut et hominum, et daemonum, solida hominum, aëria
num; aut tantum hominum corpora cum spiritibus, dae-
autem spiritus sine corporibus haerentes sumendo

poenam, non imperliendo vitam corporalibus ignibus. Vnus quippe utrisque ignis erit, sicut Veritas dixit.

CAP. XI.

An hoc ratio iustitiae habeat, ut non sint extensiora poenarum tempora, quam fuerint peccatorum.

Sic autem quidam eorum, contra quos defendimus Civitatem Dei, iniustum putant, ut pro peccatis quamlibet magnis, parvo scilicet tempore perpetratis, poena quisque damnetur aeterna; quasi ullius id unquam iustitia legis attendat, ut tanta mora temporis quisque puniatur, quanta mora temporis unde puniretur admisit. Octo genera poenarum in legibus esse scribit Tullius, damnum, vincula, verbera, talionem, ignominiam, exsilium, mortem, servitutem. Quid horum est quod in brevе tempus pro culusque peccati celeritate coartetur, ut tanta vindicetur morula, quanta deprehenditur perpetratum, nisi forte talio? Id enim agit, ut hoc patiatur quisque quod fecit. Vnde illud est Legis: *Oculum pro oculo, dentem pro dente.* Fieri enim potest, ut tam brevi tempore quisque amittat oculum severitate vindictae, quam tulit ipse alteri improbitate peccati. Porro autem si alienae feminae osculum infixum, rationis sit verbere vindicare, nonne qui illud puncto temporis fecerit, incomparabili horarum spatio verberatur, et suavitas voluptatis exiguae diuturno dolore punitur? Quid in vinculis numquid [ibi] tam diu quisque iudicandus est esse debere, quam diu fecit unde meruit alligari; quum iustissime annosas poenas servus in compedibus pendat, qui verbo aut ictu celerrime transeunte vel lacessivit dominum, vel plagavit? Iam vero damnum, ignominia, exsilium, servitus, cum plerumque sic infliguntur, ut nulla venia relaxentur, nonne pro huius vitae modo similia poenis videntur aeternis? Ideo quippe aeterna esse non possunt, quia nec ipsa vita, quae his plectitur, porrigitur in aeternum: et tamen peccata, quae vindicantur longissimi temporis poenis, brevissimo tempore perpetrantur; nec quisquam exstitit qui censeret tam cito nocentium finienda esse tormenta, quam cito factum est vel homicidium, vel adulterium, vel sacrilegium, vel quodlibet aliud scelus, non temporis longitudine, sed iniquitatis et impietatis magnitudine metiendum. Qui vero pro aliqua grandi crimine morte mulctatur, num quid mora qua occiditur, quae perbrevis est, eius supplicium leges aestimant, et non quod eum in sempiternum auferunt de societate viventium? Quod est autem de ista Civitate mortali homines supplicio primae mortis, hoc est de Civitate illa immortali homines supplicio secundae

cis auferre. Sicut enim non efficiunt leges huius Civitatis, a eam quisque revocetur occisus; sic nec in illius, ut in vi- revocetur aeternam, secunda morte damnatus. Quomodo verum est, inquiunt, quod ait Christus vester, *In qua sura mensi fueritis, in ea remetietur vobis*, si temporale atum supplicio ponitur aeterno? Nec attendunt, non pro- aequale temporis spatium, sed propter vicissitudinem mali, st, ut qui mala fecerit, mala patiatur, eandem dictam fuisse suram. Quamvis hoc in ea re proprie possit accipi, de qua minus cum hoc diceret, loquebatur, id est, de iudiciis et con- nationibus. Proinde qui iudicat et condemnat iniuste, si iu- tur et condemnatur iuste, in eadem mensura recipit, quam- non hoc quod dedit. Iudicio enim fecit, iudicio patitur: nvis fecerit damnatione quod iniquum est, patiatur damna- e quod iustum est.

CAP. XII.

magnitudine praevaricationis primae, ob quam aeterna poena omnibus debeatur, qui extra gratiam fuerint Salvatoris.

Sed poena aeterna ideo dura et iniusta sensibus videtur hu- is, quia in hac infirmitate moribundorum sensuum deest ille us altissimae purissimaeque sapientiae, quo sentiri possit ntum nefas in illa prima praevaricatione commissum sit. anto enim magis homo fruebatur Deo, tanto maiore impieta- reliquit Deum, et factus est malo dignus aeterno, qui hoc e peremit bonum, quod esse posset aeternum. Hinc est uni- a generis humani massa damnata: quoniam qui hoc primi- admisit, cum ea quae in illo fuerat radicata sua stirpe puni- est, ut nullus ab hoc iusto debitoque supplicio, nisi miseri- lia et indebita gratia liberetur; atque ita dispertiatur genus anum, ut in quibusdam demonstretur quid valeat miseri- gratia, in caeteris quid iusta vindicta. Neque enim utrum- demonstraretur in omnibus: quia si omnes remanerent in is iustae damnationis, in nullo appareret misericors gratia mentis: rursum si omnes a tenebris transferrentur in lu- , in nullo appareret severitas ultionis. In qua propterea to plures quam in illa sunt, ut sic ostendatur quid omnibus eretur. Quod si omnibus redderetur, iustitiam vindicantis e nemo reprehenderet: qui vero tam multi exinde liberan- est unde agantur maximae gratiae gratuito muneri libe- is.

CAP. XIII.

Contra opinionem eorum, qui putant, criminosis supplicia post mortem causa purgationis adhiberi.

Platonici quidem, quamvis impunita nulla velint esse peccata, tamen omnes poenas emendationi adhiberi putant, vel humanis inflictas legibus, vel divinis, sive in hac vita, sive post mortem, si aut parcatur hic cuique, aut ita plectatur, ut hic non corrigatur. Hinc est Maronis illa sententia, ubi quum dixisset de terrenis corporibus moribundisque membris, quod animae

Hinc metuunt cupiuntque, dolent gaudentque, nec auras
Suspiciunt, clausae tenebris et carcere coeco:

secutus adiunxit, atque ait,

Quin et supremo cum lumine vita reliquit:

id est, cum die novissimo reliquit eas ista vita.

Non tamen (inquit) omne malum miseris, nec funditus omnes
Corporeae excedunt pestes, penitusque necesse est
Multa diu concreta modis inolescere miris.
Ergo exercentur poenis, veterumque malorum
Supplicia expendunt; aliae panduntur inanes
Suspensae ad ventos, aliis sub gurgite vasto
Infectum eluitur scelus, aut exuritur igni.

Qui hoc opinantur, nullas poenas nisi purgatorias volunt esse post mortem, ut quoniam terris superiora sunt elementa, aqua, aër, ignis, ex aliquo istorum mundetur per expiatorias poenas, quod terrena contagione contractum est. Aër quippe accipitur in eo quod ait, Suspensae ad ventos. Aqua in eo quod ait, Sub gurgite vasto. Ignis autem suo nomine expressus est, cum dixit, Aut exuritur igni. Nos vero etiam in hac quidem mortali vita esse quasdam poenas purgatorias confitemur, non quibus affliguntur, quorum vita vel non inde fit melior, vel potius inde fit peior; sed illis sunt purgatoriae, qui eis coërciti corriguntur. Caeterae omnes poenae, sive temporariae, sive sempiternae, sicut unusquisque divina providentia tractandus est, inferuntur, vel pro peccatis sive praeteritis, sive in quibus adhuc vivit ille qui plectitur, vel pro exercendis declarandisque virtutibus, per homines et angelos, seu bonos seu malos. Nam et si quem quam mali aliquid alterius improbitate vel errore patiatur, peccat quidem homo, qui vel ignorantia, vel iniustitia cuiquam aliquid facit: sed non peccat Deus, qui iusto, quamvis occulto, iudicio fieri sinit. Sed temporarias poenas alii in hac vita tantum, alii post mortem, alii et nunc et tunc, verumtamen ante iudicium illud severissimum novissimumque patiuntur. Non

m omnes, veniunt in sempiternas poenas, quae post illud ium [his] sunt futurae, qui post mortem sustinent tempora- Nam quibusdam, quod in isto non remittitur, remitti in fu- saeculo, id est, ne futuri saeculi aeterno supplicio punian- am supra diximus.

CAP. XIV.

oenis temporalibus istius vitae, quibus subiecta est humana conditio.

Carissimi sunt autem qui nullas in hac vita, sed tantum eam poenas luunt. Fuisse tamen aliquos, qui usque ad decre- senectutem ne levissimam quidem febriculam senserint, amque duxerint vitam, ipsi et novimus et audivimus: quan- vita ipsa mortalium tota poena sit, quia tota tentatio est, sacrae literae personant, ubi scriptum est: *Numquid non tio est vita humana super terram?* Non enim parva poe- st ipsa insipientia, vel imperitia, quae usque adeo fugienda to iudicatur, ut per poenas doloribus plenas pueri cogantur que artificia vel literas discere: ipsumque discere, ad quod is adiguntur, tam poenale est eis, ut nonnunquam ipsas as per quas compelluntur discere, malint ferre, quam di- e. Quis autem non exhorreat, et mori eligat, si ei proponа- aut mors perpetienda, aut rursus infantia? Quae quidem l non a risu, sed a fletu orditur hanc lucem, quo quid malo- ingressa sit, nesciens prophetat quodam modo. Solum, do natus est, ferunt risisse Zoroastrem, nec ei boni aliquid strosus risus ille portendit. Nam magicarum artium fuisse ibetur inventor: quae quidem illi nec ad praesentis vitae m felicitatem contra suos inimicos prodesse potuerunt. A quippe rege Assyriorum, cum esset ipse Bactrianorum, superatus est. Prorsus quod scriptum est, *Grave iugum r filios Adam a die exitus de ventre matris eorum, usque em sepulturae in matrem omnium,* usque adeo impleri ne- est, ut ipsi parvuli per lavacrum regenerationis ab origi- peccati, quo solo tenebantur, vinculo iam soluti, mala patientes, nonnulli etiam incursus spirituum malignorum ando patiantur. Quae quidem passio absit ut eis obsit, si vitam in illa aetate etiam ipsa passione ingravescente et am de corpore excludente finierint.

CAP. XV.

omne opus gratiae Dei eruentis nos de profunditate veteris mali, ad futuri saeculi pertineat novitatem.

Verumtamen in gravi iugo quod positum est super filios

Adam, a die exitus de ventre matris eorum usque in diem sepulturae in matrem omnium, etiam hoc malum mirabile [medium miserabile] reperitur, ut sobrii simus, atque intelligamus hanc vitam de peccato illo nimis nefario, quod in paradiso perpetratum est, factam nobis esse poenalem, totumque quod nobiscum agitur per Testamentum novum, non pertinere nisi ad novi saeculi haereditatem novam, ut hic pignore accepto, illud cuius hoc pignus est suo tempore consequamur: nunc autem ambulemus in spe, et proficientes de die in diem, spiritu facta carnis mortificemus. *Novit* enim *Dominus qui sunt eius:* et *Quotquot Spiritu Dei aguntur, hi filii sunt Dei,* sed gratia, non natura. Vnicus enim natura Dei Filius, propter nos misericordia factus est filius hominis, ut nos natura filii hominis, filii Dei per illum gratia fieremus. Manens quippe ille immutabilis, naturam nostram in qua nos susciperet, suscepit a nobis; et tenax divinitatis suae, nostrae infirmitatis particeps factus est; ut nos in melius commutati, quod peccatores mortalesque sumus, eius immortalis et iusti [immortalitatis et iustitiae] participatione amittamus, et quod in natura nostra bonum fecit, impletum [impleti] summo bono in eius naturae bonitate servemus. Sicut enim per unum hominem peccantem in hoc tam grave malum devenimus: ita per unum hominem eundemque Deum iustificantem ad illud bonum tam sublime veniemus. Nec quisquam se debet ab isto ad illum transisse confidere, nisi cum ibi fuerit, ubi tentatio nulla erit; nisi pacem tenuerit, quam belli huius, in quo caro concupiscit adversus spiritum et spiritus adversus carnem, multis et variis certaminibus quaerit. Hoc autem bellum nunquam ullum esset, si natura humana per liberum arbitrium in rectitudine, in qua facta est, perstitisset. Nunc vero quae pacem felix cum Deo habere noluit, secum pugnat infelix, et cum sit hoc malum [et hoc quoque cum malum sit] miserabile, melius est tamen quam priora vitae huius. Melius quippe confligitur cum vitiis, quam [cum] sine ulla conflictione dominantur. Melius est, inquam, bellum cum spe aeternae pacis, quam sine ulla liberationis cogitatione captivitas. Cupimus quidem etiam hoc bello carere, et ad capessendam ordinatissimam pacem, ubi firmissima stabilitate potioribus inferiora subdantur, igne divini amoris accendimur. Sed si (quod absit) illius tanti boni spes nulla esset, malle debuimus in huius conflictationis molestia remanere, quam vitiis in nos dominationem non eis resistendo permittere.

CAP. XVI.

gratiae legibus omnes regeneratorum habeantur aetates.

n tanta est Dei misericordia in vasa misericordiae paravit in gloriam, ut etiam prima hominis aetas, id ntia quae sine ullo renisu subiacet carni, et secunda itia nuncupatur, ubi nondum ratio suscepit hanc pu- fere sub omnibus vitiosis delectationibus iacet, quia fari valeat, et ideo infantiam transisse videatur, non- est praecepti capax infirmitas mentis; si sacramenta s acceperit, etiamsi hanc in eis annis vitam finiat, scilicet a potestate tenebrarum in regnum Christi, poenis non praeparetur aeternis, sed ne ulla quidem em purgatoria tormenta patiatur. Sufficit enim sola regeneratio, ne post mortem obsit quod carnalis gene- morte contraxit. Cum autem ventum fuerit ad aeta- praeceptum iam capit, et subdi potest legis imperia, lum est bellum contra vitia, et gerendum acriter, ne bilia peccata perducat. Et si quidem nondum victo- onsuetudine roborata sunt, facilius vincuntur et ce- utem vincere atque imperare consueverunt, laboriosa e superantur. Neque id fit veraciter atque sinceriter, delectatione iustitiae: haec est autem in fide Chri- si lex iubens adsit, et spiritus iuvans desit, per ipsam nem desiderio crescente atque vincente peccati, etiam ievaricationis accedit. Nonnunquam sane apertissima vitiis vincuntur occultis, quae putantur esse virtutes, in gnat superbia et quaedam sibi placendi altitudo ruino- itaque victa vitia deputanda sunt, cum Dei amore , quem nisi Deus ipse non donat, nec aliter nisi per m Dei et hominum hominem Iesum Christum, qui fa- artíceps mortalitatis nostrae, ut nos participes faceret suae. Paucissimi autem sunt tantae felicitatis, ut ab ite adolescentia nulla damnabilia peccata committant, itiis, vel in facinoribus, vel in nefariae cuiusquam errore, sed magna spiritus largitate opprimant; quid- eis posset carnali delectatione dominari. Plurimi vero legis accepto, cum prius victi fuerint praevalentibus raevaricatores eius effecti, tunc ad gratiam confugiunt m, qua fiant et amarius poenitendo, et vehementius , prius Deo subdita, atque ita carni praeposita mente Quisquis igitur cupit poenas evadere sempiternas, non ptizetur, verum etiam iustificetur in Christo, ac sic seat a diabolo ad Christum. Purgatorias autem poc-

nas nullas futuras opinetur, nisi ante illud ultimum tremendumque iudicium. Nequaquam tamen negandum est, etiam ipsum aeternum ignem pro diversitate meritorum quamvis malorum aliis leviorem, aliis futurum esse graviorem, sive ipsius vis atque ardor pro poena digna cuiusque varietur, sive ipse aequaliter ardeat, sed non aequali molestia sentiatur.

CAP. XVII.

De his qui putant, nullorum hominum poenas in aeternum ea mansuras.

Nunc iam cum misericordibus nostris agendum esse video, et pacifice disputandum, qui vel omnibus illis hominibus, quos iustissimus Iudex dignos gehennae supplicio iudicabit, vel quibusdam eorum nolunt credere poenam sempiternam futuram, sed post certi temporis metas pro cuiusque peccati quantitate longioris sive brevioris eos inde existimant liberandos. Qua in re misericordior profecto fuit Origines, qui et ipsum diabolum atque angelos eius post graviora pro meritis et diuturniora supplicia ex illis cruciatibus eruendos atque sociandos sanctis Angelis credidit. Sed illum et propter hoc, et propter alia nonnulla, et maxime propter alternantes sine cessatione beatitudines et miserias, et statutis saeculorum intervallis ab istis ad illas, atque ab illis ad istas itus ac reditus interminabiles, non immerito reprobavit Ecclesia: quia et hoc quod misericors videbatur amasse, faciendo sanctis veras miserias quibus poenas luerent, et falsas beatitudines in quibus verum ac securum, hoc est, sine timore certum sempiterni boni gaudium non haberent. Longe autem aliter istorum misericordia humano errat affectu, qui hominum illo iudicio damnatorum miserias temporales, omnium vero qui vel citius vel tardius liberantur, aeternam felicitatem putant. Quae sententia si propterea bona et vera quia misericors est, tanto erit melior et verior quanto misericordior fuerit. Extendatur ergo ac profundatur fons huius misericordiae usque ad damnatos angelos, saltem post multa atque prolixa quantumlibet saecula liberandos. Cur usque ad universam naturam manat humanam, et quum ad angelicam ventum fuerit, mox arescit? Non audent tamen se ulterius miserando porrigere, et ad liberationem ipsius quoque diaboli pervenire. Verum si aliquis audet, vincit nempe istos, et tamen tanto invenitur errare deformius, et contra recta Dei verba perversius, quanto sibi videtur sentire clementius.

CAP. XVIII.

s qui novissimo iudicio, propter intercessiones sanctorum, nemi- nem hominum putant esse damnandum.

unt etiam, quales in collocutionibus nostris ipse sum ex- s, qui quum venerari videantur Scripturas sanctas, mori- mprobandi sunt; et agendo causam suam, multo maiorem . isti misericordiam Deo tribuunt erga humanum genus. at enim de malis et infidelibus hominibus divinitus quidem n praedictum esse, quod digni sunt poena: sed quum ad ium ventum fuerit, misericordiam esse superaturam. Do- enim eos, inquiunt, misericors Deus precibus et interces- bus sanctorum suorum. Si enim orabant pro illis, quando atiebantur inimicos, quanto magis quando videbunt humi- applicesque prostratos? Neque enim credendum est, aiunt, amissuros sanctos viscera misericordiae, quum fuerint ssimae ac perfectissimae sanctitatis, ut qui tunc orabant pro eis suis, quando et ipsi sine peccato non erant, tunc non t pro supplicibus suis, quando nullum coeperint habere atum. Aut vero Deus tunc eos non exaudiet tot et tales suos, quando in tanta eorum sanctitate nullum inveniet onis impedimentum? Testimonium vero Psalmi, et illi qui- qui permittunt infideles atque impios homines saltem longo ore cruciari, et postea de malis omnibus erui, sed magis pro se dicunt esse, ubi legitur: *Numquid obliviscetur mi- ri Deus, aut continebit in ira sua miserationes suas?* ius est, inquiunt, ut omnes indigni beatitudine sempiterna, iudicante puniantur supplicio sempiterno. Sed si vel lon- , vel prorsus ullum esse permiserit, profecto ut possit hoc , continebit in ira sua miserationes suas, quod eum Psal- dicit non esse facturum. Non enim ait, Numquid diu inebit in ira sua miserationes suas? sed quod prorsus non inebit, ostendit.

Sic ergo isti volunt iudicii Dei comminationem non esse lacem, quamvis sit neminem damnaturus, quemadmodum comminationem, qua dixit, eversurum se esse Ninivem ci- em, mendacem non possumus dicere; et tamen non fa- est, inquiunt, quod sine ulla conditione praedixit. Non ait, Ninive evertetur, si non egerint poenitentiam, se- correxerint: sed hoc non addito praenuntiavit futuram ionem illius civitatis. Quam comminationem propterea cem putant, quia hoc praedixit Deus quod vere digni erant quamvis hoc non esset ipse facturus. Nam et si poeni- bus pepercit, inquiunt, utique illos poenitentiam non igno-

rabat acturos, et tamen absolute ac definite eorum eversionem futuram esse praedixit. Hoc ergo erat, inquiunt, in veritate severitatis, quia id erant digni; sed in ratione miserationis non erat, quam non continuit in ira sua, ut ab ea poena supplicibus parceret, quam fuerat contumacibus comminatus. Si ergo tunc pepercit, aiunt, quando sanctum suum Prophetam fuerat parcendo contristaturus, quanto magis tunc miserabilius supplicantibus parcet, quando ut parcat omnes sancti eius orabunt! Sed hoc quod ipsi suis cordibus suspicantur, ideo putant Scripturas tacuisse divinas, ut multi se corrigant, vel prolixarum vel aeternarum timore poenarum, et sint qui possint orare pro eis, qui se non correxerint: nec tamen opinantur omni modo id eloquia divina tacuisse. Nam quo pertinet, inquiunt, quod scriptum est: *Quam multa multitudo dulcedinis tuae, Domine, quam abscondisti metuentibus te!* nisi ut intelligamus, propter timorem fuisse absconditam misericordiae divinae tam multam secretamque dulcedinem? Addunt etiam propterea dixisse Apostolum, *Conclusit enim Deus omnes in infidelitate, ut omnium misereatur*, quo significaret, quod ab illo nemo damnabitur. Nec isti tamen qui hoc sentiunt, hanc opinionem suam usque ad liberationem vel nullam damnationem diaboli atque angelorum eius extendunt. Humana quippe circa solos homines moventur misericordia, et causam maxime agunt suam, per generalem in genus humanum quasi Dei miserationem impunitatem falsam suis perditis moribus pollicentes: ac per hoc superabunt eos in praedicanda Dei misericordia, qui hanc impunitatem etiam principi daemonum et eius satellitibus pollicentur.

CAP. XIX.

De his qui impunitatem omnium peccatorum promittunt etiam haereticis, propter participationem corporis Christi.

Item sunt alii, ab aeterno supplicio liberationem, nec ipsis saltem omnibus hominibus promittentes, sed tantummodo Christi baptismate ablutis, qui participes fiunt corporis eius, quomodolibet vixerint, in quacunque haeresi vel impietate fuerint, propter illud quod ait Iesus: *Hic est panis qui de coelo descendit, ut si quis ex ipso manducaverit, non moriatur. Ego sum panis vivus, qui de coelo descendi. Si quis manducaverit ex hoc pane, vivet in aeternum.* Ab aeterna ergo morte, inquiunt, necesse est istos erui, et ad vitam aeternam quandoque perduci.

CAP. XX.

s qui non omnibus, sed eis tantum qui apud catholicos sunt re- etiamsi postea in multa crimina erroresque proruperint, in- dulgentiam pollicentur.

em sunt qui hoc nec omnibus habentibus baptismatis Chri- eius corporis sacramentum, sed solis catholicis, quamvis viventibus pollicentur; quia non solo sacramento, sed re manducaverunt corpus Christi, in ipso eius corpore con- , de quo dicit Apostolus, *Vnus panis, unum corpus multi : ut etiamsi postea in aliquam haeresim vel etiam in gen- ídololatríam lapsi fuerint, tantum quia in corpore Chri- d est, in Ecclesia catholica sumserunt baptismum Christi nducaverunt corpus Christi, non moriantur in aeternum, tam quandoque consequantur aeternam; atque illa omnis tas quanto maior fuerit, non eis valeat ad aeternitatem, l diuturnitatem magnitudinemque poenarum.

CAP. XXI.

qui eos qui permanent in catholica fide, etiamsi pessime vixe- et ob hoc uri meruerint, tamen propter fidei fundamentum sal- vandos esse definiunt.

unt autem qui propter id quod scriptum est, *Qui perseve- it usque in finem, hic salvus erit:* non nisi in Ecclesia lica perseverantibus, quamvis in ea male viventibus, hoc ttunt, per ignem videlicet salvandis merito fundamenti, e ait Apostolus: *Fundamentum enim aliud nemo potest e, praeter id quod positum est, quod est Christus Iesus. s autem aedificat super fundamentum hoc aurum, ar- n, lapides pretiosos, ligna, foenum, stipulam, uniuss- ue opus manifestabitur. Dies enim Domini declarabit; um in igne revelabitur, et uniuscuiusque opus quale sit, bit. Si cuius opus permanserit quod superaedificavit, mer- accipiet. Si cuius opus autem arserit, damnum patietur: utem salvus erit, sic tamen quasi per ignem.* Dicunt ergo ibet vitae catholicum Christianum Christum habere in mento, quod fundamentum nulla haeresis habet a corporis nitate praecisa. Et ideo propter hoc fundamentum, etiamsi vitae fuerit catholicus Christianus, velut qui superaedi- rit ligna, foenum, stipulam, putant eum salvum fieri per , id est, post poenas ignis illius liberari, quo igne in ulti- dicio punientur mali.

CAP. XXII.

De his qui putant, ea crimina, quae inter eleemosynarum opera committuntur, ad damnationis iudicium non vocari.

Comperi etiam quosdam putare, eos tantummodo arsuros illius aeternitate supplicii, qui pro peccatis suis facere dignas eleemosynas negligunt, iuxta illud Apostoli Iacobi: *Iudicium autem sine misericordia illi, qui non fecit misericordiam.* Qui ergo fecerit, inquiunt, quamvis mores in melius non mutaverit, sed inter ipsas suas eleemosynas nefarie ac nequiter vixerit, iudicium illi cum misericordia futurum est, ut aut nulla damnatione plectatur, aut post aliquod tempus sive parvum, sive prolixum, ab illa damnatione liberetur. Ideo iudicem ipsum vivorum atque mortuorum noluisse existimant aliud commemorare se esse dicturum, sive dextris quibus est vitam daturus aeternam, sive sinistris quos aeterno supplicio est damnaturus, nisi eleemosynas sive factas, sive non factas. Ad hoc pertinere aiunt et in oratione Dominica quotidianam postulationem: *Dimitte nobis debita nostra, sicut et nos dimittimus debitoribus nostris.* Quisquis enim illi qui in eum peccavit, dimittit ignoscendo peccatum, procul dubio eleemosynam facit. Quam rem Dominus sic ipse commendavit, ut diceret, *Si enim dimiseritis peccata hominibus, dimittet vobis et Pater vester peccata vestra: si autem non dimiseritis hominibus, neque Pater vester qui in coelis est, dimittet vobis.* Ergo et ad hoc genus eleemosynarum pertinet quod ait Apostolus Iacobus, iudicium futurum sine misericordia ei qui non fecit misericordiam. Nec dixit Dominus, inquiunt, magna vel parva; sed, *Dimittet vobis Pater vester peccata vestra, si et vos dimiseritis hominibus.* Ac per hoc putant etiam eis qui perdite vixerint, donec claudant diem vitae huius extremum, per hanc orationem, qualiacunque et quantacunque fuerint, omnia quotidie peccata dimitti, sicut ipsa quotidie frequentatur oratio, si hoc tantummodo custodire meminerint, ut quando ab eis veniam petunt, qui eos peccato qualicunque laeserunt, ex corde dimittant. Quum ad haec omnia, Deo donante, respondero, liber iste claudendus est.

CAP. XXIII.

Contra opinionem eorum qui dicunt, nec diaboli, nec hominum malorum perpetua futura supplicia.

Ac primum quaeri oportet atque cognosci, cur Ecclesia fere nequiverit hominum disputationem, diabolo etiam post maximas et diuturnissimas poenas, purgationem vel indulgentiam pollicentem. Neque enim tot sancti et sacris veteribus ac novis

is eruditi, mundationem et regni coelorum beatitudinem qualiacunque et quantacunque supplicia, qualibuscunque uantiscunque angelis inviderunt: sed potius viderunt divi- vacuari vel infirmari non posse sententiam, quam se Do- us praenuntiavit in iudicio prolaturum atque dicturum, *Dis- te a me maledicti in ignem aeternum, qui paratus est dia- et angelis eius.* Sic quippe ostendit aeterno igne diabolum ngelos eius arsuros. Et quod scriptum est in Apocalypsi: *bolus qui seducebat eos, missus est in stagnum ignis et sul- ris, quo et bestia et pseudopropheta; et cruciabuntur die vocte in saecula saeculorum.* Quod ibi dictum est *aeternum*, dictum est *in saecula saeculorum:* quibus verbis nihil Scri- a divina significare consuevit, nisi quod finem non habet poris. Quamobrem prorsus nec alia causa, nec iustior atque ifestior inveniri potest, cur verissima pietate teneatur fixum mmobile, nullum regressum ad iustitiam vitamque sancto- diabolum et angelos eius habituros, nisi quia Scriptura, nominem fallit, dicit eis Deum non pepercisse, et sic ab esse interim praedamnatos, ut carceribus caliginis inferi erni] retrusi traderentur servandi, atque ultimo iudicio pu- di, quando eos aeternus ignis accipiet, ubi cruciabuntur in cula saeculorum. Quod si ita est, quomodo ab huius aeterni- poenae, vel universi, vel quidam homines post quantumli- temporis subtrahentur, ac non statim enervabitur fides, qua litur sempiternum daemonum futurum esse supplicium? Si quibus dicetur, *Discedite a me maledicti in ignem aeter- , qui paratus est diabolo et angelis eius*, vel universi vel i eorum non semper ibi erunt; quid causae est cur diabo- et angeli eius semper ibi futuri esse credantur? An forte sententia, quae in malos et angelos et homines proferetur, ngelos vera erit, in homines falsa? Ita plane hoc erit, si quod Deus dixit, sed quod suspicantur homines plus vale-

Quod fieri quia non potest, non argumentari adversus m, sed divino potius, dum tempus est, debent parere praeco, qui sempiterno cupiunt carere supplicio. Deinde quale aeternum supplicium pro igne diuturni temporis [non] exi- are, et vitam aeternam credere sine fine, cum Christus m ipso loco, in una eademque sententia dixerit utrumque plexus, *Sic ibunt isti in supplicium aeternum, iusti autem itam aeternam?* Si utrumque aeternum, profecto aut utrum- cum fine diuturnum, aut utrumque sine perpetuum debet ligi. Pari enim relata sunt, hinc supplicium aeternum, inde aeterna. Dicere autem in hoc uno eodemque sensu, Vita

Hoc autem et adversus eos valet, qui suas agentes ca
contra Dei venire verba, velut misericordia maiore conan
ut ideo videlicet vera sint, quia ea quae dixit homines esse
suros, pati digni sunt, non quia passuri sunt. Donabit e
eos, inquiunt, precibus sanctorum suorum, etiam tunc t
magis orantium pro inimicis suis, quanto sunt utique san
res, eorumque efficacior est oratio, et exauditione Dei digi
iam nullum habentium omnino peccatum. Cur ergo eadem
fectissima sanctitate, et cuncta impetrare valentibus mund
mis et misericordissimis precibus, etiam pro angelis non
bunt, quibus paratus est ignis aeternus, ut Deus sentei
suam mitiget, et reflectat in melius, eosque ab illo igne l
alienos? An erit forsitan quisquam, qui et hoc futurum
praesumat, affirmans etiam sanctos Angelos simul cum s
hominibus, qui tunc aequales erunt Angelis Dei, pro dan
dis et hominibus oraturos, ut misericordia non patiantur,
veritate merentur pati? Quod nemo sanae fidei dixit, nec
cturus est. Alioqui nulla causa est, cur non etiam nunc pr
bolo et angelis eius oret Ecclesia, quam Magister Deus pr
micis suis iussit orare. Haec igitur causa, qua fit ut nun
clesia non oret pro malis angelis, quos suos esse novit inii
eadem ipsa causa est, qua fiet ut in illo tunc iudicio etia
hominibus aeterno igne cruciandis, quamvis perfecta sit s
tate, non oret. Nunc enim propterea pro eis orat, quos
nere humano habet inimicos, quia tempus est poenitentiae
ctuosae. Nam quid maxime pro eis orat, nisi *ut det illis*
sicut dicit Apostolus, *poenitentiam, et resipiscant de diab*

esiae. Si qui autem usque ad mortem habebunt cor impoe-
is, nec ex inimicis convertentur in filios, numquid iam pro
id est, pro talium defunctorum spiritibus orat Ecclesia?
ita, nisi quia iam in parte diaboli computatur, qui, dum
in corpore, non est translatus ad Christum?
Eadem itaque causa est, cur non oretur tunc pro hominibus
no igne puniendis, quae causa est, ut neque nunc, neque
oretur pro angelis malis: quae itidem causa est, ut quam-
ro hominibus, [nunc vivis oretur, etiam malis] tamen iam
nunc oretur pro infidelibus impiisque defunctis. Nam pro
nctis quibusdam, vel ipsius Ecclesiae, vel quorundam pio-
exauditur oratio: sed pro his quorum in Christo regenera-
n nec usque adeo vita in corpore male gesta est, ut tali
ricordia iudicentur digni non esse, nec usque adeo benc,
lem misericordiam reperiantur necessariam non haberc.
t etiam facta resurrectione mortuorum non deerunt quibus
poenas, quas patiuntur spiritus mortuorum, impertiatur
ricordia, ut in ignem non mittantur aeternum. Neque enim
uibusdam veraciter diceretur, quod non eis remittatur ne-
in hoc saeculo, neque in futuro, nisi essent quibus, etsi
in isto, tamen remittetur in futuro. Sed cum dictum fuerit
dice vivorum atque mortuorum, *Venite benedicti Patris*
, *possidete paratum vobis regnum a constitutione mundi:*
liis e contrario, *Discedite a me maledicti in ignem aeter-*
, *qui paratus est diabolo, et angelis eius:* et, *Ibunt isti in*
olicium aeternum, iusti autem in vitam aeternam: nimiae
esumtionis est dicere, cuiquam eorum aeternum supplicium
futurum, quos Deus ituros in supplicium dixit aeternum,
er huius praesumtionis persuasionem facere, ut de ipsa quo-
vita vel desperetur vel dubitetur aeterna.
Nemo itaque sic intelligat Psalmum canentem, *Numquid obli-*
e turmisereri Deus, aut continebit in ira sua miserationes
s? ut opinetur de hominibus bonis veram, de malis falsam, aut
onis hominibus et malis angelis veram, de malis autem homini-
falsam Dei esse sententiam. Hoc enim quod ait Psalmus, ad
misericordiae pertinet, et ad filios promissionis, quorum
unus etiam ipse Propheta, qui cum dixisset, *Numquid obli-*
etur misereri Deus, aut continebit in ira sua miserationes
s? continuo subiecit, *Et dixi, Nunc coepi, haec est immuta-*
dexterae Excelsi. Exposuit profecto quid dixerit, *Numquid*
tinebit in ira sua miserationes suas? Ira enim Dei est etiam
vita mortalis, ubi homo vanitati similis factus est, et dies
velut umbra praetereunt. In qua tamen ira non oblivisci-

tur misereri Deus, faciendo solem suum oriri super bonos et malos, et pluendo super iustos et iniustos; ac sic non continet in ira sua miserationes suas: maximeque in eo quod expressit hic Psalmus, dicendo, *Nunc coepi, haec est immutatio dexterae Excelsi:* quoniam in hac ipsa eorum aerumnosissima vita, quae ira Dei est, vasa misericordiae mutat in melius, quamvis adhuc in huius corruptionis miseria maneat ira eius, quia nec in ipsa ira sua continet miserationes suas. Cum ergo isto modo compleatur divini illius Cantici veritas, non est eam necesse etiam illic intelligi, ubi non pertinentes ad Civitatem Dei sempiterno supplicio punientur. Sed quibus placet istam sententiam usque ad illa impiorum tormenta protendere, saltem sic intelligant, ut manente in eis ira Dei, quae in aeterno est praenuntiata supplicio, non contineat Deus in hac ira sua miserationes suas, et faciat eos non tanta quanta digni sunt poenarum atrocitate cruciari; non ut eas poenas vel nunquam subeant, vel aliquando finiant, sed ut eas mitiores quam merita sunt eorum levioresque patiantur. Sic enim et ira Dei manebit, et in ipsa ira sua miserationes suas non continebit. Quod quidem non ideo confirmo, quoniam non resisto.

Caeterum eos qui putant minaciter potius quam veraciter dictum, *Discedite a me maledicti in ignem aeternum*, et, *Ibunt isti in supplicium aeternum*, et, *Cruciabuntur in saecula saeculorum*, et, *Vermis eorum non morietur, et ignis non extinguetur*, et caetera huiusmodi, non tam ego, quam ipsa Scriptura divina planissime atque plenissime redarguit ac refellit. Ninivitae quippe in hac vita egerunt poenitentiam; et ideo fructuosam, velut in hoc agro seminantes, et quo Deus voluit cum lacrymis seminari, quod postea cum laetitia meteretur: et tamen quis negabit, quod Dominus praedixit, in eis fuisse completum, nisi parum advertat, quemadmodum peccatores Deus non solum iratus, verum etiam miseratus evertat? Evertuntur enim peccatores duobus modis, aut sicut Sodomitae, ut pro peccatis suis ipsi homines puniantur, aut sicut Ninivitae, ut ipsa hominum peccata poenitendo destruantur. Factum est ergo quod praedixit Deus: eversa est Ninive quae mala erat, et bona aedificata est quae erat. Stantibus enim moenibus atque domibus, eversa est civitas in perditis moribus. Ac sic quamvis Propheta fuerit contristatus, quia non est factum quod illi homines timuerunt illo prophetante venturum: factum est tamen quod fuerat Deo praesciente praedictum; quoniam noverat qui praedixit, quomodo in melius esset implendum.

Vt autem noverint isti in perversum misericordes quo per-

t quod scriptum est: *Quam multa multitudo dulcedinis Domine, quam abscondisti timentibus te?* legant quod se- r, *perfecisti autem sperantibus in te.* Quid est enim, *Ab- isti timentibus, perfecisti sperantibus*, nisi quia illis qui e poenarum suam volunt iustitiam constituere quae in le- t, non est iustitia Dei dulcis, quia nesciunt eam? Non gustaverunt eam. In se namque sperant, non in ipso: et eis absconditur multitudo dulcedinis Dei; quoniam timent em Deum, sed illo timore servili, qui non est in caritate, perfecta caritas foras mittit timorem. Ideo sperantibus in perficit dulcedinem suam, inspirando eis caritatem suam, more casto, non quem caritas foras mittit, sed permanente eculum saeculi, cum gloriantur, in Domino glorientur. Iu- s quippe Dei Christus est, *qui factus est nobis*, sicut dicit stolus, *sapientia a Deo, et iustitia, et sanctificatio, et re- io: ut quemadmodum scriptum est, Qui gloriatur, in Do- glorietur.* Hanc Dei iustitiam, quam donat gratia sine itis, nesciunt illi qui suam iustitiam volunt constituere, et iustitiae Dei, quod Christus est, non sunt subiecti. In qua itia est multa multitudo dulcedinis Dei propter quam dici- in Psalmo, *Gustate, et videte quam dulcis est Dominus.* Et e quidem in peregrinatione gustantes, non ad satietatem su- ates, esurimus eam potius ac sitimus, ut ea postea sature- , cum videbimus eum sicuti est, et implebitur quod scri- n est, *Saturabor, cum manifestabitur gloria tua.* Ita perficit istus multam multitudinem dulcedinis suae sperantibus in . Porro autem si eam, quam illi putant, dulcedinem suam s abscondit timentibus eum, qua [quia] non est impios naturus, ut hoc nescientes et damnari timentes recte vi- t, ac sic possint esse qui orent pro non recte viventibus; modo eam perficit sperantibus in eum, quando quidem, sic- omniant, per hanc dulcedinem non damnaturus est eos, qui sperant in eum? Illa igitur eius dulcedo quaeratur, quam icit sperantibus in eum, non quam perficere putatur con- entibus et blasphemantibus eum. Frustra itaque homo post corpus inquirit, quod in hoc corpore sibi comparare negle- Frustra itaque homo positus in hoc corpore, occultorum iu- orum Dei sibi notitiam arrogare praesumit].

Illud quoque Apostolicum, *Conclusit enim Deus omnes in delitate, ut omnium misereatur;* non ideo dictum est, quod inem sit damnaturus: sed superius apparet unde sit dictum. n quum de Iudaeis postea crediturus Apostolus loqueretur ad tes, ad quas utique iam credentes conscribebat epistolas:

Sicut enim vos, inquit, *aliquando non credidistis Deo, nunc autem misericordiam consecuti estis [in] illorum incredulitate: sic et hi nunc non crediderunt in vestra misericordia, ut et ipsi misericordiam consequantur.* Deinde subiecit, unde isti sibi errando blandiuntur, atque ait: *Conclusit enim Deus omnes in infidelitate, ut omnium misereatur.* Quos omnes, nisi de quibus loquebatur, tanquam dicens, et vos et illos? Deus ergo et Gentiles et Iudaeos, quos praescivit et praedestinavit conformes [fieri] imaginis Filii sui, omnes in infidelitate conclusit: ut de amaritudine infidelitatis suae poenitendo confusi, et ad dulcedinem misericordiae Dei credendo conversi, clamarent illud in Psalmo, *Quam multa multitudo dulcedinis tuae, Domine, quam abscondisti timentibus te, perfecisti autem sperantibus*, non in se, sed *in te!* Omnium itaque miseretur vasorum misericordiae. Quid est, omnium? Et eorum scilicet quos ex Gentibus, et eorum quos ex Iudaeis praedestinavit, vocavit, iustificavit, glorificavit; non omnium hominum, sed istorum omnium neminem damnaturus.

CAP. XXV.

An hi qui inter haereticos baptizati sunt, et deteriores postea male vivendo facti sunt, vel hi qui apud catholicos renati ad haereses aut schismata transierunt, vel hi qui a catholicis apud quos renati sunt non recedentes criminose vivere perstiterunt, possint privilegio sacramentorum remissionem aeterni sperare supplicii.

Sed iam respondeamus etiam illis, qui non solum diabolo et angelis eius, sicut nec isti, sed ne ipsis quidem omnibus hominibus liberationem ab aeterno igne promittunt; verum eis tantum qui Christi baptismate abluti et corporis eius et sanguinis participes facti sunt, quomodolibet vixerint, in quacunque haeresi vel impietate fuerint. Sed contradicit eis Apostolus, dicens: *Manifesta autem sunt opera carnis, quae sunt fornicatio, immunditia, luxuria, idolorum servitus, veneficia, inimicitiae, contentiones, aemulationes, animositates, dissensiones, haereses, invidiae, ebrietates, comessationes, et his similia: quae praedico vobis, sicut praedixi, quoniam qui talia agunt, regnum Dei non possidebunt.* Haec profecto Apostolica falsa est sententia, si tales post quantalibet tempora liberati regnum Dei possidebunt. Sed quoniam falsa non est, profecto regnum Dei non possidebunt. Et si in regni Dei possessione nunquam erunt, aeterno supplicio tenebuntur: quoniam non est locus medius, ubi non sit in supplicio, qui illo non fuerit constitutus in regno.

Quamobrem quod ait Dominus Iesus: *Hic est panis, qui de coelo descendit, ut si quis ex ipso manducaverit, non morietur.*

sum panis vivus, qui de coelo descendi; si quis manducaverit ex hoc pane, vivet in aeternum, quomodo sit accipiendum, merito quaeritur. Et ab istis quidem quibus nunc respondemus, hoc intellectum auferunt illi quibus deinde respondendum est: sunt autem qui hanc liberationem, nec omnibus habentibus sacramentum baptismatis et corporis Christi, sed solis catholicis quamvis male viventibus, pollicentur: qui non solo, inquiunt, sacramento, sed re ipsa manducaverunt corpus Christi, in quo scilicet eius corpore constituti: de quo corpore ait Apostolus: *Vnus panis, unum corpus multi sumus.* Qui ergo est in membris corporis unitate, id est, in Christianorum compage membrorum, cuius corporis sacramentum fideles communicantes de altari sumere consueverunt, ipse vere dicendus est manducare corpus Christi, et bibere sanguinem Christi. Ac per hoc haeretici et schismatici ab huius unitate corporis separati possunt quidem percipere sacramentum, sed non sibi utile, imo vero etiam gravius, quo iudicentur gravius, quam vel tardius liberentur. Tenentur enim in eo vinculo pacis, quod illo exprimitur sacramento.

Sed rursus etiam isti qui recte intelligunt, non dicendum esse eum manducare corpus Christi, qui in corpore non est Christi, non recte promittunt eis qui vel in haeresim, vel etiam gentilium superstitionem, ex illius corporis unitate labuntur, liberationem quandoque ab aeterni ignis supplicii. Primum, quia debent attendere, quam sit intolerabile atque a sana doctrina quibus devium, ut multi ac pene omnes, qui haereses impias conciverunt exeuntes de catholica Ecclesia, et facti sunt haeresiarchae, meliores habeant causas, quam hi qui nunquam fuerunt catholici, cum in eorum laqueos incidissent; si illos haeresiarchas hoc facit liberari a supplicio sempiterno, quod in catholica Ecclesia baptizati sunt, et sacramentum corporis Christi in vero Christi corpore primitus acceperunt: cum peior utique sit desertor fidei et ex desertore oppugnator eius effectus, quam ille qui non deseruit quam nunquam tenuit. Deinde quia et his occurrit Apostolus eadem verba proferens, et enumeratis illis carnis operibus eadem veritate praedicens: *Quoniam qui talia agunt, regnum Dei non possidebunt.*

Vnde nec illi in perditis et damnabilibus moribus debent esse securi, qui usque in finem quidem velut in communione Ecclesiae catholicae perseverant, intuentes quod dictum est, *qui perseveraverit usque in finem, hic salvus erit;* et per vitae iniquitatem, ipsam vitae iustitiam, quod eis Christus est, deserunt, sive fornicando, sive alias immunditias flagitiorum, quas

nec Apostolus exprimere voluit, in suo corpore perpetrando, sive turpitudine luxuriae diffluendo, sive aliquid aliud eorum agendo de quibus ait, *Quoniam qui talia agunt, regnum Dei non possidebunt.* Ac per hoc quicunque agunt talia, nisi in sempiterno supplicio non erunt, quia in Dei regno esse non potuerunt. In his enim perseverando usque in huius vitae finem, non utique dicendi sunt in Christo perseverasse usque in finem: quia in Christo perseverare, est in eius fide perseverare. Quae *fides*, ut eam definit idem Apostolus, *per dilectionem operatur* *Dilectio* autem, sicut ipse alibi dicit, *malum non operatur.* Nec isti ergo dicendi sunt manducare corpus Christi; quoniam nec in membris computandi sunt Christi. Vt enim alia taceam, non possunt simul esse et membra Christi, et membra meretricis. Denique ipse dicens, *Qui manducat carnem meam, et bibit sanguinem meum, in me manet, et ego in eo;* ostendit quid sit non sacramento tenus, sed revera corpus Christi manducare, et eius sanguinem bibere: hoc est enim in Christo manere, ut in illo maneat et Christus. Sic enim hoc dixit, tanquam diceret, Qui non in me manet, et in quo ego non maneo, non se dicat aut existimet manducare corpus meum, aut bibere sanguinem meum. Non itaque manent in Christo, qui non sunt membra eius. Non sunt autem membra Christi, qui se faciunt membra meretricis, nisi malum illud poenitendo esse destiterint, et ad hoc bonum reconciliatione redierint.

CAP. XXVI.

Quid sit in fundamento habere Christum, et quibus spondeatur salus quasi per ignis usturam.

Sed habent, inquiunt, Christiani catholici in fundamento Christum, a cuius unitate non recesserunt, tametsi huic fundamento superaedificaverunt quamlibet pessimam vitam, velut ligna, foenum, stipulam: recta itaque fides [est], per quam Christus est fundamentum, quamvis cum damno, quoniam illa quae superaedificata sunt exurentur, tamen poterit eos quandoque ab illius ignis perpetuitate salvare. Respondeat eis breviter Apostolus Iacobus: *Si quis dicat se fidem habere, opera autem non habeat, numquid poterit fides salvare eum?* Et quis est, inquiunt, de quo dicit Apostolus Paulus: *Ipse autem salvus erit, sic tamen quasi per ignem?* Simul quis iste sit, inquiramus: hunc tamen non esse, certissimum est, ne duorum Apostolorum sententias mittamus in rixam, si unus dicit, Etiamsi mala opera quis habuerit, salvabit eum fides per ignem; alius autem, Si opera non habeat, numquid poterit fides salvare eum?

nvenimus ergo quis possit salvari per ignem, si prius in-rimus quid sit habere in fundamento Christum. Quod ut de similitudine quantocius advertamus: Nihil in aedificio ponitur fundamento: quisquis itaque sic habet in corde stum, ut ei terrena et temporalia, nec ea quae licita sunt e concessa praeponat, fundamentum habet Christum. Si au-praeponit, etsi videatur habere fidem Christi, non est ta-in eo fundamentum Christus, cui talia praeponuntur: to magis, si salutaria praecepta contemnens committat il-, non praeposuisse Christum, sed postposuisse convin-, quem posthabuit imperantem sive concedentem, dum ra eius imperata sive concessa suam per flagitia delegit ere libidinem? Si quis itaque Christianus diligit mere-m, eique adhaerens unum corpus efficitur, iam in funda-to non habet Christum. Si quis autem diligit uxorem suam, ecundum Christum, quis ei dubitet in fundamento esse stum? Si vero secundum hoc saeculum, si carnaliter, si in bo concupiscentiarum, sicut et gentes quae ignorant Deum, n hoc secundum veniam concedit Apostolus, imo per Apo-m Christus. Potest ergo et iste habere in fundamento Chri-. Si enim ei nihil talis affectionis voluptatisque praepo-quamvis superaedificet ligna, foenum, stipulam, Christus undamentum, propter hoc salvus erit per ignem. Delicias pe huiusmodi amoresque terrenos, propter coniugalem qui-copulam non damnabiles, tribulationis ignis exuret: ad n ignem pertinent et orbitates, et quaecunque calamitates auferunt haec. Ac per hoc ei qui aedificavit, erit aedifi-ista damnosa; quia non habebit quod superaedificavit, et m amissione cruciabitur, quibus fruendo utique laetabatur. per hunc ignem salvus erit merito fundamenti, quia et si n id, an Christum habere mallet, a persecutore proponere-illud Christo non praeponeretur. Vide in Apostoli verbis inem aedificantem super fundamentum [hoc], aurum, ar-um, lapides pretiosos: *Qui sine uxore est*, inquit, *cogitat sunt Dei, quomodo placeat Deo.* Vide alium aedificantem a, foenum, stipulam: *Qui autem matrimonio iunctus est, it, cogitat quae sunt mundi, quomodo placeat uxori. Vnius-sque opus* [*quale sit*], *manifestabitur: dies enim* [*Domini*] *arabit;* dies utique tribulationis: *quoniam in igne*, inquit, *labitur.* Eandemque tribulationem ignem vocat, sicut alibi tur: *Vasa figuli probat fornax, et homines iustos tentatio ulationis.* Et, *Vniuscuiusque opus quale sit, ignis probabit. uius opus permanserit*, (permanet enim quod quisque co-

gitat quae sunt Dei, quomodo placeat Deo,) *quod superaedificavit, mercedem accipiet:* id est, unde cogitavit, hoc sumet. *Si cuius* autem *opus arserit, damnum patietur:* quoniam quod dilexerat, non habebit. *Ipse autem salvus erit;* quia nulla cum tribulatio ab illius fundamenti stabilitate movit: *sic tamen quasi per ignem.* Quod enim sine illiciente amore non habuit, sine urente dolore non perdit. Ecce, quantum mihi videtur, inventus est ignis, qui nullum eorum damnet, sed unum dicet, alterum damnificet, ambos probet.

Si autem ignem illum isto loco voluerimus accipere, de quo Dominus dicet sinistris, *Discedite a me maledicti in ignem aeternum:* ut in eis etiam isti esse credantur, qui aedificant super fundamentum ligna, foenum, stipulam, eosque ex illo igne post tempus pro malis meritis impertitum liberet boni meritum fundamenti: quid arbitrabimur dextros quibus dicetur, *Venite benedicti Patris mei, possidete paratum vobis regnum,* nisi eos qui aedificaverunt super fundamentum aurum, argentum, lapides pretiosos? Sed in illum ignem, de quo dictum est, *sic tamen quasi per ignem*, si hoc modo est intelligendus, utrique mittendi sunt, et dextri scilicet, et sinistri. Illo quippe igne utrique probandi sunt, de quo dictum est: *Dies enim Domini declarabit, quoniam in igne revelabitur, et uniuscuiusque opus quale sit, ignis probabit.* Si ergo utrumque probabit ignis, ut si cuius opus permanserit, id est, non fuerit igne consumtum, quod superaedificavit, mercedem accipiat; si cuius autem opus arserit, damnum patiatur: profecto non est ipse aeternus ille ignis. In illum enim soli sinistri novissima et perpetua damnatione mittentur, iste autem dextros probat. Sed alios eorum sic probat, ut aedificium quod super Christum fundamentum ab eis invenerit esse constructum, non exurat atque consumat: alios autem aliter, id est, ut quod superaedificaverunt ardeat, damnumque inde patiantur; salvi fiant autem, quoniam Christum in fundamento stabiliter positum praecellenti caritate tenuerunt. Si autem salvi fient, profecto et ad dexteram stabunt, et cum caeteris audient, *Venite benedicti Patris mei, possidete paratum vobis regnum:* non ad sinistram, ubi illi erunt, qui salvi non erunt, et ideo audient, *Discedite a me maledicti in ignem aeternum.* Nemo quippe ab illo igne salvabitur, quia in supplicium aeternum ibunt illi omnes, ubi vermis eorum non morietur, et ignis non exstinguetur, quo cruciabuntur die ac nocte in saecula saeculorum.

Post istius sane corporis mortem, donec ad illum veniatur, qui post resurrectionem corporum futurus est damnationis et

rationis ultimus dies, si hoc temporis intervallo spiritus
orum eiusmodi ignem dicuntur perpeti, quem non sen-
i qui non habuerunt tales mores et amores in huius cor-
ta, ut eorum ligna, et foenum, et stipula consumatur;
) sentiant qui eiusmodi secum aedificia portaverunt, si-
antum, sive et hic et ibi, sive ideo hic ut non ibi, sae-
, quamvis a damnatione venialia concremantem ignem
riae tribulationis inveniant, non redarguo, quia forsi-
im est. Potest quippe ad istam tribulationem pertinere
psa mors carnis, quae de peccati primi perpetratione
a est, ut secundum cuiusque aedificium tempus quod
quitur ab unoquoque sentiatur. Persecutiones quoque
Martyres coronati sunt, [et secundum cuiusque aedifi-
mpore suo ab unoquoque suscepta. Possunt et persecu-
Ecclesiae, quibus martyres coronati sunt,] et quas pa-
quicunque Christiani, probant utraque aedificia velut
t alia consumunt cum ipsis aedificatoribus, si Christum
)n inveniunt fundamentum; alia sine ipsis, si inveniunt,
et cum damno salvi erunt ipsi: alia vero non consumunt,
ia reperiunt quae maneant in aeternum [quia licet cum
alvi erunt: ipsi non consumentur, propter Christi vide-
ritum in fundamentum reperti, qui manet in aeternum].
im in fine saeculi tribulatio tempore Antichristi, qualis
n antea fuit. Quam multa erunt tunc aedificia, sive
ive foenea super optimum fundamentum, quod est Chri-
is, ut ignis ille probet utraque, et de aliis gaudium,
inferat damnum; neutros tamen perdat in quibus haec
, propter stabile fundamentum. Quicunque autem, non
rem, cuius etiam commixtione carnis ad carnalem uri-
ptatem, sed ipsa quae ab huiusmodi delectationibus
int nomina pietatis, humano more carnaliter diligendo,
anteponit, non eum habet in fundamento; et ideo non
m salvus erit, sed salvus non erit, quia esse cum Sal-
on poterit, qui de hac re apertissime loquens ait, *Qui*
trem aut matrem plus quam me, non est me dignus: et
t filium aut filiam super me, non est me dignus. Ve-
has necessitudines sic amat carnaliter, ut tamen eas
Domino non praeponat, malitque ipsis carere quam
si ad hunc fuerit articulum tentationis adductus, per
alvus erit: quia ex earum amissione tantum necesse
dolor, quantum haeserat amor. Porro qui patrem, ma-
lios, filias secundum Christum dilexerit, ut ad eius re-
)tinendum eique cohaerendum illis consulat, vel hoc in eis

diligat, quod membra sunt Christi, absit ut ista dilectio reperiatur in lignis, foeno et stipula consumenda, sed prorsus aedificio aureo, argenteo, gemmeo deputabitur. Quomodo autem potest eos plus amare quam Christum, quos amat utique propter Christum?

CAP. XXVII.

Contra eorum persuasionem, qui putant sibi non obfutura peccata, in quibus, cum eleemosynas facerent, perstiterunt.

Restat eis respondere qui dicunt, aeterno igne illos tantummodo arsuros, qui pro peccatis suis facere dignas eleemosynas negligunt, propter illud quod ait Apostolus Iacobus: *Iudicium autem sine misericordia illi qui non fecit misericordiam.* Qui ergo fecit, inquiunt, quamvis non correxerit perditos mores, sed nefarie ac nequiter inter ipsas suas eleemosynas vixerit, quum misericordia illi futurum est iudicium, ut aut non damnetur omnino, aut post aliquod tempus a damnatione novissima liberetur. Nec ob aliud existimant Christum de solo dilectu atque neglectu eleemosynarum discretionem inter dexteros et sinistros esse facturum, quorum alios in regnum, alios in supplicium mittat aeternum. Vt autem quotidiana sibi opinentur, quae facere omnino non cessant, qualiacunque et quantacunque sint, per eleemosynas dimitti posse peccata, orationem quam docuit ipse Dominus, et suffragatricem sibi adhibere conantur, et testem. Sicut enim nullus est, inquiunt, dies, quo a Christianis haec oratio non dicatur: ita nullum est quotidianum qualecunque peccatum, quod per illam non dimittatur, quum dicimus, *Dimitte nobis debita nostra:* si quod sequitur facere curemus, *sicut et nos dimittimus debitoribus nostris* Non enim ait Dominus, inquiunt, Si dimiseritis peccata hominibus, dimittet vobis Pater vester quotidiana parva peccata vestra; sed, *dimittet vobis,* inquit, *peccata vestra.* Qualiacunque ergo vel quantacunque sint, etiamsi quotidie perpetrentur, nec ab eis vita discedant [discedat] in melius commutata, per eleemosynam veniae non negatae [venia non negata] remitti sibi posse praesumunt.

Sed bene, quod isti dignas pro peccatis commonent eleemosynas esse faciendas: quoniam si dicerent, qualescunque eleemosynas pro peccatis et quotidianis et magnis et quantacunque scelerum consuetudine misericordiam posse impetrare divinam, ut ea quotidiana remissio sequeretur, viderent rem se dicere absurdam atque ridiculam. Sic enim cogerentur fateri fieri posse, ut opulentissimus homo decem nummulis diurnis in eleemosynas impensis, homicidia, et adulteria, et nefaria quaeque facta redimeret. Quod si absurdissimum et insanissimum est

ere: profecto si quaeratur, quae dignae sint pro peccatis emosynae, de quibus etiam Christi praecursor ille dicebat, *cite ergo fructus dignos poenitentiae:* procul dubio non inientur eas facere, qui vitam suam usque ad mortem quotiorum criminum perpetratione confodiunt. Primum, quia auferendis rebus alienis longe plura diripiunt, ex quibus perigua pauperibus largiendo, Christum se ad hoc pascere eximant, ut licentiam malefactorum ab illo se emisse, vel quoe potius emere credentes, securi damnabilia tanta committ. Qui si pro uno scelere omnia sua distribuerunt indigenus membris Christi, nisi desisterent a talibus factis, habendo itatem, quae non agit perperam, aliquid eis prodesse non set. Qui ergo dignas pro suis peccatis elcemosynas facit, us eas facere incipiat a se ipso. Indignum est enim, ut in non faciat, qui facit in proximum, quum audiat dicentem minum, *Diliges proximum tuum tanquam te ipsum.* Itemaudiat, *Miserere tuae animae placens Deo.* Hanc ergo emosynam, id est, ut Deo placeat, non faciens animae suae, modo dignas pro peccatis suis eleemosynas facere dicendus ? Ad hoc enim et illud scriptum est: *Qui sibi malignus est, bonus erit?* Orationes quippe adiuvant eleemosynae. Et que intuendum est quod legimus: *Fili peccasti, ne adiicias rum, et de praeteritis deprecare, ut dimittantur tibi.* Proer hoc ergo eleemosynae faciendae sunt, ut cum de praeteritis ccatis deprecamur, exaudiamur, non ut in eis perseverantes, entiam malefaciendi nos per eleemosynas comparare credamus.

Ideo autem Dominus et dextris eleemosynas ab eis factas, sinistris non factas se imputaturum esse praedixit, ut hinc enderet quantum valeant eleemosynae ad priora delenda, n ad perpetua impune committenda peccata. Tales autem emosynas non dicendi sunt facere, qui vitam nolunt a contudine scelerum in melius commutare. Quia et in hoc quod , *Quando uni ex minimis meis non fecistis, mihi non feci;* ostendit eos non facere etiam quando se facere existimant. enim Christiano esurienti panem tanquam Christiano [Chri] darent, profecto sibi panem iustitiae, quod ipse Christus , non negarent: quoniam Deus, non cui detur, sed quo ani detur, attendit. Qui ergo Christum diligit in Christiano, animo ei porrigit eleemosynam quo accedit ad Christum, n quo vult recedere impunitus a Christo. Tanto enim gis quisque deserit Christum, quanto magis diligit quod probat Christus. Nam quid cuiquam prodest, quod baptiza, si non iustificatur? Nonne qui dixit, *Nisi quis renatus*

stiano porrigit, qui non in eo diligit Christum; non ali[illegible] ligit Christum, qui iustificari recusat in Christo. Et quem modum si quis praeoccupatus fuerit hoc delicto, ut fratri dicat, *Fatue*, id est, non eius peccatum volens auferre co cietur iniuste, parum est illi ad hoc redimendum eleemosy facere, nisi etiam quod ibi sequitur remedium reconciliati adiungat. Ibi enim sequitur: *Si ergo offers munus tuu altare, et ibi recordatus fueris, quia frater tuus habet ali advcrsum te, relinque ibi munus tuum ad altare, et vade, reconciliare fratri tuo, et tunc veniens offeres munus t* Ita parum est eleemosynas quantaslibet facere pro quocu scelere, et in consuetudine scelerum permanere.

Oratio vero quotidiana, quam docuit ipse Dominus, et Dominica nominatur, delet quidem quotidiana peccata, quotidie dicitur, *Dimitte nobis debita nostra;* atque id sequitur non solum dicitur, sed etiam fit, *sicut et nos dim mus debitoribus nostris:* sed quia fiunt peccata, ideo dic non ut ideo fiant, quia dicitur. Per hanc enim nobis Salvator ostendere, quantumlibet iuste in huius vitae cal atque infirmitate vivamus, non nobis deesse peccata pro q dimittendis, debeamus orare, et eis qui in nos peccant, nobis ignoscatur, ignoscere. Non itaque propterea Dom ait, *Si dimiseritis peccata hominibus, dimittet vobis et l vester peccata vestra*, ut de hac oratione confisi, securi tidiana scelera faceremus, vel potentia qua non timeremu minum leges, vel astutia qua ipsos homines falleremus: [illegible] per illam discceremus, non putare nos esse sine peccatis, et

peccata sine quibus nec vos eritis, qui iustificati et sancti-
estis? ubi ergo illi, qui per hanc orationem occasionem
etrandorum quotidie scelerum quaerunt, dicunt Dominum
ificasse etiam magna peccata, quoniam non dixit, Dimittet
parva, sed *peccata vestra:* ibi nos considerantes qua-
loquebatur, et audientes dictum, *peccata vestra*, nihil
debemus existimare quam parva, quoniam talium iam non
t magna. Verumtamen nec ipsa magna, a quibus omnino
tis in melius moribus recedendum est, dimittuntur oranti-
nisi fiat quod ibi dicitur, *Sicut et nos dimittimus debito-*
nostris. Si enim minima peccata, sine quibus non est
a vita iustorum, aliter non remittuntur: quanto magis mul-
t magnis criminibus involuti, etiamsi ea perpetrare iam de-
at, nullam indulgentiam consequuntur, si ad remittendum
quod in eos quisque peccaverit, inexorabiles fuerint, cum
Dominus: *Si autem non dimiseritis hominibus* [*peccata*],
e Pater vester dimittet vobis? Ad hoc enim valet quod
a Iacobus Apostolus ait, iudicium futurum sine misericor-
illi qui non fecit misericordiam. Venire quippe debet in
tem etiam servus ille, cui debitori dominus eius relaxavit
m millia talentorum; quae postea iussit ut redderet, quia
non misertus est conservi sui, qui ei debebat centum de-
os. In his ergo qui filii sunt promissionis et vasa miseri-
liae, valet quod ait idem Apostolus, consequenter adiungens,
erexsultat [*Superexaltat*] *autem misericordia iudicio* [*iu-*
xm]. Quoniam et illi iusti qui tanta sanctitate vixerunt,
lios quoque recipiant in tabernacula aeterna, quibus amici
sunt de mammona iniquitatis, ut tales essent, misericordia
ati sunt ab eo qui iustificat impium, imputans mercedem
ndum gratiam, non secundum debitum. In eorum quippe
ero est Apostolus, qui dicit, *Misericordiam consecutus sum,*
fidelis essem.

Illi autem qui recipiuntur a talibus in tabernacula aeterna,
ndum est quod non sint his moribus praediti, ut eis libe-
lis sine suffragio sanctorum sua possit vita sufficere, ac per
multo amplius in eis superexsultat misericordia iudicio. Nec
en ideo putandus est quisquam sceleratissimus nequaquam
vel bona vel tolerabiliore mutatus, recipi in tabernacula
rna, quoniam obsecutus est sanctis de mammona iniquita-
id est, de pecunia, vel divitiis, quae male fuerant acquisi-
aut etiamsi bene, non tamen veris, sed quas iniquitas pu-
sse divitias, quoniam nescit quae sint verae divitiae, quibus
abundant, qui et alios recipiunt in aeterna tabernacula. Est

itaque quidam vitae modus, nec tam malae, ut his qui cam vivunt, nihil prosit ad capessendum regnum coelorum largitas eleemosynarum, quibus etiam iustorum sustentatur inopia, ut fiunt amici qui in tabernacula aeterna suscipiant; nec tam bonae, ut ad tantam beatitudinem adipiscendam eis ipsa sufficiat, nisi eorum meritis quos amicos fecerint, misericordiam consequantur. (Mirari autem soleo etiam apud Virgilium istam Domini reperiri sententiam, ubi ait: *Facite vobis amicos de mammona iniquitatis, ut et ipsi recipiant vos in tabernacula aeterna.* Cuius et illa simillima: *Qui recipit prophetam in nomine prophetae, mercedem prophetae accipiet; et qui recipit iustum in nomine iusti, mercedem iusti accipiet.* Nam cum Elysios campos poëta ille describeret, ubi putant habitare animas bonorum, non solum ibi posuit eos, qui propriis meritis ad illas sedes pervenire potuerunt, sed adiecit, atque ait:

Quique sui memores alios fecere merendo,

id est, qui promeruerunt alios, eosque sui memores promerendo fecerunt. Prorsus tanquam eis dicerent [diceret], quod frequentatur ore Christiano, cum se cuique sanctorum humilis quisque commendat, et dicit, Memor mei esto: atque ut id esse possit, promerendo efficit.) Sed quis iste sit modus, et quae sint ipsa peccata, quae ita impediunt perventionem ad regnum Dei, ut tamen sanctorum amicorum meritis impetrent indulgentiam, difficillimum est invenire, periculosissimum definire. Ego certe usque ad hoc tempus cum inde satagerem ad eorum indaginem pervenire non potui. Et fortassis propterea latent, ut studium proficiendi ad omnia peccata cavenda pigrescat. Quoniam si scirentur quae vel qualia sint delicta; pro quibus etiam permanentibus nec profectu vitae melioris absumtis intercedere sit inquirenda et speranda iustorum, eis secura se obvolveret humana segnities, nec evolvi talibus implicamentis ullius virtutis expeditione curaret, sed tantummodo quaereret aliorum meritis liberari, quos amicos sibi de mammona iniquitatis eleemosynarum largitione fecisset. Nunc vero dum venialis iniquitatis, etiam si perseveret, ignoratur modus, profecto et studium in meliora proficiendi orationi instando vigilantius adhibetur, et faciendi de mammona iniquitatis sanctos amicos cura non spernitur.

Verum ista liberatio quae fit, sive suis quibusque orationibus, sive intercedentibus sanctis, id agit ut in ignem quisque non mittatur aeternum: non ut cum fuerit missus, post quantumcunque tempus inde eruatur. Nam et illi qui putant, sic intelligendum esse, quod scriptum est, afferre terram bo-

uberem fructum: aliam tricenum, aliam sexagenum, aliam enum; ut sancti pro suorum diversitate meritorum, alii nos homines liberent, alii sexagenos, alii centenos: hoc ie iudicii futurum suspicari solent, non post iudicium. Qua ione quidam cum videret homines impunitatem sibi periissime pollicentes, eo quod omnes isto modo ad liberatio- pertinere posse videantur, elegantissime respondisse pertur, bene potius esse vivendum, ut inter eos quisque repeur, qui pro aliis intercessuri sunt liberandis; ne tam pauci , ut cito ad numerum suum vel tricenum, vel sexagenum, centenum unoquoque eorum perveniente, multi remaneant erui iam de poenis illorum intercessione non possint, et in inveniatur quisquis sibi spem fructus alieni temeritate vaiima pollicetur. Haec me respondisse illis suffecerit, qui rarum literarum, quas communes habemus, auctoritatem spernunt, sed eas male intelligendo, non quod illae lotntur, sed hoc potius putant futurum esse quod ipsi volunt. itaque responsione reddita librum, sicut promisimus, terminamus.

LIBER VIGESIMVS SECVNDVS.

CAPVT I.

De conditione angelorum et hominum.

ut in proximo libro superiore promisimus, iste huius totius eris ultimus disputationem de Civitatis Dei aeterna beatitue continebit. Quae non propter aetatis per multa saecula gitudinem, tamen quandocunque finiendam, aeternitatis noa accepit: sed quemadmodum scriptum est in Evangelio, *ni eius non erit finis.* Nec ita ut aliis moriendo decedenis, aliis succedentibus oriendo, species in ea perpetuitatis areat, sicut in arbore quae perenni fronde vestitur, eadem etur viriditas permanere, dum labentibus et cadentibus fo- , subinde alia quae nascuntur, faciem conservant opacita- sed omnes in ea cives immortales erunt, adipiscentibus et ninibus, quod nunquam sancti Angeli perdiderunt. Faciet Deus omnipotentissimus eius conditor. Promisit enim, nec atiri potest; et quibus fidem hinc quoque faceret, multa , et non promissa, et promissa iam fecit.

Ipse est enim, qui in principio condidit mundum, plenum iis omnibus visibilibus atque intelligibilibus rebus, in quo

nihil melius instituit quam spiritus, quibus intelligentiam dedit, et suae contemplationis habiles capacesque sui praestitit, atque una societate devinxit, quam sanctam et supernam dicimus Civitatem, in qua res qua sustententur beatique sint, Deus ipse illis est, tanquam vita victusque communis. Qui liberum arbitrium eidem intellectuali naturae tribuit tale, ut si vellet desereret [deserere] Deum, beatitudinem scilicet suam, continuo miseria esset secutura. Qui quum praesciret angelos quosdam per elationem, qua ipsi sibi ad beatam vitam sufficere vellent, tanti boni desertores futuros, non eis ademit hanc potestatem, potentius et melius esse iudicans etiam de malis benefacere, quàm mala esse non sinere. Quae omnino nulla essent, nisi natura mutabilis, quamvis bona, et a summo Deo atque incommutabili bono, qui bona omnia condidit, instituta, peccando ea sibi ipsa fecisset. Quo etiam peccato suo teste convincitur, bonam conditam se esse naturam. Nisi enim magnum ipsa, licet non aequale Conditori, bonum esset, profecto desertio Dei tanquam luminis sui malum eius esse non posset. Nam sicut coecitas oculi vitium est, et idem ipsum indicat lumen videndum oculum esse creatum, ae per hoc etiam in vitio suo excellentius ostendit ut caeteris membris membrum capax luminis, (non enim alia causa esset vitium eius carere lumine:) ita natura quae fruebatur Deo, optimam se institutam docet etiam ipso vitio, quo ideo misera est, quia non fruitur Deo; qui casum angelorum voluntarium iustissima poena sempiternae infelicitatis obstrinxit, atque in eo summo bono permanentibus caeteris, ut de sua sine fine permansione certi essent, tanquam ipsius praemium permansionis dedit. Qui fecit hominem ipsum etiam rectum cum eodem libero arbitrio, terrenum quidem animal, sed coelo dignum, si suo cohaereret auctori: miseria similiter, si eum desereret, secutura, qualis naturae huiusmodi conveniret. Quem similiter cum praevaricationis legis Dei per Dei desertionem peccaturum esse praesciret, non illi ademit liberi arbitrii potestatem, simul praevidens, quid boni de malo esset ipse facturus, quid de mortali progenie merito iusteque damnata tantum populum gratia sua colligit, ut inde suppleat, et instauret partem quae lapsa est angelorum; ac sic illa dilecta et superna Civitas non fraudetur suorum numero civium, quin etiam fortassis et uberiore laetetur.

CAP. II.

De aeterna Dei et incommutabili voluntate.

Multa enim fiunt a malis quidem contra voluntatem Dei:

tantae est ille sapientiae tantaeque virtutis, ut in eos exi-
sive fines, quos bonos et iustos ipse praescivit, tendant om-
quae voluntati eius videntur adversa. Ac per hoc cum Deus
are dicitur voluntatem, ut quibus lenis erat, verbi gratia,
latur iratus, illi potius quam ipse mutantur, et eum quo-
modo mutatum in his quae patiuntur inveniunt: sicut mu-
r sol oculis sauciatis, et asper quodam modo ex miti, et ex
ctabili molestus efficitur, quum ipse apud se ipsum maneat
qui fuit. Dicitur etiam voluntas Dei, quam facit in cordi-
obedientium mandatis eius, de qua dicit Apostolus: *Deus enim, qui operatur in vobis* [*nobis*] *et velle.* Sicut [enim]
itia Dei, non solum qua ipse iustus est dicitur, sed illa etiam
m in homine, qui ab illo iustificatur, facit: sic et lex eius
atur, quae potius est hominum, sed ab ipso data. Nam uti-
homines erant, quibus ait Iesus, *In lege vestra scriptum* cum alio loco legamus, *Lex Dei eius in corde ipsius.* Se-
dum hanc voluntatem, quam Deus operatur in hominibus,
m velle dicitur, quod ipse non vult, sed suos id volentes fa-
: sicut dicitur cognovisse, quod ut cognosceretur fecit, a
bus ignorabatur. Neque enim dicente Apostolo, *Nunc au-
cognoscentes Deum, imo cogniti a Deo,* fas est ut credamus,
d eos tunc cognoverit Deus praecognitos ante constitutio-
mundi: sed tunc cognovisse dictus est, quod tunc ut co-
sceretur effecit. De his locutionum modis iam et in superio-
us libris memini disputatum. Secundum hanc ergo voluntа-
, qua Deum velle dicimus quod alios efficit velle, a quibus
ra nesciuntur, multa vult, nec facit.

* Multa enim volunt fieri sancti eius ab illo inspirata sancta
ntate, nec fiunt; sicut orant pro quibusdam pie sancteque,
uod orant non facit, cum ipse in eis hanc orandi voluntatem
cto Spiritu suo fecerit. Ac per hoc, quando secundum Deum
unt et orant sancti, ut quisque sit salvus, possumus illo
do locutionis dicere, Vult Deus et non facit; ut ipsum di-
mus velle, qui ut velint ista facit. Secundum illam vero vo-
tatem suam, quae cum eius praescientia sempiterna est, pro-
o in coelo et in terra omnia quaecunque voluit, non solum
terita vel praesentia, sed etiam futura iam fecit. Verum
e quam veniat tempus, quo voluit ut fieret, quod ante tem-
a universa praescivit atque disposuit, dicimus, Fiet quando
us voluerit. Si autem non solum tempus quo futurum est,
um etiam utrum futurum sit ignoramus, dicimus, Fiet, si
us voluerit: non quia Deus novam voluntatem, quam non

habuit, tunc habebit; sed quia id quod ex aeternitate in eis immutabili praeparatum est voluntate, tunc erit.

(* *al. CAP. II.*)

CAP. III.

De promissione aeternae beatitudinis sanctorum, et perpetuis suppliciis impiorum.

Quapropter, ut caetera tam multa praeteream, sicut nunc in Christo videmus impleri quod promisit Abrahae dicens: *In semine tuo benedicentur omnes gentes:* ita, quod idem semini eius promisit, implebitur, ubi ait per Prophetam: *Resurgent qui erant in monumentis.* Et quod ait: *Erit coelum novum et terra nova, et non erunt memores priorum, nec adscendent in cor ipsorum; sed laetitiam et exsultationem invenient in eo.* [*Et*] *Ecce ego faciam Hierusalem exsultationem et populum meum laetitiam; et exsultabo in Hierusalem, et laetabor in populo meo; et ultra non audietur in ea vox fletus.* Et alium Prophetam, quod praenuntiavit dicens eidem Prophetae: *In tempore illo salvabitur populus tuus omnis qui inventus fuerit scriptus in libro; et multi dormientium in terrae pulvere,* sive, ut quidam interpretati sunt, *aggere, exsurgent; hi in vitam aeternam, et hi in opprobrium et confusionem aeternam.* Et alio loco per eundem Prophetam: *Accipient regnum sanctum Altissimi, et obtinebunt illud usque in saeculum, et usque in saecula saeculorum.* Et paulo post: *Regnum,* inquit, *eius regnum sempiternum.* Et alia quae ad hoc pertinentia in libro vicesimo posui, sive quae non posui, et tamen in eisdem libris scripta sunt: venient et haec, sicut et ista venerunt, quae incredituli non putabant esse ventura. Idem quippe Deus utraque promisit, utraque ventura esse praedixit, quem perhorrescunt numina Paganorum, teste etiam Porphyrio, nobilissimo philosopho Paganorum.

CAP. IV.

Contra sapientes mundi, qui putant terrena hominum corpora ad coeleste habitaculum non posse transferri.

Sed videlicet homines docti atque sapientes contra vim tantae auctoritatis, quae omnia genera hominum, sicut tanto ante praedixit, in hoc credendum sperandumque convertit, acute argumentari videntur adversus corporum resurrectionem, etc. cere quod in tertio de republica libro a Cicerone commemoratum est. Nam quum Herculem et Romulum ex hominibus deos esse factos asseveraret: „Quorum non corpora, inquit, sunt in „coelum elata; neque enim natura pateretur, ut id quod ex

rra, nisi in terra maneret.“ Haec est magna ratio sapien-
; quorum Dominus novit cogitationes, quoniam vanae sunt.
tim animae tantummodo essemus, id est, sine ullo corpore
tus, et in coelo habitantes terrena animalia nesciremus,
que futurum esse diceretur, ut terrenis corporibus ani-
lis quodam vinculo mirabili necteremur, nonne multo for-
argumentaremur id credere recusantes; et diceremus natu-
non pati, ut res incorporea ligamento corporeo vinciretur?
men plena est terra vegetantibus animis [quibus] haec
bra terrena, miro sibi modo connexa et implicita. Cur
eodem volente Deo, qui fecit hoc animal, non poterit ter-
m corpus in coeleste corpus attolli, si animus omni, ac per
etiam coelesti, corpore praestabilior, terreno corpori potuit
ri? An terrena particula tam exigua potuit aliquid coelesti
ore melius apud se tenere, ut sensum haberet et vitam, et
sentientem atque viventem dedignabitur coelum suscipere,
usceptam non poterit sustinere, quum de re sentiat et vi-
ista meliore, quam est corpus omne coeleste? Sed ideo
non fit, quia nondum est tempus quo id fieri voluit, qui
uod videndo iam voluit, multo mirabilius quam illud quod
is non creditur, fecit. Cur enim non vehementius admira-
incorporeos animos coelesti corpore potiores, terrenis illi-
corporibus, quam corpora, licet terrena, sedibus quamvis
stibus, tamen corporeis sublimari, nisi quia hoc videre
uevimus, et hoc sumus, illud vero nondum sumus, nec ali-
do adhuc vidimus? Nam profecto sobria ratione consulta
bilioris esse divini operis reperitur, incorporalibus corpo-
quodam modo attexere, quam licet diversa, quia illa coe-
a, ista terrestria, tamen corpora et corpora copulare.

CAP. V.

Resurrectione carnis, quam quidam mundo credente non credunt.

Sed hoc incredibile fuerit aliquando: ecce iam credidit
dus sublatum terrenum Christi corpus in coelum; resur-
onem carnis et adscensionem in supernas sedes, paucissi-
remanentibus atque stupentibus, vel doctis, vel indoctis,
crediderunt et docti et indocti. Si rem credibilem credide-
, videant quam sint stolidi, qui non credunt: si autem res
edibilis credita est, etiam hoc utique incredibile est, sic cre-
m esse, quod incredibile est. Haec igitur duo incredibilia,
rrectionem scilicet nostri corporis in aeternum, et rem tam
edibilem mundum esse crediturum, idem Deus ante quam
unum horum fieret, ambo futura esse praedixit. Vnum

rum doctrinas attinet, impolitos, non peritos grammatica, armatos dialectica, non rhetorica inflatos, piscatores Ch cum retibus fidei ad mare huius saeculi paucissimos misit que ita ex omni genere tam multos pisces, et tanto mirabili quanto rariores etiam ipsos philosophos cepit. Duobus ill credibilibus, si placet, imo quia placere debet, addam tertium. Iam ergo tria sunt incredibilia, quae tamen facta Incredibile est Christum resurrexisse in carne, et in coelu scendisse cum carne: incredibile est mundum rem tam in bilem credidisse: incredibile est homines ignobiles, in paucissimos, imperitos rem tam incredibilem, tam effic mundo, et in illo etiam doctis persuadere potuisse. H trium incredibilium primum nolunt isti, cum quibus ag credere; secundum coguntur et cernere; quod non inve unde sit factum, si non credunt tertium. Resurrectio Christi, et in coelum cum carne in qua resurrexit adse toto iam mundo praedicatur et creditur: si credibilis no unde toto terrarum orbe iam credita est? Si multi no sublimes, docti eam se vidisse dixerunt, et quod vide diffamare curarunt, eis mundum credidisse non mirum est istos adhuc credere nolle perdurum est: si autem ut verum paucis, obscuris, minimis, indoctis eam se vidisse dicentib scribentibus credidit mundus, cur pauci obstinatissimi, qu manserunt, ipsi mundo iam credenti adhuc usque non cred Qui propterea numero exiguo ignobilium, infimorum, im torum hominum credidit, quia in tam contemtibilibus tes

m verbum in Christi nomine post quadraginta annos inco-
m constitisse; sudaria de corporibus eorum ablata sanan-
rofuisse languentibus; in via qua fuerant transituri posi-
a ordine innumerabiles morbis variis laborantes, ut ambu-
um super eos umbra transiret, continuo salutem solere re-
:e; et alia multa stupenda in Christi nomine per eos facta
a], postremo etiam mortuos resurrexisse cernebant. Quae
t leguntur, gesta esse concedunt, ecce tot incredibilia tri-
illis incredibilibus addimus; et ut credatur unum incredi-
, quod de carnis resurrectione atque in coelum adscensione
ur, multorum incredibilium testimonia tanta congerimus,
ondum ad credendum horrenda duritia incredulos flectimus.
ero per Apostolos Christi, ut eis crederetur, resurrectionem
e adscensionem praedicantibus Christi, etiam ista miracula
a esse non credunt, hoc nobis unum grande miraculum suf-
, quod eam terrarum orbis sine ullis miraculis credidit.

CAP. VI.

d Roma conditorem suum Romulum diligendo deum fecerit; Ecclesia autem Christum Deum credendo dilexerit.

Recolamus etiam hoc loco illud quod de Romuli credita di-
tate Tullius admiratur. Verba eius, ut scripta sunt, inse-
: „Magis est, inquit, in Romulo admirandum, quod caeteri
i dii ex hominibus facti esse dicuntur, minus eruditis homi-
m saeculis fuerunt, ut fingendi proclivior esset ratio, quum
periti facile ad credendum impellerentur. Romuli autem ae-
em minus his sexcentis annis iam inveteratis literis atque
:trinis, omnique illo antiquo ex inculta hominum vita er-
'e sublato fuisse cernimus." Et paulo post de eodem Romulo
oquitur, quod ad hunc pertinet sensum: „Ex quo intelligi
:est, inquit, permultis annis ante Homerum fuisse, quam
mulum, ut iam doctis hominibus ac temporibus ipsis erudi-
ad fingendum vix quicquam esset loci. Antiquitas enim
:epit fabulas, fictas etiam nonnunquam incondite. Haec ae-
autem iam exculta praesertim eludens omne quod fieri non
test respuit." Vnus e numero doctissimorum hominum,
aque eloquentissimus omnium M. Tullius Cicero, propterea
: divinitatem Romuli mirabiliter creditam, quod erudita iam
»ora fuerunt, quae falsitatem non reciperent fabularum.
s autem Romulum deum nisi Roma credidit, atque id parva
acipiens? Tum deinde posteris servare fuerat necesse, quod
:perant a maioribus, ut cum ista superstitione in lacte quo-
modo matris ebibita cresceret civitas, atque ad tam ma-
m perveniret imperium, ut ex eius fastigio velut ex altiore

Roma conditorem suum iam constructa et dedicata aliquando coluit in templo: haec autem Hierusalem conditorem suum Deum Christum, ut construi posset et dedicari, posuit fidei fundamento. Illa illum amando esse deum credidit, istum Deum esse credendo amavit. Sicut ergo praecessit ut amaret illa, et de amato iam libenter etiam falsum bonum crederet: ita praecessit unde ista crederet, ut recta fide, non temere quod falsum, sed quod verum erat amaret. Exceptis enim et tantis miraculis, quae persuaserunt Deum esse Christ prophetiae quoque divinae fide dignissimae praecesserunt, in illo, non sicut a patribus adhuc creduntur implendae, sed demonstrantur impletae. De Romulo autem quia condidit mam, in eaque regnavit, auditur, legiturve quod factum non quod ante fuerat prophetatum: sed quod sit recepti deos, creditum tenent literae, non factum docent. Nullis qu rerum mirabilium signis id ei vere provenisse monstratur. quippe illa [fratrum duorum] nutrix, quod videtur quasi gnum exstitisse portentum, quale aut quantum est ad der strandum deum? Certe enim etsi non meretrix lupa fuit sed bestia, cum [fratribus portentum] commune fuerit ambo frater tamen eius non habetur deus. Quis autem prohibitus aut Romulum, aut Herculem, aut alios tales homines deo cere, et mori maluit, quam non dicere? Aut vero aliqua tium coleret inter deos suos Romulum, nisi Romani non metus cogeret? Quis porro numeret, quam multi quanta saevitia crudelitatis occidi, quam Christum Deum negare luerunt? Proinde metus quamlibet levis indignationis, qua

um agmina populorum, adversus impios persecutores suos emporali salute pugnavit; sed potius ut obtineret aeternam, repugnavit. Ligabantur, includebantur, caedebantur, tormantur, urebantur, laniabantur, trucidabantur, et multiplicatur. Non erat eis pro salute pugnare, nisi salutem pro atore contemnere.

Scio in libro Ciceronis tertio, nisi fallor, de republica, dis-i, nullum bellum suscipi a civitate optima, nisi aut pro aut pro salute. Quid autem dicat pro salute, vel intelligi a salutem velit, alio loco demonstrans. „Sed his poenis, in-, quas etiam stultissimi sentiunt, egestate, exsilio, vincu-verberibus, elabuntur saepe privati, oblata mortis celeri-. Civitatibus autem mors ipsa poena est, quae videtur a na singulos vindicare. Debet enim constituta sic esse ci-s, ut aeterna sit. Itaque nullus interitus est reipublicae uralis, ut hominis, in quo mors non modo necessaria est, um etiam optanda persaepe. Civitas autem cum tollitur, etur, exstinguitur: simile est quodam modo (ut magnis va conferamus) ac si omnis hic mundus intereat et conci-." Hoc ideo dixit Cicero, quia mundum non interiturum Platonicis sentit. Constat ergo, eum pro ea salute bellum isse suscipi a civitate, qua fit ut maneat hic civitas, sicut aeterna, quamvis morientibus et nascentibus singulis; perennis est opacitas oleae vel lauri, atque huiusmodi caeum arborum, singulorum lapsu ortuque foliorum. Mors pe, ut dicit, non hominum singulorum, sed universae poest civitatis, quae a poena plerumque singulos vindicat. e merito quaeritur, utrum recte fecerint Saguntini, quando ersam suam civitatem interire maluerunt, quam fidem fran-, qua cum ipsa Romana republica tenebantur: in quo suo laudantur ab hominibus [omnibus] terrenae reipublicae us. Sed quomodo huic disputationi possent obedire, non , ubi dicitur, nullum suscipiendum esse bellum, nisi aut ide, aut pro salute: nec dicitur, si in unum semel periculum uo ista concurrerint, ut teneri alterum sine alterius amise non possit, quid sit potius eligendum. Profecto enim Sacini si salutem eligerent, fides eis fuerat deserenda: si fides nda, amittenda utique salus, sicut et factum est. Salus au-Civitatis Dei talis est, ut cum fide ac per fidem teneri, vel as acquiri possit; fide autem perdita, ad eam quisque venire possit. Quae cogitatio firmissimi ac patientissimi cordis, ac tantos Martyres fecit, qualem ne unum quidem habuit, habere potuit, quando est deus creditus Romulus.

CAP. VII.

Quod ut mundus in Christum crederet, virtutis fuerit divinae, non persuasionis humanae.

Sed valde ridiculum est, de Romuli falsa divinitate, cum de Christo loquimur, facere mentionem. Verumtamen cum sexcentis ferme annis ante Ciceronem Romulus fuerit, atque illa aetas iam fuisse doctrinis dicatur exculta, ut quod fieri non potest, omne [eludens] respueret: quanto magis post sexcentos annos ipsius tempore Ciceronis, maximeque postea sub Augusto atque Tiberio, eruditioribus utique temporibus, resurrectionem carnis Christi atque in coelum adscensionem, tanquam id quod fieri non potest, mens humana ferre non posset, eludensque ab auribus cordibusque respueret, nisi eam fieri potuisse, atque factam esse divinitas ipsius veritatis, vel veritas divinitatis, et contestantia miraculorum signa monstrarent; ut terrentibus et contradicentibus tam multis tamque magnis persecutionibus, praecedens in Christo, deinde ad novum saeculum in caeteris secutura resurrectio atque immortalitas carnis et fidelissime crederetur, et praedicaretur intrepide, et per orbem terrae pullulatura foecundius cum Martyrum sanguine sereretur. Legebantur enim praeconia praecedentia [praecedentium] Prophetarum, concurrebant ostenta virtutum, et persuadebatur veritas nova consuetudini, non contraria rationi, donec orbis terrae, qui persequebatur furore, [pro] sequeretur fide.

CAP. VIII.

De miraculis, quae ut mundus in Christum crederet facta sunt, et fieri mundo credente non desinunt.

Cur, inquiunt, nunc illa miracula, quae praedicatis facta esse, non fiunt? Possem quidem dicere, necessaria fuisse prius quam crederet mundus, ad hoc ut crederet mundus. Quisquis adhuc prodigia ut credat inquirit, magnum est ipse prodigium, qui mundo credente non credit. Verum hoc ideo dicunt, ut nec tunc illa miracula facta fuisse credantur. Vnde ergo tanta fide Christus usquequaque cantatur in coelum cum carne sublatus! Vnde temporibus eruditis, et omne quod fieri non potest respuentibus, sine ullis miraculis nimium mirabiliter incredibilia credidit mundus? An forte credibilia fuisse, et ideo credita esse dicturi sunt? Cur ergo ipsi non credunt? Brevis est igitur nostra complexio: aut incredibilis [incredibili] rei, quae non videbatur, alia incredibilia, quae tamen fiebant et videbantur, fecerunt fidem; aut certe res ita credibilis, ut nullis quibus persuaderetur miraculis indigeret, istorum nimiam redarguit infidelitatem. Hoc

ad refellendos vanissimos dixerim. Nam facta esse multa miracula, quae attestarentur illi uni grandi salubrique miraculo, quo Christus in coelum cum carne in qua resurrexit, adscendit, ne gare non possumus. In eisdem quippe veracissimis libris cuncta conscripta sunt, et quae facta sunt, et propter quod credendum facta sunt. Haec, ut fidem facerent, innotuerunt; haec per fidem, quam fecerunt, multo clarius innotescunt. Leguntur quippe in populis, ut credantur; nec in populis tamen nisi credita legerentur. Nam etiam nunc fiunt miracula in eius nomine, sive per sacramenta eius, sive per orationes vel memorias sanctorum eius; sed non eadem claritate illustrantur, ut tanta quanta illa gloria diffamentur. Canon quippe sacrarum literarum, quem definitum [diffamatum] esse oportebat, illa facit ubique recitari, et memoriae cunctorum inhaerere populorum: haec autem ubicunque fiunt, ibi sciuntur vix a tota ipsa civitate vel quocunque commanentium loco. Nam plerumque etiam ibi paucissimi sciunt, ignorantibus caeteris, maxime si magna sit civitas; et quando alibi aliisque narrantur, non tanta ea commendat auctoritas, ut sine difficultate vel dubitatione credantur, quamvis Christianis fidelibus a fidelibus indicentur.

Miraculum quod Mediolani factum est, cum illic essemus, quando illuminatus est coecus, ad multorum notitiam potuit pervenire, quia et grandis est civitas, et ibi erat tunc Imperator, et immenso populo teste res gesta est, concurrente ad corpora martyrum Protasii et Gervasii: quae cum latérent, et penitus nescirentur, episcopo Ambrosio per somnium revelata reperta sunt, ubi coecus ille depulsis veteribus tenebris diem vidit.

Apud Carthaginem autem quis novit, praeter admodum paucissimos, salutem, quae facta est Innocentio Exadvocato vicariae praefecturae, ubi nos interfuimus, et oculis adspeximus nostris? Venientes enim de transmarinis, me et fratrem meum Alypium, nondum quidem clericos, sed iam Deo servientes, ut erat cum tota domo sua religiosissimus, ipse susceperat, et apud eum tunc habitabamus. Curabatur a medicis: [propter] fistulas, quas numerosas atque perplexas habuit in posteriore atque ima corporis parte, iam secuerant ei, et artis suae caetera medicamentis agebant. Passus autem fuerat in sectione illa et diuturnos et acerbos dolores. Sed unus inter multos sinus fefellerat medicos, atque ita latuerat, ut eum non tangerent, quem ferro aperire debuerant. Denique sanatis omnibus quae aperta curabant, iste remanserat solus, cui frustra impendebatur labor. Quas moras ille suspectas habens, multumque formidans ne

iterum secaretur, quod ei praedixerat alius medicus domesticus eius, quem non admiserant illi, ut saltem videret, cum primum sectus est, quomodo id facerent, iratusque illum domo abiecerat, vixque receperat, erupit, atque ait, Iterum me secturi estis? Ad illius, quem noluistis esse praesentem, verba venturus sum? Irridere illi medicum imperitum, metumque hominis bonis verbis promissionibusque lenire. Praeterierunt et alii dies plurimi, nihilque proficiebat omne quod fiebat. Medici tamen in sua pollicitatione persistebant, non se illum sinum ferro, sed medicamentis esse clausuros. Adhibuerunt et alium grandaevum iam medicum, satisque in illa arte laudatum (adhuc enim vivebat) Ammonium, qui loco inspecto, idem quod illi eorum diligentia peritiaque promisit. Cuius ille factus auctoritate securus, domestico suo medico, qui futuram praedixerat aliam sectionem faceta hilaritate, velut iam salvus, illusit. Quid plura? Postea tot dies inaniter consumti transierunt, ut fessi atque confusi faterentur eum nisi ferro nullo modo posse sanari. Expavit, expalluit nimio timore turbatus: atque ubi se collegit, farique potuit, abire illos iussit, et ad se amplius non accedere, nec aliud occurrit fatigato lacrymis et illa iam necessitate constricto, nisi ut adhiberet Alexandrinum quendam, qui tunc chirurgus mirabilis habebatur, ut ipse faceret quod ab illis fieri nolebat iratus. Sed postea quam venit ille, laboremque illorum in cicatricibus sicut artifex vidit, boni viri functus officio, persuasit homini ut illis potius qui in eo tantum laboraverant, quantum ipse inspiciens mirabatur, curationis suae fine fruerentur, adiiciens quod re vera nisi sectus esset, salvus esse non posset; sed valde abhorrere a suis moribus, ut hominibus quorum artificiosissimam operam, industriam, diligentiam admirans in cicatricibus eius videret, propter exiguum quod remansit, palmam tanti laboris auferret. Redditi sunt animo eius, et placuit ut eodem Alexandrino assistente ipsi sinum illum ferro, qui iam consensu omnium aliter insanabilis putabatur, aperirent. Quae res dilata est in consequentem diem. Sed cum abiissent illi, ex moerore nimio domini tantus est in domo illa exortus dolor, ut tanquam funeris planctus vix comprimeretur a nobis. Visitabant eum quotidie sancti viri, episcopus tunc Vzalensis, beatae memoriae Saturninus, et presbyter Gelosus, ac diaconi Carthaginensis Ecclesiae: in quibus erat, et ex quibus solus est nunc in rebus humanis, iam episcopus cum honore a nobis debito nominandus Aurelius, cum quo recordantes mirabilia opera Dei, de hac re saepe collocuti sumus, eumque valde meminisse, quod commemoramus, invenimus. Qui cum

eum, sicut solebant, vespere visitarent, rogavit eos miserabilibus lacrymis, ut mane dignarentur esse praesentes suo funeri potius quam dolori. Tantus enim eum metus ex prioribus invaserat poenis, ut se inter medicorum manus non dubitaret esse moriturum. Consolati sunt eum illi, et hortati ut in Deo fideret, eiusque voluntatem viriliter ferret. Inde ad orationem ingressi sumus: ubi nobis ex more genua figentibus, atque incumbentibus terrae, ille se ita proiecit, tanquam fuisset aliquo impellente graviter prostratus, et coepit orare: quibus modis, quo affectu, quo motu animi, quo fluvio lacrymarum, quibus gemitibus atque singultibus succutientibus omnia membra eius et pene intercludentibus spiritum, quis ullis explicet verbis? Vtrum orarent alii, nec in haec eorum averteretur intentio, nesciebam. Ego tamen prorsus orare non poteram: hoc tantummodo breviter in corde meo dixi, Domine quas tuorum preces exaudis, si has non exaudis? Nihil enim mihi videbatur addi iam posse, nisi ut exspiraret orando? Surreximus, et accepta ab Episcopo benedictione discessimus: rogante illo ut mane adessent, illis ut aequo animo esset hortantibus. Illuxit dies qui metuebatur, aderant servi Dei, sicut se adfuturos esse promiserant: ingressi sunt medici, parantur omnia quae hora illa poscebat, tremenda ferramenta proferuntur, attonitis suspensisque omnibus. Eis autem quorum erat maior auctoritas, defectum animi eius consolando erigentibus, ad manus secturi membra in lectulo componuntur, solvuntur nodi ligamentorum, nudatur locus, inspicit medicus, et secandum illum sinum armatus atque intentus inquirit. Scrutatur oculis, digitisque contrectat; tentat denique modis omnibus; invenit firmissimam cicatricem. Iam illa laetitia et laus atque gratiarum actio misericordi et omnipotenti Deo, quae fusa est ore omnium lacrymantibus gaudiis, non est committenda meis verbis: cogitetur potius, quam dicatur.

In eadem Carthagine Innocentia religiosissima femina, de primariis ipsius civitatis, in mamilla cancrum habebat: rem, sicut medici dicunt, nullis medicamentis sanabilem. Aut ergo praecidi solet, et a corpore separari membrum ubi nascitur: aut ut aliquanto homo diutius vivat, tamen inde morte quamlibet tardius adfutura, secundum Hippocratis, ut ferunt, sententiam omnis est omittenda curatio. Hoc illa a perito medico et suae domui familiarissimo acceperat, et ad solum Deum se orando converterat. Admonetur in somnis appropinquante Pascha, ut in parte feminarum observanti ad baptisterium, quaecunque illi baptizata primitus occurrisset, signaret ei locum signo Christi

giosa urbanitate respondisse fertur, Putabam, inquit, magnum aliquid te mihi fuisse dicturam. Atque illa iam exhorrescente mox addidit, Quid grande fecit Christus sanare cancrum, qu quatriduanum mortuum suscitavit? Hoc ergo cum audissem, e vehementer stomacharer, in illa civitate atque in illa persona non utique obscura, factum tam ingens miraculum sic latere hinc eam et admonendam et pene obiurgandam putavi. Qua cum mihi respondisset non se inde tacuisse; quaesivi ab ea quas forte tunc matronas amicissimas secum habebat, utru hoc antea scissent. Responderunt se omnino nescisse, Ecc inquam, quomodo non taces, ut nec istae audiant, quae ti tanta familiaritate iunguntur. Et quia breviter ab ea quaesiv ram, feci ut illis audientibus multumque mirantibus et glori cantibus Deum, totum ex ordine, quemadmodum gestum fu rit, indicaret.

Medicum quendam podagrum in eadem urbe, qui cum disset nomen ad baptismum, et pridie quam baptizaretur, somnis a pueris nigris cirratis, quos intelligebat daemones, l ptizari eodem anno prohibitus fuisset, eisque non obtempera etiam conculcantibus pedes eius in dolorem acerrimum, qual nunquam expertus est, isset, magisque eos vincens lavacro generationis, ut voverat, ablui non distulisset, in baptism ipso non solum dolore, quo ultra solitum cruciabatur, veru etiam podagra caruisse, nec amplius, cum diu postea vixis pedes doluisse quis novit? Nos tamen novimus, et paucissi fratres ad quos id potuit pervenire [e vicino].

Ex mimo quidam Curubitanus, non solum a paralysi, veru

us. quamvis a talibus prius audierimus, de quorum fide are non possemus.

ir Tribunitius Hesperius [, qui] apud nos est, habet in orio Fussalensi fundam Zubedi appellatum, ubi cum affli- animalium et servorum suorum domum suam spirituum norum vim noxiam perpeti comperisset, rogavit nostros, sente, Presbyteros, ut aliquis eorum illo pergeret, cuius nibus cederent. Perrexit unus, obtulit ibi sacrificium cor- Christi, orans quantum potuit, ut cessaret illa vexatio: protinus miserante cessavit. Acceperat autem ab amico rram sanctam de Hierosolymis allatam, ubi sepultus Chri- ie tertio resurrexit; eamque suspenderat in cubiculo suo, id mali etiam ipse pateretur. At ubi domus eius ab illa tatione purgata est, quid de illa terra fieret, cogitabat; diutius in cubiculo suo reverentiae causa habere nolebat. accidit, ut ego et collega tunc meus episcopus Synitensis censis] ecclesiae Maximinus in proximo essemus: ut veni- rogavit, et venimus. Cumque nobis omnia retulisset, hoc petivit, ut infoderetur alicubi, atque ibi orationum fieret, ubi etiam possent Christiani ad celebranda quae sunt congregari. Non restitimus: factum est. Erat ibi iu- paralyticus rusticanus: hoc audito petivit a parentibus ut illum ad eum locum sanctum non cunctanter afferrent. cum fuisset allatus, oravit, atque inde continuo pedibus salvus abscessit.

Victoriana dicitur villa, ab Hippone regio minus triginta bus abest. Memoria Martyrum ibi est Mediolanensium asii et Gervasii. Portatus est eo quidam adolescens, qui die medio tempore aestatis equum ablueret in fluminis gur- daemonem incurrit. Ibi cum iaceret vel morti proximus, imillimus mortuo, ad vespertinos illuc hymnos et orationes ancillis suis et quibusdam sanctimonialibus ex more domi- ossessionis intravit; atque hymnos cantare coeperunt. Qua ille quasi percussus, excussus est: et cum terribili fremitu e apprehensum movere non audens sive non valens, tan- a eo fuerit alligatus, aut affixus, tenebat: et cum grandi tu parci sibi rogans, confitebatur ubi adolescentem, et do, et quomodo invaserit. Postremo se exiturum esse de- ians, membra eius singula nominabat, quae se amputatu- exiens minabatur: atque inter haec verba discessit ab ho- . Sed oculus eius in maxillam fusus, tenui venula ab inte- quasi radice pendebat, totumque eius medium, quod ni- am fuerat, albicaverat. Quo viso qui aderant, (concurrerant

autem etiam alii vocibus eius acciti, et se omnes in orationem pro illo straverant,) quamvis eum sana mente stare gauderent, rursus tamen propter oculum eius contristati, medicum quaerendum esse dicebant. Ibi maritus sororis eius, qui cum illo detulerat, Potens est, inquit, Deus sanctorum orationibus, qui fugavit daemonem, lumen reddere. Tunc, sicut potuit, oculum lapsum atque pendentem, loco suo revocatum ligavit auris: nec nisi post septem dies putavit esse solvendum. Quod cum fecisset, sanissimum invenit. Sanati sunt illic et alii, de quibus dicere longum est.

Hipponensem quandam virginem scio, cum se oleo perunxisset, cui pro illa orans Presbyter instillaverat lacrymas suas, mox a daemonio fuisse sanatam. Scio etiam Episcopum semel pro adolescente, quem non vidit, orasse, illumque illico daemone caruisse.

Erat quidam senex Florentius Hipponensis noster, homo religiosus et pauper, sartoris se arte pascebat, casulam perdiderat, et unde sibi emeret non habebat: ad Viginti Martyres, quorum Memoria apud nos est celeberrima, clara voce, ut vestiretur, oravit. Audierunt eum adolescentes, qui forte aderant irrisores; eumque discedentem exagitantes prosequebantur; quasi a Martyribus quinquagenos folles, unde vestimentum emeret, petivisset. At ille tacitus ambulans, eiectum grandem piscem palpitantem vidit in littore, eumque illis faventibus atque adiuvantibus apprehendit, et cuidam coquo Catoso nomine, bene Christiano, ad coquinam conditoriam, indicans quid gestum sit, trecentis follibus vendidit, lanam comparare inde disponens, ut uxor eius quomodo posset, ei quo indueretur, efficeret. Sed equus concidens piscem, annulum aureum in ventriculo eius invenit, moxque miseratione flexus, et religione perterritus, homini eum reddidit, dicens, Ecce quomodo Viginti Martyres te vestierunt?

Ad aquas Tibilitanas Episcopo afferente Praeiecto [Proiecto] reliquias Martyris gloriosissimi Stephani, ad eius Memoriam veniebat magnae multitudinis concursus et occursus. Ibi caeca mulier, ut ad Episcopum portantem [pignora sacra] duceretur, oravit: flores quos ferebat dedit; recepit, oculis admovit, protinus vidit. Stupentibus qui aderant, praeibat exsultans, viam carpens, et viae ducem ulterius non requirens.

Memorati Memoriam Martyris, quae posita est in castello Sinitensi, quod Hipponensi coloniae vicinum est, eiusdem loci Lucillus Episcopus, populo praecedente atque sequente portabat. Fistula, cuius molestia iam diu laboraverat, et familiaris-

i sui medici, qui eam secaret, opperiebatur manus, illius piae
:i nae vectatione, repente sanata est: nam deinceps eam in
corpore non invenit.

Eucharius est presbyter ex Hispania, Calamae habitat, ve-
morbo calculi laborabat; per Memoriam supradicti Marty-
quam Possidius illo advexit Episcopus, salvus factus est.
a ipse postea morbo alio praevalescente, mortuus sic iace-
, ut ei iam pollices ligarentur: opitulatione memorati Mar-
s, cum de Memoria eius reportata fuisset et super iacentis
us missa ipsius Presbyteri tunica, suscitatus est.

Fuit ibi vir in ordine suo primarius, nomine Martialis, aevo
gravis, et multum a religione abhorrens Christiana. Habo-
sane fidelem filiam, et generum eodem anno baptizatum.
cum eum aegrotantem multis et magnis [precibus et] lacrymis
rent, ut Christianus fieret, prorsus abnuit, eosque a se tur-
indignatione submovit. Visum est genero eius, ut iret ad
noriam sancti Stephani, et illic pro eo quantum posset ora-
ut Deus illi daret mentem bonam, qua credere non differret
Christum. Fecit hoc ingenti gemitu et fletu, et sinceriter
nte pietatis affectu: deinde abscedens, aliquid de altari flo-
, quod occurrit, tulit; eique, cum iam nox esset, ad caput
uit: tum dormitum est. Et ecce ante diluculum clamat, ut
Episcopum curreretur, qui mecum forte tunc erat apud Hip-
em. Cum ergo audisset eum absentem, venire Presbyteros
ulavit. Venerunt, credere se dixit, admirantibus atque gau-
tibus omnibus, baptizatus est. Hoc, quam diu vixit, in ore
bat: Christe accipe spiritum meum: cum haec verba bea-
mi Stephani, quando lapidatus est a Iudaeis, ultima fuisse
iret; quae huic quoque ultima fuerunt: nam non multo
etiam ipse defunctus est.

Sanati sunt illic per eundem Martyrem etiam podagri duo,
civis, peregrinus unus: sed civis omni modo, peregrinus
m per revelationem quid adhiberet quando doleret, audivit:
am hoc fecerit, dolor continuo conquiescit.

Audurus nomen est fundi, ubi ecclesia est, et in ea Memo-
Stephani martyris. Puerum quendam parvulum, quum in
luderet, exorbitantes boves qui vehiculum trahebant, rota
iverunt, et confestim palpitavit exspirans. Hunc mater ar-
um ad eandem Memoriam posuit; et non solum revixit,
m etiam illaesus apparuit.

Sanctimonialis quaedam in vicina possessione, quae Caspa-
a dicitur, quum aegritudine laboraret, ac desperaret, ad
lem Memoriam tunica eius allata est: quae ante quam re-

vocaretur, illa defuncta est. Hac tamen tunica operuerunt cadaver eius parentes, et recepto spiritu salva facta est.

Apud Hipponem Bassus quidam Syrus ad Memoriam eiusdem Martyris orabat pro aegrotante et periclitante filia, eoque secum vestem eius attulerat: quum ecce pueri de domo excurrerunt, qui ei mortuam nuntiarent. Sed quum, orante illo, ab amicis eius exciperentur, prohibuerunt eos illi dicere, ne per publicum plangeret. Qui quum domum redisset iam suorum eiulatibus personantem, et vestem filiae quam ferebat, super eam proiecisset, reddita est vitae.

Rursus ibidem apud nos Irenaei cuiusdam collectarii filius aegritudine exstinctus est. Quumque corpus iaceret exanime, atque a lugentibus et lamentantibus exsequiae pararentur, amicorum eius quidam inter aliorum consolantium verba suggessit, ut eiusdem Martyris oleo corpus perungeretur. Factum est, et revixit.

Itemque apud nos vir Tribunitius Eleusinus super Memoriam Martyris, quae in suburbano eius est, aegritudine exanimatum posuit infantulum filium: et post orationem, quam cum multis lacrymis ibi fudit, viventem levavit.

Quid faciam? Vrget huius operis implendi promissio, ut non hic possim omnia commemorare quae scio: et procul dubio plerique nostrorum, quum haec legent, dolebunt me tam multa praetermisisse, quae utique mecum sciunt. Quos iam nunc, ut ignoscant, rogo; et cogitent quam prolixi laboris sit facere, quod me hic non facere suscepti operis necessitas cogit. Si enim miracula sanitatum, ut alia taceam, ea tantum modo relim scribere, quae per hunc Martyrem, id est, gloriosissimum Stephanum, facta sunt in colonia Calamensi, et in nostra, plurimi conficiendi sunt libri: nec tamen omnia colligi poterunt, sed tantum de quibus libelli dati sunt, qui recitarentur in populis. Id namque fieri voluimus, quum videremus antiquis similia divinarum signa virtutum etiam nostris temporibus frequentari; et ea non debere multorum notitiae deperire. Nondum est autem biennium, ex quo apud Hipponem regium coepit esse ista Memoria, et multis, quod nobis certissimum est, non datis libellis, de iis quae mirabiliter facta sunt, illi ipsi qui dati sunt ad septuaginta ferme numerum pervenerant, quando ista conscripsi. Calamae vero, ubi et ipsa Memoria prius esse coepit, et crebrius dantur, incomparabili multitudine superant.

Vzali etiam, quae colonia Vticae vicina est, multa praeclara per eundem Martyrem facta cognovimus: cuius ibi Memoria longe prius quam apud nos, ab Episcopo Evodio constituta est

Horum dandorum ibi consuetudo non est, vel potius non
ım fortasse nunc esse iam coepit. Quum enim nuper
emus, Petroniam clarissimam feminam, quae ibi mira-
x magno atque diuturno, in quo medicorum adiutoria
lefecerant, languore sanata est, hortati sumus volente
cto loci Episcopo, ut libellum daret, qui recitaretur in
et obedientissime paruit. In quo posuit etiam, quod
cere non possum, quamvis ad ea quae hoc opus urgent,
e compellar. A quodam Iudaeo dixit, sibi fuisse persua-
t annulum capillatio cingulo insereret, quo sub omni
d nuda corporis cingeretur: qui annulus haberet sub
lapidem in renibus inventum bovis. Hoc alligata quasi
ad sancti Martyris limina veniebat. Sed profecta a
ine, quum in consilio fluminis Bagradae in sua posses-
ansisset, surgens ut iter perageret, ante pedes suos il-
entem annulum vidit, et capillatiam zonam quae fuerat
s, mirata tentavit. Quam cum omnino suis nodis firmis-
icut fuerat, comperisset adstrictam, crepuisse atque ex-
annulum suspicata est: qui etiam ipse quum integerri-
sset inventus, futurae salutis quodam modo pignus de
iraculo se accepisse praesumsit, atque illud vinculum
, simul cum eodem annulo, proiecit in flumen. Non
hoc, qui etiam Dominum Iesum per integra virginalia
nixum, et ad discipulos ostiis clausis ingressum fuisse
dunt: sed hoc certe quaerant, et si verum invenerint,
lant. Clarissima femina est, nobiliter nata, nobiliter
Carthagine habitat: ampla civitas, ampla persona rem
tes latere non sinit. Martyr certe ipse, quo impetrante
ita est, in filium permanentis virginis credidit, in eum
s clausis ad discipulos ingressus est, credidit: postre-
pter quod omnia ista dicuntur a nobis, in eum qui ad-
in coelum cum carne, in qua resurrexerat, credidit; et
eum tanta fiunt, quia pro ista fide animam posuit. Fiunt
am nunc multa miracula, eodem Deo faciente per quos
quemadmodum vult, qui et illa quae legimus fecit: sed
similiter innotescunt, neque ut non excidant animo,
area memoriae, crebra lectione tunduntur. Nam et ubi
ia est, quae nunc apud nos esse coepit, ut libelli eorum
:ficia praecipiunt, reticentur in populo, semel hoc au-
i adsunt, pluresque non adsunt, ut nec illi qui adfue-
ost aliquot dies, quod audierunt, mente retineant, et
quam reperiatur illorum, qui ei quem non adfuisse co-
, indicet quod audivit.

Vnum est apud nos factum, non maius quam illa quae dixi, sed tam clarum atque illustre miraculum, ut nullum arbitrer esse Hipponensium, qui hoc non vel viderit, vel didicerit, nullum qui oblivisci ulla ratione potuerit. Decem quidam fratres (quorum septem sunt mares, tres feminae) de Caesarea Cappadociae suorum civium non ignobiles, maledicto matris recenti, patris eorum obitu destitutae, quae iniuriam sibi ab eis factam acerbissime tulit, tali poena sunt divinitus coërciti, ut horribiliter quaterentur omnes tremore membrorum: in qua foedissima specie oculos suorum civium non ferentes, quaquaversum cuique ire visum est, toto pene vagabantur orbe Romano. Ex his etiam ad nos venerunt duo, frater et soror, Paulus et Palladia, multis aliis locis miseria diffamante iam cogniti. Venerunt autem ante Pascha ferme dies quindecim, ecclesiam quotidie, et in ea Memoriam gloriosissimi Stephani frequentabant, orantes ut iam sibi placaretur Deus, et salutem pristinam redderet. Et illic, et quacunque ibant, convertebant in se civitatis adspectum. Nonnulli qui eos alibi viderant, causamque tremoris eorum noverant, aliis, ut cuique poterant, indicabant. Venit et Pascha, atque ipso die Dominico mane, quum iam frequens populus praesens esset, et loci sancti cancellos, ubi Martyrium erat, idem iuvenis orans teneret, repente prostratus est, et dormienti simillimus iacuit: non tamen tremens, sicut etiam per somnum solebat. Stupentibus qui aderant, atque aliis paventibus, aliis dolentibus, quum eum quidam vellent erigere, nonnulli prohibuerunt, et potius exitum exspectandum esse dixerunt. Et ecce surrexit, et non tremebat, quoniam sanatus erat, et stabat incolumis, intuens intuentes. Quis ergo se tenuit a laudibus Dei? Clamantium gratulantiumque vocibus ecclesia usquequaque completa est. Inde ad me curritur, ubi sedebam iam processurus: irruit alter quisque post alterum, omnis posterior quasi novum, quod alius prior dixerat, nuntiantes: meque gaudente et apud me gratias Deo agente, ingreditur etiam ipse cum pluribus, inclinatur ad genua mea, erigitur ad osculum meum. Procedimus ad populum, plena erat ecclesia personabat vocibus gaudiorum, Deo gratias, Deo laudes, nemine tacente, hinc atque inde clamantium, Salutavi populum, et rursus eadem ferventiore voce clamabant. Facto tandem silentio, Scripturarum divinarum sunt lecta sollennia. Vbi autem ventum est ad mei Sermonis locum, dixi pauca pro tempore et pro illius iucunditate laetitiae. Magis enim eos in opere divino quandam Dei eloquentiam, non audire, sed considerare permisi Nobiscum homo prandit, et diligenter nobis omnem

e maternae fraternaeque calamitatis indicavit historiam. nti itaque die post Sermonem redditum, narrationis eius m in crastinum populo recitandum promisi. Quod quum minico Paschae die tertio fieret in gradibus exedrae, in superiore loquebar loco, feci stare ambos fratres, quum legeretur libellus. Intuebatur populus universus sexus uc, unum stantem sine deformi motu, alteram membris us contrementem. Et qui ipsum non viderant, quid in eo e misericordiae factum esset, in eius sorore cernebant. nt enim quid in eo gratulandum, quid pro illa esset oran- Inter haec recitato eorum libello, de conspectu populi ab- praecepi: et de tota ipsa causa aliquanto diligentius coe- disputare, cum ecce me disputante, voces aliae de Memo- rtyris novae gratulationis audiuntur. Conversi sunt eo qui diebant, coeperuntque concurrere. Illa enim ubi de gradi- escendit, in quibus steterat, ad sanctum Martyrem orare erat. Quae mox ut cancellos attigit, collapsa similiter ve- somnum, sana surrexit. Dum ergo requireremus quid fa- uerit, unde iste strepidus laetus exstiterit, ingressi sunt cum basilicam, ubi eramus, adducentes eam sanam de Martyris Tum vero tantus ab utroque sexu admirationis clamor ex- st, ut vox continuata cum lacrymis non videretur posse fi- Perducta est ad eum locum, ubi paulo ante steterat tremens. tabant eam similem fratri [factam], cui doluerant remanlissimilem: et nondum fusas preces suas pro illa, iam taraeviam voluntatem tam cito exauditam esse cernebant. tabant in Dei laudem voce [voces,] sine verbis, tanto soquantum aures nostrae ferre vix possent. Quid erat in corexsultantium, nisi fides Christi, pro qua Stephani sanguis i est?

CAP. IX.

niversa miracula, quae per Martyres in Christi nomine fiunt, si testimonium ferant, qua in Christum Martyres crediderunt.

i, nisi huic fidei attestantur ista miracula, in qua praedi- Christus resurrexisse in carne, et in coelum adscendisse arne? Quia et ipsi Martyres huius fidei martyres, id est, fidei testes fuerunt, huic fidei testimonium perhibentes im inimicissimum pertulerunt; eumque, non repugnando, oriendo vicerunt. Pro ista fide mortui sunt, qui haec a io impetrare possunt, propter cuius nomen occisi sunt. ic fide praecessit eorum mira patientia, ut in his miracu ta ista potentia sequeretur Nam si carnis in aeternum ectio vel non praevenit in Christo, vel non ventura est,

liter imperat, operetur; ut quae per Martyres fieri dicunt eis orantibus tantum et impetrantibus, non etiam operanti fiant; sive alia istis, alia illis modis, qui nullo modo comprehendi a mortalibus possunt: ei tamen attestantur haec fidei qua carnis in aeternum resurrectio praedicatur.

CAP. X.

Quanto dignius honorentur Martyres, qui ideo multa mira obti ut Deus verus colatur, quam daemones, qui ob hoc quaedam fa ut ipsi dii esse credantur.

Hic forte dicturi sunt, etiam deos suos aliqua mira fe Bene, si iam incipiunt deos suos nostris mortuis homi comparare. An dicent etiam, se habere deos ex homi mortuis, sicut Herculem, sicut Romulum, sicut alios m quos in deorum numerum receptos opinantur? Sed nobis tyres non sunt dii: quia unum eundemque Deum et no scimus et Martyrum. Nec tamen miraculis, quae per M rias nostrorum Martyrum fiunt, ullo modo comparanda miracula, quae facta per templa perhibentur illorum. Ver qua similia videntur, sicut a Moyse magi Pharaonis, sic e dii victi sunt a Martyribus nostris. Fecerunt autem illa da nes eo fastu impurae superbiae, quo eorum dii esse volue faciunt autem ista Martyres, vel potius Deus vel orantibu cooperantibus eis, ut fides illa proficiat, qua eos, non deos nostros, sed unum Deum habere nobiscum credamus. Der illi talibus diis suis et templa aedificaverunt, et statuerunt

s sacrificat, quamvis in Memoria sacrificet eorum: quia rdos est, non illorum. Ipsum vero sacrificium corpus iti, quod non offertur ipsis, quia non sunt et ipsi. Quir potius credendum est miracula facientibus? Eisne sos volunt haberi deos ab his quibus ea faciunt; an eis i Deum credatur, quod et Christus est, faciunt quicquid faciunt? Eisne qui sacra sua etiam crimina sua esse t; an eis qui nec laudes suas volunt esse sacra sua, sed iod veraciter laudantur, ad eius gloriam proficere in lantur? In Domino quippe laudantur animae eorum. s ergo eis et vera dicentibus, et mira facientibus. Dim vera, passi sunt, ut possent facere mira. In eis veaecipuum, quod Christus resurrexit a mortuis, et imtem resurrectionis in sua carne primus ostendit, quam luturam, vel principio novi saeculi, vel in huius fine

CAP. XI.

latonicos, qui de naturalibus elementorum ponderibus argumentantur, terrenum corpus in coelo esse non posse.

ra quod magnum Dei donum ratiocinatores isti, quotationes novit Dominus quoniam vanae sunt, de ponelementorum argumentantur: quoniam scilicet magione didicerunt, mundi duo corpora maxima atque pouobus mediis, aëre scilicet et aqua, esse copulata atque a. Ac per hoc, inquiunt, quoniam terra ab hinc sursum t prima, secunda aqua super terram, tertius aër super quartum super aëra coelum; non potest esse terrenum i coelo. Momentis enim proprïis, ut ordinem suum teingula elementa librantur. Ecce qualibus argumentis ntiae Dei humanae contradicit infirmitas, quam positas. Quid ergo faciunt in aëre terrena tot corpora, rra sit aër tertius? Nisi forte, qui per plumarum et n levitatem donavit avium terrenis corporibus ut por i aëre, immortalibus factis corporibus hominum non lonare virtutem, qua etiam in summo coelo valeant

Animalia quoque ipsa terrena, quae volare non posquibus et homines sunt, sicut sub aqua pisces, quae sunt animalia, ita sub terra vivere debuerunt. Cur ergo m de secundo, id est, de aquis, sed de elemento tertio animal carpit hanc vitam? Quare cum pertineat ad in secundo, quod super terram est, elemento vivere si continuo suffocatur, et ut vivat, vivit in tertio? An ordo elementorum, vel potius non in natura rerum,

sursum versus terra prima, aqua secunda, tertius aër, quarta coelum, ut super omnia sit animae natura. Nam et Aristotel quintum corpus eam dixit esse, et Plato nullum. Si quinta esset, certe superius esset caeteris: cum vero nullum est, mu magis superat omnia. In terreno ergo quid facit corpore? hac mole quid agit subtilior omnibus? In hoc pondere quid a levior omnibus? In hac tarditate quid agit celerior omnib Itane per huius tam excellentis naturae meritum non poterit fici, ut corpus eius levetur in coelum, et cum valeat nunc na ra corporum terrenorum deprimere animas deorsum, aliqu do et animae levare sursum terrena corpora non valebunt

Iam si ad eorum miracula veniamus, quae facta a diis opponunt Martyribus nostris, nonne etiam ipsa pro nobis cere, et nobis reperientur omnino proficere? Nam inter ma miracula deorum suorum, profecto magnum illud est, q Varro commemorat, Vestalem virginem, cum periclitaretur sa suspicione de stupro, cribrum implesse aqua de Tiberi, e suos iudices nulla eius parte stillante portasse. Quis aquae dus supra cribrum tenuit? Quis tot cavernis patentibus inde in terram cadere permisit? Responsuri sunt, Aliquis d aut aliquis daemon. Si deus, numquid maior est Deo qui hunc mundum? Si daemon, numquid potentior est Angelo, Deo servit, a quo factus est mundus? Si ergo deus minor, angelus, vel daemon potuit pondus humidi elementi sic sus dere, ut aquarum videatur mutata fuisse natura: itane omnipotens, qui omnia ipse creavit elementa, terreno cor

s currant, super aëra in nubibus pendeant? Cur denique medius inter summa coeli, et nuda [ima] terrarum, quasum orbis extenditur, si locus eius inter coelum et aquas, uarum inter ipsum et terras est constitutus?
trémo si ita est elementorum ordo dispositus, ut secunatonem duobus mediis, id est, aëre et aqua, duo extreest, ignis et terra, iungantur, coelique obtineat ille summ, haec autem imi, velut fundaminis mundi, et ideo o esse non potest terra; cur est ipse ignis in terra? Sea hanc quippe rationem ita ista duo elementa in locis s, imo ac summo, terra et ignis esse debuerunt, ut quemm nolunt in summo esse posse quod imi est, ita nec in sset esse quod summi est. Sicut ergo nullam putant vel l futuram esse terrae particulam in coelo, ita nullam lam videre debuimus ignis in terra. Nunc vero non soterris, verum etiam sub terris ita est, ut eum eructent s montium; praeter quod in usibus hominum et esse in terra, et eum nasci videmus ex terra: quando quidem gnis et de lapidibus nascitur, quae sunt corpora sine ione terrena. Sed ille, inquiunt, ignis est tranquillus, innoxius, sempiternus: iste autem turbidus, fumeus, tibilis atque corruptor. Nec tamen corrumpit montes, in iugiter aestuat, cavernasque terrarum. Verum esto, sit dissimilis, ut terrenis habitationibus congruat: cur ergo , ut credamus naturam corporum terrenorum aliquando ptibilem factam coelo convenientem futuram, sicut nunc orruptibilis his convenit terris? Nihil igitur afferunt ex ibus atque ordine elementorum, unde omnipotenti Deo, nus faciat corpora nostra talia, ut etiam in coelo possint e, praescribant.

CAP. XII.

calumnias infidelium, quibus Christianos de credita carnis resurrectione irrident.

l scrupulosissime quaerere, et fidem qua credimus resurm carnem, ita quaerendo, assolent irridere, Vtrum foeortivi resurgant? Et quoniam Dominus ait: *Amen dico capillus capitis vestri non peribit:* utrum statura et roualia futura sint omnibus, an diversae corporum quan? Si enim aequalitas corporum erit, unde habebunt quod habuerunt in mole corporis illi abortivi, si resurgent et Aut si non resurgent, quia nec nati sunt, sed effusi, eanaestionem de parvulis versant, unde illis mensura corpo-

nos omnes *in mensuram aetatis plenitudinis Christi*, et
alterum, *quos praedestinavit conformes* [*fieri*] *imaginis*
sui, sic intelligendum est, ut statura et modus Christi cor
omnium qui in regno eius erunt, humanorum corporum fi
turus: Multis erit, inquiunt, de magnitudine et longitudine
poris detrahendum: et ubi iam erit, *Capillus capitis vestr*
peribit, si de ipsa corporis quantitate tam multum pe
Quamvis et de ipsis capillis possit inquiri, utrum redeat
quid tondentibus decidit. Quod si rediturum est, quis no
horreat illam deformitatem? Nam hoc et de unguibus vi
necessario secuturum, ut redeat tam multum quod corpor
ratura [cura] desecuit. Et ubi erit decus? quod certe n
quam in ista esse corruptione potuit, in illa iam immorta
esse debebit. Si autem non redibit, ergo peribit: quomodo
inquiunt, capillus capitis non peribit? De macie quoqu
pinguedine similiter disputant. Nam si aequales omnes e
non utique alii macri, alii pingues erunt. Accedet ergo alii
quid, aliis minuetur. Ac per hoc, non quod erat recipien
sed alicubi addendum est, quod non fuit; et alicubi perdet
quod fuit.

De ipsis etiam corruptionibus et dilapsionibus corp
mortuorum, cum aliud vertatur in pulverem, in auras aliu
haletur; sint quos bestiae, sint quos ignis absumat; nauf
vel quibuscunque aquis ita quidam pereant, ut eorum carn
humorem putredo dissolvat; non mediocriter permoventur
que omnia ista recolligi in carnem et redintegrari posse
credunt. Consectantur etiam quasque foeditates et vitia,

qua corpus alterius vescentis, humana viscera fame com-nte, nutritur. In carnem quippe conversa est eius, qui ta- vixit alimentis; et ea quae macies ostenderat detrimenta, evit. Vtrum ergo hoc illi redeat homini cuius caro prius an illi potius cuius postea facta est, ad hoc percunctantur, dem resurrectionis illudant: ac. sic animae humanae, aut mantes, sicut Plato, veras infelicitates falsasque promittant tudines; aut post multas itidem per diversa corpora revo-nes, aliquando tamen eam, sicut Porphyrius, finire mise- et ad eas nunquam redire fateantur; non tamen corpus ndo immortale, sed corpus omne fugiendo.

CAP. XIII.

Abortivi non pertineant ad resurrectionem, si pertinent ad numerum mortuorum.

Ad haec ergo quae ab eorum parte contraria, me digerente, videntur opposita, misericordia Dei meis nisibus opem fe-, respondeam. Abortivos foetus, qui cum iam vixissent in , ibi sunt mortui, resurrecturos ut affirmare, ita negare audeo: quamvis non videam quomodo ad eos non pertineat rrectio mortuorum, si non eximuntur de numero mortuo-. Aut enim non omnes mortui resurgent, et erunt aliquae anae animae sine corporibus in aeternum, quae corpora ana, quamvis intra viscera materna, gestarunt: aut si es animae humanae recipient resurgentia sua corpora, quae erunt ubicunque viventia, et morientia reliquerunt, non nio quemadmodum dicam ad resurrectionem non pertinere tuorum, quoscunque mortuos etiam in uteris matrum. Sed mlibet de his quisque sentiat, quod de iam natis infantibus rimus, hoc etiam de illis intelligendum est, si resurgent.

CAP. XIV.

Infantes in ea sint resurrecturi habitudine corporis, quam habituri erant aetatis accessu.

Quid ergo de infantibus dicturi sumus, nisi quia non in ea rrecturi sunt corporis exiguitate, qua mortui; sed quod eis ius accessurum erat tempore, hoc sunt illo Dei opere miro celerrimo recepturi? In sententia quippe Domini, ubi ait, *illus capitis vestri non peribit*, dictum est, non defuturum quod fuit, non autem negatum est adfuturum esse quod de-. Defuit autem infanti mortuo perfecta quantitas sui corpo- perfecto quippe infanti deest utique perfectio magnitudinis poralis; quae quum accesserit, iam statura longior esse non

possit. Hunc perfectionis modum sic habent omnes, ut cum illo concipiantur atque nascantur; sed habent in ratione, non in mole: sicut ipsa iam membra omnia sunt latenter in semine, cum etiam natis nonnulla adhuc desint, sicut dentes, ac si quid eiusmodi. In qua ratione uniuscuiusque materiae indita corporali, iam quodam modo, ut ita dicam, liciatum esse videtur, quod nondum est, imo quod latet, sed accessu temporis erit, vel potius apparebit. In hoc ergo infans, iam brevis aut longus est, qui brevis longusve futurus est. Secundum hanc rationem profecto in resurrectione corporis, detrimenta corporis non timemus: qua etsi aequalitas futura esset omnium, ita ut omnes usque ad giganteas magnitudines pervenirent, ne illi qui maximi fuerunt, minus haberent aliquid in statura, quod eis contra sententiam Christi periret, qui dixit, nec capillum capitis esse periturum; Creatori utique qui creavit cuncta de nihilo, quomodo deesse posset, unde adderet quod addendum esse mirus artifex nosset?

CAP. XV.

An ad Dominici corporis modum, omnium mortuorum resurrectura sint corpora.

Sed utique Christus in ea mensura corporis, in qua est mortuus, resurrexit, nec fas est dicere, quum resurrectionis omnium tempus venerit, accessuram corpori eius eam magnitudinem, quam non habuit, quando in ea discipulis, in qua illis erat notus, apparuit, ut longissimis fieri possit aequalis. Si autem dixerimus ad Dominici corporis modum etiam quorumque maiora corpora redigenda, peribit de multorum corporibus plurimum, quum ipse nec capillum periturum esse promiserit. Restat ergo, ut suam recipiat quisque mensuram, quam vel habuit in iuventute, etiamsi senex est mortuus; vel fuerat habiturus, si ante est defunctus. Atque illud quod commemoravit Apostolus de mensura aetatis plenitudinis Christi, aut propter aliud in telligamus dictum esse, id est, ut illi capiti in populis Christianis accedente omnium perfectione membrorum aetatis eius mensura compleatur: aut si hoc de resurrectione corporum dictum est, sic accipiamus dictum, ut nec ultra, nec infra iuvenilem formam resurgant corpora mortuorum; sed in eius [ea] aetate et robore, usque ad quam Christum hic pervenisse cognovimus. Circa triginta quippe annos definierunt esse, etiam saeculi huius doctissimi homines, iuventutem: quae quum fuerit spatio proprio terminata, inde iam hominem in detrimenta vergere gravioris ac senilis aetatis. Et ideo non esse dictum, in mensu-

corporis, vel in mensuram staturae: sed, *in mensuram aetatis plenitudinis Christi.*

CAP. XVI.

Quis intelligenda sit sanctorum conformatio ad imaginem Filii Dei.

Illud etiam quod ait, *praedestinatos conformes imaginis Filii Dei*, potest et secundum interiorem hominem intelligi. Et de nobis alio loco dicit: *Nolite conformari huic saeculo, sed reformamini in novitate mentis vestrae.* Vbi ergo reformamur, non conformemur huic saeculo, ibi conformamur Dei Filio. Potest sic accipi, ut quemadmodum ille nobis mortalitate, ita nos illi efficiamur immortalitate conformes: quod quidem et ad ipsam resurrectionem corporum pertinet. Si autem etiam in his verbis, qua forma resurrectura sint corpora sumus admoniti; et illa mensura, ita et ista conformatio, non quantitatis intelligenda est, sed aetatis. Resurgent itaque omnes tam magni corpore, quam vel erant, vel futuri erant in iuvenili aetate: quamvis nihil oberit, etiam si erit infantilis vel senilis corporis forma, ubi nec mentis, nec ipsius corporis ulla remanebit infirmitas. Vnde etiam si quis in eo corporis modo, in quo defunctus est, resurrecturum unumquemque contendit, non est cum illo superiosa contradictione pugnandum.

CAP. XVII.

Quod in suo sexu resuscitanda atque mansura sint corpora feminarum.

Nonnulli propter hoc quod dictum est, *Donec occurramus omnes in virum perfectum, in mensuram aetatis plenitudinis Christi et conformes imaginis Filii Dei;* nec in sexu femineo resurrecturas feminas credunt, sed in virili omnes aiunt: quoniam Deus solum virum fecit ex limo, feminam ex viro. Sed illi melius sapere videntur, qui utrumque sexum resurrecturum esse non dubitant. Non enim libido ibi erit, quae confusionis fuit causa. Nam prius quam peccassent, nudi erant, et non confundebantur vir et femina. Corporibus ergo illis vitia detrahentur, natura servabitur. Non est autem vitium sexus femineus, sed natura: quae tunc quidem et a concubitu et a partu immunis erit: erunt tamen membra feminea, non accommodata usui veneri, sed decori novo, quo, non alliciatur adspicientis concupiscentia, quae nulla erit, sed Dei laudetur sapientia atque clementia, qui et quod non erat fecit, et liberavit a corruptione quod fecit. Vt enim in exordio generis humani de latere viri dormientis costa detracta femina fieret, Christum et Ecclesiam futuram facto iam tunc prophetari oportebat. Sopor quippe ille viri,

ctum est, et Ecclesia figurata est. Qui ergo utrumque sexu instituit, utrumque restituet. Denique et ipse Iesus interrogatus a Sadducaeis, qui negabant resurrectionem, cuius septem fratrum erit uxor, quam singuli habuerunt, dum quisque eorum vellet defuncti semen, sicut lex praeceperat, excitare: *Errat*, inquit, *nescientes Scripturas, neque virtutem Dei.* Et qu[aptus] locus esset, ut diceret, De qua enim me interrogatis, erit etiam ipsa, non mulier; non hoc dixit: sed dixit, *In re*[surrectione enim neque nubent, neque uxores ducent, sed sunt s]*Angeli Dei in coelo.* Aequales utique Angelis immortalitat[e] felicitate, non carne: sicut nec resurrectione, qua non indi[gent] runt Angeli; quoniam nec mori potuerunt. Nuptias ergo minus futuras negavit esse in resurrectione, non feminas ibi negavit, ubi talis quaestio vertebatur, ut eam negato muliebri celeriore facilitate dissolveret, si eum ibi praenon non futurum: imo etiam futurum esse firmavit dicendo, *nubent*, quod ad feminas pertinet; *neque uxores ducent*, ad viros. Erunt ergo, quae vel nubere hic solent, vel du uxores: sed ibi hoc non facient.

CAP. XVIII.

De viro perfecto, id est Christo et corpore eius, id est Ecclesia, est ipsius plenitudo.

Proinde quod ait Apostolus, occursuros nos omnes in vi perfectum, totius ipsius circumstantiam lectionis conside debemus, quae ita se habet: *Qui descendit*, inquit, *ipse e*

m autem facientes in caritate augeamur in illo per , qui est caput Christus; ex quo totum corpus connexum, ıpactum per omnem tactum subministrationis, secundum tionem in mensuram uniuscuiusque partis, incrementum ris facit in aedificationem sui, in caritate. Ecce qui est erfectus, caput et corpus, quod constat omnibus membris, suo tempore complebuntur. Quotidie tamen eidem corpori unt, dum aedificatur Ecclesia, cui dicitur, *Vos autem estis ıs Christi, et membra.* Et alibi: *Pro corpore,* inquit, *eius, est Ecclesia.* Itemque alibi: *Vnus panis unum corpus sumus.* De cuius corporis aedificatione et hic dictum *Ad consummationem sanctorum, in opus ministerii, ıdificationem corporis Christi:* ac deinde subiectum unde agimus, *Donec occurramus omnes in unitatem fidei, et tionem Filii Dei, in virum perfectum, in mensuram aeta- lenitudinis Christi,* et caetera; donec eadem mensura in corpore intelligenda esset, ostenderet, dicens: *Augeamur o per omnia, qui est caput Christus; ex quo totum corpus exum, et compactum per omnem tactum subministrationis, ıdum operationem in mensuram uniuscuiusque partis.* Sic- t ergo mensura uniuscuiusque partis; ita totius corporis, omnibus suis partibus constat, est utique mensura pleni- ıis, de qua dictum est: *In mensuram aetatis plenitudinis sti.* Quam plenitudinem etiam illo commemoravit loco, ubi e Christo: *Et ipsum dedit caput super omnia Ecclesiae em Ecclesiam], quae est corpus eius, plenitudo eius, qui a in omnibus impletur [adimplet].* Verum si hoc ad resur- onis formam, in qua erit unusquisque, referendum esset, nos impediret nominato viro intelligere et feminam, ut vi- pro homine positum acciperemus? Sicut in eo quod dictum *Beatus qui timet Dominum:* utique ibi sunt et feminae, quae it Dominum.

CAP. XIX.

omnia corporis vitia, quae in hac vita humano contraria sunt i, in resurrectione non sint futura, ubi manente naturali, sub- ıtia in unam pulchritudinem et qualitas concurret et quantitas.

Quid iam respondeam de capillis atque unguibus? Semel pe intellecto ita nihil periturum esse de corpore, ut defor- ıihil sit in corpore, simul intelligitur ea quae deformem ıra fuerant enormitatem, massae ipsi accessura esse, non in quibus membrorum forma turpetur. Velut si de limo ieret, quod rursus in eundem limum redactum totum de to-

to iterum fieret, non esset necesse ut illa pars limi, quae in una fuerat, ad ansam rediret, aut quae fundum fecerat, ipsa rursus faceret fundum; dum tamen totum reverteretur in totum, id est, totus ille limus in totum vas nulla sui perdita parte renearet. Quapropter si capilli toties tonsi unguesve desecti ad loca sua deformiter redeunt, non redibunt: nec tamen cuique resurgenti peribunt, quia in eandem carnem, ut quemcunque ibi locum corporis teneant, servata partium congruentia, materiae mutabilitate vertentur. Quamvis quod ait Dominus, *Capillus capitis vestri non peribit*, non de longitudine, sed de numero capillorum dictum multo aptius possit intelligi. Vnde et alibi dicit: *Capilli capitis vestri numerati sunt omnes.* Neque hoc ideo dixerim, quod aliquid existimem corpori cuiquam periturum, quod naturaliter inerat; sed quod deforme natum fuerat, (non utique ob aliud, nisi ut hinc quoque ostenderetur, quam sit poenalis conditio ista mortalium,) sic esse rediturum, ut servata integritate substantiae, deformitas pereat. Si enim statuam potest artifex homo, quam propter aliquam causam deformem fecerat, conflare, et pulcherrimam reddere, ita ut nihil inde substantiae, sed sola deformitas pereat, ac si quid in illa figura priore indecenter exstabat, nec parilitate [parilitati] partium congruebat, non de toto, unde fecerat, amputare atque separare, sed ita conspergere universo atque miscere, ut nec foeditatem faciat, nec minuat quantitatem; quid de omnipotente artifice sentiendum est? Ergone non poterit quasque deformitates humanorum corporum, non modo usitatas, verum etiam raras atque monstrosas, quae huic miserae vitae congruunt, abhorrent autem ab illa futura felicitate sanctorum, sic auferre ac perdere, ut quascunque earum faciunt, etsi naturalia, tamen indecora excrementa substantiae corporalis, nulla eius diminutione tollantur?

Ac per hoc non est macris pinguibusve metuendum, nec ibi etiam tales sint, quales si possent, nec hic esse voluissent. Omnis enim corporis pulchritudo est partium congruentia cum quadam coloris suavitate. Vbi autem non est partium congruentia, aut ideo quid offendit, quia pravum [parvum] est, aut ideo quia parum, aut ideo quia nimium. Proinde nulla erit deformitas, quam facit incongruentia partium, ubi et quae prava sunt corrigentur; et quod minus est quam decet, unde Creator novit, inde supplebitur; et quod plus est quam decet, materiae servata integritate, detrahetur. Coloris porro suavitas quanta erit, ubi iusti fulgebunt sicut sol in regno Patris sui? Quae claritas in Christi corpore, cum resurrexit, ab oculis discipulorum potius abscondita fuisse,

a defuisse credenda est. Non enim eam ferret humanus at-
infirmus adspectus, quando ille a suis ita deberet attendi,
osset agnosci. Quo pertinuit etiam, ut contrectantibus
aderet suorum vulnerum cicatrices; ut etiam cibum potum-
sumeret, non alimentorum indigentia, sed ea qua et hoc
rat potestate. Cum autem aliquid non videtur, quamvis ad-
a quibus alia, quae pariter adsunt, videntur, sicut illam cla-
em dicimus adfuisse non visam, a quibus alia videbantur,
ωία Graece dicitur: quod nostri interpretes Latine dicere
valentes, in libro Geneseos coecitatem interpretati sunt.
c enim passi sunt Sodomitae, quando quaerebant ostium
viri, nec poterant invenire. Quae si coecitas fuisset, qua
nihil possit videri, non ostium quo ingrederentur, sed du-
tineris a quibus inde abducerentur, inquirerent.

* Nescio quo autem modo sic afficimur amore Martyrum
orum, ut velimus in illo regno in eorum corporibus videre
erum cicatrices, quae pro Christi nomine pertulerunt: et
sse videbimus. Non enim deformitas in eis, sed dignitas
et quaedam, quamvis in corpore, non corporis, sed virtutis
hritudo fulgebit. Nec ideo tamen si aliqua Martyribus am-
ta et ablata sunt membra, sine ipsis membris erunt in re-
rectione mortuorum, quibus dictum est, *Capillus capitis ve-
non peribit.* Sed si hoc decebit in illo novo saeculo, ut in-
a gloriosorum vulnerum in illa immortali carne cernantur,
membra, ut praeciderentur, percussa vel secta sunt, ibi ci-
ices, sed tamen eisdem membris redditis, non perditis, ap-
bunt. Quamvis itaque omnia quae acciderunt corpori vitia,
non erunt: non sunt tamen deputanda vel appellanda vitia
utis indicia. (* *al. CAP. XX.*)

CAP. XX.

Si in resurrectione mortuorum, natura corporum quibuslibet modis dissipatorum in integrum undecunque revocanda sit.

Absit autem, ut ad resuscitanda corpora vitaeque reddenda possit omnipotentia Creatoris omnia revocare, quae vel be- vel ignis absumsit, vel in pulverem cineremve collapsum, in humorem solutum, vel in auras est exhalatum. Absit ut us ullus secretumque naturae ita recipiat aliquid subtractum sibus nostris, ut omnium Creatoris aut lateat cognitionem, effugiat potestatem. Deum certe volens, sicut poterat, defi- Cicero tantus auctor ipsorum: „Mens quaedam, inquit, est luta et libera, secreta ab omni concretione mortali, omnia ntiens et movens, ipsaque praedita motu sempiterno.“ Hoc

autem reperit in doctrinis magnorum philosophorum. Vt igitur secundum ipsos loquar, quomodo aliquid vel latet omnia sentientem, vel irrevocabiliter fugit omnia moventem?

Vnde iam etiam quaestio illa solvenda est, quae difficilior videtur caeteris: ubi quaeritur, cum caro mortui hominis etiam alterius fit viventis caro, cui potius eorum in resurrectione reddatur. Si enim quispiam confectus fame atque compulsus vescatur cadaveribus hominum, quod malum aliquoties accidisse, et vetus testatur historia, et nostrorum temporum infelicia experimenta docuerunt; num quisquam veridica ratione contendet, totum digestum fuisse per imos meatus, nihil inde in eius carnem mutatum atque conversum, cum ipsa macies quae fuit et non est, satis indicet quae illis escis detrimenta suppleta sint? Iam itaque aliqua paulo ante praemisi, quae ad istum quoque nodum solvendum valere debebunt. Quicquid enim carnium exhausit fames, utique in auras est exhalatum; unde diximus, omnipotentem Deum posse revocare quod fugit. Reddetur ergo caro illa homini, in quo esse caro humana primitus coepit. Ab illo quippe altero tanquam mutuo sumta deputanda est: quae sicut aes alienum, ei reddenda est, unde sumta est. Sua vero illi, quem fames exinanierat, ab eo qui potest etiam exhalata revocare, reddetur. Quamvis etsi omnibus perisset modis, nec ulla eius materies in ullis naturae latebris remansisset, unde vellet, eam repararet Omnipotens. Sed propter sententiam Veritatis, qua dictum est, *Capillus capitis vestri non peribit:* absurdum est, ut putemus, cum capillus hominis perire non possit, tantas carnes fame depastas atque consumtas perire potuisse.

Quibus omnibus pro nostro modulo consideratis atque tractatis, haec summa conficitur, ut in resurrectione carnis in aeternum eas mensuras habeat corporum magnitudo, quas habebat perficiendae sive perfectae cuiusque indita corpori ratio iuventutis, in membrorum quoque omnium modulis congruo decore servato. Quod decus ut servetur, si aliquid demtum fuerit indecenti alicui granditati in parte aliqua constitutae, quod per totum spargatur, ut neque id pereat, et congruentia partium ubique tencatur, non est absurdum, ut aliquid inde etiam staturae corporis addi posse credamus; cum omnibus partibus, ut decorem custodiant, id distribuitur, quod si enormiter in eo esset, utique non deceret. Aut si contenditur in ea quemque staturā corporis resurrecturum esse, in qua defunctus est, non pugnaciter resistendum est; tantum absit omnis deformitas, omnis infirmitas, omnis tarditas, omnisque corruptio; et si quid

ıd illud non decet regnum, in quo resurrectionis et promis-
ıis filii acquales erunt Angelis Dei, si non corpore, non ae-
ɜ, certe felicitate.

CAP. XXI.

ɜ *novitate corporis spiritalis, in quam Sanctorum caro mutabitur.*

Restituetur ergo et quicquid de corporibus vivis, vel post
rtem de cadaveribus periit, et simul cum eo quod in sepul-
ɜ remansit, in spiritalis corporis novitatem ex animalis cor-
is vetustate mutatum resurget, incorruptione atque immor-
tate vestitum. Sed etsi vel casu aliquo gravi vel inimicorum
uanitate totum penitus conteratur in pulverem, atque in au-
vel in aquas dispersum quantum fieri potest, nusquam esse
ıtur omnino, nullo modo subtrahi poterit omnipotentiae
atoris, sed capillus in eo capitis non peribit. Erit ergo spi-
i subdita caro spiritalis, sed tamen caro, non spiritus: sicut
ıi subditus fuit spiritus ipse carnalis, sed tamen spiritus,
caro. Cuius rei habemus experimentum in nostrae poenae
rmitate. Non enim secundum carnem, sed utique secundum
itum carnales erant, quibus ait Apostolus: *Non potui vobis*
i quasi spiritalibus, sed quasi carnalibus. Et homo spirita-
ic in hac vita dicitur, ut tamen corpore adhuc carnalis sit,
ideat aliam legem in membris suis repugnantem legi men-
uae: erit autem etiam corpore spiritalis, quum eadem caro
esurrexerit, ut fiat quod scriptum est: *Seminatur corpus*
ale, resurget corpus spiritale. Quae sit autem, et quam
na spiritalis corporis gratia, quoniam nondum venit in ex-
mentum, vereor ne temerarium sit omne quod de illa pro-
ır eloquium. Verumtamen quia spei nostrae gaudium pro-
Dei laudem non est tacendum, et de intimis ardentis sancti
ris medullis dictum est, *Domine, dilexi decorem domus tuae:*
onis eius quae in hac aerumnosissima vita bonis malisque
itur, ipso adiuvante, coniiciamus, ut possumus, quantum sit
l, quod nondum experti, utique digne eloqui non valemus.
ıtto enim quando fecit hominem rectum; omitto vitam illam
rum coniugum in paradisi foecunditate felicem, quoniam
brevis fuit, ut ad nascentium sensum nec ipsa pervenerit:
ıac quam novimus, in qua adhuc sumus, cuius tentationes,
quam totam tentationem, quamdiu in ea sumus, quantum-
ɜt proficiamus, perpeti non desinimus, quae sint indicia circa
ıus humanum bonitatis Dei, quis poterit explicare?

CAP. XXII.

De miseriis ac malis, quibus humanum genus merito primae praevaricationis obnoxium est, et a quibus nemo nisi per Christi gratiam liberatur.

Nam quod ad primam originem pertinet, omnem mortalium progeniem fuisse damnatam, haec ipsa vita, si vita dicenda est, tot et tantis malis plena testatur. Quid enim aliud indicat horrenda quaedam profunditas ignorantiae, ex qua omnis error exsistit, qui omnes filios Adam tenebroso quodam sinu suscipit, ut homo ab illo liberari sine labore, dolore, timore non possit! Quid amor ipse tot rerum vanarum atque noxiarum, et ex hoc mordaces curae, perturbationes, moerores, formidines, insana gaudia, discordiae, lites, bella, insidiae, iracundiae, inimicitiae, fallacia, adulatio, fraus, furtum, rapina, perfidia, superbia, ambitio, invidentia, homicidia, parricidia, crudelitas, saevitia, nequitia, luxuria, petulantia, impudentia, impudicitia, fornicationes, adulteria, incesta, et contra naturam utriusque sexus tot stupra atque immunditiae, quas turpe est etiam dicere, sacrilegia, haereses, blasphemiae, periuria, oppressiones innocentium, calumniae, circumventiones, praevaricationes, falsa testimonia, iniqua iudicia, violentiae, latrocinia, et quicquid talium malorum in mentem non venit, et tamen de vita ista hominum non recedit? Verum haec hominum sunt malorum, ab illa tamen erroris et perversi amoris radice venientia, cum qua omnis filius Adam nascitur. Nam quis ignorat cum quanta ignorantia veritatis, quae iam in infantibus manifesta est; et cum quanta abundantia vanae cupiditatis, quae in pueris incipit apparere, homo veniat in hanc vitam, ita ut si dimittatur vivere ut velit, et facere quicquid velit, in haec facinora et flagitia quae commemoravi, et quae commemorare non potui, vel cuncta vel multa perveniat?

Sed divina gubernatione non omni modo deserente damnatos, et Deo non continente in ira sua miserationes suas, in ipsis sensibus generis humani prohibitio et eruditio contra ista, cum quibus nascimur, tenebras vigilant, et contra hos impetus opponuntur, plenae tamen etiam ipsae laborum et dolorum. Quid enim sibi volunt multimodae formidines, quae cohibendis parvulorum vanitatibus adhibentur? Quid paedagogi, quid magistri, quid ferulae, quid lora, quid virgae, quid disciplina? qua Scriptura sancta dicit, dilecti filii latera esse tundenda, ut crescat indomitus, domarique iam durus aut vix possit, aut fortasse nec possit? Quid agitur his poenis omnibus, nisi ut debelletur imperitia, et prava cupiditas infraenetur, cum quibus ma-

in hoc saeculum venimus? Quid est enim, quod cum labore minimus, sine labore obliviscimur; cum labore discimus, sine labore nescimus; cum labore strenui, sine labore inertes sumus? Nonne hinc apparet in quid velut pondere suo proclivis persona sit vitiosa natura, et quanta ope, ut hinc liberetur, indigeat? Desidia, segnities, pigritia, negligentia, vitia sunt utique quibus labor fugitur, quum labor ipse etiam qui est utilis, molesta sit.

Sed praeter pueriles poenas, sine quibus disci non potest a maiores volunt, qui vix aliquid utiliter volunt, quot et quantis poenis genus agitetur humanum, quae non ad malitiam nequitiamque iniquorum, sed ad conditionem pertinent miseriamque communem, quis ullo sermone digerit, quis ulla cogitatione comprehendit? Quantus est metus, quanta calamitas ab ignitatibus atque luctu, a damnis et damnationibus, a deceptionibus et mendaciis hominum, a suspicionibus falsis, ab omnibus mentis facinoribus et sceleribus alienis? Quando quidem ab hoste et depraedatio, et captivitas, et vincula, et carceres, et exilia, et cruciatus, et amputatio membrorum, et privatio sensuum, et oppressio corporis ad obscoenam libidinem opprimendi explendam, et alia multa horrenda saepe contingunt. Quid innumeris casibus qui forinsecus corpori formidantur, aestibus et frigoribus, tempestatibus, imbribus, alluvionibus, coruscatione, tonitru, grandine, fulmine, motibus hiatibusque terrarum, oppressionibus ruinarum, ab offensione et pavore vel dente malitia iumentorum, a tot venenis fruticum, aquarum, animantium, bestiarum, a ferarum vel tantummodo molestis vel etiam pestiferis morsibus, a rabie quae contingit ex rabido cane, ut ipsum blanda et amica suo domino bestia nonnunquam vehementius et amarius quam leones draconesque metuatur, faciat hominem, quem forte attaminaverit, contagione pestifera rabiosum, ut a parentibus, coniuge, filiis, pecus omni bestia mitidetur? Quae mala patiuntur navigantes? quae terrena itinera gradientes? Quis ambulat ubicunque non inopinatis subiens casibus? De foro quidam rediens domum, sanis pedibus se cecidit, pedem fregit, et ex illo vulnere finivit hanc vitam. Quid videtur sedente securius? De sella in qua sedebat cecidit ille sacerdos, et mortuus est. Agricolae, imo vero omnes homines quot et quantos a coelo et terra, vel aperniciosis animalium casus metuunt agrorum fructibus? Solent tamen de fructibus tandem collectis et reconditis esse securi. Sed quibusdam, quod novimus, proventum optimum frumentorum fluvius provisus fugientibus hominibus de horreis eiecit atque abstu-

lit. Contra milleformes daemonum incursus, quis innocentia sua fidit? Quando quidem ne quis fideret, etiam parvulos baptizatos, quibus certe nihil est innocentius, aliquando sic vexant, ut in eis maxime Deo sinente, ista monstretur huius vitae flenda calamitas, et alterius desideranda felicitas. Iam vero de ipso corpore tot exsistunt morborum mala, ut nec libris medicorum cuncta comprehensa sint. In quorum pluribus ac pene omnibus etiam ipsa adiumenta et medicamenta tormenta sunt, ut homines a poenarum exitio poenali eruantur auxilio. Nonne ad hoc perduxit sitientes homines ardor immanis, ut urinam quoque humanam vel etiam suam biberent? Nonne ad hoc fames, ut a carnibus hominum abstinere se non possent, nec inventos homines mortuos, sed propter hoc a se occisos, nec quoslibet alienos, verum etiam filios matres incredibili crudelitate, quam rabida esuries faciebat, absumerent? Ipse postremo somnus, qui proprie quietis nomen accepit, quis verbis explicet saepe somniorum visis quam sit inquietus; et quam magnis, licet falsarum rerum, terroribus, quas ita exhibet, et quodam modo exprimit, ut a veris eas discernere nequeamus, animam miseram sensusque perturbet? Qua falsitate visorum etiam vigilantes in quibusdam morbis et venenis miserabilius agitantur: quamvis multimoda varietate fallaciae homines etiam sanos maligni daemones nonnunquam decipiant talibus visis, ut etiam si eos per haec ad sua traducere non potuerint, sensus tamen eorum solo appetitu qualitercunque persuadendae falsitatis illudant.

Ab huius tam miserae quasi quibusdam inferis vitae, non liberat nisi gratia Salvatoris Christi, Dei ac Domini nostri. Hoc enim nomen est ipse Iesus; interpretatur quippe Salvator: maxime ne post hanc miserior ac sempiterna suscipiat, non vita, sed mors. Nam in ista quamvis sint per sancta ac sanctos curationum magna solatia; tamen ideo non semper etiam ipsa beneficia tribuuntur petentibus, ne propter hoc religio quaeratur, quae propter aliam magis vitam, ubi mala non erunt omnino ulla, quaerenda est: et ad hoc meliores quosque in his malis adiuvat gratia, ut quanto fideliore, tanto fortiore corde tolerentur. Ad quam rem etiam philosophiam prodesse dicunt docti huius saeculi, quam dii quibusdam paucis, ut ait Tullius, veram dederunt. Nec hominibus, inquit, ab his aut datum est donum maius, aut potuit ullum dari: usque adeo et ipsi, contra quos agimus, quoquo modo compulsi sunt in habenda, non quacunque, sed vera philosophia divinam gratiam confiteri. Porro si paucis divinitus datum est verae philosophiae contra miserias huius vitae unicum auxilium, satis et hinc apparet, humanum genus

endas miseriarum poenas esse damnatum. Sicut autem
ut fatentur, nullum divinum maius est donum, sic a nullo
dari credendum est, nisi ab illo, quo et ipsi qui multos deos
nt, nullum dicunt esse maiorem.

CAP. XXIII.

is quae, praeter illa mala quae bonis malisque communia sunt, ad iustorum laborem specialiter pertinent.

Praeter haec autem mala huius vitae bonis malisque com-
ia, habent in ea iusti etiam proprios quosdam labores suos,
us adversus vitia militant, et in talium praeliorum tentatio-
s periculisque versantur. Aliquando enim concitatius, ali-
ndo remissius, non tamen desinit caro concupiscere adver-
spiritum, et spiritus adversus carnem, ut non ea quae volu-
faciamus, omnem malam concupiscentiam consumendo; sed
nobis, quantum divinitus adiuti possumus, non ei consen-
do subdamus, vigiliis continuis excubantes, ne opinio veri
lis fallat, ne decipiat sermo versutus, ne se tenebrae alicu-
errоris offundant, ne quod bonum est malum, aut quod ma-
est bonum esse credatur, ne ab his quae agenda sunt me-
revocet, ne in ea quae agenda non sunt cupido praecipitet,
super iracundiam sol occidat, ne inimicitiae provocent ad
ibutionem mali pro malo, ne absorbeat inhonesta vel immo-
ata tristitia, ne impertiendorum beneficiorum ingerat mens
rata torporem, ne maledicis rumoribus bona conscientia fa-
tur, ne temeraria de alio suspicio nostra decipiat, ne aliena
nobis falsa nos frangat, ne regnet peccatum in nostro mor-
corpore ad obediendum desideriis eius, ne membra nostra
ibeantur iniquitatis arma peccato, ne oculus sequatur con-
iscentiam, ne vindicandi cupiditas vincat, ne in eo quod
e delectat, vel visio vel cogitatio remoretur, ne improbum
indecens verbum libenter audiatur, ne fiat quod non licet,
nsi libet, nec in hoc bello laborum periculorumque plenis-
o vel de viribus nostris speretur facienda victoria, vel viri-
nostris facta tribuatur, sed eius gratiae, de quo ait Aposto-
: *Gratias autem Deo, qui dat nobis victoriam per Dominum
trum Iesum Christum.* Qui et alio loco, *In his*, inquit, *omni-
supervincimus per eum qui dilexit nos.* Sciamus tamen,
ntalibet virtute proeliandi vitiis repugnemus, vel etiam vitia
eremus et subiugemus, quamdiu sumus in hoc corpore, no-
deesse non posse unde dicamus Deo, *Dimitte nobis debita
tra.* In illo autem regno ubi semper cum corporibus immor-
ibus erimus, nec proelia nobis erunt ulla, nec debita; quae

nusquam et nunquam essent, si natura nostra, sicut recta creata est, permaneret. Ac per hoc etiam noster iste conflictus, in quo periclitamur, et de quo nos victoria novissima cupimus liberari, ad vitae huius mala pertinet, quam tot tantorumque testimonio malorum probamus [probavimus] esse damnatam.

CAP. XXIV.

De bonis quibus etiam hanc vitam damnationi obnoxiam Creator implevit.

Iam nunc considerandum est, hanc ipsam miseriam generis humani, in qua laudatur iustitia punientis, qualibus et quam multis impleverit bonis eiusdem bonitas, cuncta quae creavit administrantis. Primum benedictionem illam quam protulerat ante peccatum, dicens, *Crescite, et multiplicamini, et replete terram*, nec post peccatum voluit inhibere, mansitque in stirpe damnata donata foecunditas; nec illam vim mirabilem seminum, imo etiam mirabiliorem qua efficiuntur et semina, inditam corporibus humanis et quodam modo intextam, peccati vitium potuit auferre, quo nobis impacta est etiam necessitas mortis: sed utrumque simul currit isto quasi fluvio atque torrente generis humani, malum quod a parente trahitur, et bonum quod a creante tribuitur. In originali malo duo sunt, peccatum atque supplicium: in originali bono alia duo, propagatio et conformatio. Sed quantum ad praesentem pertinet intentionem nostram, de malis, quorum unum de nostra venit audacia, id est peccatum, alterum de iudicio Dei, id est supplicium, iam satis diximus. Nunc de bonis Dei, quae ipsi quoque vitiatae damnataeque naturae contulit, sive usque nunc confert, dicere institui. Neque enim damnando aut totum abstulit quod dederat, alioquin nec esset omnino; aut eam removit a sua potestate, etiam cum diabolo poenaliter subdidit, quum nec ipsum diabolum a suo alienaverit imperio; quando quidem ut ipsius quoque diaboli natura subsistat, ille facit qui summe est, et facit esse quicquid aliquo modo est.

Duorum igitur illorum, quae diximus bona etiam in naturam peccato vitiatam supplicioque damnatam de bonitatis eius quodam veluti fonte manare, propagationem in primis mundi operibus benedictione largitus est, a quibus operibus die septimo requievit. Conformatio vero in illo eius est opere, quo usque nunc operatur. Efficacem quippe potentiam suam si rebus subtrahat, nec progredi poterunt et suis dimensis motibus peragere tempora, nec prorsus in eo quod creatae sunt aliquatenus permanebunt. Sic ergo creavit hominem Deus, ut illi adde-

rtilitatem quandam, qua homines alios propagaret, conge-
as eis ipsam etiam propagandi possibilitatem, non necessi-
, quibus tamen voluit hominibus abstulit eam Deus, et
es fuerunt: non tamen generi humano abstulit semel da-
rimis duobus coniugibus benedictionem generandi [bene-
ne generali]. Haec ergo propagatio quamvis peccato ab-
on fuerit, non tamen etiam ipsa talis est, qualis fuisset, si
peccasset. Ex quo enim homo in honore positus, postea
deliquit, comparatus est pecoribus, similiter generat: non
tamen penitus exstincta est quaedam velut scintilla ratio-
n qua factus est ad imaginem Dei. Huic autem propaga-
si conformatio non adhiberetur, nec ipsa in sui generis
as modosque procederet. Si enim non concubuissent ho-
s, et nihilo minus Deus vellet implere terras hominibus;
odo creavit unum sine commixtione maris et feminae, sic
et omnes: concumbentes vero nisi illo creante generantes
non possunt. Sicut ergo ait Apostolus de institutione spi-
i, qua homo ad pietatem iustitiamque formatur, *Neque qui*
tat, est aliquid, neque qui rigat; sed qui incrementum dat
s: ita etiam hic dici potest, Nec qui concumbit, nec qui se-
at, est aliquid; sed qui format Deus. Nec mater quae con-
um portat, et partum nutrit, est aliquid; sed qui incremen-
dat Deus. Ipse namque operatione, qua nunc usque opera-
, facit ut numeros suos explicent semina, et a quibusdam
ntibus atque invisibilibus involucris in formas visibiles hu-
quod adspicimus decoris evolvant. Ipse incorpoream corpo-
nque naturam, illam praepositam, istam subiectam, miris
lis copulans et connectens, animantem facit. Quod opus eius
magnum et mirabile est, ut non solum in homine, quod est
nal rationale, et ex hoc cunctis terrenis animantibus excel-
ius atque praestantius, sed in qualibet minutissima muscula
e consideranti stuporem mentis ingerat, laudemque pariat
atoris.

Ipse itaque animae humanae mentem dedit, ubi ratio et in-
gentia in infante sopita est quodam modo, quasi nulla sit,
itanda scilicet atque exserenda [exercenda] aetatis accessu,
sit scientiae capax atque doctrinae, et habilis perceptioni
tatis et amoris boni: qua capacitate hauriat sapientiam vir-
busque sit praedita, quibus prudenter, fortiter, temperanter,
iste, adversus errores et caetera ingenerata vitia dimicet,
ie nullius rei desiderio nisi boni illius summi atque immu-
lis vincat. Quod etsi non faciat, ipsa talium bonorum ca-
itas in natura rationali divinitus instituta quantum sit boni,

habeat in natura, unde ista potuit vel invenire, vel discere, vel exercere, testetur? Vestimentorum et aedificiorum ad opera quam mirabilia, quam stupenda, industria humana pervenerit; quo in agricultura, quo in navigatione profecerit; quae in fabricatione quorumque vasorum, vel etiam statuarum et picturarum varietate excogitaverit et impleverit; quae in theatris mirabilia spectantibus, audientibus incredibilia facienda et exhibenda molita sit; in capiendis, occidendis, domandis irrationalibus animantibus, quae et quanta repererit: adversus ipsos homines tot genera venenorum, tot armorum, tot machinamentorum, et pro salute mortali tuenda atque reparanda quot medicamenta atque adiumenta comprehenderit: pro voluptate fastidium quot condimenta et gulae irritamenta [incitamenta] reppererit: ad indicandas et suadendas cogitationes quam multitudinem varietatemque signorum, ubi praecipuum locum verba literae tenent; ad delectandos animos, quos elocutionis ornatus quam diversorum carminum copiam ad mulcendas aures, quae organa musica, quos cantilenae modos excogitaverit: quantam peritiam dimensionum atque numerorum, meatusque et ordines siderum quanta sagacitate comprehenderit: quam multa rerum mundanarum cognitione se impleverit, quis possit eloqui, maxime si velimus non acervatim cuncta congerere, sed in singulis immorari? In ipsis postremo erroribus et falsitatibus defendendis, quam magna claruerint ingenia philosophorum atque haereticorum, quis aestimare sufficiat? Loquimur enim nunc de natura mentis humanae, qua ista vita mortalis ornatur, non de fide atque itinere veritatis, qua illa immortalis acquiritur

litate commune, multisque earum reperiatur infirmius, a Dei bonitas, quanta providentia tanti Creatoris apparet? e ita sunt in eo loca sensuum, et caetera membra disposi- eciesque ipsa ac figura et statura totius corporis ita modi- , ut ad ministerium animae rationalis se indicet factum? nim ut animalia rationis expertia prona esse videmus in a, ita creatus est homo: sed erecta in coelum corporis for- monet eum, quae sursum sunt sapere. Porro mira mobi- quae linguae ac manibus attributa est, ad loquendum et ndum apta atque conveniens, et ad opera artium plurima- ficiorumque complenda, nonne satis ostendit, quali animae viret tale sit opus adiunctum? Quanquam et detractis ne- atibus operandi, ita omnium partium congruentia nume- it, et pulchra sibi parilitate respondeat, ut nescias utrum condendo maior sit utilitatis habita ratio, quam decoris. enim nihil creatum videmus in corpore utilitatis causa, non habeat etiam decoris locum. Plus autem nobis id ap- et, si numeros mensurarum, quibus inter se cuncta con- sunt et coaptata, nossemus: quos forsitan data opera in his foris eminent, humana posset [in] vestigare solertia; quae tecta sunt, atque a nostris remota conspectibus, sicuti est perplexitas venarum atque nervorum et viscerum, secreta um, invenire nullus potest. Quia etsi medicorum diligen- nnulla crudelis, quos anatomicos appellant, laniavit cor- mortuorum, sive etiam inter manus secantis et perscrutan- e morientium, atque in carnibus humanis inhumane abdita a rimata est, ut quid, et quomodo, et quibus locis cu- m esset addisceret; numeros tamen de quibus loquor, s coaptatio, quae ἁρμονία Graece dicitur, tanquam cu- m organi, extrinsecus atque intrinsecus totius corporis at, quid dicam, nemo valuit invenire, quos nemo ausus aerere? Qui si noti esse potuissent, in interioribus qui- isceribus, quae nullum ostentant decus, ita delectaret pul- ido rationis, ut omni formae apparenti quae oculis placet, mentis, quae oculis utitur, praeferretur arbitrio. Sunt quaedam ita posita in corpore, ut tantummodo decorem ha- , non et usum: sicut habet pectus virile mamillas, sicut barbam, quam non esse munimento, sed virili ornamen- ndicant purae facies feminarum, quas utique infirmiores ri tutius conveniret. Si ergo nullum membrum est, in viris uidem conspicuis, (unde ambigit nemo,) quod ita sit alicui accommodatum, ut non etiam sit decorum; sunt autem ulla, quorum solum decus, et nullus est usus: puto facile

mone terminari potest? in coeli et terrae et maris multitu
et varia pulchritudine, in ipsius lucis tanta copia tamque m
bili specie, in sole ac luna et sideribus, opacitatibus nemor
in coloribus et odoribus florum, in diversitate ac multitu
volucrum garrularum atque pictarum, in multiformi speci
tantorumque animantium, quorum illa plus habent admirati
quae molis minimum: (Plus enim formicularum et apicul
opera stupemus, quam immensa corpora ballenarum [bal
rum]:) in ipsius quoque maris tam grandi spectaculo, cum
diversis coloribus induit velut vestibus, et aliquando viride
que hoc multis modis, aliquando purpureum, aliquando c
leum est. Quam porro delectabiliter spectatur etiam qua
cunque turbatur, et fit inde maior suavitas, quia sic dem
intuentem, ut non iactet et quatiat navigantem? Quid cib
usquequaque copia contra famem? Quid saporum diver
contra fastidium, naturae diffusa divitiis [contra fastidium
turae, diffusa divinitus], non coquorum arte ac labore quae
Quanta in tam multis rebus tuendae ac recuperandae sa
auxilia? Quam grata vicissitudo dici alternantis et noctis?
rarum quam blanda temperies? In fruticibus et pecoribus i
mentorum conficiendorum quanta materies? Omnia comm
rare quis possit? Haec autem sola, quae a me velut in quer
aggerem sunt coartata, si vellem velut colligata involucra
vere atque discutere, quanta mihi mora esset in singulis,
bus plurima continentur? Et haec omnia miserorum sunt
mnatorumque solatia, non praemia beatorum. Quae igitu
sunt, si tot ac talia et tanta sunt ista? Quid dabit eis quos

regno accepturi sumus, quando quidem Christo moriente nobis tale iam pignus accepimus? Qualis erit spiritus homis, nullum omnino habens vitium, nec sub quo iaccat, nec cedat, nec contra quod saltem laudabiliter dimicet, pacatis a virtute perfectus? Rerum ibi omnium quanta, quam spesa, quam certa scientia, sine errore aliquo vel labore, ubi i sapientia de ipso suo fonte potabitur, cum summa felicitate, e ulla difficultate? Quale erit corpus, quod omni modo spiritui ditum, et eo sufficienter vivificatum, nullis alimoniis indige? Non enim animale, sed spiritale erit, habens quidem car, sed sine ulla carnali corruptione substantiam.

CAP. XXV.

pervicacia quorundam, qui resurrectionem carnis, quam, sicut praedictum est, totus mundus credit, impugnant.

Verum de animi bonis, quibus post hanc vitam beatissimus fruetur, non a nobis dissentiunt philosophi nobiles: [qui] de nis resurrectione contendunt; hanc quantum possunt negant. Sed credentes multi, negantes paucissimos reliquerunt, ad Christum, qui hoc quod istis videtur absurdum, in sua surrectione monstravit, fideli corde conversi sunt, docti et locti, sapientes mundi et insipientes. Hoc enim credidit ndus, quod praedixit Deus; qui etiam hoc praedixit, quod ac rem mundus fuerat crediturus. Neque enim Petri malefis eam [ea] cum laude credentium tanto ante praenuntiare mpulsus est. Ille est enim Deus, quem (sicut iam dixi aliquos, nec commemorare me piget,) confitente Porphyrio, atque oraculis deorum suorum probare cupiente, ipsa numina perrescunt: quem sic laudavit, ut eum et Deum patrem et rem vocaret. Absit enim, ut sic intelligenda sint quae praedixit, omodo volunt hi qui hoc cum mundo non crediderunt, quod ndum crediturum esse praedixit. Cur enim non potius ita, ut crediturus tanto ante praedictus est mundus, non sicut acissimi garriunt, qui hoc cum mundo, quod crediturus praetus est, credere noluerunt? Si enim propterea dicunt alio do esse credenda, ne si dixerint vana esse conscripta, iniuam faciant illi Deo, cui tam magnum perhibent testimonium; tam prorsus ei vel etiam graviorem faciunt iniuriam, si alidicunt esse intelligenda, non sicut mundus ea credidit, quem diturum ipse laudavit, ipse promisit, ipse complevit. Vtrum ur] enim non potest facere ut resurgat caro, et vivat in aenum; an propterea credendum non est, id eum esse facturum, ia malum est atque indignum Deo? Sed de omnipotentia

turum esse promisit, quem credidisse iam ostendit. Hoc ... malum esse, unde demonstrant? Non erit illic ulla corrupti quod est corporis malum. De ordine elementorum iam disput vimus, de aliis hominum coniecturis satis diximus: quanta futura in corpore incorruptibili facilitas motus, de praesen bonae valetudinis temperamento, quae utique nullo modo comparanda est immortalitati, in libro tertio decimo satis, opinor, ostendimus. Legant superiora Operis huius, qui vel legerunt, vel volunt recolere quod legerunt.

CAP. XXVI.

Quomodo Porphyrii definitio, qua beatis animis putat corpus fugiendum, ipsius Platonis sententia destruatur, qui dicit, sua Deum diis promisisse, ut nunquam corporibus exuerentur.

Sed Porphyrius ait, inquiunt, ut beata sit anima, e omne esse fugiendum. Nihil ergo prodest, quia incorrup diximus futurum corpus, si anima beata non erit, nisi c omne effugerit. Sed iam et hinc in libro memorato qua oportuit disputavi: verum hic unum inde tantum commem bo. Emendet libros suos istorum omnium magister Plato, cat eorum deos, ut beati sint, sua corpora fugituros, id est, morituros, quos in coelestibus corporibus dixit inclusos; q tamen Deus, a quo facti sunt, quo possent esse securi, im talitatem, id est, in eisdem corporibus aeternam permansio non eorum natura id habente, sed suo consilio praeval promisit. Vbi etiam evertit illud quod dicunt, quoniam ea possibilis, ideo resurrectionem carnis non esse creden

ui eos fecit, secundum Platonem, quod est impossibile fu-
promissum. Qui enim dicit, Vos quidem immortales esse
otestis, sed mea voluntate immortales eritis: quid aliud
, quam id quod fieri non potest, me faciente tamen eritis?
gitur carnem incorruptibilem, immortalem, spiritalem re-
tabit, qui iuxta Platonem, id quod impossibile est, se factu-
esse promisit. Quid adhuc, quod promisit Deus, quod Deo
ittenti credidit mundus, qui etiam ipse promissus est cre-
us, esse impossibile clamant? Quando quidem nos Deum,
tiam secundum Platonem facit impossibilia, id facturum
clamamus. Non ergo, ut beatae sint animae, corpus est
e fugiendum, sed corpus incorruptibile recipiendum. Et in
convenientius incorruptibili corpore laetabuntur, quam in
corruptibili gemuerunt? Sic enim non in eis erit illa dira
ditas, quam posuit ex Platone Virgilius, ubi ait:

Rursus et incipiant in corpora velle reverti.

inquam, cupiditatem revertendi ad corpora non habebunt,
corpora, in quae reverti cupiunt, secum habebunt; et sic
bunt, ut nunquam non habeant, nunquam ea prorsus vel
xiguum quamlibet tempus ulla morte deponant.

CAP. XXVII.

ontrariis definitionibus Platonis atque Porphyrii, in quibus si uterque alteri cederet, a veritate neuter deviaret.

Singula quaedam dixerunt Plato atque Porphyrius, quae si
se communicare potuissent, facti essent fortasse Chri-
ni. Plato dixit, sine corporibus animas in aeternum esse
posse. Ideo enim dixit, etiam sapientium animas post quam-
longum tempus, tamen ad corpora redituras. Porphyrius
m dixit, animam purgatissimam, cum redierit ad Patrem,
aec mala mundi nunquam esse redituram. Ac per hoc,
verum vidit Plato, si dedisset Porphyrio, etiam iustorum
pientium purgatissimas animas ad humana corpora reditu-
rursus quod verum vidit Porphyrius, si dedisset Platoni,
uam redituras ad miserias corruptibilis corporis animas
tas: ut non singuli haec singula, sed ambo et singuli
mque dicerent, puto quod viderent esse iam consequens, ut
dirent animae ad corpora, et talia reciperent corpora, in
is beate atque immortaliter viverent. Quoniam secundum
nem, etiam sanctae animae ad humana corpora redibunt;
idum Porphyrium, ad mala mundi huius sanctae animae
redibunt. Dicat itaque cum Platone Porphyrius, Redibunt
rpora: dicat Plato cum Porphyrio, Non redibunt ad mala:

et ad ea corpora redire consentient, in quibus nulla patiantur mala. Haec itaque non erunt nisi illa quae promittit Deus, beatas animas in aeternum cum sua aeterna carne facturus. Hoc enim, quantum existimo, iam facile nobis concederent ambo, ut qui faterentur ad immortalia corpora redituras animas esse sanctorum, ad sua illas redire permitterent, in quibus mala huius saeculi pertulerunt, in quibus Deum, ut his malis carerent, pie fideliterque colucrunt.

CAP XXVIII.

Quid ad veram resurrectionis fidem, vel Plato vel Labeo, vel etiam Varro conferre potuerint, si opiniones eorum in unam sententiam convenissent.

Nonnulli nostri, propter quoddam praeclarissimum loquendi genus, et propter nonnulla quae veraciter sensit, amantes Platonem, dicunt eum aliquid simile nobis etiam de mortuorum resurrectione sensisse. Quod quidem sic tangit in libris de republica Tullius, ut eum lusisse potius, quam quod id verum esset, affirmet dicere voluisse. Inducit enim hominem revixisse et narrasse quaedam quae Platonicis disputationibus congruebant. Labeo etiam duos dicit uno die fuisse defunctos, et occurrisse invicem in quodam compito, deinde ad corpora sua iussos fuisse remeare, et constituisse inter se amicos se esse victuros, atque ita esse factum, donec postea morerentur. Sed isti auctores talem resurrectionem corporis factam fuisse narrarunt, quales fuerunt eorum quos resurrexisse novimus, et huic quidem redditos vitae, sed non eo modo ut non morerentur ulterius. Mirabilius autem quiddam Marcus Varro ponit in libris, quos conscripsit de gente populi Romani: cuius putavi verba ipsa esse ponenda. „Genethliaci quidam scripserunt, in„quit, esse in renascendis hominibus quam appellant παλιγγενε„σίαν Graeci: hac scripserunt confici in annis numero quadrin„gentis quadraginta, ut idem corpus et eadem anima, quae fue„rint coniuncta in homine aliquando, eadem rursus redeant in „coniunctionem.“ Iste Varro quidem, sive illi Genethliaci nescio qui, (non enim nomina eorum prodidit, quorum commemoravit sententiam,) aliquid dixerunt, quod licet falsum sit, (cum enim semel ad eadem corpora quae gesserunt, animae redierint, nunquam ea postea sunt relicturae;) tamen multa illius impossibilitatis, qua contra nos isti garriunt, argumenta convellit, et destruit. Qui enim hoc sentiunt, sive senserunt, non eis visum est fieri non posse, ut dilapsa cadavera in auras, in pulverem, in cinerem, in humores, in corpora vescentium bestiarum, vel

orum quoque hominum, ad id rursus redeant, quod fuerunt. propter Plato et Porphyrius, vel potius quicunque illos dilit et adhuc vivunt, si nobis consentiunt etiam sanctas anis ad corpora redituras, sicut ait Plato, nec tamen ad mala a redituras, sicut ait Porphyrius; ut ex his fiat consequens d fides praedicat Christiana, talia corpora recepturas in quis sine ullo malo in aeternum feliciter vivant; assumant etiam de Varrone, ut ad eadem corpora redeant, in quibus antea unt; et apud eos tota quaestio de carnis in aeternum resurtione solvetur.

CAP. XXIX.

Qualitate visionis, qua in futuro saeculo sancti Deum videbunt.

Nunc iam quid acturi sint in corporibus immortalibus atque italibus sancti, non adhuc eorum carne carnaliter, sed spialiter iam vivente, quantum Dominus dignatus adiuvare, vimus. Et illa quidem actio, vel potius quies atque otium quale urum sit, si verum velim dicere, nescio. Non enim hoc unam per sensus corporis vidi. Si autem mente, id est intellitia vidisse me dicam, quantum est, aut quid est nostra inligentia ad illam excellentiam? Ibi est enim *pax Dei, quae,* ut ait Apostolus *superat omnem intellectum:* quem nisi noum, aut fortasse etiam [omnium] sanctorum Angelorum? n enim et Dei. Si ergo sancti in Dei pace victuri sunt, proto in ea pace victuri sunt, quae superat omnem intellectum. oniam nostrum quidem superat, non est dubium: si autem perat et Angelorum, ut nec ipsos excepisse videatur, qui ait nem intellectum; secundum hoc dictum esse debemus accie, quia pacem Dei, qua ipse Deus pacatus est, sicut novit us, non eam nos sic possumus nosse, nec ulli Angeli. *Supe*itaque *omnem intellectum*, non dubium quod praeter suum. quia et nos pro modo nostro pacis eius participes facti sumn in nobis atque inter nos et cum ipso pacem, quantum notum summum est, obtinebimus: isto modo pro suo modo sciunt sancti Angeli, homines autem nunc longe infra, quantumliprovectu mentis excellant. Considerandum est enim quanvir dicebat, *Ex parte scimus, et ex parte prophetamus, doveniat quod perfectum est.* Et, *Videmus nunc per speculum in aenigmate, tunc autem facie ad faciem.* Sic iam vident cti Angeli, qui etiam nostri Angeli dicti sunt, quia cruti de estate tenebrarum, et accepto Spiritus pignore translati ad num Christi, ad eos Angelos iam coepimus pertinere, cum bus nobis erit sancta atque dulcissima, de qua iam tot libros

stolus, quod paulo ante dixi, *videmus nunc per speculum in aenigmate, tunc autem facie ad faciem.* Praemium itaque fidei nobis visio ista servatur, de qua et Ioannes Apostolus loquens, *Cum apparuerit*, inquit, *similes ei erimus, quoniam videbimus eum sicuti est.* Facies autem Dei manifestatio eius intelligenda est, non aliquod tale membrum, quale nos habemus in corpore, atque isto nomine nuncupamus.

Quapropter cum ex me quaeritur, quid acturi sint sancti in illo corpore spiritali, non dico quod iam video, sed dico quod credo: secundum illud quod in Psalmo lego, *Credidi, propter quod locutus sum.* Dico itaque, Visuri sunt Deum in ipso corpore: sed utrum per ipsum, sicut per corpus nunc videmus solem, lunam, stellas, mare, ac terram, et quae sunt in ea, non parva quaestio est. Durum est enim dicere, quod sancti talia corpora tunc habebunt, ut non possint oculos claudere atque aperire cum volent. Durius autem, quod ibi Deum, quisquis oculos clauserit, non videbit. Si enim Propheta Elisaeus puerum suum Giezi absens corpore vidit accipientem munera, quae dedit ei Naamam Syrus, quem Propheta memoratus a leprae deformitate mundaverat, quod servus nequam domino suo non vidente, latenter se fecisse putaverat; quanto magis in illo corpore spiritali videbunt sancti omnia, non solum si oculos claudant, verum etiam unde sunt corpore absentes? Tunc enim erit perfectum illud, de quo loquens Apostolus, *Ex parte*, inquit, *scimus, et ex parte prophetamus; cum autem venerit quod perfectum est, quod ex parte est evacuabitur.* Deinde ut, quomodo posset, aliqua similitudine ostenderet, quantum ab illa quae futura est

enem, vidit tamen Elisaeus accipientem munera servum
ubi ipse non erat; itane cum venerit quod perfectum
ec iam corpus corruptibile aggravabit animam, sed incor-
ile nihil impediet, illi sancti ad ea quae videnda sunt ocu-
poreis, quibus Elisaeus absens ad servum suum viden-
ion indiguit, indigebunt? Nam secundum interpretes Se-
inta, ista sunt ad Giezi verba Prophetae: *Nonne cor meum*
um, quando [tecum erat, et novi quod] conversus est vir
rru suo in obviam tibi, et accepisti pecuniam? etc. Sicut
ex Hebraeo interpretatus est presbyter Hieronymus:
cor meum, inquit, *in praesenti erat, quando reversus est*
de curru suo in occursum tui? Corde suo se dixit hoc vi-
Propheta, adiuto quidem mirabiliter, nullo dubitante, di-
s. Sed quanto amplius tunc omnes munere isto abunda-
cum Deus erit omnia in omnibus? Habebunt tamen etiam
uli corporei officium suum, et in loco suo erunt, uteturque
piritus per spiritale corpus. Neque enim et ille Propheta,
ion eis indiguit ut videret absentem, non eis usus est ad
la praesentia; quae tamen spiritu videre posset, etiamsi
lauderet, sicut vidit absentia, ubi cum eis ipse non erat
ergo, ut dicamus illos sanctos in illa vita Deum clausis
non visuros, quem spiritu semper videbunt.

Ad utrum videbunt et per oculos corporis, cum eos apertos
unt, inde quaestio est. Si enim tantum poterunt in cor-
piritali eo modo utique etiam ipsi oculi spiritales, quan-
ossunt isti quales nunc habemus; procul dubio per eos
videri non poterit. Longe itaque alterius erunt potentiae,
eos videbitur incorporea illa natura, quae non continetur
sed ubique tota est. Non enim quia dicimus Deum et in
esse, et in terra, (ipse quippe ait per Prophetam, *Coelum*
ram egó impleo,) aliam partem dicturi sumus eum in coelo
e, et in terra aliam: sed totus in coelo est, totus in terra;
lternis temporibus, sed utrumque simul, quod nulla natu-
poralis potest. Vis itaque praepollentior oculorum erit il-
, non ut acrius videant, quam quidam perhibentur videre
ites vel aquilae: (quantalibet enim acrimonia cernendi ea-
uoque animalia nihil aliud possunt videre quam corpora:)
videant et incorporalia. Et fortasse ista virtus magna
ndi data fuerit ad horam etiam in isto mortali corpore
sancti viri Iob, quando ait ad Deum, *In obauditu auris*
udiebam te prius, nunc autem oculus meus videt te; *pro-*
i despexi memetipsum, et distabui, et existimavi me ter-
t cinerem. Quamvis hic nihil prohibeat oculum cordis in-

tare Dei, sine ullius nodo difficultatis sic intelligi potest, ac si dictum fuerit, Et videbit omnis homo Christum Dei: qui utique in corpore visus est, et in corpore videbitur, quando vivos et mortuos iudicabit. Quod autem ipse sit salutare Dei, multa sunt et alia testimonia Scripturarum: sed evidentius venerandi illius senis Simeonis verba declarant, qui cum infantem Christum accepisset in manus suas, *Nunc*, inquit, *dimittis servum tuum Domine secundum verbum tuum in pace; quoniam viderunt oculi mei salutare tuum.* Illud etiam quod ait supra memoratus Iob, sicut in exemplaribus quae ex Hebraeo sunt invenitur, *Et in carne mea videbo Deum:* resurrectionem quidem carnis sine dubio prophetavit; non tamen dixit, Per carnem meam. Quod quidem si dixisset, posset Deus Christus intelligi qui per carnem in carne videbitur: nunc vero potest et sic accipi, *In carne mea videbo Deum;* ac si dixisset, In carne mea vero, quum videbo Deum. Et illud quod ait Apostolus, *Facie ad faciem*, non cogit ut Deum per hanc faciem corporalem, quae sunt oculi corporales, nos visuros esse credamus, quem spiritu sine intermissione videbimus. Nisi enim esset etiam interior hominis facies, non diceret idem Apostolus, *Nos autem revelata facie gloriam Domini speculantes, in eandem imaginem transformamur de gloria in gloriam, tanquam a* [*ad*] *Domini spiritu* [*spiritum*]. Nec aliter intelligimus quod in Psalmo canitur, *Accedite ad eum, et illuminamini, et facies vestrae non erubescent.* Fide quippe acceditur ad Deum, quam cordis esse, non corporis. Sed quia spiritale corpus nescimus quo habebit accessus, (de re quippe inexperta loquimur;) ubi ea quae aliter intelligi nequeat [nequeant], divinarum Scripturum non occurrit et succurrit auctoritas, necesse est con

n spiritalis nullo modo posse videri Deum. Sed istam ra-
nationem et vera ratio et prophetica irridet auctoritas.
enim ita sit aversus a vero, ut dicere audeat, Deum cor-
lia ista nescire? Numquid ergo corpus habet, per cuius
os ea possit addiscere? Deinde quod de Propheta Elisaeo
s ante diximus, nonne satis indicat etiam spiritu, non per
ıs, corporalia posse cerni? Quando enim servus ille munera
pit, utique corporaliter gestum est; quod tamen Propheta
per corpus, sed per spiritum vidit. Sicut ergo constat vi-
corpora spiritu; quid si tanta erit potentia spiritalis corpo-
ut corpore videatur et spiritus? Spiritus enim est Deus.
de vitam quidem suam, qua nunc vivit in corpore, et
terrena membra vegetat facitque viventia, interiore sensu
ue non per corporeos oculos novit: aliorum vero vitas,
sint invisibiles, per corpus videt. Nam unde viventia dis-
mus a non viventibus corpora, nisi corpora simul vitasque
amus, quas nisi per corpus videre non possumus? Vitas au-
sine corporibus corporeis oculis non videmus.

Quamobrem fieri potest, valdeque credibile est, sic nos esse
ros mundana tunc corpora coeli novi et terrae novae, ut
n ubique praesentem et universa etiam corporalia guber-
tem, per corpora quae gestabimus, et quae conspiciemus
quaversum oculos duxerimus, clarissima perspicuitate videa-
: non sicut nunc invisibilia Dei, per ea quae facta sunt, in-
ecta conspiciuntur per speculum in aenigmate, et ex parte,
plus in nobis valet fides qua credimus, quam rerum corpo-
um species quam per oculos cernimus corporales. Sed sicut
nines, inter quos viventes motusque vitales [exercentes] ex-
entes vivimus, mox ut adspicimus, non credimus vivere, sed
emus; cum eorum vitam sine corporibus videre nequeamus,
n tamen in eis per corpora remota omni ambiguitate con-
imus: ita quacunque spiritalia illa lumina corporum nostro-
circumferemus, incorporeum Deum omnia regentem, etiam
corpora contuebimur. Aut ergo per illos oculos sic videbi-
Deus, ut aliquid habeant in tanta excellentia menti simile,
et incorporea natura cernatur, quod ullis exemplis sine
ipturarum testimoniis divinarum vel difficile vel impossibile
ostendere: aut quod est ad intelligendum facilius, ita Deus
is erit notus atque conspicuus, ut videatur spiritu a singulis
is in singulis nobis, videatur ab altero in altero, videatur in
pso, videatur in coelo novo et in terra nova, atque in omni
ie tunc fuerit creatura; videatur et per corpora in omni cor-
e quocunque fuerint spiritalis corporis oculi acie perveniente

Quanta erit illa felicitas, ubi nullum erit malum, nullum latebit bonum, vacabitur Dei laudibus, qui erit omnia in omnibus? Nam quid aliud agatur, ubi neque ulla desidia cessabitur, neque ulla indigentia laborabitur, nescio. Admoneor, etiam sancto Cantico, ubi lego, vel audio: *Beati qui habitant in domo tua, Domine, in saecula saeculorum laudabunt te.* Omnia membra et viscera incorruptibilis corporis, quae nunc videmus per usus necessitatis varios distributa, quoniam tunc non erit ipsa necessitas, sed plena, certa, secura, sempiterna felicitas, profecient in laudibus Dei. Omnes quippe illi, de quibus iam sum loquutus, qui nunc latent, harmoniae corporalis numeri non latebunt, intrinsecus et extrinsecus per corporis cuncta disposita et cum caeteris rebus, quae ibi magnae atque mirabiles videbuntur, rationales mentes in tanti artificis laudem rationabili pulchritudinis delectatione succendent. Qui motus illic talium corporum sint futuri temere definire non audeo, quod excogitare non valeo. Tamen et motus et status, sicut ipsa species decens erit, quicunque erit, ubi quod non decebit, non erit. Certe ubi volet spiritus, ibi protinus erit corpus: nec volet ali quid spiritus, quod nec spiritum possit decere, nec corpus. Vera ibi gloria erit, ubi laudantis nec errore quisquam, nec adulatione laudabitur. Verus honor, qui nulli negabitur digno, nulli deferetur indigno: sed nec ad eum ambiet ullus indignus, ut nullus permittetur esse nisi dignus. Vera pax [ibi est], ubi nihil adversi, nec a se ipso, nec ab alio quisquam patietur. Premium virtutis erit ipse qui virtutem dedit, eique se ipsum, qu

Hoc munus, hic affectus, hic actus profecto erit omnibus, ipsa vita aeterna, communis.

Caeterum qui futuri sint pro meritis praemiorum etiam gradonorum atque gloriarum, quis est idoneus cogitare, quanagis dicere? Quod tamen futuri sint, non est ambigendum. id etiam beata Civitas illa magnum in se bonum videbit, nulli superiori ullus inferior invidebit, sicut nunc non inat Archangelis Angeli caeteri: tamque [tanquam] nolet esse quisque quod non accepit, quamvis sit pacatissimo concorvinculo ei qui accepit obstrictus, quam nec in corpore vult us esse qui est digitus, quum membrum utrumque contotius carnis pacata compago. Sic itaque habebit donum alio minus, ut hoc quoque donum habeat, ne velit amplius. Nec ideo liberum arbitrium non habebunt, quia peccata eos care non poterunt. Magis quippe erit liberum, a dilectapeccandi usque ad delectationem non peccandi indeclinaliberatum. Nam primum liberum arbitrium, quod homini est, quando primum creatus est rectus, potuit non pec, sed potuit et peccare: hoc autem novissimum eo potentius quo peccare non poterit. Verum hoc quoque Dei munere, suae possibilitate naturae. Aliud est enim, esse Deum; participem Dei. Deus natura peccare non potest; partivero Dei ab illo accipit, ut peccare non possit. Servandi gradus erant divini muneris, ut primum daretur liberum rium, quo non peccare posset homo; novissimum, quo pecnon posset: atque illud ad comparandum meritum, hoc ad iendum praemium pertineret. Sed quia peccavit ista natuum peccare potuit, largiore gratia liberatur, ut ad eam catur libertatem, in qua peccare non possit. Sicut enim a immortalitas fuit, quam peccando Adam perdidit, posse mori, novissima erit non posse mori: ita primum liberum rium posse non peccare, novissimum non posse peccare. nim erit inamissibilis voluntas pietatis et aequitatis, quo est felicitatis. Nam utique peccando nec pietatem nec fetem tenuimus, voluntatem vero felicitatis nec perdita felie perdidimus. Certe, Deus ipse numquid quoniam peccare potest, ideo liberum arbitrium habere negandus est? Erit illius Civitatis et una in omnibus, et inseparabilis in sins voluntas libera, ab omni malo liberata, et impleta omni o, fruens indeficienter aeternorum iucunditate gaudiorum, ta culparum, oblita poenarum; nec tamen ideo suae liberais oblita, ut liberatori suo non sit grata.

Quantum ergo attinet ad scientiam rationalem, memor

ditus et doctus, aliter expertus et passus: ille, si peritia
gligat; iste, si miseria careat. Secundum hanc oblivio
quam posteriore loco posui, non erunt memores sancti pr
ritorum malorum: carebunt enim omnibus, ita ut penitu
leantur de sensibus eorum. Ea tamen potentia scientiae,
magna in eis erit, non solum sua praeterita, sed etiam da
torum eos sempiterna miseria non latebit. Alioquin si se f
miseros nescituri sunt, quomodo, sicut ait Psalmus, miser
dias Domini in aeternum cantabunt? Quo cantico in glo
gratiae Christi, cuius sanguine liberati sumus, nihil erit
fecto illi iucundius Civitati. Ibi perficietur, *Vacate, et v*
quoniam ego sum Deus. Quod erit [ibi] vere maximum sa
tum non habens vesperam, quod commendavit Dominus in
mis operibus mundi, ubi legitur: *Et requievit Deus die sep*
ab omnibus operibus suis, quae fecit: et benedixit Deus
septimum, et sanctificavit eum, quia in eo requievit ab om
operibus suis, quae inchoavit Deus facere. Dies enim septi
etiam nos ipsi erimus, quando eius fuerimus benediction
sanctificatione pleni atque refecti. Ibi vacantes videbimus
niam ipse est Deus: quod nobis ipsi esse voluimus, quand
illo cecidimus, audientes a seductore, *Eritis sicut dii;* et r
dentes a vero Deo, quo faciente dii essemus eius participati
non desertione. Quid enim sine illo fecimus, nisi quod in
eius defecimus? A quo refecti, et gratia maiore perfecti, va
bimus in aeternum, videntes quia ipse est Deus, quo pleni
mus, quando ipse erit omnia in omnibus. Nam et ipsa b
opera nostra, quando ipsius potius intelliguntur esse quam

Ipse etiam numerus aetatum, veluti dierum, si secundum os articulos temporis computetur, qui in Scripturis videntur xpressi, iste sabbatismus evidentius apparebit, quoniam septi- ius invenitur: ut prima aetas tanquam dies primus sit ab Adam sque ad diluvium, secunda inde usque ad Abraham, non ae- ialitate temporum, sed numero generationum: denas quippe ibere reperiuntur. Hinc iam, sicut Matthaeus Evangelista de- rminat, tres aetates usque ad Christi subsequuntur adventum, iae singulae denis et quaternis generationibus explicantur: Abraham usque ad David una, altera inde usque ad transmi- rationem in Babyloniam, tertia inde usque ad Christi carna- m nativitatem. Fiunt itaque omnes quinque. Sexta nunc agi- r, nullo generationum numero metienda, propter id quod di- um est, *Non est vestrum scire tempora, quae Pater posuit in a potestate.* Post hanc tanquam in die septimo requiescet eus, cum eundem septimum diem, quod nos erimus, in se ipso eo [Deus] faciet requiescere. De istis porro aetatibus singu- nunc diligenter longum est disputare. Haec tamen septima it sabbatum nostrum, cuius finis non erit vespera, sed Domi- cus dies velut octavus aeternus, qui Christi resurrectione sa- atus est, aeternam non solum spiritus, verum etiam corporis quiem praefigurans. Ibi vacabimus, et videbimus: videbimus, amabimus: amabimus, et laudabimus. Ecce quod erit in fine ne fine. Nam quis alius noster est finis, nisi pervenire ad re- ium, cuius nullus est finis?

Videor mihi debitum ingentis huius Operis, adiuvante Do ino, reddidisse. Quibus parum, vel quibus nimium est, mihi noscant. Quibus autem satis est, non mihi, sed Deo mecum ratias congratulantes agant. Amen.

DEPT. HISTORY OF ART OXFORD

ELENCHVS

LIBRORVM ET CAPITVM OPERIS DIVI AVRELII AVGVSTINI DE CIVITATE DEI.

LIBER QVARTVS DECIMVS. Rursum de primi hominis peccato, ex quo vitae carnalis et vitiosorum affectuum causam profluxisse docet Augustinus: sed praesertim libidinis erubescendae malum poenam inobedientiae reciprocam esse ostendit, et quomodo, si non peccasset homo, filios fuisset absque libidine propagaturus, inquirit.

CAPVT I. Per inobedientiam primi hominis, in secundae mortis perpetuitatem ruituros omnes fuisse, nisi multos Dei gratia liberaret. . . . Pag. 1

CAP. II. De vita carnali, quae non ex corporis tantum, sed etiam ex animi sit intelligenda vitiis. 1

CAP. III. Peccati causam ex animâ, non ex carne prodiisse, et corruptionem ex peccato contractam, non peccatum esse, sed poenam. 3

CAP. IV. Quid sit secundum hominem, quid ve secundum Deum vivere. 5

CAP. V. Quod de corporis animaeque natura tolerabilior quidem Platonicorum quam Manichaeorum sit opinio; sed et ipsi reprobantur, quoniam vitiorum causas naturae carnis adscribunt. 6

CAP. VI. De qualitate voluntatis humanae, sub cuius iudicio affectiones animi aut pravae habentur aut rectae. . . Pag. 7

CAP. VII. Amorem et dilectionem indifferenter et in bono et in malo apud sacras literas inveniri. 8

CAP. VIII. De tribus perturbationibus, quas in animo sapientis Stoici esse voluerunt, excluso dolore sive tristitia, quam virtus animi sentire non debeat. 9

CAP. IX. De perturbationibus animi, quarum affectus rectos habet vita iustorum. . . 12

CAP. X. An primos homines in paradiso constitutos nullis perturbationibus, prius quam deliquerint, affectos fuisse credendum sit. 16

CAP. XI. De lapsu primi hominis, in quo bene condita natura est, nec potest nisi a suo auctore reparari. 17

CAP. XII. De qualitate primi peccati per hominem admissi. 19

CAP. XIII. Quod in praevaricatione Adae ad opus malum voluntas praecessit mala. . 19

CAP. XIV. De superbia transgressionis, quae ipsa fuit transgressione deterior. . . . 21

CAP. XV. De iustitia retributionis, quam primi homines pro sua inobedientia receperunt. 22

CAP. XVI. De libidinis malo, cuius nomen cum multis vitiis

congruat, proprie tamen motibus obscoenis corporis adscribitur . . . . . Pag. 24
CAP. XVII. De nuditate primorum hominum, quam post peccatum turpem pudendamque viderunt. 24
CAP. XVIII. De pudore concubitus, non solum vulgari, sed etiam coniugali. 26
CAP. XIX. Quod partes irae atque libidinis tam vitiose moveantur, ut eas necesse sit fraenis sapientiae cohiberi, quae in illa ante peccatum naturae sanitate non fuerunt. 26
CAP. XX. De vanissima turpitudine Cynicorum. . . . 27
CAP. XXI. De benedictione multiplicandae foecunditatis humanae ante peccatum, quam praevaricatio non adimeret, et cui libidinis morbus accesserit. 28
CAP. XXII. De copula coniugali a Deo primitus instituta, atque benedicta. 29
CAP. XXIII. An etiam in paradiso generandum fuisset, si nemo peccasset; vel utrum contra actum libidinis pugnatura illic fuisset traditio castitatis. 30
CAP. XXIV. Quod insontes homines et merito obedientiae in paradiso permanentes, ita genitalibus membris fuissent usuri ad generationem prolis, sicut caeteris ad arbitrium voluntatis. 32
CAP. XXV. De vera beatitudine, quam temporalis vita non obtinet. 33
CAP. XXVI. Quod felicitas in paradiso viventium, sine erubescendo appetitu generandi officium credenda sit implere potuisse. 34
CAP. XXVII. De peccatoribus, et angelis, et hominibus, quorum perversitas non perturbat providentiam Dei. . . . 35
CAP. XXVIII. De qualitate duarum Civitatum, terrenae atque coelestis. . . . . Pag. 36

LIBER QVINTVS DECIMVS.

Post quam egit quatuor proxime antecedentibus libris de Civitatum duarum, terrenae ac coelestis exortu, libros totidem de earundem Civitatum procursu subiungit Augustinus, idque argumentum ea ratione aggreditur, ut praecipua capita sacrae historiae eodem spectantia pertractet, primum scilicet quinto decimo hoc libro quae in Genesi leguntur a Caino et Abele usque ad diluvium.
CAP. I. De duobus ordinibus generationis humanae in diversos fines ab initio procurrentis. 37
CAP. II. De filiis carnis, et filiis promissionis. 38
CAP. III. De sterilitate Sarae, quam Dei gratia foecundavit. 39
CAP. IV. De terrenae Civitatis vel concertatione, vel pace. 40
CAP. V. De primo terrenae Civitatis auctore fratricida, cuius impietati Romanae urbis conditor germani caede responderit. 41
CAP. VI. De languoribus, quos ex poena peccati etiam cives Civitatis Dei in huius vitae peregrinatione patiuntur, et a quibus Deo medente sanantur. 42
CAP. VII. De causa et pertinacia sceleris Cain, quem a facinore concepto nec Dei sermo revocavit. 43
CAP. VIII. Quae ratio fuerit, ut Cain inter principia generis humani conderet civitatem. . 46
CAP. IX. De longa vita hominum, quae fuit ante diluvium, et de ampliore humanorum corporum forma. 48
CAP. X. De differentia qua inter Hebraeos et nostros codices videntur annorum numeri dissonare. . . . . , 49
CAP. XI. De annis Mathusalem, cuius aetas quaduordecim annis diluvium videtur excedere. 50

CAP. XII. De opinione eorum, qui primorum temporum homines tam longaevos, quam scribitur, fuisse non credunt. Pag. 51
CAP. XIII. An in dinumeratione annorum, Hebraeorum magis quam Septuaginta interpretum sit sequenda auctoritas. . 53
CAP. XIV. De parilitate annorum, qui iisdem quibus nunc spatiis et in prioribus saeculis cucurrerunt. 55
CAP. XV. An credibile sit, primi saeculi viros usque ad eam aetatem, qua filios generasse referuntur, a concubitu continuisse. 57
CAP. XVI. De iure coniugiorum, quod dissimiliter a subsequentibus matrimoniis habuerint prima connubia. 59
CAP. XVII. De duobus ex uno genitore procreatis patribus atque principibus. 61
CAP. XVIII. Quid significatum sit in Abel, et Seth, et Enos, quod appareat ad Christum et corpus eius, id est, Ecclesiam pertinere. 63
CAP. XIX. De significatione quae in Enoch translatione monstratur. 64
CAP. XX. De eo quod Cain successio in octo ab Adam generationes clauditur, et in posteris ab eodem patre Adam Noë decimus invenitur. . . . 64
CAP. XXI. Qua ratione commemorato Enoch, qui fuit filius Cain, totius generationis eius usque ad diluvium sit continuata narratio: commemorato autem Enos, qui fuit filius Seth, ad conditionis humanae principium sit reditum. . . . 68
CAP. XXII. De lapsu filiorum Dei, alienigenarum mulierum amore captorum, unde et omnes, exceptis octo hominibus, diluvio perire meruerunt. . . 69
CAP. XXIII. An crèdendum sit, angelos substantiae spiritalis amore speciosarum mulierum captos earundem iniisse coniugia, ex quibus gigantes sint creati. . . . . Pag. 70
CAP. XXIV. Quomodo intelligendum sit, quod eis qui diluvio perdendi erant, Dominus dixerit: Erunt dies eorum centum vingiti anni. 73
CAP. XXV. De ira Dei, quae incommutabilem tranquillitatem nulla inflammatione perturbat. 74
CAP. XXVI. Quod arca quam Noë iussus est facere, in omnibus Christum Ecclesiamque significet. 74
CAP. XXVII. De arca atque diluvio, nec illis esse consentiendum, qui solam historiam recipiunt sine allegorica significatione, nec illis qui solas figuras defendunt repudiata historica veritate. 76

LIBER SEXTVS DECIMVS.

In cuius priore parte, a capite videlicet primo ad duodecimum, Civitatis utriusque coelestis ac terrenae procursus exhibetur secundum sacram historiam a Noë usque ad Abraham. Posteriore autem parte de coelestis tantummodo Civitatis procursu ab Abraham usque ad Israëlitarum reges disputatur.

CAPVT I. An post diluvium a Noë usque ad Abraham aliquae familiae secundum Deum viventium reperiantur. . . 79
CAP. II. Quid in filiis Noë prophetice fuerit praefiguratum. 79
CAP III. De generationibus trium filiorum Noë. . . . 82
CAP. IV. De diversitate linguarum, principioque Babylonis. 84
CAP. V. De descensione Domini ad confundendam linguam aedificantium turrem. . . . 86
CAP. VI. Qualis intelligenda sit esse locutio, qua Deus Angelis loquitur. 87

CAP. VII. An omne bestiarum genus etiam remotissimae a terris insulae ex eo numero acceperint, qui in arca diluvii inundatione servatus est. Pag. 88
CAP. VIII. An ex propagine Adam vel filiorum Noë quaedam genera hominum monstrosa prodierint. 88
CAP. IX. An inferiorem partem terrae, quae nostrae habitationi contraria est, Antipodas habere credendum sit. 90
CAP. X. De generatione Sem, in cuius progenie tendens ad Abraham Civitatis Dei ordo dirigitur. 91
CAP. XI. Quod ea primitus lingua in usu hominum fuerit, quae postea Hebraea ab Heber nomine nuncupata est, et in cuius familia remansit, cum diversitas esset facta linguarum. 93
CAP. XII. De articulo temporis in Abraham, a quo sanctae successionis novus ordo contexitur. 95
CAP. XIII. Quae ratio fecisse videatur, ut in transmigratione Tharae, qua Chaldaeos deserens in Mesopotamiam transiit, nulla filii eius Nachor facta sit mentio. 96
CAP. XIV. De annis Tharae, qui in Charra vitae tempus implevit. 97
CAP. XV. De tempore promissionis Abrahae, qua secundum praeceptum Dei exiit de Charra. 98
CAP. XVI. De ordine et qualitate promissionum Dei, quae ad Abraham factae sunt. . 100
CAP. XVII. De tribus excellentioribus gentium regnis, quorum unum, id est, Assyriorum, iam Abraham genito sublimius eminebat. 101
CAP. XVIII. De iterato alloquio Dei ad Abraham, quo ei et semini eius Chanaan terra promittitur. 102
CAP. XIX. De Sarae pudicitia in Aegypto per Deum custodita, quam Abraham non uxorem suam esse dixerat, sed sororem. . . . . Pag. 102
CAP. XX. De secessione Loth et Abrahae, quae illis salva caritate complacuit. . . . 102
CAP. XXI. De tertia promissione Dei, qua terram Chanaan Abrahae et semini eius in perpetuum pollicetur. . . 103
CAP. XXII. De superatis ab Abraham hostibus Sodomorum, quando et Loth de captivitate eripuit, et a Melchisedec sacerdote benedictus est. . . 104
CAP. XXIII. De verbo Domini ad Abraham, quo ei promittitur secundum multitudinem stellarum multiplicanda posteritas; quod credens iustificatus est adhuc in praeputio constitutus. 104
CAP. XXIV. De significatione sacrificii, quo Abraham offerre praeceptus est, cum poposcisset ut de his quae crediderat doceretur. 105
CAP. XXV. De Agar ancilla Sarae, quam eadem Sara Abrahae voluit esse concubinam. . 108
CAP. XXVI. De testificatione Dei ad Abraham, qua eidem seni de sterili Sara filium spondet, patremque eum gentium statuit, et promissi fidem sacramento circumcisionis obsignat. . . 109
CAP. XXVII. De masculo, qui si octavo die non fuerit circumcisus, perit anima eius, quia testamentum Dei dissipavit. 111
CAP. XXVIII. De commutatione nominum Abrae et Sarrae, qui cum ob unius sterilitatem, ob utriusque autem senectutem generare non possent, munus foecunditatis adepti sunt. 112
CAP. XXIX. De tribus viris vel Angelis, in quibus ad quercum Mambrae apparuisse Abrahae Dominus indicatur. . . 113
CAP. XXX. De Loth a Sodomis

liberato, atque eisdem coelesti igne consumtis; et de Abimelech, cuius concupiscentia castitati Sarrae nocere non potuit. . . . . Pag. 114

CAP. XXXI. De Isaac secundum promissionem nato, cuius nomen ex risu utriusque parentis est inditum. 115

CAP. XXXII. De obedientia et fide Abrahae, qua per oblationem immolandi filii probatus est, et de morte Sarrae. . 115

CAP. XXXIII. De Rebecca nepte Nachor, quam Isaac accepit uxorem. 117

CAP. XXXIV. Quid intelligendum sit in eo quod Abraham post mortem Sarrae accepit uxorem Cethuram. . . 117

CAP. XXXV. De geminis adhuc in utero Rebeccae matris inclusis quid indicaverit divina responsio. 118

CAP. XXXVI. De oraculo et benedictione, quam Isaac non aliter quam pater ipsius, merito eiusdem dilectus accepit. 119

CAP. XXXVII. De his quae in Esau et Iacob mystice praefigurabantur. 120

CAP. XXXVIII. De missione Iacob in Mesopotamiam ad accipiendam uxorem, et de visione quam in itinere somniavit, et de quatuor ipsius feminis, cum unam petisset uxorem. . 121

CAP. XXXIX. Quae ratio fuerit, ut etiam Israël cognominaretur. 123

CAP. XL. Quomodo Iacob cum septuaginta quinque animabus Aegyptum narretur ingressus; cum plerique ex eis qui commemorantur, tempore posteriore sint geniti. 124

CAP. XLI. De benedictione, quam Iacob in Iudam filium suum promisit. 125

CAP. XLII. De filiis Ioseph, quos Iacob prophetica manuum suarum transmutatione benedixit. . . . . Pag. 126

CAP. XLIII. De temporibus Moysi et Iesu Nave, ac Iudicum, atque exinde Regum, quorum quidem Saul primus est, sed David praecipuus et sacramento habetur et merito. . . 127

LIBER DECIMVS SEPTIMVS.

In quo agitur de Civitatis Dei procursu temporibus Regum et Prophetarum a Samuele et David usque ad Christum, et quae sacris literis mandatae sunt vaticinationes eorundem temporum in Regum, Psalmorum et Salomonis libris, de Christo et Ecclesia exponuntur.

CAPVT I. De temporibus Prophetarum. 129

CAP. II. Quo tempore sit impleta promissio Dei de terra Chanaan, quam in possessionem etiam Israël carnalis accepit. . 130

CAP. III. De tripertitis significationibus Prophetarum, quae nunc ad terrenam, nunc ad coelestem Hierusalem, nunc autem ad utramque referuntur. 131

CAP. IV. De praefigurata commutatione Israëlitici regni et sacerdotii, et de his quae Anna mater Samuelis, personam gerens Ecclesiae, prophetavit. 133

CAP. V. De his quae ad Heli sacerdotem homo Dei prophetice locutus est Spiritu, significans sacerdotium, quod secundum Aaron institutum fuerat, auferendum. 139

CAP. VI. De Iudaico sacerdotio et regno, quae cum in aeternum dicantur statuta, non permanent; ut alia intelligantur, quae spondetur aeternitas. . 143

CAP. VII. De disruptione regni Israëlitici, qua praefiguratur perpetua divisio Israëlis spiritalis ab Israële carnali. . 144

CAP. VIII. De promissionibus ad David in filio eius, quae nul-

latenus in Salomone, sed plenissime inveniuntur in Christo. . . . . Pag. 146
CAP. IX. Quam similis in Psalmo octogesimo octavo sit prophetia de Christo, his quae in Regnorum libris Nathan prophetante promittuntur. . 149
CAP. X. Quam diversa acta sint in regno terrenae Hierusalem, ab his quae promiserat Deus, ut intelligeretur promissionis veritas ad alterius Regis et regni gloriam pertinere. . . 150
CAP. XI. De substantia populi Dei, quae per susceptionem carnis in Christo est, qui solus eruendi ab inferis animam suam, habuit potestatem. . . 151
CAP. XII. Ad quorum personam pertinere intelligenda sit flagitatio promissorum, de quibus in Psalmo dicitur: Vbi sunt misericordiae tuae, antiquae, Domine, etc. 152
CAP. XIII. An promissae pacis veritas illis temporibus possit adscribi, quae sub Salomone fluxerunt. 154
CAP. XIV. De studio David in positione Psalmorum. . 155
CAP. XV. An omnia quae in Psalmis de Christo et Ecclesia prophetantur, ad contextum huius Operis coaptanda sint. 155
CAP. XVI. De his quae in quadragesimo quarto Psalmo ad Christum et Ecclesiam pertinentia, aut aperte dicuntur, aut tropice. 156
CAP. XVII. De his quae ad sacerdotium Christi in Psalmo centesimo nono, et de his quae in Psalmo vigesimo primo ad passionem ipsius spectant. 158
CAP. XVIII. De Psalmo tertio, et de quadragesimo, et de quinto decimo, et de sexagesimo septimo, in quibus mors et resurrectio Domini prophetantur. 159
CAP. XIX. De Psalmo sexagesimo octavo, in quo Iudaeorum pertinax infidelitas declaratur. . . . . Pag. 161
CAP. XX. De regno ac merito David, et de filio ipsius Salomone, eaque prophetia quae ad Christum pertinens invenitur, vel in eis libris qui scriptis ipsius copulantur, vel in eis quos ipsius esse non dubium est. 162
CAP. XXI. De regibus post Salomonem, sive in Iuda, sive in Israël. 165
CAP. XXII. De Hieroboam, qui impietate idololatriae subditum sibi populum profanavit, in quo tamen non destitit Deus et Prophetas inspirare, et multos ab idololatriae crimine custodire. 166
CAP. XXIII. De vario utriusque regni Hebraeorum statu, donec ambo populi in captivitatem diverso tempore ducerentur, revocato postea Iuda in regnum suum, quod novissime in Romanorum transiit potestatem. 166
CAP. XXIV. De Prophetis, qui vel apud Iudaeos postremi fuerunt, vel quos circa tempus nativitatis Christi Evangelica prodit historia. 167

LIBER DECIMVS OCTAVVS.

Dicit de terrenae Civitatis a tempore Abrahami ad mundi finem procursu cum ipsa Civitate coelesti: et adtingit oracula de Christo, cum Sibyllarum, tum maxime sacrorum Vatum, qui ab regni Romanorum initio scripserunt, Osee, Amos, Iesaiae, Michaeae et subsequentium.

CAPVT I. De nis quae usque ad tempora Salvatoris decem et septem voluminibus disputata sunt. 168
CAP. II. De terrenae Civitatis regibus atque temporibus, quibus ab exortu Abrahae sanctorum tempora supputata conveniunt. 168

CAP. III. Quibus regnantibus apud Assyrios atque Sicyonios Abrahae centenario Isaac de promissione sit natus, vel ipsi Isaac sexagenario Esau et Iacob gemini de Rebecca sint editi. . . . . Pag. 170
CAP. IV. De temporibus Iacob, et filii eius Ioseph. . . . 171
CAP. V. De Api rege Argivorum, quem Aegyptii Serapim nominatum divino honore coluerunt. 172
CAP. VI. Quo regnante apud Argivos, quove apud Assyrios, Iacob in Aegypto sit mortuus. 173
CAP. VII. Quorum regum tempore Ioseph in Aegypto defunctus sit. 173
CAP. VIII. Quorum regum aetate Moyses natus sit, et quorum deorum iisdem temporibus sit orta religio. 174
CAP. IX. Quando Atheniensium civitas sit condita, et quam causam nominis eius Varro perhibeat. 175
CAP. X. Quid Varro tradat de nuncupatione Areopagi, et de diluvio Deucalionis. . . 176
CAP. XI. Quo tempore Moyses populum de Aegypto eduxerit: et de Iesu Nave, qui eidem successit, quorum regum aetate sit mortuus. 177
CAP. XII. De sacris falsorum deorum, quae reges Graeciae illis temporibus instituerunt, quae ab exitu Israël ex Aegypto usque ad obitum Iesu Nave dinumerantur. 177
CAP. XIII. Qualium fabularum figmenta exorta sint eo tempore, quo Hebraeis Iudices praeesse coeperunt. 179
CAP. XIV. De Theologis poëtis. 180
CAP. XV. De occasu regni Argivorum, quo tempore apud Laurentes Picus Saturni filius regnum primus accepit. . 181
CAP. XVI. De Diomede post Troiae excidium in deos rel
cuius socii traditi sunt in
cres esse conversi. . Pag
CAP. XVII. De incredibi
hominum commutationibus
Varro crediderit. . . .
CAP. XVIII. Quid creden
sit de transformationibus,
arte daemonum hominib
dentur accidere. . . .
CAP. XIX. Quod eo te
Aeneas in Italiam veneri
Labdon Iudex praesideb
braeis. . . . . .
CAP. XX. De successione
nis regii apud Israëlita
Iudicum tempora. . .
CAP. XXI. De regibus
quorum primus Aeneas,
decimus Aventinus di
sunt. . . . . .
CAP. XXII. Quod eo t
Roma sit condita, quo
Assyriorum intercidit,
chias regnavit in Iuda.
CAP. XXIII. De Sibyl
thraea, quae inter alia
las cognoscitur de Chri
dentia multa cecinisse.
CAP. XXIV. Quod regna
mulo septem Sapientes
rint, quo tempore decen
quae Israël dicebantur
ptivitatem a Chaldaeis
sunt, idemque Romul
tuus divino honore
est. . . . . .
CAP. XXV. Qui philosc
tuerint, regnante apu
nos Tarquinio Prisco, a
braeos Sedechia, cum
lem capta est, templum
versum. . . . . .
CAP. XXVI. Quod eo t
quo impletis septuagin
Iudaeorum est resoluta
tas, Romani quoque a d
sunt regio liberati. .
CAP. XXVII. De ten
Prophetarum, quorum
habentur in libris; quic
de vocatione Gentium

cecinerunt, quando Romanum regnum coepit, Assyriumque defecit. . . . . Pag. 192
CAP. XXVIII. De his quae ad Evangelium Christi pertinent, quid Osee et Amos prophetaverint. 193
CAP. XXIX. Quae ab Esaia de Christo et Ecclesia sint praedicta. 194
CAP. XXX. Quae Michaeas, et Ionas, et Ioël novo Testamento congruentia prophetaverint. 195
CAP. XXXI. Quae in Abdia, in Naüm, et Ambacu de salute mundi in Christo praenuntiata reperiantur. 196
CAP. XXXII. De prophetia quae in Oratione Ambacu et Cantico continetur. 198
CAP. XXXIII. De Christo et vocatione gentium quae Ieremias et Sophonias prophetico Spiritu sint praefati. . . . 200
CAP. XXXIV. De prophetia Danielis et Ezechielis, quae in Christum Ecclesiamque concordat. 202
CAP. XXXV. De trium Prophetarum vaticinio, id est, Aggaei, Zachariae, et Malachiae. 203
CAP. XXXVI. De Esdra et libris Machabaeorum. . . 205
CAP. XXXVII. Quod prophetica auctoritas omni origine gentilis philosophiae inveniatur antiquior. 206
CAP. XXXVIII. Quod quaedam sanctorum scripta ecclesiasticus canon propter nimiam non receperit vetustatem, ne per occasionem eorum falsa veris insererentur. 207
CAP. XXXIX. De Hebraicis literis, quae nunquam in suae linguae proprietate non fuerint. 208
CAP. XL. De Aegyptiorum mendacissima vanitate, quae antiquitati scientiae suae centum millia adscribit annorum. 208
CAP. XLI. De philosophicarum opinionum dissensionibus, et canonicarum apud Ecclesiam concordia Scripturarum. Pag. 209
CAP. XLII. Qua dispensatione providentiae Dei Scripturae sacrae veteris Testamenti ex Hebraeo in Graecum eloquium translatae sint, ut universis gentibus innotescerent. . . . 211
CAP. XLIII. De auctoritate Septuaginta interpretum, quae, salvo honore Hebraei stili, omnibus sit interpretibus praeferenda. 212
CAP. XLIV. Quid intelligendum sit de Ninivitarum excidio, cuius denuntiatio in Hebraeo quadraginta dierum spatio tenditur, in Septuaginta autem tridui brevitate concluditur. 214
CAP. XLV. Quod post instaurationem templi Prophetas Iudaei habere destiterint, et exinde usque ad nativitatem Christi continuis adversitatibus sint afflicti, ut probaretur alterius templi aedificationem propheticis vocibus fuisse promissam. 215
CAP. XLVI. De ortu Salvatoris nostri, secundum quod Verbum caro factum est; et de dispersione Iudaeorum per omnes gentes, sicut fuerat prophetatum. 217
CAP. XLVII. An ante tempora Christiana aliqui fuerint extra Israëliticum genus, qui ad coelestis Civitatis consortium pertinerent. 218
CAP. XLVIII. Prophetiam Aggaei, qua dixit, maiorem futuram gloriam domus Dei, quam primum fuisset, non in reaedificatione templi, sed in Ecclesia Christi esse completam. . 219
CAP. XLIX. De indiscreta multiplicatione Ecclesiae, qua in hoc saeculo multi reprobi miscentur electis. . . . 221
CAP. L. De praedicatione Evangelii, quae per passiones prae-

dicantium clarior et potentior facta est. . . . . Pag. 221
CAP. LI. Quod etiam per haereticorum dissensiones fides catholica roboretur. . . . 222
CAP. LII. An credendum sit, quod quidam putant, impletis decem persecutionibus quae fuerunt, nullam superesse, praeter undecimam, quae in ipso Antichristi tempore sit futura. 224
CAP. LIII. De tempore novissimae persecutionis occulto. 225
CAP. LIV. De stultissimo mendacio Paganorum, quo Christianam religionem non ultra trecentos sexaginta quinque annos mansuram spatium esse finxerunt. 227

LIBER DECIMVS NONVS.

In quo de finibus utriusque Civitatis, terrenae ac coelestis disputatur. Recensentur de bonorum et malorum finibus opiniones Philosophorum, qui beatitudinem in hac vita facere ipsi sibi frustra conati sunt: qui dum operosius refelluntur, ipsius Civitatis coelestis, seu populi Christiani beatitudo et pax quaenam sit, qualisve hic haberi vel in futurum possit, demonstratur.

CAPVT I. Quod in quaestione, quam de finibus bonorum et malorum philosophica disputatio ventilavit, ducentas octoginta et octo sectas esse posse Varro perspexerit. . . 229
CAP. II. Quomodo, remotis omnibus differentiis, quae non sectae, sed quaestiones sunt, ad tripertitam summi boni definitionem Varro perveniat, quarum tamen una sit eligenda. . . . 233
CAP. III. De tribus sectis summum hominis bonum quaerentibus, quam eligendam Varro definiat, sequens veteris Academiae, Antiocho auctore, sententiam. 234
CAP. IV. De summo bono et summo malo quid Christiani sentiant contra philosophos, qui summum bonum in se sibi esse dixerunt. . . . . Pag. 236
CAP. V. De sociali vita, quae cum maxime expetenda sit, multis offensionibus saepe subvertitur. 241
CAP. VI. De errore humanorum iudiciorum, quam veritas latet. 242
CAP. VII. De diversitate linguarum, qua societas hominum dirimitur, et de miseria bellorum, etiam quae iusta dicantur. 243
CAP. VIII. Quod amicitia bonorum secura esse non possit, dum a periculis quae in hac vita sunt, trepidari necesse sit. 244
CAP. IX. De amicitia sanctorum Angelorum, quae homini in hoc mundo non potest esse manifesta, propter fallaciam daemonum, in quos inciderunt, qui multos sibi deos colendos putaverunt. 245
CAP. X. Quis fructus sanctis de superata huius vitae tentatione paratus sit. 246
CAP. XI. De beatitudine pacis aeternae, in qua sanctis finis est, id est, vera perfectio. 247
CAP. XII. Quod etiam bellantium saevitia omnesque hominum inquietudines ad pacis finem cupiant pervenire, sine cuius appetitu nulla natura sit. 247
CAP. XIII. De pace universali, quae inter quaslibet perturbationes privari non potest lege naturae, dum sub iusto iudice ad id quisque pervenit ordinatione, quod meruit voluntate. 250
CAP. XIV. De ordine ac lege sive coelesti, sive terrena, per quam societati humanae etiam dominando consulitur, cui et consulendo servitur. . . 252
CAP. XV. De libertate naturali, et de servitute, cuius prima

a peccatum est, qua homo
.e voluntatis, etiamsi non
nancipium alterius homi-
servus est propriae libidi-
. . . . . Pag. 254
XVI. De aequo iure domi-
li. 255
XVII. Vnde coelestis So-
s cum terrena Civitate pa-
habeat, et unde discor-
. 255
XVIII. Quam diversa sit
lemiae novae ambiguitas a
tantia fidei Christianae. 257
XIX. De habitu et mori-
populi Christiani. . 258
XX. Quod cives sancto-
in huius vitae tempore spe
i sint. 259
XXI. An secundum defini-
es Scipionis, quae in dialo-
iceronis sunt, unquam fue-
omana respublica. . 259
XXII. An verus sit Deus,
Christiani serviunt, cui soli
at sacrificari. . . . 261
XXIII. Quae Porphyrius
t oraculis deorum responsa
de Christo. . . . 261
XXIV. Qua definitione
tet populi et reipublicae
:upationem recte sibi non
m Romanos, sed etiam re-
alia vindicare. . . 266
XXV. Quod non possint
erae esse virtutes, ubi non
era religio. . . . 267
XXVI. De pace populi
iati a Deo, qua utitur ad
item populus Dei, dum in
peregrinus est mundo. 267
XXVII. De pace servien-
Deo, cuius perfecta tran-
itas in hac temporali vita
potest apprehendi. . 268
XXVIII. In quem finem
urus sit exitus impio-
. 269

ER VIGESIMVS.

iudicio novissimo, deque
miis cum novi, tum veteris
Instrumenti, quibus denuntiatur futurum.
CAPVT I. Quod quamvis omni tempore Deus iudicet, in hoc tamen libro de novissimo eius iudicio est proprie disputandum. . . . . Pag. 270
CAP. II. De varietate rerum humanarum, cui non potest dici deesse iudicium Dei, quamvis nequeat vestigari. . . . 271
CAP. III. Quid in libro Ecclesiaste Salomon de his, quae in hac vita et bonis et malis sunt communia, disputarit. . . . 272
CAP. IV. Quod ad disserendum de novissimo iudicio Dei, novi primum Testamenti, ac deinde veteris testimonia prolaturus sit. 273
CAP. V. Quibus sententiis Domini Salvatoris divinum iudicium futurum in fine saeculi declaretur. 274
CAP. VI. Quae sit prima resurrectio, quae secunda. . . 277
CAP. VII. De duabus resurrectionibus et de mille annis quid in Apocalypsi Ioannis scriptum sit, et quid de eis rationabiliter sentiatur. 279
CAP. VIII. De alligatione et solutione diaboli. . . . 282
CAP. IX. Quod sit regnum sanctorum cum Christo per mille annos, et in quo discernatur a regno aeterno. 285
CAP. X. Quid respondendum sit eis, qui putant, resurrectionem ad sola corpora, non etiam ad animas pertinere. . . . 288
CAP. XI. De Gog et Magog, quos ad persequendam Ecclesiam Dei solutus prope finem saeculi diabolus incitabit. 289
CAP. XII. An ad ultimum supplicium pertineat impiorum, quod descendisse ignis de coelo, et eosdem comedisse memoratur. 290
CAP. XIII. An tempus persecu-

tionis Antichristi mille annis annumerandum sit. Pag. 290
CAP. XIV. De damnatione diaboli cum suis, et per recapitulationem de resurrectione corporea omnium mortuorum, et de iudicio ultimae retributionis. 292
CAP. XV. Qui sint mortui, quos ad iudicium exhibuit mare, vel quos mors et inferi reddiderunt. 294
CAP. XVI. De coelo novo, et terra nova. 295
CAP. XVII. De Ecclesiae glorificatione sine fine post finem. 296
CAP. XVIII. Quid Apostolus Petrus de novissimo Dei iudicio praedicaverit. 297
CAP. XIX. Quid Apostolus Paulus Thessalonicensibus scripserit, et de manifestatione Antichristi, cuius tempus dies Domini subsequetur. . . . 299
CAP. XX. Quid idem Apostolus in prima ad eosdem epistola de resurrectione mortuorum docuerit. 302
CAP. XXI. Quid Esaias Propheta de mortuorum resurrectione et retributione iudicii sit locutus. 304
CAP. XXII. Qualis futura sit egressio sanctorum ad videndas poenas malorum. . . . 308
CAP. XXIII. Quid prophetaverit Daniel de persecutione Antichristi, et de iudicio Dei, regnoque sanctorum. . . 309
CAP. XXIV. In Psalmis Davidicis quae de fine saeculi huius et novissimo Dei iudicio prophetentur. 311
CAP. XXV. De prophetia Malachiae, qua Dei iudicium ultimum declaratur, et quorundam dicitur per purificatorias poenas facienda mundatio. . 314
CAP. XXVI. De sacrificiis quae sancti offerent, Deo sic placitura, quomodo in diebus pristinis et annis prioribus placuerunt. . . . . Pag. 315
CAP. XXVII. De separatione bonorum et malorum, per quam novissimi iudicii discretio declaratur. 317
CAP. XXVIII. De lege Moysi spiritaliter intelligenda, ne in damnabilia murmura carnalis sensus incurrat. . . . 318
CAP. XXIX. De adventu Heliae ante iudicium, cuius praedicatione Scripturarum secreta reserante Iudaei convertentur ad Christum. 319
CAP. XXX. Quod in libris veteris Testamenti cum Deus legitur iudicaturus, non evidenter Christi persona monstretur; sed ex quibusdam testimoniis, ubi Dominus Deus loquitur, non dubie appareat quod ipse sit Christus. 320

LIBER VIGESIMVS PRIMVS.

De fine debito Civitatis diaboli, supplicio scilicet damnatorum sempiterno, deque humanis contra illud incredulorum argumentis.
CAPVT I. De ordine disputationis, qua prius disserendum est de perpetuo supplicio damnatorum cum diabolo, quam de aeterna felicitate sanctorum. 324
CAP. II. An possint corpora in ustione ignis esse perpetua. 325
CAP. III. An consequens sit, ut corporeum dolorem sequatur carnis interitus. . . . 326
CAP. IV. De naturalibus exemplis, quorum consideratio doceat, posse inter cruciatus viventia corpora permanere. 328
CAP. V. Quanta sint quorum ratione queant agnosci, et tamen eadem vera esse, non sit ambiguum. 330
CAP. VI. Quod non omnia miracula naturalia sint, sed pleraque humano ingenio modificata, pleraque autem daemonum arte composita. 332

CAP. VII. Quod in rebus miris summa credendi ratio sit omnipotentia Creatoris. . Pag. 334
CAP. VIII. Non esse contra naturam, cum in aliqua re, cuius natura innotuit, aliquid ab eo quod erat notum incipit esse diversum. 336
CAP. IX. De gehenna, et aeternarum qualitate poenarum. 339
CAP. X. An ignis gehennae, si corporalis est, possit malignos spiritus, id est, daemones incorporeos tactu suo adurere. 340
CAP. XI. An hoc ratio iustitiae habeat, ut non sint extensiora poenarum tempora, quam fuerint peccatorum. . . . 342
CAP. XII. De magnitudine praevaricationis primae, ob quam aeterna poena omnibus debeatur, qui extra gratiam fuerint Salvatoris. 343
CAP. XIII. Contra opinionem eorum, qui putant criminosis supplicia post mortem causa purgationis adhiberi. . . 344
CAP. XIV. De poenis temporalibus istius vitae, quibus subiecta est humana conditio. 345
CAP. XV. Quod omne opus gratiae Dei eruentis nos de profunditate veteris mali, ad futuri saeculi pertineat novitatem. 345
CAP. XVI. Sub quibus gratiae legibus omnes regeneratorum habeantur aetates. . . 347
CAP. XVII. De his qui putant, nullorum hominum poenas in aeternum esse mansuras. 348
CAP. XVIII. De his qui novissimo iudicio, propter intercessiones sanctorum, neminem hominum putant damnandum. 349
CAP. XIX. De his qui impunitatem omnium peccatorum promittunt etiam haereticis, propter participationem Christi. 350
CAP. XX. De his qui non omnibus, sed iis tantum qui apud catholicos sunt renati, etiamsi postea in multa crimina erroresque proruperint, indulgentiam pollicentur. . Pag. 351
CAP. XXI. De his qui eos permanent in catholica fide, etiamsi pessime vixerint, et ob hoc uri meruerint, tamen propter fidei fundamentum salvandos esse definiunt. 351
CAP. XXII. De his qui putant, ea crimina, quae inter eleemosynarum opera committuntur, ad damnationis iudicium non vocari. 352
CAP. XXIII. Contra opinionem eorum qui dicunt, nec diaboli, nec hominum malorum perpetua futura supplicia. . . 352
CAP. XXIV. Contra eorum sensum, qui in iudicio Dei omnibus reis propter sanctorum preces putant esse parcendum. . 354
CAP. XXV. An hi qui inter haereticos baptizati sunt, et deteriores postea male vivendo facti sunt, vel hi qui apud catholicos renati ad haereses aut schismata transierunt, vel hi qui a catholicis apud quos renati sunt, non recedentes criminose vivere perstiterunt, possint privilegio sacramentorum remissionem aeterni sperare supplicii. 358
CAP. XXVI. Quid sit in fundamento habere Christum, et quibus spondeatur salus quasi per ignis usturam. 360
CAP. XXVII. Contra eorum persuasionem, qui putant sibi non obfutura peccata, in quibus, cum eleemosynas facerent, perstiterunt. 364

LIBER VIGESIMVS SECVNDVS.

De fine debito Civitatis Dei, hoc est, de aeterna felicitate sanctorum. Adstruitur fides resurrectionis corporum, et explicatur qualis futura sit. Tum dicto quid acturi sint in corporibus immor-

talibus atque spiritalibus sancti, Opus terminatur.

CAPVT I. De conditione angelorum et hominum. Pag. 369

CAP. II. De aeterna Dei et incommutabili voluntate. . 370

CAP. III. De promissione aeternae beatitudinis sanctorum, et perpetuis suppliciis impiorum. 372

CAP. IV. Contra sapientes mundi, qui putant terrena hominum corpora ad coeleste habitaculum non posse transferri. 372

CAP. V. De resurrectione carnis, quam quidam mundo credente non credunt. 373

CAP. VI. Quod Roma conditorem suum Romulum diligendo deum fecerit; Ecclesia autem Christum Deum credendo dilexerit. 375

CAP. VII. Quod ut mundus in Christum crederet, virtutis fuerit divinae, non persuasionis humanae. 378

CAP. VIII. De miraculis, quae ut mundus in Christum crederet facta sunt, et fieri mundo credente non desinunt. . . 378

CAP. IX. Quod universa miracula, quae per Martyres in Christi nomine fiunt, et fidei testimonium ferant, qua in Christum Martyres crediderunt. . 389

CAP. X. Quanto dignius honorentur Martyres, qui ideo multa mira obtinent, ut Deus verus colatur, quam daemones, qui ob hoc quaedam faciunt, ut ipsi dii esse credantur. . . 390

CAP. XI. Contra Platonicos, qui de naturalibus elementorum ponderibus argumentantur, terrenum corpus in coelo esse non posse. 391

CAP. XII. Contra calumnias infidelium, quibus Christianos de credita carnis resurrectione irrident. 393

CAP. XIII. An abortivi non pertineant ad resurrectionem, si pertinent ad numerum mortuorum. . . . . Pag. 395

CAP. XIV. An infantes in ea sint resurrecturi habitudine corporis, quam habituri erant aetatis accessu. 395

CAP. XV. An ad Dominici corporis modum, omnium mortuorum resurrectura sint corpora. 396

CAP. XVI. Qualis intelligenda sit sanctorum conformatio ad imaginem Filii Dei. . . . 397

CAP. XVII. An in suo sexu resuscitanda atque mansura sint corpora feminarum mortuarum. 397

CAP. XVIII. De viro perfecto, id est Christo et corpore eius, id est Ecclesia, quae est ipsius plenitudo. 398

CAP. XIX. Quod omnia corporis vitia, quae in hac vita humano contraria sunt decori, in resurrectione non sint futura, ubi manente naturali substantia, in unam pulchritudinem et qualitas concurret et quantitas. 399

CAP. XX. Quod in resurrectione mortuorum natura corporum quibuslibet modis dissipatorum in integrum undecunque revocanda sit. 401

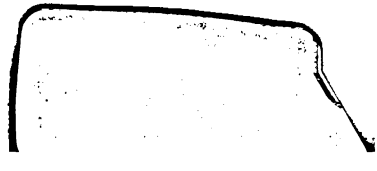
CAP. XXI. De novitate corporis spiritalis, in quam Sanctorum caro mutabitur. . . . 403

CAP. XXII. De miseriis ac malis, quibus humanum genus merito primae praevaricationis obnoxium est, et a quibus nemo nisi per Christi gratiam liberatur. 404

CAP. XXIII. De his quae, praeter illa mala quae bonis malisque communia sunt, ad iustorum laborem specialiter pertinent. 407

CAP. XXIV. De bonis quibus etiam hanc vitam damnationi obnoxiam Creator implevit. 408

CAP. XXV. De pervicacia quorundam, qui resurrectionem

rnis, quam, sicut praedictum
t, totus mundus credit, im-
gnant. . . . . Pag. 413
'. XXVI. Quomodo Porphy-
definitio, qua beatis animis
tat corpus omne fugiendum,
ius Platonis sententia de-
uatur, qui dicit, summum De-
i diis promisisse, ut nunquam
rporibus exuerentur. . 414
'. XXVII. De contrariis de-
itionibus Platonis atque Por-
yrii, in quibus si uterque al-
teri cederet, a veritate neuter
deviaret. . . . . Pag. 415
CAP. XXVIII. Quid ad veram
resurrectionis fidem vel Plato
vel Labeo, vel etiam Varro con-
ferre sibi potuerint, si opinio-
nes eorum in unam sententiam
convenissent. 416
CAP. XXIX. De qualitate visio-
nis, qua in futuro saeculo sancti
Deum videbunt. . . . 417
CAP. XXX. De aeterna felici-
tate Civitatis Dei, sabbatoque
perpetuo. 422

D. 8 RUG
N1144 3143